

UCC-84

اور کہ طاعت پر تھے قرآن کو کہو لا سورۃ مائدہ لکلی او سین محمد کیا دیکھا تو مطلق ہونا نامی نکست ہو ہے
 تو تحلیل عام کی بہرہ نشا بعد نشا کیا بہرہ نشا قدرت حکمت کی خبر دی یہ سب کلام دو سطر میں کیا بہلا گوار
 مثل اس کے لا سکتا ہے مراد عقود سے وہ حکام میں جو اللہ نے بندوں پر لازم کیے ہیں یا وہ معاملہ
 و امانات و نحوہ جو باہم بندوں کے ہوئے ہیں اولیٰ یہ کہ آیت دونوں کو شامل ہے کوئی وجہ تفسیر
 ساتھ کسی ایک قسم کے نہیں ہے مگر عقد حبہ و فاکرنا وہی ہے کہ وہ عقد ہو سکتا ہے جو کہ موافق کتاب خدا و سنت
 مطہرہ کے ہو اگر مخالف ان دونوں کے ہے تو مردود ہے مگر فاکرنا اس کا وجہ حلال نہیں ہے بلکہ ظاہر
 ہے کہ خطاب اہل ایمان کو ہے ابن حجاج نے کہا اہل کتاب کو ہے کہ جو بعد تم سے حقین نبی صلی اللہ علیہ و آلہ
 کے دیا گیا ہے اس کو پورا کر دو مگر یہ قول بعید ہے و ابوالحسن و قتادہ وغیرہ اعدائے کما کہ بہتہ الانہ
 اوت کا کو بکری میں ابن جریر نے کہا نزدیک عرب کے ہی یون ہی ہے ابن جریر ابی عباس معمر واحد
 اس آیت کو دلیل نہیں رہا ہے اباحت بنین یہ چونکہ مان کے پیٹ میں بعد و بیچ مردہ ملے اس باب میں حدیث
 ہی مائی ہے ابوسعید کہا ہے بوجہ اسے روختہ اوت کو بکھرتے ہیں گاؤں بکری کو بیچ کرتے ہیں انکا
 پیٹ میں بچہ ہوتا ہے اس کو ہم ہمیکہ میں یا کما میں فرمایا تھا اجماعی چاہے کہ کساؤ اس کا بیچ کرنا وہی بیچ کر
 اسلی مان کہ ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے ابوداؤد کا لفظ جار بن عبد اللہ کہ یون ہے ذکاۃ الخنازیر
 ذکاۃ الخنازیر کہ ذکاۃ الخنازیر فی البیان میں کما ہے ہمیکہ کہ ہے میں جو باہر جانور کو کہ عورت میں مخصوص ہے
 ساتھ بعد از مردہ و خوشی کے بیچ نے کہا جو جاندار ہے تیرے وہ ہمیکہ ہے انعام سے مراد اہل بقر غنم و غیرہ
 کہیں کما سران نیل گاؤں و خوشی وغیرہ میں اس میں داخل میں اس کا ابن جریر نے ہی ایک قوم سے حکایت کی
 ہے کہ وہی بیچ و فائدہ مضحک ہے ہی منقولہ و ابن عثیمہ نے کہا یہ قول حسن ہے اس لیے کہ انعام وہی اندو اج
 ثانیہ میں باقی حیوانات جو منسوب ہیں حرف انکے انکرا انعام محصور کہتے ہیں سب بہار نیوالے جانور جیسے شیر
 چیتا ہرنی نابہ و خارج میں جدا انعام سے اسی طرح کہہ والے جانور قول جمیع اہل لغت میں داخل انعام ہے
 میں وہ بہتہ الانعام وہ جو پہلے میں جو چنے میں یا وہ جو شکار نہیں ہے اس لیے کہ صید کو خوشی کہتے ہیں نہ
 بہتہ یا بہرہ جو وقت و بخت سے نکلتے ہیں اور بغیر ذکاۃ کما ہے جاتے ہیں یہی طرح خوشی حلال کہ خارج ہے
 بہتہ انعام سے مگر کسی شخص میں دار و دہہ وہ مطلق ہے ساتھ انکے جیسے قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ
 آیتہ و قولہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہم محمدی کا ہے فی کتابہ فی الشیخ و فضائلہ فی الطہر کہ کو کر اس سے سمجھا جاتا ہے

۴
 یہ حدیث حسن ہے
 ابوسعید کہا ہے
 بوجہ اسے روختہ
 اوت کو بکھرتے
 ہیں گاؤں بکری
 کو بیچ کرتے
 ہیں انکا پیٹ
 میں بچہ ہوتا
 ہے اس کو ہم
 ہمیکہ میں یا
 کما میں فرمایا
 تھا اجماعی
 چاہے کہ کساؤ
 اس کا بیچ کرنا
 وہی بیچ کر

کہ ماسوا کے حلال ہے ایسے ہی سبک نصوص خاصہ بالوجہ جنکایان کتب سنت مطہرہ میں آیا ہے مگر وہ جب تک تحریم
قرآن میں نہیں ملے گی کہ وہ حلال نہیں ہے تلو وہ ہے جب تک تحریم برائے نص کی ہے وہ دوسرے جن میں
پہلی ہر دار پر چلی وہ جو کسی تہان پر بیچ کیا ہوے قال تعالیٰ حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الْبَيْتَةُ وَاللَّهُمَّ وَالْحَرَامُ وَالْحَرَامُ
وَمَا أَهْلُ لِكِبَرِ اللَّهِ وَالْحَرَامُ وَالْحَرَامُ وَالْحَرَامُ وَمَا أَهْلُ لِكِبَرِ اللَّهِ وَالْحَرَامُ وَالْحَرَامُ وَمَا أَهْلُ لِكِبَرِ اللَّهِ
میں لکن سبب ان عمارت کے حرام میں اسی لیے فرمایا اَلَا مَا ذُكِّرْتُمْ وَمَا ذُكِّرْتُمْ عَلَيَّ التَّحْسِينِ یعنی یہ مذکور حرام
ہے اسکا اندر رکال و حقوق مکن نہیں ہاں یہ کہ اَلَا مَا ذُكِّرْتُمْ عَلَيَّ التَّحْسِينِ یعنی تحریم بعض حیوان الاغنام کی بعض
احوال میں ابن عباس نے کہا یہ تو وہ ہے حیوان سے بیچنے الاغنام میں جو حرام کیا ہے اس سے ملحق وہ جو حکومت
نے کہ وہ حرام کہہ دیا ہے رہا تشنا سو یا تو مراد اس کے زمانہ حال ہے یا مستقبل اگر استقبال ہوگا تو دلیل ہے
تاخیر بیان پر وقت حاجت سے یا محتمل ہو دوا ہے بہر صحت کرنے سے حالت احرام میں اشتنا کیا کسی شے کہا
پہلا اشتنا بیچنے الاغنام ہو تا کیونکہ اس میں ان سے جیسے اہل بقر غنم حشر جیسے بقر و بقر حشر بقر و بقر حشر
ان سے اشتنا کیا یہ یہ دوا اشتنا و صید کا حال حرام میں وحشی سے کیا یا یہ مراد ہے کہ اغنام سارے حرام
میں مگر حلال میں سو تم سے یہ کہ حال حرام میں حرام جانو کیونکہ اللہ نے اس کو حرام کیا ہے ہر امر و نہی میں حکم
واللہ ہی ہے فرمایا سورۃ اللہ بکرمہ سید ف ابن عباس نے کہا مراد اشتنا اللہ سے مراد سارے
میں مجاہد نے کہا صنف وہ مدی بن خدیجہ شاعر کے ہیں کسی نے کہا مراد اشتنا سے حرام میں بیچنے جن چیزوں
کو اللہ نے حرام کیا ہے تم ان کو حلال نہ کرو اسی لیے فرمایا وَلَا تَشْتَرُوا حُرَّكُمْ بِأَمْوَالِكُمْ الَّتِي بَرَكْنَا لَكُمْ فِيهَا
تَعْلِيمٌ كَمَا قَدْ رُكِرَ وَأَسْ مِنْ تَبَدُّلِ الْقَبَالِ ذَكَرُوا أَصْنَابَ حُرِّمْ كَيْ تَكِيدَ بِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى بَشِّرْ الَّذِينَ يَرَوْنَ
الْفِتْنَةَ الْحَرَامَ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَيْدٌ وَقَالَ تَعَالَى إِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ
صحیح بخاری میں ابی بکر سے آیا ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ
يَوْمَ خُلِقَ الْاِنْسَانُ فِي الْاَرْضِ اَلْسَنَةُ اَشْرَعُ شَعْرًا اَمِنْهَا اَرْبَعَةُ شَعْرٍ كَلِمَاتُهَا اَلَا تَدْرُوْنَ
وَدُوْلِحِيَّةٌ وَالتَّحْرِيْمُ وَحَبُّ مَضَرِّ الَّذِي يَكُونُ كَمَا ذُو سَلْعَانِ يَدْبُلُ بِهِ تَمْرًا وَتَحْرِيْمُ رَأُوْهُ وَقْتُ مَكِّ حَيْطَرُ
ایک گروہ سلف کا مذہب ہے ابن عباس نے کہا وَلَا تَشْتَرُوا حُرَّكُمْ بِأَمْوَالِكُمْ الَّتِي بَرَكْنَا لَكُمْ فِيهَا
مجموعہ میں قرآن ہے مقاتل بن حیان و عبد اللہ بن جریس کا ہی کہ ابن عربی نے اشتنا کیا ہے جبکہ کہتے ہیں کہ یہ
منسوخ ہو چکا اشتنا حرام میں جانے ہے دلیل قلم تعالیٰ فَإِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ لِلدُّخَانِ فَالدُّخَانُ عَلَيْكُمْ جُكُومٌ

۲
تحریم بعض حیوان الاغنام کی بعض
احوال میں ابن عباس نے کہا یہ تو وہ ہے
حیوان سے بیچنے الاغنام میں جو حرام
کیا ہے اس سے ملحق وہ جو حکومت
نے کہ وہ حرام کہہ دیا ہے رہا تشنا
سو یا تو مراد اس کے زمانہ حال ہے
یا مستقبل اگر استقبال ہوگا تو دلیل
ہے تاخیر بیان پر وقت حاجت سے
یا محتمل ہو دوا ہے بہر صحت کرنے
سے حالت احرام میں اشتنا کیا کسی
شے کہا پہلا اشتنا بیچنے الاغنام
ہو تا کیونکہ اس میں ان سے جیسے
اہل بقر غنم حشر جیسے بقر و بقر
حشر بقر و بقر حشر بقر و بقر
حشر ان سے اشتنا کیا یہ یہ دوا
اشتنا و صید کا حال حرام میں
وحشی سے کیا یا یہ مراد ہے کہ
اغنام سارے حرام میں مگر حلال
میں سو تم سے یہ کہ حال حرام میں
حرام جانو کیونکہ اللہ نے اس کو
حرام کیا ہے ہر امر و نہی میں حکم
واللہ ہی ہے فرمایا سورۃ اللہ
بکرمہ سید ف ابن عباس نے کہا
مراد اشتنا اللہ سے مراد سارے
میں مجاہد نے کہا صنف وہ مدی
بن خدیجہ شاعر کے ہیں کسی نے
کہا مراد اشتنا سے حرام میں
بیچنے جن چیزوں کو اللہ نے حرام
کیا ہے تم ان کو حلال نہ کرو اسی
لئے فرمایا وَلَا تَشْتَرُوا حُرَّكُمْ
بِأَمْوَالِكُمْ الَّتِي بَرَكْنَا لَكُمْ
فِيهَا تَعْلِيمٌ كَمَا قَدْ رُكِرَ
وَأَسْ مِنْ تَبَدُّلِ الْقَبَالِ ذَكَرُوا
أَصْنَابَ حُرِّمْ كَيْ تَكِيدَ بِهِ
كَمَا قَالَ تَعَالَى بَشِّرْ الَّذِينَ
يَرَوْنَ الْفِتْنَةَ الْحَرَامَ قِتَالٍ
فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَيْدٌ
وَقَالَ تَعَالَى إِنَّ عَذَابَ اللَّهِ
شَدِيدٌ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ
صحیح بخاری میں ابی بکر سے
آیا ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اِنَّ
الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ يَوْمَ خُلِقَ
الْاِنْسَانُ فِي الْاَرْضِ اَلْسَنَةُ
اَشْرَعُ شَعْرًا اَمِنْهَا اَرْبَعَةُ
شَعْرٍ كَلِمَاتُهَا اَلَا تَدْرُوْنَ
وَدُوْلِحِيَّةٌ وَالتَّحْرِيْمُ وَحَبُّ
مَضَرِّ الَّذِي يَكُونُ كَمَا ذُو
سَلْعَانِ يَدْبُلُ بِهِ تَمْرًا وَتَحْرِيْمُ
رَأُوْهُ وَقْتُ مَكِّ حَيْطَرُ
ایک گروہ سلف کا مذہب ہے ابن
عباس نے کہا وَلَا تَشْتَرُوا حُرَّكُمْ
بِأَمْوَالِكُمْ الَّتِي بَرَكْنَا لَكُمْ
فِيهَا

ہر اللہ مومنوں کو حکم کیا کہ فعل خیرات چھوڑ کر کتنی زمین شکر مبارکات چھوڑ کر تقویٰ کتنی زمین ایک سو سو کو بد و وسعت
 کو باطل تر بنا کر خاتم و حارم بر تعدادن ذکر و راجح برینہ کہا ائمہ یہ ہے کہ حکم کا احسنی حکم یہ ہے اس کو ترک کر کے
 عدوان سے کہ دین کے کام میں اس کی حد سے گئے بڑے جاوے جو بات آئیں اس پر یا اس کو غیر پر حق کی سزا کر
 تجاوز کر کہ حدیث انس بن مالک میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مدد کو اپنے بھائی کی ظالم ہو یا
 مظلوم کہا مظلوم کی نصرت تو ظالم سے ظالم کی مدد کو سطح کیجا دی فرمایا اس کو ظلم سے روک پڑی اس کی مدد ہو
 أَخْبَرَنَا فِي الْقِيَامَةِ وَدَوَاهُ أَحَدٌ أَيْكَ سَحَابِي كَالْفِظْمِ فَرُوعَ لَوْ كَانَ رَدَّ مَوْجٍ جَبَلًا هُوَ أَوْ صَبْرًا
 ہے اگلی نیا ابراؤ کا اجر عظیم ہے اس مومن سے جو نہیں ملتا لوگوں سے اور نہ صبر کرتا ہے اگلی نیا ابراؤ احمد
 زندی کا لفظ یہ ہے کہ یہ مومن جس سے اس طرح دَرَوَاهُ ابْنُ مَاحِجَةٍ أَيْضًا حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْفُوعًا آيَا هِيَ الْكَلَامُ
 عَلَى الْخَيْرِ كَمَا عَلَيْهِ رَوَاهُ الْإِسْنَادُ قَالَ لَا تَكُنْ لَكَ يَرْوَى الْإِسْنَادُ أَيْ كَثِيرَةً كَمَا قُلْتُ لَكَ شَاهِدًا فِي
 الْعَقِيْبَةِ مَوْجِدًا أَلَا اللَّهُ كَانَ لَكَ مِنَ الْخَيْرِ مِثْلُ الْجُودِ مِنْ أَتْبَعَهُ إِلَيْكُمْ الْقِيَامَةُ الْوَقْرَانِ بْنِ جَعْفَرٍ رَوَاهُ
 کہا ہر جو چلا ساتھ ظالم کے تاکہ اس کی اعانت کرے اور وہ جانتا ہے کہ وہ ظالم ہے تو نفل گیا اسلام سہرا وہ اظہر ہے
 فتح البیان میں ہے کہ ما حرم سے محرم جہا عمرہ یا ہر دو ہے محرم کو محرم اسیلے کتنی زمین کا اوپر کار خیر ہو
 عورتیں حرام ہوتی ہیں یہی وجہ تہیہ حرم کی بحرم احرام کی با حرام ہے لفظاً حُرٌّ مَّا يُؤْتِيهِ مِنْ رَدِّهِ مَقْتَضٍ بِرِ
 اسیلے کہ وہ مقابل مراعات مصالح میں اولایت دلیل ہے اس پر کہ کوئی مخلوق مستعقب حکم خدا نہیں ہے نہ کوئی تہمیر
 اللہ پر ہو سکتا ہے اشعار ہدیٰ یہ ہے کہ کوہان شتر کو کو بیچ دین اس سے خون بہہ عداوت سے اس بات
 کی کہ یہ جانزدہدیٰ ہر اشعار کا کرنا سنت ہے اونٹ کا دین شکاری میں احادیث صحیحہ اس پر دلیل میں جس نے
 اشعار کو مکرہ یا بدعت کہا اگر اس کو حدیث نہیں پہنچی تو وہ محدث ہے یا مراد شاعر سے فالص یا محارم یا اشتر
 دین مسالم شرع میں بلکہ حل آیت کا ان میں بتائی پر ہو سکتا ہے کوئی مانع نہیں اسیلے کہ اعتبار عدم لفظ کا ہے
 نہ خصوص سبب کا شتر حرام سے مراد جس سے سوسبب شتر حرم اوس میں داخل میں وہ چارہ میں واقعہ و محرم محرم
 جرتے ہی وہ ہر جو بطرت بیت اس کے بدیر کرین اونٹ ہو یا گاد یا بکری سو کسی کی ہدیٰ کو جو کہ کئے جاتی ہونہ کہ زمین
 نہ لو میں قلاوہ کہتے ہیں لشکر کو جو ہدیٰ کی گردن میں لٹکتے ہیں جو بنا ہوا اور کچھ طلبت کہ ہدیٰ یا اصحاب ہی
 یا قلاوہ کہ حلال ذکر و بلکہ اگلی عزت کہ جو کوئی کئے کو جا کو حج یا عمرے کے لیے یا ہر جو کو اس کو مست رو کو یا اگر
 سے نہ لڑو اکثر مفسرین اس آیت کو بآیه قتال منسوخ کہا ہر حدیث میں ہی آیا ہے کہ لَا تَحْجُّنَّ بَعْدَ الْعَامِ مَشْرُوكًا لَيْك

شخص کو مخاطب صحیح سمجھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل طعام قبار میں سے بھی کرین اور نہ ہی نفید تحریم ہوتی ہے حالانکہ اس طعام پر نام غیر اللہ مذکور نہیں ہوا ہے نہ وہ طعام کوئی وسیع ہے تو یہ وہ شے یا وہ جانور جو نامزد غیر اللہ ہوا اور بے گونہ کسی صاحب نی جان لیا کہ فلان بیہمان کے لیے ہے تو وہ باوجود اس نیت و شہرت کے کس طرح حلال الاکل ہو سکتا ہے باوجودیکہ اعتبار اعمال کانیات سے ہوتا ہے حبسیت میں خبر کہ ہوا تو اب بسم اللہ وقت بیچ کیا فائدہ دیگی بہر اگر بسم فلان تو بچ کیا ہے تو وہ بالاجماع حرام ہے اس کی حرمت میں تو کسی علم معتد کا خلاف نہیں ہے و متفقہ وہ جانور ہے جو کلا کوٹنے سے مرگیا ہے خواہ قصد اسے ہوا یا اتفاقاً مثلاً رسی وغیرہ میں پس کرم نگلیا ایسا جانور حرام ہے منع ہو یا بکری یا گاو یا شتر تو قوذہ وہ جانور ہے جو ضرب کسی شے نفیل غیر محدود کے مرگیا ہے ابن عباس وغیرہ اصد نے کہا ہے یہ وہ ہے جس کو بکری ہو مارا اور وہ چوٹ کما کر مر گیا تو اذنیہ کہا جا جاہلیت و کلا لابی ہوا مرنے کے جبے جاتا تو اس کو کہاتے صحیحہ میں آیا ہے کہ عدی بن ہاتم نے کہا امیر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں معارض سے صید کیا ہوں وہ شکار ہوتا ہے فرمایا جب معارض پہاڑ ہو تو کما اور اگر اس کو عرض سے مر تو وہ وقید ہے یعنی موقوفہ اس کو نہ کما غرض کہ جس تیر نے حیر اپاڑا ہے اپنی تیری سے اس کو ملا فرمایا اور جو فقط عرض کے صید سے مر ہے اس سے منع کیا دونوں میں فرق نہیں پایا ابن کثیر نے کہا یہ نزدیک فقہاء کو جمع علیہ ہے اختلاف اس صورت میں کہ بارہ صید کو صید سے قتل کرے اور زحمتی نہ کرے اس میں شافعی کے دوقول میں ایک یہ کہ حلال نہیں چ طرح کہ تیر عرض میں لگے کیونکہ دونوں میں تیر بھی حرج تو وہ وقید ہوا و سراقول یہ ہے کہ حلال ہے اس لیے کہ شکار رسک کو مباح کیا ہے بغیر تفصیل اس کا اباحت اس کی ثابت ہوتی ہے کیونکہ داخل ہے عموم میں ابن کثیر نے کہا میں نے اس مسئلے کے لیے ایک فصل مقرر کی ہے وہ آجگہ بھی جاتی ہے اتنی جو کہ اس فصل میں مسئلہ فقہیہ تعلق شکار رسک وغیرہ میں اختلاف فقہاء متحقق کیا ہے کچھ ضرورت اس کو ترجمے کی آجگہ معلوم نہ ہوئی و متروکہ وہ جانور ہے جو کسی پہاڑ یا ٹیکری یا کسی اونچی جگہ سے گر کر مر گیا ہے سودہ حلال نہیں ابن عباس نے کہا متروکہ ہے جو پہاڑ سے گرا قاذوہ نے کہا وہ ہے جو کنوئین میں گر اظہر وہ ہے جس کو غیر کے سینکٹے مارا ہے سوہ حرام ہے اگرچہ زخم قرن نے خون اس کے گلے سے بہایا ہو مراد صبح و شام و بیٹھراک و غیرہ درندہ میں جنہوں نے کسی جانور کو کہا یا اور وہ مر گیا کہ وہ بھی حرام ہے اگرچہ خون اس کے گلے سے بہا ہو اس کی عدم حلت پر اجماع ہے اہل جاہلیت ایسے جانور کو جسے کسی درندہ نے کما کر چوڑ دیا ہے کہاتے تھے بکری ہو خواہ اونٹ خواہ گاؤ یا شتر اس کے اللہ ان ہشیار کو مومنوں پر حرام کیا بہر ان میں سے اس کو مستثنیٰ کیا جس کو زندہ پا کر ذبح کر لیا ہے کہ کُسا

کہانا بعد زکوٰۃ کے جاننا ہے کیونکہ بسببین ح و س تقاضا حیات کے تدارک اور سکا تذکیہ سے ہو گیا یہی قول ہے سعید بن جبیر
 حسن حبیب کا علی مرتضیٰ نے کہا اگر دم بلائی یا پائون پہلایا تو یا انکم پیسیر تو یہ کہا دوسرا لفظ یہ ہے کہ حبیب کو نوزو
 یا ستر و یا طمیح کو پایا اور وہ مانتہ یا نون بلانا ہے تو اس کو کھادوس جن رقدا وہ و عبید بن عمر صخاک وغیرہ نے
 کہا یہی کہ تذکاۃ جب کوئی ایسی حرکت کرے جو دلیل ہر بقا حیات پر بعد بیح کے تو وہ حلال ہے یہی مذہب ہے جمہور
 فقہاء کا اس کی قائل ہیں ابو حنیفہ و شافعی و احمد امام ہانک نے اور صورتوں کو مستثنیٰ کیا ہے جن میں حالت حیوان
 ایسی ہو کہ بعد اس کے نہ جیسے مگر آیت عام ہے تو حاجت دلیل مخصص کی ہوگی صحیحین میں رافع بن خدیج سے آیا
 کہ میں نے کہا ابو موسیٰ خدیج ہم کل دشمن سے ملینگے ہمارے پاس چہری چاقو کو نہیں کیا ہم نکل سے بیچ کرین فرمایا جو چیز
 خون بہا دے اس کا نام اس پر لیا جاوے اس کو کہا و سوے دانت اور ناخن کے میں تم کو سبب اس کا بتا رہا ہوں دانت
 تو بڑی ہر ناخن چہری ہے حبشیوں کی ابی العشر اور اسی نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ کیا دکاۃ قلب و طلق ہی میں ہوتی ہے فرمایا اگر تو ران میں رخم لگا دو تو یہی تجھ کو کافی ہو
 رواہ احمد و ابی یوسف ابن کثیر نے کہا یہ حدیث صحیح ہے مکن محمول ہے اور حیوان پر جس کے دیگر پر طلق و لبین
 قدرت نہ ہو ف مجاہد و ابن جریر نے کہا انصیب کو چہرہ ہے گو کبے کے تین سناٹہ تہاں خنک پاس عربا بیت
 میں جانور ذبیح کرتے اور انکا خون سامنے بیک چڑھتے اور گوشت اور تہرون پر ڈالتے اسی طرح اور بت لوگوں نے
 کہا ہے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اس کا کرنے و منع کیا اور ان پر کہا مان ذبائح کا حرام فرمایا یہاں تک کہ اگر اس کا نام
 ہی ذبیحہ میں پاس اور انصیب کے ذکر کرین تب ہی وہ ذبائح حرام میں سبب شرک کے حکم اور رسول نے حرام کیا ہے
 حمل کرنا اس آیت کا اسی معنی پر چاہیے اس لیے کہ تحیم مائل بنوہ اسد اور گدڑ چکی و ازلام جمع ہر مذہب کی
 کبھی بفتح زای ہی کہتے ہیں عرب جاہلیت میں یہ کام کرتے تھے ازلام تین قراح یعنی پائے تھے ایک پر
 لکھا تھا افضل یعنی یہ کام کر دوسرے پر افضل یعنی نکریس پر کچہ نہ ہوتا خالی ہوتا بعض نے کہا ایک پہلکا تھا اُمرئی
 ریتی دوسرے پر تہا سنانی ریتی تیسرے پر تہا دوسرے پر کھانا نہ ہوتا حبیب پائے ڈالتے تو اگر وہ ہم نکلتا جس میں
 اس رہتا تو اس کام کو کرتے اور اگر نہی نکلتی تو ترک کر دیتے اور اگر خالی نکلتا تو یہ ڈالتے ہتھم کے معنی میں
 حصہ بانٹنا پائے ڈالکر اپنی ہانہی تمست کا لیتے ابن جریر نے ہیبات کو مقرر کیا ہے ابن عباس نے کہا ازلام قدہ
 تھے جب تک تقسیم ہو کر تھے تہو یہی قول ہے مجاہد بخشی حسن و مقاتل بن حیان کا محمد بن بھلق نے کہا ازلام ضام
 قریش نے ضام تھا حکم سہل کہتے تھے جو کنوان داخل کعبہ تھا اس کو موندہ پر اس بت کو رکھتا تھا اس میں پہلایا

۴

واموال عبد کبریا جاتے تھے اور کسی زبردست عدوان و اذلام تھے اور پروہ بات کہی تھی جیسا حکم چاہتے تھے جیسا کہ
کچھ نکل آتی جو کچھ اون بائسنوں کو نکلتا اور کھاتے عدوان کرتے تھے صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جب کعبہ میں داخل ہوئے ابراہیمؑ کو حیل علیہا السلام کی تصویریں بائیں انکے ہاتھوں میں پائے تھے فرمایا اللہ
انکو قتل کرے جو چاہتے ہیں کہ ابراہیمؑ کو حیل علیہا السلام نے کبھی استقسام نہیں کیا یہی صحیح میں آیا ہے کہ
سراقہ بن مالک جب طلب حضرت داؤدؑ کو ہجرت کی ہوئے جاتے تھے تو سراقہ نے پائے
سے استقسام کیا کہ انکو ضرر پہنچاؤ لگنا یا نہیں ایسا پنا نکلا جو کردہ تھا سراقہ کہتے ہیں آخر میں پائے کا ٹکنا
مانا بھیجے گئے کیا یہ دوبارہ دوبارہ پائے ڈالے ہر بار وہی کردہ نکلا کہ لا تضر ہم بہر سبط حوا سراقہ وقت
اسلام نہ لائے تھے بعدہ سلمان ہو گئے حدیث ابوالدرداء میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انکے
اللہ جات من کلکھن اواستقسم اور جمع من سفر کھانداواہ ابن مردودہ مجاہد نے کہا ان لادم ہرین ہما
عرب کباب ہارس روم کو قمار بازی کرتے تھے ساتھ انکے ابن کثیر نے کہا مجاہد کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ
پائے جو کھیلنے کے لئے ہیں نظر ہے ان گروہین کہیں کہیں انکو استخار میں اور کبھی قمار میں استعمال
کرتے تھے کہ یہ نکلا اللہ تعالیٰ نے درمیان اذلام و قمار کے فرق کیا ہے قمار کو میر کہا ہے بائسنوں کو اذلام
ہے آخر سورت میں ارشاد کیا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا لَنَكْمُرُ بِالْخَيْرِ وَالْأَفْسَابِ وَالْأَذْلَامِ فَجَعَلْنَاهُمْ
الشَّيْطَانَ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا لَنَكْمُرُ بِالْخَيْرِ وَالْأَفْسَابِ وَالْأَذْلَامِ فَجَعَلْنَاهُمْ
الشَّيْطَانَ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَسْتَعِیْذُ بِكَ
مَنْتَقِمْنَ اِیْ طَرَحِ اَحْکَمُہ فرمایا اَنْ تَسْتَقِیْمُوْا بِالْاِذْلَامِ ذِکْرُہُ فِیْہِ رَہَا اِذْلَامِ کَافِرٍ وَ فِیْ رِصَالَتِ
جہالت و فکری و اللہ سے مومنوں کو حکم دیا ہے کہ جب اپنے امیر میں ضرر و ہوان تو استخار و عبادت کریں پھر
سے اُکام مرجع کا ارادہ رکھیں پھر خیرات لیں حدیث جابر بن عبد اللہ میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
سب امیرین استخارہ کہاتے تھے جیسا کہ کوئی سورت قرآن کی تعلیم فرماتے تھے کہتے جب کوئی تم میں اراؤ
کسی امر کو کرے تو دو رکعت سو اُفرض کے پڑھے ہر یوں کہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَسْتَعِیْذُ بِكَ
بِعُذَّتِكَ وَ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِکَ الْعَظِیْمِ فَإِنَّکَ تَقْدِرُ وَ لَا أَقْدِرُ وَ تَعْلَمُ وَ لَا أَعْلَمُ وَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوبِ
اَللّٰهُمَّ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هٰذَا اَمْرٌ مُّؤْمِنٌ یَّا نِیْمًا حَیْرًا لِّیْ فِیْہِ وَ دُنْیَا یَ وَ مَعَانِیَ وَ مَعَانِیَ
اَمْرِیْ اَوْ کُلِّ حَیْجِلٍ اَمْرِیْ وَ اَجَلِہِ فَاَقْدُرْہُ اَوْ یَتَرَوْا لَکَ بَارِکٌ لِّیْ فِیْہِ وَ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّہُ کُفْرٌ لِّیْ فِیْ
دُنْیَا وَ دُنْیَا یَ وَ مَعَانِیَ اَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ

معاذ اللہ من کلکھن اواستقسم اور جمع من سفر کھانداواہ ابن مردودہ مجاہد نے کہا ان لادم ہرین ہما عرب کباب ہارس روم کو قمار بازی کرتے تھے ساتھ انکے ابن کثیر نے کہا مجاہد کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پائے جو کھیلنے کے لئے ہیں نظر ہے ان گروہین کہیں کہیں انکو استخار میں اور کبھی قمار میں استعمال کرتے تھے کہ یہ نکلا اللہ تعالیٰ نے درمیان اذلام و قمار کے فرق کیا ہے قمار کو میر کہا ہے بائسنوں کو اذلام ہے آخر سورت میں ارشاد کیا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا لَنَكْمُرُ بِالْخَيْرِ وَالْأَفْسَابِ وَالْأَذْلَامِ فَجَعَلْنَاهُمْ الشَّيْطَانَ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا لَنَكْمُرُ بِالْخَيْرِ وَالْأَفْسَابِ وَالْأَذْلَامِ فَجَعَلْنَاهُمْ الشَّيْطَانَ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَسْتَعِیْذُ بِكَ مَنْتَقِمْنَ اِیْ طَرَحِ اَحْکَمُہ فرمایا اَنْ تَسْتَقِیْمُوْا بِالْاِذْلَامِ ذِکْرُہُ فِیْہِ رَہَا اِذْلَامِ کَافِرٍ وَ فِیْ رِصَالَتِ جہالت و فکری و اللہ سے مومنوں کو حکم دیا ہے کہ جب اپنے امیر میں ضرر و ہوان تو استخار و عبادت کریں پھر سے اُکام مرجع کا ارادہ رکھیں پھر خیرات لیں حدیث جابر بن عبد اللہ میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب امیرین استخارہ کہاتے تھے جیسا کہ کوئی سورت قرآن کی تعلیم فرماتے تھے کہتے جب کوئی تم میں اراؤ کسی امر کو کرے تو دو رکعت سو اُفرض کے پڑھے ہر یوں کہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَسْتَعِیْذُ بِكَ بِعُذَّتِكَ وَ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِکَ الْعَظِیْمِ فَإِنَّکَ تَقْدِرُ وَ لَا أَقْدِرُ وَ تَعْلَمُ وَ لَا أَعْلَمُ وَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هٰذَا اَمْرٌ مُّؤْمِنٌ یَّا نِیْمًا حَیْرًا لِّیْ فِیْہِ وَ دُنْیَا یَ وَ مَعَانِیَ وَ مَعَانِیَ اَمْرِیْ اَوْ کُلِّ حَیْجِلٍ اَمْرِیْ وَ اَجَلِہِ فَاَقْدُرْہُ اَوْ یَتَرَوْا لَکَ بَارِکٌ لِّیْ فِیْہِ وَ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّہُ کُفْرٌ لِّیْ فِیْ دُنْیَا وَ دُنْیَا یَ وَ مَعَانِیَ اَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ فَاَمْرِیْ

دو اہل کمال و ہذا لفظہ و التجاری و اہل الشکر و قال اللہ عزوجل ہذا حدیث حسن صحیح غریب لا
 فکر فیہ الا من حدیث ابن ابی النکول و آج نا امید ہو گا فرمنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ ابی نعیم بن عباس نے کہا یعنی بیٹھو اس
 بڑا جھوٹا بیٹھو تمہاری قول ہے عطاء بن ابی رباح و مدنی و صف تل بن حیان کا اسی منہ پر یہ حدیث صحیحہ و درجہ
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا شیطان باپوں ہو گیا ہے اس بات سے کہ جو چین او سو کو نازی خیرہ عرب میں و مکن
 بڑ کا نا درسیان او نکلے یا یہ راہ ہے کہ وہ نا امید میں شاہد مسلمین کیونکہ مسلمان لوگ سبب ان صفات مخالف
 شرک کو اس کے معنی و تازہ میں اس لیے اللہ اپنے مومن بندوں کو حکم دیا ہے کہ صبر و ثبات رکھیں مخالف کفار میں
 اور سو اللہ کسی سے ڈرین فرمایا کہ لا تخشونہم و اخیسوا لی یعنی تم اپنی مخالفت میں ان سے گھبرو و مجبور و ڈرو
 تمہاری مدد کرونگا اور انہیں اور انکو ہلاک کرونگا اور ظفر مند کرونگا تم کو اور نیز اور تمہارے دلوں کو تشفی و دلنگا
 اور تم کو دنیا و آخرت میں اپنے رفیق رکھوں گا ف یہ ایک بہت بڑی نعمت ہے اللہ کی اس امت پر کہ ان
 کا دین کامل کر دیا اب وہ کسی دین کی طرف محتاج نہ رہیں نہ سوال پہ کسی نبی کے حاجت مند ہیں اسی لیے اللہ تعالیٰ
 نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم الانبیاء کیا جن دین کی طرف مبعوث فرمایا اب نہیں کچھ حلال مگر وہی جسکو
 رسول حلال کیا اور نہیں حرام مگر وہی جسکو حضرت سرانجام دین کی دی گئی وہی جسکو حضرت شرع کرنا یا نہ کرنا جس کی خبر دی
 ہی حق مصدق پر ہیں مگر کذب خلف نہیں جو کمال تعالیٰ و نعمت کلا کلا حدیثاً و حدیثاً کہ لایسے صدق اخبار
 میں حدیث اول و ثانی ہیں سو جب دین کو ان کے لیے کامل کر دیا تو نعمت او پر تمام ہو گئی اسی لیے فرمایا کہ آج کے
 دن میں تمہارے لیے دین کو کامل نعمت کو تمام کیا اسلام کو تمہارے لیے دین پسند کیا اب تمہی اس دین کو اپنی
 لیے پسند کر لو کہ یہ دین ہے جسکو اللہ دوست کہتا ہے فضل رسول کرام کو وہ دین دیکر یہی ہے شرف کتب
 کو اس پر لونا ہے ابن عباس نے کہا مراد دین ہے جو اللہ سلام ہے اللہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام
 مومنوں کو خبر دی کہ لو تمہارا دین بخشنے کامل کر دیا اب کہی تم محتاج طرف زیادت کے نہ ہو گے اللہ کا پورا
 کیا سو کہی ناقص نہیں ہو تا ہے جسکو اللہ پسند کیا ہے کہی او پر خاندہ ہو گا سدی نے کہا یہ آیت دین
 عرفے کے نازل ہوئی اسکے بعد کوئی حلال حرام نہیں اور ترا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہر کرا انتقال آسمان
 بنت عیس کہی میں نے حج کیا ہوا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم چلے جاتے تھے تو ناگہان جبریل علیہ
 اسلام ظاہر ہوئے حضرت سوری بچکے سواری اوجہ سے قرآن کے طیقات ہو گئی میں نے اور تر کر چادر تانی
 ابن جبریل وغیرہ نے کہا انتقال کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد یوم عرفے کے اکاسی دن بعد

۹۰
 اور نہ پسند کیا
 بات پورے کچھ
 اور صفات
 ۹۰

ہجرت کی کسے سے مدینے کو دن دو شنبے کے پہنچ کر مدینے میں دن دو شنبے کو وفات کی دن دو شنبے کو اچھڑ کر مدینے پہنچ کر
 ذکر نہیں کیا کہ سورۃ مائدہ ہی دن دو شنبے کے اوتری واسطہ علم شاید مراد ابن عباس کی یہ کہ نزول اس
 آیت کا دن دو عیدوں کے ہوا ہے جس طرح اور پگندارادی کو شنبہ ہوا ابن جریر نے کہا وہ دن لوگوں کو
 معلوم نہیں ابن عباس کا لفظ یہ ہے لیکن ذالک یوم معلوم عند الناس کیسے کہما حجة الوداع میں وہ
 چلتے اوتری ابو سعید خدری نے کہا دن غد حنیف کے اوترے جب حضرت علی سے کہا میں کنت مولاه فعلی مولاه
 رواہ ابن کثیر دنیہ ابو ہریرہ سے مروی کہ اٹھارویں دن دیکھ کے اوتری یعنی وقت پہننے کے حجة الوداع
 سے مگر یہ روایت اور وہ روایت دونوں صحیح نہیں ہیں ہیک بات جس میں کیسی طرح کا شک شبہ نہ ہو وہی بات
 ہے کہ دن عرفے کے روز حجة بانال ہوئی جس طرح کہ عمر علی واصل ہو کر اسلام معاویہ و ترجمان قرآن ابن عباس
 و عمرو بن عبد بنی کہا ہے اور شعبی و قتادہ و شہر بن حوشب و غیرہ علماء نے ذکر کیا ہے یہی قول مختار راجح ہے
 و طبری ہے انتہ ابن کثیر سے تعجب کہ تفسیر میں اس آیت کی بابت زمان نزول کو طول یا کمرہ استنباط میں
 کچھ طول نہ کیا و نہ اس پر اسے فرمایا کہ جو کوئی کسی شے کے تناول کر نیکا ان محرمات میں جو محتاج ہو اور سبب
 بہر کہہ کے منظر ہو تو اربعہ آیتوں کے اور کجا و عفو کر نیکا یہ قصور اسکا بخیر نیکا سند احمد و صحیح ابن حبان
 میں ابن عمر سے مروی آیا ہے کہ انک الله یحب ان یؤتوا منہ دینا کما یدعون ان یؤتوا منہ دینا یہ لفظ
 ابن حبان کا ہے احمد کا لفظ دین ہے مگر کما یدعون دینا کان علیہ من الہام نیکل جلال عرفۃ کسی
 لیے فقہاء کو کہا ہو کہ تناول میتہ بعض احیان میں واجب ہے جبکہ جان پر ڈرے اور سلام دار کے کچھ
 نہ پادی اور کبھی مندوب ہوتا ہے اور کبھی مباح بحسب احوال کے ہر اختلاف ہے کہ بقدر سدرت کے کہا ہے
 یا پٹ بر کر اور کچھ لیکر کہہ چھوڑ کر یہ احوال میں کتاب الاحکام میں لکھے گئے ہیں اس طرح اختلاف ہوا
 میں کہ مردار کا جو اور طعام غیر اور صید حال احرام میں تو مردار کہا وے باوہ صید اور خبا و سکی لازم آتی ہے
 یا وہ طعام اور اسکے بدل کا ضامن ہوتا ہے شافعی کے دو قول میں تناول میتہ میں بغیر طنہ نہیں ہے کہ
 تین دن تک طعام ناپا وے تین فاقوں کے بعد کہا وے جس طرح عوام وغیرہم تو ہم کرتے ہیں بلکہ حبیب
 صراطیہ جو جائز ہے ابو قتادہ لیشی نے کہا انکم قالوا ید رسول اللہ انما یأیض یصیبھا الخیصۃ
 فتمتی تحل لناھا المیتۃ فقال اذا لم یصیبکموا ولم یغیبوا ولم یخفیوا بقلکنا انکم یحیون
 جب صبح شام کا کہا نا پس نہ ہو اور ساک نہ جاسی یہی نہ لے تو پھر تم جانو تو فردہ احمد من ہذا الوجه

مطابق اعتقاد اہل اسلام تو دین ہندو غیر کامل ہے جب تک کہ ان کی رسم اس میں شامل نہ ہو اور یہ کہ قرآن کا اور اگر
دین میں سے نہیں ہے تو پھر اس میں مشغول ہونے سے کیا فائدہ ہے کیونکہ جو امر
دین میں سے نہیں ہے وہ مردود ہے ہنسنسنت مطرہ جس طرح صحیح میں ثابت
ہو چکا ہے یہ وہ حجت قاہرہ و دلیل روشن ہے جس کو اہل ہادی کی طرح اٹھانہیں سکتے اس آیت کریمہ صحیح و جہ
اہل رسم کو مست کر دینا چاہیے اللہ کہ ہم کو اپنی کتاب بحکم میں خبر دی ہے کہ ہم نے دین کو کامل کر دیا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات نہیں پائی مگر بعد اس خبر کے جو اللہ نے سکھادی ہے سوا اب اگر کوئی شخص ہے
جی ہو کہ لاکر یہ لگا کر یہ دین ہے تو ہم اس سے یہ بات کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ تجھ سے زیادہ سچا ہے دس اصدق
من التمر قبل ان تواجہ لکیرہی رک کی کچ حاجت نہیں ہے فہوس کہ مقلدین نے اس آیت کو اجبی طرح نہ سمجھا
بوجہ اگر سمجھ لیتے تو خود ہی رحمت پاتے مگر وہی رحمت دیکھ کر کتاب حکم میں یہ خبر پڑی ہی ہے کہ قرآن شریف
محیط برستی ہے مافرنکنا فی الکتاب من شیء قال ینبیا نا لیل تمحی وھلک ذرھمہ سیر حکم دیا کہ سب سے
حکم کتاب برجلین سرایا وان احکم بھنھم یا انزل اللہ ولا تلجھ اھو انھم قال لئن کنا من الناس
یا اراک اللہ فقال ان لکما کا اللہ یصل لک وھو خیر لکما صلیین وقال ومن لکما حکم یا انزل
اللہ قال و لکما ہم لکما ذنن دوسری آیت میں ہم الظلمون تیسری آیت میں ہم الفاسقون فرمایا ہے پھر
اسی کتاب حکم میں یہی ارشاد کیا ہے کہ جو چیز رسول لائی میں اس کو پیر و مومنا انکم الرسول فخذوہ و ما
ما نھکم عنھم فانتھو اب آیت شریفہ اعم آیات قرآن اور امین لصوص فرقان کو مقدر سائنسنت مطرہ
کہ وقال تعالی اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول یہ آیت قرآن پاک میں کسی جگہ ای ہے وقال ایما کان قول
المؤمنین اذا دعو الی اللہ ورسولہ لھنکما بیکھم ان یقولوا سمعنا و اطعنا وقال لقد کان لکم فی
رسول اللہ اسوۃ حسنۃ کثیرت ساستدلال موجب طاعت خدا و رسول پر اس جگہ کچھ ضرور نہیں کیونکہ کوئی
مسلمان اس بات میں مخالف نہیں کہ اگر کوئی اس امر کا منکر ہوگا تو پھر وہ گروہ اہل اسلام سے خارج ہے
ان آیات بنیات کا اس جگہ لانا اسی طلب سے ہے کہ مقلدین کے دل چاہتے ہو گئے ہر م پرین نیلے
کہ وجب اس طاعت کا اگرچہ ہر مسلمان کو معلوم ہے مکن کہی انسان کو قوارع فرقانہ دزد و اجر محمدیہ سے
ذمہل ہو جاتا ہے ہر وہ بات کسی کے یاد دلانے سے یاد آجاتی ہے خصوصاً وہ شخص جس کا نشو و نما تعلیم
ہو ہے اور شخص اپنے اسلاف کو اسی حالت پر ثابت قدم پایا ہے اس کے دل میں یہی بات پڑتی

کہ قرآن انسان کا اور اگر
دین میں سے نہیں ہے تو پھر اس میں مشغول ہونے سے کیا فائدہ ہے کیونکہ جو امر
دین میں سے نہیں ہے وہ مردود ہے ہنسنسنت مطرہ جس طرح صحیح میں ثابت
ہو چکا ہے یہ وہ حجت قاہرہ و دلیل روشن ہے جس کو اہل ہادی کی طرح اٹھانہیں سکتے اس آیت کریمہ صحیح و جہ
اہل رسم کو مست کر دینا چاہیے اللہ کہ ہم کو اپنی کتاب بحکم میں خبر دی ہے کہ ہم نے دین کو کامل کر دیا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات نہیں پائی مگر بعد اس خبر کے جو اللہ نے سکھادی ہے سوا اب اگر کوئی شخص ہے
جی ہو کہ لاکر یہ لگا کر یہ دین ہے تو ہم اس سے یہ بات کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ تجھ سے زیادہ سچا ہے دس اصدق
من التمر قبل ان تواجہ لکیرہی رک کی کچ حاجت نہیں ہے فہوس کہ مقلدین نے اس آیت کو اجبی طرح نہ سمجھا
بوجہ اگر سمجھ لیتے تو خود ہی رحمت پاتے مگر وہی رحمت دیکھ کر کتاب حکم میں یہ خبر پڑی ہی ہے کہ قرآن شریف
محیط برستی ہے مافرنکنا فی الکتاب من شیء قال ینبیا نا لیل تمحی وھلک ذرھمہ سیر حکم دیا کہ سب سے
حکم کتاب برجلین سرایا وان احکم بھنھم یا انزل اللہ ولا تلجھ اھو انھم قال لئن کنا من الناس
یا اراک اللہ فقال ان لکما کا اللہ یصل لک وھو خیر لکما صلیین وقال ومن لکما حکم یا انزل
اللہ قال و لکما ہم لکما ذنن دوسری آیت میں ہم الظلمون تیسری آیت میں ہم الفاسقون فرمایا ہے پھر
اسی کتاب حکم میں یہی ارشاد کیا ہے کہ جو چیز رسول لائی میں اس کو پیر و مومنا انکم الرسول فخذوہ و ما
ما نھکم عنھم فانتھو اب آیت شریفہ اعم آیات قرآن اور امین لصوص فرقان کو مقدر سائنسنت مطرہ
کہ وقال تعالی اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول یہ آیت قرآن پاک میں کسی جگہ ای ہے وقال ایما کان قول
المؤمنین اذا دعو الی اللہ ورسولہ لھنکما بیکھم ان یقولوا سمعنا و اطعنا وقال لقد کان لکم فی
رسول اللہ اسوۃ حسنۃ کثیرت ساستدلال موجب طاعت خدا و رسول پر اس جگہ کچھ ضرور نہیں کیونکہ کوئی
مسلمان اس بات میں مخالف نہیں کہ اگر کوئی اس امر کا منکر ہوگا تو پھر وہ گروہ اہل اسلام سے خارج ہے
ان آیات بنیات کا اس جگہ لانا اسی طلب سے ہے کہ مقلدین کے دل چاہتے ہو گئے ہر م پرین نیلے
کہ وجب اس طاعت کا اگرچہ ہر مسلمان کو معلوم ہے مکن کہی انسان کو قوارع فرقانہ دزد و اجر محمدیہ سے
ذمہل ہو جاتا ہے ہر وہ بات کسی کے یاد دلانے سے یاد آجاتی ہے خصوصاً وہ شخص جس کا نشو و نما تعلیم
ہو ہے اور شخص اپنے اسلاف کو اسی حالت پر ثابت قدم پایا ہے اس کے دل میں یہی بات پڑتی

نہیں ہے بلکہ اس کا بیچنا مٹی کا جبکہ لوگ کہاتے ہیں کیا ہے کہا لیس ہو مین المکتبات سپر انسٹر سدا ہو کہتے
 و بار کا فکا حلال کیا ہے یہ ہے جبہ صحابہ و تابعین ائمہ دین کا علی بن ابی طلحہ ہی اسی کے قائل ہیں ابن عباس
 کہتے ہیں ہر اوجہ جراح مکلیں سگ معلم و بازی و ہر طائر شکار آموختہ ہے حسن لے کہا بازو صفحہ جراح میں سے ہیں
 سیطیح علی بن حسین سے ہی مروی ہے مگر مجاہد و سعید بن جبیر و ضحاک و سدی نے صید طیر کو مکروہ کہا ہے
 بدلیل لفظ جراح مکلیں جمہور کا مذہب ہے کہ جبیر شکار سگ معلم حلال ہے سیطیح شکار پرندہ کیونکہ طیر انہی
 بنحوں و زحمتی کہتا ہے دونوں میں کچھ فرق نہیں ہے یہی مذہب ہے ائمہ اربعہ وغیرہم کا اسی کو ابن جریر نے اختیار
 کیا ہے بدلیل حدیث عدی بن حاتم کہ منہر حضرت صید باری کو بوجہ فرمایا ما امسک علیک فکل امام احمد
 صید سگ سیاہ کو تشنی کیا ہے اسلیو کہ قتل کرنا اور سکا نزدیک اور کچھ ہے پان اور سکا حلال نہیں مسلم میں
 ابی ہریرہ فرمایا ہے کہ کالاکت شیطان ہے دوسری حدیث کا لفظ لیس ائتلاؤ منہا کل اسود یعم شکار علی
 حیوانات کا نام جراح اسلیو رکھا ہے کہ جرح کہتے ہیں کب کو عرب کا محاورہ ہے فلان جرح اھلہ خیرا
 اھلہ خیرا و فلان لا جرح لہ ائی لا گاسب قال عاصم ما یعمل ملجرحہم بالتجار ائی ما کسبتہم
 من بخیر و قاتلہ ابو رافع مولى رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا حضرت اوصم دیا قتل کلاب کا کہتے مارے
 گئے لوگوں نے اگر کہا ہم کو اس مرت میں ہو کیا حلال ہے حضرت نے سکوت فرمایا اور یہ روایت
 اور ہی حضرت فرمایا اذ ارسل الرجل کلاباً فابقی ما امسک علیہ فلیا کل ما لکم یا کل ردواہ ابن ابی حاتم
 ابن جریر کا لفظ یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام آئے اذن چاہا حضرت نے اذن دیا وہ اندر نہ آئے کہ ہم اس گھر میں
 نہیں جاتے جس میں کتا ہوتا ہے یہ ابو رافع کو حکم دیا کہ جتنے کتے مدینے میں ہیں سب کو مار ڈالو چنانچہ مار ڈالا
 یہ لوگوں نے حضرت کو بوجہ مایحی لکھا میں ہا نہ اکتاۃ التی امرت بقتلہا حضرت غاموش ہے اور سپریت
 آئی و ردواہ الحاکم و قال صحیح مکرر نے کہا حضرت ابو رافع کو بھیجا کہ کتوں کو قتل کر وجب الی تک پہنچے
 عاصم بن عدی سعید بن خثیمہ عمر بن سعدہ اگر کہا مائدہ الحی لکھا دسول اللہ یعنی یہ تو حرام مواب بہار
 لیے حلال کیا ہے اس وقت یہ روایت اور ہی ردواہ الحاکم محمد بن قزلی نے کہا کہ یہ روایت قتل کلاب میں نازل ہوئی
 ہے لفظ جراح دلیل ہے اس بات پر کہ جب صید مسد یا چنگل یا ناخس سے مقتول ہو تو حلال نہیں ہی قول ہے
 شافعی و ایک گروہ علما کا اسی لیے یہ فرمایا کہ تم سکھاتے ہو اذن کو جو اللہ نے تم کو سکھایا ہے یعنی جب اس کو
 ارسال کریں تو مرسل ہو جب اس کو رد کریں تو وہ رک جاوے حبشکا ریکڑے تو روک رکھو آپ نہ کہا کہ

سحب جرح معلوم ہوگا اور شکار کو دھڑا صیاد کے روک کر کہیگا اور وقت ارسال کے اسکا نام او سپر لیا جائیگا تو وہ
 حلال ہے گو صید کو قتل کرے بالا جماع سنت صحیحہ میں یہی مطابق آیت باب کے آیا ہے صحیحین میں عدی بن حاتم سے
 مروی ہے کہ میرے بچے کہا ای سو خدا میں کلاب علیہ کو چوڑا ہوں اسکا نام لیکر فرمایا جب تو اس طرح چوڑے تو اس کے
 روکے ہو کہ کلاب میرے کہا اگر چہ وہ اس صید کو قتل کرین فرمایا یا نہ جیتا کہ کوئی اور کتا شریک نہ ہو اس لیے کہ تو نے
 نام اسکا اپنے کتے پر لیا ہے نہ غیر کے کتے پر لحدیث یہی حدیث دلیل ہے جمہور کی مذہب صحیحہ شافعی یہی ہے ایک
 گروہ سلف نے کہا کہ سلفا حرام نہیں اس باب میں ابن کثیر نے آثار نقل کیے ہیں مسلمان سعد بن ابی وقاص رضی اللہ
 عنہ ابن عمر وغیرہم سوزہری و مالک بیہی قول ہے کہ جب کو روکا خواہ کہا یا یا نہ کہا یا وہ حلال ہے بلکہ ابوداؤد و
 نزہدیک حدیث عمرو بن شعیب عن ابن عمر حدیث ابی ثعلبہ میں بار بار جسد ایسا ہے فکلوا ان اکل منہ
 عدی کا لفظ یہ ہے فکلوا ان اکل قال نعم رواہ الثوریٰ یہ آثار و اخبار دلیل ہیں اس بات پر کہ گوشت شکار
 میں سے کچھ کہا کرتے ہیں کہا نا اسکا معتقر ہے یہی آثار محبت ہیں اس شخص کے جو قائل عدم تحریم صید باکل کلب
 ایک گروہ نے تو شرط اختیار کیا کہا اگر بعد اسکا کہ آیا ہے تو حرام ہے بدلیل حدیث عدی بن حاتم فان اکل ذاک
 فاکل فان اکل ان یکن امسک علی فکسہ اور اگر بعد اسکا کہ منتظر صاحب اوردھڑا کو درنگی اور کتے نے
 بعد یہ کہ کچھ کہا لیا تو موثر تحریم میں نہیں ہے حدیث ابی ثعلبہ کو اسید محمول کیا ہے ابن کثیر کہتے ہیں ہذا
 تقریب حسن و جمع لیکن الحدیثین صحیحہ استاد ابوالمعالی جوینی نے کتاب نہایہ میں متنا کی ہے کہ کوئی بفضل
 التفضیل کو ادا کرتا سو وہ متنا انکی اسنے محقق کر دی ایک طائفہ نے اس تفریق کو مانا ہے چوتھا قول تفرق
 ہے در میان اکل کلب کے بدلیل حدیث عدی اور در میان اکل صقور کے کہ وہ حرام نہیں اسلیے کہ قابل تعلیم ہیں
 ہے مگر ساتھ اکل کے کیونکہ حدیث طویل عدی بن حاتم میں یہ شرط آئی ہے کہ کتا نہ کہا وادی اور بازو میں
 شرط مذکور نہیں ہوئی یہ دلیل ہے تفرق پر و اسکا علم فہر فرمایا کہا و اس میں کہ جو کہہ چوڑین واسطے
 تمہارا اور نام لو اسکا او سپرنے وقت ارسال کے بطرح حضرت عدی کے کہا تھا اذا ارسلت کلبک الملعون
 و ذکرت اسم اللہ فکل ما امسک علیک اور حدیث ابی ثعلبہ میں آیا ہے اذا ارسلت کلبک فاذکر اسم اللہ و
 اذا رمیت یسقط ذاکہ الثیمان سیلم امام احمد وغیرہ اللہ نے تسبیح کو وقت ارسال کلب رضی اللہ عنہ شرط
 کیا ہے بدلیل آیت باب و حدیث مذکور تفسیر نزدیک جمہور کے یہ ہے کہ مراد اس آیت کے اسم تسبیح ہے وقت
 ارسال کے بطرح عدی وغیرہ نے کہا ہے ابن عباس نے کہا جب تو اپنے جانچے جانچے تو سلم اسکا کہ اور

اگر تو بول گیا ہے تو کچھ حرج نہیں ہے بعض نے کہا مراد تسمیہ سے وقت اکل کے بطرح صحیحین میں عمر بن ابی سلمہ سے آیا ہے کہ سَمَّیَ اللّٰهُ کُلَّ یَمِیْنِکَ وَکُلَّ یَمِیْنِکَ بِخارجی میں عائشہ سے مروی کہ صحابہ نے کہا اے رسول خدا ایک قوم نازہ عہد مکہ بفرما دے پس گوشت لاتی ہے ہم نہیں جانتے کہ اس پر نام الہ کا لیا ہے یا نہیں فرمایا تم الہ کا نام لو اور کہا و حدیث عائشہ میں نزدیکی امام احمد کے مرفوعاً آیا ہے اِذَا اَکَلَ أَحَدُکُمْ فَلَکُمْ اَسْمُ اللّٰهِ فَإِنْ لَمْ یَسْمَعْ اَسْمُ اللّٰهِ فَاُولَئِکَ فَلِیْقُلْ بِاسْمِ اللّٰهِ اَکَلَهُ وَادْخُلْ وَادْعَاهُ اَبُو دَاوُدَ وَالتَّشَکُّیُّ مُتْرَکِیُّ نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اس باب میں اور بہت حدیثیں آئی ہیں **ف** فتح البیان میں نیچے آیت باب کے لکھا ہے کہ طیبات ہیں جن کا کمانا لذیذ معلوم ہوا صحابہ طیبائع سلیمہ اس کو پاکیزہ جانیں خواہ اور جس سے ہو جس کو اللہ نے حلال کیا ہے خواہ اور جس سے ہو جس میں کوئی افس کہاب و سنت یا اجماع و قیاس کی نہیں آئی ہے بلکہ احوال خیر ہے یا وہ ذابائع خیر نام خدا لیا گیا ہے مکن یہ تخصیص عام بغیر مخصص ہے سبب نزول و سیاق عبارت دونوں صالح اس مراد کے نہیں ہیں اعتبار استطابت و تہلکنا ذمین اہل مروت و اخلاق جمیلہ عرب کا ہے کیونکہ اعراب ہر حیوانات کا کمانا پسند کرتے ہیں سو ان کا اعتبار نہیں بدلیل دُبْحَرِمْ عَلَیْکُمْ اَلْخَبَائِثُ خبیثت ہرگز مستطاب نہیں ہوا یہ آیت کریمہ نفس سے بقدر حلت و حرمت اظہار کے نکلیے کہتے ہیں تعلیم کو حلال میں جو جو بنی ارسال کہل ہے اس کی مستند دیکھنا چاہیے قید مکلفین واسطے مبالغے کے ہے اس لیے کہ مکلف دسی کلب کو کہیں گے جو اپنے علم میں نحریر و ماہر کہیں ہو گا جمع میں الخیرین جو اوپر گزری ہے بہتر ہے مگر اکثر اہل علم طرف ترجیح کے گئے ہیں اس لیے کہ جمع مذکور میں ایک طرح کا بعد ہے شوکانی نے اس بحث کو شرح منتقى میں اچھی طرح پر لکھا ہے یہی طرح مراد تسمیہ سے تسمیہ وقت اکل کے بعد ہے بلکہ مراد تسمیہ وقت ارسال کے ہے اگرچہ قرطبی نے قول اول کو اظہر کہا ہے مگر بات یہ کہ تسمیہ وقت ارسال کلب سے ہی سہم کے ایک سہ ہے اور مشروعیت تسمیر کی وقت اکل کے دوسرا حکم ہے ہر کسی نے تسمیہ کو شرط کہا ہے کہینے سنت بنایا ہے کہینے کہا و اگر یہ شرط نہ ماسی پر ہی قول ارجح و اقوی ہے اَلْیَوْمَ اَحِلَّ لَکُمْ عَلَی الطَّیِّبَاتِ وَحَلَامُ الَّذِیْنَ اَوْثَرُوا الْکِتَابَ حِلٌّ لَّکُمْ مِّنْ حَلَامِکُمْ حِلٌّ لَّکُمْ وَالتَّحَصُّنُ مِنَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِیْنَ اَوْثَرُوا الْکِتَابَ مَرْفُوعٌ بِکُمْ اِذَا اَنْتُمْ مَعَهُمْ اَجُودَھُنَّ لِحُصْنَانٍ غَیْرِ مُسْلَخِیْنَ وَکَا مُتَخَذِیْ اَحْکَادٍ مِّنْ تِلْکَ بِالْاِیْمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُکَ وَهُوَ فِی الْاٰخِرَةِ مِنَ النَّارِ **ع** آج حلال ہو ہیں تم کو جس چیز پر ستم ستمی اور کتاب الہی کا کمانا مکھو حلال ہے اور تمہارا کمانا مکھو حلال ہے اور قید والی عمر تین سلمان

اور قید والی عورتیں پہلے کتاب والوں کی حب و انگوٹھ اور کچھ قید میں لانے کو نہ سنی لگانے کو اور نہ چھپی سنانی
 کر نیک اور جو کئی منکر ہوا ایمان سے اس کی محنت معائنہ ہوئی آخرت میں نہ ہار نہیہ والوں میں ہر طرف فرمایا آج تم کو تہی
 چیزیں حلال ہو رہیں یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وقت میں یہ سب حلال تھیں جسے بیت نازل ہوئی تو یہود
 کی سزا میں اکثر چیزیں منہ ہوئیں اور انجیل میں حلال حرام بیان نہ ہوا اب قرآن میں وہی دین ابراہیم کے ساتھ
 سب حلال ہو رہیں اور فرمایا کہ کتاب والوں کا کہنا حلال ہے یعنی انکا فوج اور جو فوج کی شرط فرمائی کہ اس کا
 نام ذکر مواد وغیرہ کی تعظیم نہ ہو بیان اور شرط و ذکر فرمائی کہ فوج کرنے والا مسلمان ہو یا اہل کتاب یعنی یہود
 و نصاریٰ اور کسی دین و مذہب والا کو فوج حلال نہیں اگرچہ نام اس کے لے اس کا لینا مستحب نہیں اور فرمایا کہ یہی
 طرح مسلمان کو عورت نکاح کرنی اہل حلال ہے اور دن کی نہیں جو جن شرطوں سے آپس میں نکاح درست
 ہے اسے بطرح انکا درست ہے ہر اہل کتاب کو کفار سے دو حکم میں مخصوص کیا یہ فقط دنیا میں ہے آخرت میں ہر
 کافر باطل ہے اگر عمل نیک بھی کرے تو قبول نہیں اتنے فاسد پاک نے پہلے ذکر خباثت محرات کا کیا یہ طبعیات
 حلال کا اب ذکر ذابح اہل کتاب میں کافر یا ابن عباس ابوامامہ مجاہد سعید بن جبیر عکرمہ عطاء حسن کجیل ابراہیم نخعی
 سدی مقاتل بن حیان نے کہا مرد اطعام سے اس جگہ ذابح یہود و نصاریٰ میں یہ امر درمیان علماء کے
 مجہر علیہ ہے کہ ذابح اہل کتاب میں اسے مسلمین کے حلال میں اس لیے کہ وہ حقیقہ تحریر ذبح بغیر اسم میں اپنے ذابح
 پر نام نہیں لیتے مگر اس کا اگرچہ جن میں اس کے ایسا اعتقاد کہ تہی میں جس سے اس کا دنزہ ہے صحیح میں عبد الباق
 بن مغفل ہے آیا ہے کہ اوہنوں نے دن خیر کے ایک جاب شخم بغل میں دیکھ کہا یہ میں سیکو ندن کا بکر دیکھا تو
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سکر اتے تھے فقہانے حدیث سے استدلال کیا ہے اس بات پر کہ تناول کرنا اطعمہ
 محتاج الیہا و نحوہ کا مال غنیمت سے قبل نمرت کے جائز ہے سو یہ استدلال ہی ظاہر ہے اسکے سوا یہ استدلال ہی
 فقہا حنفیہ و شافعیہ و حنابلہ نے اصحاب مالک پر کیا ہے کہ تم کس طرح کھانے سے اور جن کے منع کرتے ہو
 جبکہ یہود اپنے ذابح میں جسے حرام اعتقاد کرتے ہیں جسے عربی و غیرہ جو اپنے حرام تھی کیونکہ مالکیہ کہا نا اس کا مسلمان
 کو جائز نہیں کہتے لقولہ تعالیٰ وَ لَكُمْ اَلَّذِیْنَ اَوْفُوا اَلْکِتَابَ حِلٌّ لَّكُمْ اَسْوَجُ بِكُمْ کَیْچ انکا طعام نہیں ہے
 مجہد کی دلیل اندر یہی حدیث ہو مگر اس میں نظر ہے اس لیے کہ تفسیر میں ہے احتمال ہے کہ وہ شخم ہو جبکہ وہ
 حلال حالتے ہیں یہ شخم ظہر و حوا یا و نحوہ اس کا حکم مگر اس سے زیادہ اجمود دلالت میں وہ حدیث ہے جو صحیح
 میں آئی ہے کہ اہل خیر نے ایک گوسفند بیان حضرت مکر تھے میں بھیجی اور اس کا دست زہر آلود تھا حضرت

گوشت پختہ تھا اس پر کچھ نوح کہ کیا ہوتا کہ ذراع یعنی دست گوسفند نے خبر دی کہ میں سموم ہوں اس کو
پہنکدیا اس نے ہر کا اخراج کیا یا دابہرین باقی رہا حضرت کے ہمراہ اس کو بغیر بن برائے ہی کہا یا ہتا وہ مر گئے
وہ یہودی جس نے زہر ملا یا ہتا ماری گئی اس کا نام یزید تھا وہ دلائل سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو شہادت
کہا نیز کا قصد کیا ہتا مع ہر امیون کے یہ نہ پوچھا کہ جو چیز تمہارے اعتقاد میں حرام ہے جیسے تخم وہ تم نے
اس میں جدا کر لی ہے یا نہیں دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک یہودی نے حضرت کی ضیافت کی جو کئی
روٹی اور ربہوا گوشت کھلایا کھولنے کہا اللہ نے یہ آیت تاری ککنا کلوا مما کذا کہ اسماء اللہ علیہ
یہ اللہ نے مسلمانوں پر رحم فرما کر یہ حکم منسوخ کیا آیت باب اس کی نسخ ہے طعام اہل کتاب کو حلال کر دیا اس
قول کھول میں نظر ہے اس لیے کہ اباحت طعام اہل کتاب سے اباحت اہل مالم نہ کرنا اسم اللہ علیہ لازم نہیں آتی
ہے کیونکہ وہ تولیہ ذبايح پر اس کا نام لیا کرتے تھے بخلات سارہ و صابیہ و تمسکین دین ابراہیم شہادت
و غیرہ انبیا علیہم السلام کے ایک قول اہل علم پر نصاری عرب کے جیسے بنی تغلب و بنو خزاعہ و ہمدان و
لخم و عاد و مخوم کے کہ ان کے ذبايح نزدیک جمہور کے ماکول نہیں ہیں علی مرتضیٰ نے کہا ذبايح بنی تغلب
کہاؤ ان کا مسکاتہ نصرانیت کو اس قدر ہے کہ یہ شراب پیتے ہیں یہی قول ہے بہت سے سلف خوف
کا سعید بن مسیب حسن نے کہا ذبیح بنی تغلب کا کہا نا لیا بن ہے یہ ہے مجوس سداگرچہ اونسے بطور تعبیر اہل
اہل کتاب جزیرہ لیا جاتا ہے لیکن ان کے ذبايح ماکول انکی عورتیں منکح نہیں ہیں بخلات ابی ثور و اسیم
بن خالد کلی شافعی کے حبث بات ابو ثور سے مشہور ہوئی توفیقاً نے انکار کیا یہاں تک کہ امام احمد نے فرمایا
ابو ثور کا نیمہ میں نے اس مسلمین وہ کا دو دم میں گویا مسکاتہ کا عموم حدیث مرسل سے ہے کہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا سَوَّاهُمْ سَنَہً اَہْلَ الْکِتَابِ لیکن یہ حدیث اس لفظ سے ثابت نہیں ہوئی بخاری کا لفظ عبد الرحمن
بن عوف سے آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر لیا ہے مجوس ہجر سے اور اگر ان میں کہ یہ حدیث صحیح ہے
تو یہی یہ عموم مخصوص نہیں لگا ساتھ مضموم اس آیت کے وَکَلَّامُ الَّذِیْنَ اَوَّلًا کِتَابَہِمْ لَکُمْ کِیونکہ مضموم
مخالفت اس آیت شریف کا ہے کہ طعام غیر اہل کتاب میں حلال نہیں کسی دین کیوں نہ ہوں پھر فرمایا کہ تمہارا
طعام انکو حلال ہے مراد طعام مذبايح میں سے اگر تم انکو اپنا ذبیحہ کہلاؤ تو درست ہے کہ پھر خبر اس حکم کی
نہیں ہے جو ان کے پاس ہے مگر یہ خبر جو بات سے کہ ان کو حکم ہے کھانے ہر طعام کا جس پر اس کا نام
لیا گیا ہے خواہ ان کے ملت کر ہوں یا غیر ملت کو لیکن قول اول اظہر ہے معنی میں یعنی تم چاہو

قرآن کو اپنا وسیع کھلا دوسرے طرح تم ان کا دیکھو کہاتے ہو یہ بات ایک طرح کی مکافات و مجازات ہے یہی طرح کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا پیرا عبد اللہ بن ابی بن سلول کو وقتِ موت و دفن مرحمت فرمایا اسیلئے کہ اس نے
اپنے پیرا عباس کو وقتِ قدومِ مدینہ کے دیا تھا حضرت نے اس کا عوض اس وقت دیا ذیابک بذیابک یہی حدیث
ہے یا کُلُّكُمْ لِحَاكِمٍ اَلَا تَقَعُ كَسْرُ مَحْمُولٍ فِي نَزْبٍ وَتَحَابٍ بِرَدِّ اِلْمَعْلَمِ فَتُحْصَنُ اَهْلُ كِتَابٍ بِمَا سَمِعُوا مِنْ اَنْبِيَائِهِمْ
میں نہ کہ نہ مجاہد کا لفظ یوں ہی ہے یا حرہ مراد غنیفہ ہر طرح دوسرا لفظ انکا ہے یہی قول ہے جو ہر
اور یہی ہے تاکہ یہ بات نیو کہ دوسرے کو غیر غنیفہ ہی ہو تو بالکل بات خراب ہوئی اور سنو ہر کی وہ مثل ہے
کہ حَتَّىٰ تَأْتِيَ السَّوْدَ كَيْفَ ظَهَرَ اَتِ سَوْبِي ہر کہ مراد محصنات سے عفاف میں ج طرح دوسری آیت میں فرمایا
مَحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ لَا تَخْذُلُنَّ اَخْدَانِ ہر مفسر نے اختلاف کیا ہے کہ لفظ محصنات تمام
سرت پر غنیفہ کوہر ہو یا کثیر یا نہیں ایک گروہ سلف کا جو محصنہ کے معنے غنیفہ کہتا ہے اس طرف گیا ہر
کہ عام ہے نہ کہ یہی ہے کہ مراد اہل کتاب ہے اسکا ہر اس انیلیات میں کہ سنو کہ مراد ذیات میں ج
نہ ہوں لقولہ تعالیٰ فَاَتَاكَ الَّذِي لَا يُؤْمِنُ بِكَ يَا لَيْتَ لَكَ الْاَخِيَا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے نکاح کر نیکو اہل
جانتے تھے کہ تیرے اس بڑے اور کیا شرک ہو گا کہ وہ کہتی ہی رب اسکا عیسے ہے حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے
فَاَتَاكَ الْاَخِيَا حَتَّىٰ تُوْمِنَ الْاَيَةُ ابن عباس نے کہا حبیب آیت اوتی ارگ رگ گویہ یہ آیت آئی دھمکتا
الخ اس وقت لوگوں نے اہل کتاب سے نکاح کرنا شروع کیا ایک جماعت صحابہ نے نہ انصاری سے توج کیا اور
کچھ ڈرنے مانا بدیل اسی آیت بابک اور اس آیت کو مخص ٹہرایا آیت سورہ بقرہ کا جب کہ کتابیات کو دخل
عموم آیت کہیں در نہ در میان دونوں آیتوں کے کوئی معارضہ نہیں ہے اسیلئے کہ ذکر اہل کتاب کا نہیں
سے کسی حکم علیحدہ آیا ہے کہ قولہ تعالیٰ لَتَنْكِحُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَئِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِيْنَ حَتّٰی
تَاْتِيَهُمُ الْبَيِّنٰتُ وَكَقَوْلِهِ وَفَلِلَّذِيْنَ اٰتُوْا الْكِتٰبَ الْاَمِيْنِيْنَ مَا اَسْلَمْتُمْ اَنْ اَسْلَمْتُمْ اَقْعَدِ اَهْتَدِ الْاَدْبَارُ
ف اجور سے مراد مورین یعنی ج طرح وہ محصنات عفاف میں اس طرح تم ہی ار کے مہر بخشی خاطر
دو جابر بن عبد اللہ و عامر شعبی و ابیہم بنی جس بھری نے فتویٰ دیا ہے اس بات کا کہ جب کوئی مرد کسی
عورت سے نکاح کرے اور وہ قبل دخول کے انکار سے تو در میان دونوں کے تفریق کرادی جاوے اور مہر جو دیا
ہو پھر وادیا جاوے رواہ ابن جریر پیر عبد پاک نے جس طرح احسان یعنی عفت زنا سے عورتوں میں شرط
کی تھی اس طرح مردوں میں بھی شرط کی ہے یعنی یہ چاہیے کہ مرد محصن غنیف ہو اسی لیے یہ فرمایا کہ

یہی حدیث ہے کہ حضرت نے اس کا عوض اس وقت دیا ذیابک بذیابک یہی حدیث ہے
یا کُلُّكُمْ لِحَاكِمٍ اَلَا تَقَعُ كَسْرُ مَحْمُولٍ فِي نَزْبٍ وَتَحَابٍ بِرَدِّ اِلْمَعْلَمِ فَتُحْصَنُ اَهْلُ كِتَابٍ بِمَا سَمِعُوا مِنْ اَنْبِيَائِهِمْ
میں نہ کہ نہ مجاہد کا لفظ یوں ہی ہے یا حرہ مراد غنیفہ ہر طرح دوسرا لفظ انکا ہے یہی قول ہے جو ہر
اور یہی ہے تاکہ یہ بات نیو کہ دوسرے کو غیر غنیفہ ہی ہو تو بالکل بات خراب ہوئی اور سنو ہر کی وہ مثل ہے
کہ حَتَّىٰ تَأْتِيَ السَّوْدَ كَيْفَ ظَهَرَ اَتِ سَوْبِي ہر کہ مراد محصنات سے عفاف میں ج طرح دوسری آیت میں فرمایا
مَحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ لَا تَخْذُلُنَّ اَخْدَانِ ہر مفسر نے اختلاف کیا ہے کہ لفظ محصنات تمام
سرت پر غنیفہ کوہر ہو یا کثیر یا نہیں ایک گروہ سلف کا جو محصنہ کے معنے غنیفہ کہتا ہے اس طرف گیا ہر
کہ عام ہے نہ کہ یہی ہے کہ مراد اہل کتاب ہے اسکا ہر اس انیلیات میں کہ سنو کہ مراد ذیات میں ج
نہ ہوں لقولہ تعالیٰ فَاَتَاكَ الَّذِي لَا يُؤْمِنُ بِكَ يَا لَيْتَ لَكَ الْاَخِيَا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے نکاح کر نیکو اہل
جانتے تھے کہ تیرے اس بڑے اور کیا شرک ہو گا کہ وہ کہتی ہی رب اسکا عیسے ہے حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے
فَاَتَاكَ الْاَخِيَا حَتَّىٰ تُوْمِنَ الْاَيَةُ ابن عباس نے کہا حبیب آیت اوتی ارگ رگ گویہ یہ آیت آئی دھمکتا
الخ اس وقت لوگوں نے اہل کتاب سے نکاح کرنا شروع کیا ایک جماعت صحابہ نے نہ انصاری سے توج کیا اور
کچھ ڈرنے مانا بدیل اسی آیت بابک اور اس آیت کو مخص ٹہرایا آیت سورہ بقرہ کا جب کہ کتابیات کو دخل
عموم آیت کہیں در نہ در میان دونوں آیتوں کے کوئی معارضہ نہیں ہے اسیلئے کہ ذکر اہل کتاب کا نہیں
سے کسی حکم علیحدہ آیا ہے کہ قولہ تعالیٰ لَتَنْكِحُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَئِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِيْنَ حَتّٰی
تَاْتِيَهُمُ الْبَيِّنٰتُ وَكَقَوْلِهِ وَفَلِلَّذِيْنَ اٰتُوْا الْكِتٰبَ الْاَمِيْنِيْنَ مَا اَسْلَمْتُمْ اَنْ اَسْلَمْتُمْ اَقْعَدِ اَهْتَدِ الْاَدْبَارُ
ف اجور سے مراد مورین یعنی ج طرح وہ محصنات عفاف میں اس طرح تم ہی ار کے مہر بخشی خاطر
دو جابر بن عبد اللہ و عامر شعبی و ابیہم بنی جس بھری نے فتویٰ دیا ہے اس بات کا کہ جب کوئی مرد کسی
عورت سے نکاح کرے اور وہ قبل دخول کے انکار سے تو در میان دونوں کے تفریق کرادی جاوے اور مہر جو دیا
ہو پھر وادیا جاوے رواہ ابن جریر پیر عبد پاک نے جس طرح احسان یعنی عفت زنا سے عورتوں میں شرط
کی تھی اس طرح مردوں میں بھی شرط کی ہے یعنی یہ چاہیے کہ مرد محصن غنیف ہو اسی لیے یہ فرمایا کہ

تم کو جنابت ہو تو خوب طح پاک ہو اور اگر تم بیاہو یا سفر میں یا ایک شخص تم میں آیا ہے جا ضرور سے یا لگو عورتوں سے یہ نہ پاؤ پانی تو قصد کرو زمین پاک کا اور مل لو اپنے آو یا تہہ و مان یا اس نہین چاہتا کہ تیرے کچھ مشکل رکھو مگر چاہتا ہے کہ تم کو پاک کرے اور اپنا احسان لو پا کیا چاہے تیرے کہ شاید تم احسان مانو بہت سی مفسدین نے کہا ہے کہ مرد اوٹھنے سے طرف نماز کے پیچہ کہ تم بے وضو ہو اور رون گھبراہندہ سے اوٹھو دو نوٹھنے قریب ہی بعض نے کہا بلکہ سننے آیت کو عام تہرین آیت حکم کرتی ہے وضو کرنا وقت قیام الی الصلوۃ کے مکن یہ وضو حقیر محدث کو واجب اور حق میں تطہر کے سند سے کہتے ہیں کہ حکم وجوب وضو کا واسطے ہر نماز کے ابتدا کے اسلام میں تھا یہ منسوخ ہو گیا حدیث بریدہ میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے وہ ہر نماز کے جب ان فتح مکہ کا آیا وضو کر کے دونوں ہونو پیر مس کیا ایک ہی وضو کو کسی نماز میں پیر میں عمر نے کہا ایسا سوندا تم نے وہ کام کیا جو کبھی نہ کرتے تھے فرمایا میں نے عدا یہ کام کیا رواہ البخاری و مسلم و اہل السنن ترمذی نے کہا یہ حدیث حسنہ صحیح ہے فضل بن مبشر کہتے ہیں میں نے جابر بن عبد اللہ کو دیکھا کہ کسی نماز میں ایک وضو پڑھتے تھے جب رکعتیں کرتے یا حدیث تو وضو کرتے اور کچھ ہوئے پانی سے ہونو پیر مس کرتے میں نے کہا تم یہ کام اپنی اسی کرتے ہو کہا نہیں بلکہ حضرت کو میں نے دیکھا کہ اسی طرح کرتے تھے رواہ ابن جریر و ابن ماجہ ابن عمر ہر نماز کے لیے نیا وضو کرتے مرنے و مہم تک انکھ اس بات پر قوت تھی ابن عمر کے افضل و اعلیٰ میں دلیل ہے استحباب پر یہی مذہب جمیع رکعات میں ابن سیرین نے کہا خلفا ہر نماز کے لیے تازہ وضو کرتے تھے علی مرتضیٰ آیت باب کو پڑھتے تھے علی و عمر نے ایک ملکا وضو کیا یہ کہا یہ وضو اسکا ہے جو محدث نہیں اسکی سند صحیح ہے یہ قول ابن مہیب کا کہ وضو بغیر حدیث عثمان ہے قول غریب ہے محمول ہے اس بات پر کہ کوئی معتقد اس کے وجوب کا ہو یہی مشرعیست استحباب حدیث دلیل ہے اوسپر انس بن مالک نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے لیے نیا وضو کرتے عمر بن عامر انصاری نے کہا میں نے پوچھا تم کیا کرتے تھے کہ ہم ساری نماز میں ایک وضو پڑھتے تھے جب تک صحت نہ ہوتا رواہ احمد و الترمذی و ابی داؤد و ابن ماجہ و ابن جریر نے وضو کیا طہر پر لکھی لکھی اس کے لیو دس نیکیاں رواہ ابن جریر و ابی داؤد و ابن ماجہ ترمذی نے کہا اسکی سند ضعیف ہے ابن جریر نے کہا ایک قوم کا یہ قول ہے کہ یہ آیت طوطی اس کے واسطے اعلام احبات کو اتری ہے کہ وضو واجب نہیں ہے مگر وقت قیام الی الصلوۃ کے واسطے اور اعمال کے کیونکہ حضرت کو حبیبیت ہوتا ساری اعمال سے رک جاتے یہاں تک کہ وضو کرتے علقہ بن وقاص نے کہا حضرت جبرائیل وہ بول کا کرتے تھے ہم اولیٰ احبات

کہتے وہ ہم سے بات نہ کرتے ہم سلام کرتے وہ ہلکے جواب دیتے یہاں تک کہ یہ آیت اتری ردوہ ابن ابی حاتم دہمید
 بن جبر اوسکی سند میں جا بر بن نہی جعفی ضعیف ابن عباس نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جاہل و ضرور
 آئے آپ سلمنے کہا مار کہا سمنے کہا وضو کا پانی لائیں فرمایا اِنَّمَا اُرْتُ بِالْوُضُوءِ اِذَا قُمْتُ اِلَى الصَّلَاةِ
 ردوہ ابوداؤد ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے سلم کا لفظ ابن عباس کے یون ہے کہ ہم باہر حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے تھے خلا کو جا کر آئے کہا نا لایا گیا کہا اوسول خدا آپ وضو نہیں کرتے فرمایا لِمَ اَصْلَحْتَ فَاَوْصَاكَ
 ایک گروہ اہل علم نے لفظ فَاَوْصَاكَ سے استدلال کیا ہے وجوب نیت پر وضو میں صحیحین میں آیا کہ
 الْاَكْمَالُ بِاللَّيْلِيَّاتِ وَانَّمَا اَلْاَكْمَالُ اَمْرٌ بِمَا كُنْتُمْ مَوْجِدِينَ پہلی اس کا نام لینا مستحب ہے ایک جماعت سے
 مروعا آیا ہے لَا وَضُوءَ لِمَنْ يَمُرُّ بِكَرْسِيٍّ عَلَيْهِ رِبْتٌ مِنْ مَاتَهُ اَنْ لَمْ يَسْجُدْ مِنْهُ سے پہلے دونوں کھدست کا دھونا
 مستحب اور جب خواب اس کے نوتا کہ تر ہے صحیحین میں ابوسریج مروعا آیا ہے جب کوئی تم میں غیث
 سے جاگے تو ربتن میں ماتہ نڈالے قبل غسل کے تم میں کسی کو کیا معلوم ہے کہ اس کا ماتہ کہاں سویا سونہ
 کی حد نزدیک فقہائے مابین ثابت مروی ہے صلح و غم کا اعتبار نہیں انتہا طول الحین و ذوق تنہا
 ہے اور عودہ مکان کو کان تک نے نعمین و تحریف میں خلاف کہو کہ سر میں داخل ہے یا وجہ میں اور وہ وار
 جو محل فرغ سے ترسل ہے اوس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ نہ چا نا پانی کا اوس پر وجہ ہے اس لیے کہ رو
 ہے اور ایک حدیث میں آیا ہے اِنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى سَحَابًا مُّطْعِمًا لِحَيَاتِهِ فَقَالَ اَتَشْفَهُمَا
 فَكَانَ الْيَمِينُ مِنَ الْوَجْهِ يَشْفِيهِ خُضْرًا اُخْرَى كَوْدِيهَا كَوْدِيهَا كَوْدِيهَا كَوْدِيهَا كَوْدِيهَا كَوْدِيهَا
 وارسی سونہ میں جو ہے مجاہد نے کہا رسی میں الوجہ بچے کی جب باڑھی نکلتی ہے عرب کہتے ہیں طَلَحَ
 وَجْهَهُ مَسْوُوعِي كُوْخَال كُرْنَالِيہ کا مستحب ہے جب کہ کثیف ہو یعنی گہنی عامر بن نفیق نے دیکھا کہ عثمان
 رضی اللہ عنہ نے اپنی وارسی میں تین بار ضلال کیا پھر کہا اِنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَعَلَ الَّذِي رَأَيْتُمْ فَعَلْتُ رَدَاہُ اَحَدٌ وَاَنْتُمْ مَالِحَةٌ تَرْمِزِي نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے بخار
 نے نہیں اوسکو جن کہا ہر انس بن مالک کا لفظ یہ ہے حضرت جب وضو کرتے ایک چلو پانی لیکر نیچے ٹھوڑی
 کے داخل کر کے خلال نکھیرتے اور فرماتے هَلْكَتِ اَمْرِي بِرِي عَزَّوَجَلَّ اَبُو دَاؤُدَ يَرْوِي عَنْ اَبِي
 سے کسی طرح آئی ہے بیعتی نے کہا تخلیل الحین چارہ و عائشہ و ام سلمہ علی وغیرہ سے روایات آئی ہیں حضرت
 ترکین ابن عمر بن علی نخعی و ایک جماعت تابعین مروی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی طرح

پرسحاب وغیرہ میں ثابت ہوا ہے کہ وضو میں بضمضہ و تنشق کرتے تھے انہ کا اختلاف ہے کہ یہ دونوں امر وضو میں
 میں واجب ہیں یا تنجہا ام احمد قائل وجوب ہیں تاکہ تنشق کا معنی قائل تھا باب میں بدلیل حدیث رفعہ عزرتی کہ حضرت
 نے سہی سے کہا تَوَضَّأْنَا كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ وَرَوَاهُ أَهْلُ السُّنَنِ وَحَكَاهُ أَبُو خُرَيْبَةَ سہ اس میں اختلاف ہے کہ غسل میں
 وجوب میں نہ وضو میں نہ نہایت ضعیف یہی ہو یا فقط تنشق وجوب نہ بضمضہ یہ ایک اختیام امام احمد و سہیلی کہ
 صحیح میں نہ فرما آیا ہے تَوَضَّأْنَا فَلَيْسَ تَنْشِقُ وَدُوسِرَ الْفُطَيُّونُ کہ اِذْ تَوَضَّأْنَا لِحَدِّكَ فَلَيْسَ يَصِلُ فِي تَنْشِقِ رِوَاہُ
 مِنْ اَلْاَيَةِ لَيْقَتَيْنِ اَتَمَّ اَمَّا رِوَاہُ مِنْ مِثْلِهِ فَسْتَشِقُ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَضُو كُنْہُ كُوْثَرُ مَوْجِدٍ دُوسِرَ اَيَاكُمَا
 حَلَوَ لِكِرْ كَلِي كِي سِرْ نَاكٍ مِنْ پَانِي ڈالالہر ایک حلو لیکر سید ڈالالتہ دہویا ہر ایک حلو ہر دست چپہ دہویا ہر
 ہر سہ کیا ہر ایک حلو لیکر سید ہر سہ کا او سکود دہویا ہر ایک حلو لیکر با بیان پاؤں دہویا کیا ہر سہ
 رَوَاہُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ یَتَوَضَّأُ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَابْنُ خُرَيْبٍ فِی جَوَابِہُ اَمَّا کُوْثَرُ مَوْجِدٍ
 کہنیون تک و ہر ڈالالہر اسکا مطلب ہے کہ کہنی کو سہی او سکے ساتھ دہو و کما قائل تعالیٰ لَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَهُمْ
 اِلَّا اَمْوَالُہُمْ یعنی حرف الی معنی مع ہے حدیث جابر بن عبد اللہ میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب
 وضو کرتے تو کہنیون پر پانی بہاتے رَوَاهُ اَلْاَرْقَطِيُّ وَابْنُ کَثِیْرٍ یَعْنِیْ لَمَّا سَمِعَ حَدِیْثَہُ مِنْ مَرْثُوْکِ ہر واد او سکے
 ضعیف ہے واللہ اعلم بان دہونا عَصَدُ کاسہ ہر و ذراع تحت بدلیل حدیث ابی ہریرہ کہ حضرت نے فرمایا
 بَکَارِیْجًا وِیْلَیْ اَمَّ سِرِّیْ وَنَ قِیَاسَ کُوْجِکَا حَجْرٍ مَّسْفِیْدٍ اَتَمَّ ہر و اَبُوْ جَرَّاسٍ جَسَّیْ سَہِیْ ہر اَسَہِیْ جَکَ کُوْثَرُ مَوْجِدٍ
 رَوَاهُ ابْنُ خُرَیْبٍ وَاسْمُ دُوسِرَ الْفُطَیِّ اَبُوْ ہریرہ کا یہ ہے ہر و خیر گازیو ہر و سون کا و ہر تک جہا تک کہ وضو نہ پہنچتا
 ہے رَوَاهُ اَبُوْ سَلَمَہُ اَحْرَفَ بَاسِیْنَ جَوَابُہُ وَاسْمُ اَبُوْ سَلَمَہُ مِیْنُہُ ہر اختلاف ہے کہ الصاق کے لیے ہر او یہی
 اظہر ہے یا تعجیل کے لیے اور اس میں نظر ہے و قول پر بعض اہل اصول نے کہا ہے یہ مجمل ہے اسکا بیان
 سند سے معلوم کرنا چاہیے صحیحین میں عبد اللہ بن زید سے آیا ہے کہ تَوَضَّعْتُ رَأْسَہُ بَیْدَکُمَا قَابِلَ بَیْہِمَا
 وَادَّ بَرْدَہُ بِمَقْلَمِہُ نَاسِہُ تَوَضَّعْتُ بَیْہِمَا اِلَّا تَعَاہُ تَوَضَّعْتُ لَہُمَا حَتّٰی تَجْعَلَ اِلَی الْمَکَانَ الَّذِیْ بَدَءَ
 مِنْہُ اَلْحِیْ سِیْ بَاتِ حَدِیْثِ عَلِیِّ بْنِ مَعْتَفٍ وَنَحْنُ حَضَرْتُ مِنْ اَلِیْ ہر اسی کو ابو داؤد نے معاویہ مقداد و صفیہ
 وضو نبوی میں روایت کیا ہے یہ حدیثیں دلیل میں اس شخص کی جو قائل ہے اس بات کا کہ مکمل سہ جمیع سر کی
 وجوب تاکہ احمد سہیل گہرین خصوصاً قول پر اس شخص کے جہاں نعم یہ ہے کہ یہ حدیث واسطے بیان
 اجمال قرآن کے آئی ہے حنفیہ کہتے ہیں وجوب سہ چوتھائی سر کا ہے وَهُوَ مَقْدَارُ النَّاصِیَةِ شَاغِیَہِ

تو ترتیب بعد میں جب یہی دوسرا جواب یہ کہ ہم نہیں جانتے کہ دو دلیل نہیں ہے ترتیب پر نہیں بلکہ دلیل ہے اور جو طرح کہ مذہب ایک گروہ نماۃ دالہ بنت بعض فقہا کا ہے بہر اگر مان ہی لین کہ دلیل نہیں ہے ترتیب لغوی پر تو شرعاً تو ترتیب پر دلیل ہے حق میں ایسی شو کے جسکی شان سے یہ ہے کہ مرتب ہو بلکہ اس حدیث کو جس میں یون آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف بیت کر کے باب صفا سے باہر گئے یہ آیت پڑھتے ہوئے اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْۃَ مِنْ شَعۡرَاتِ اللّٰہِ بِہِ فَرَمَیَا اَکْبَدُ مَا کَبَدَ اللّٰہُ بِہِ لَفْظِ سَلَّمَ کا ہے لفظ سَلَّمَ کا یہ ہے اَکْبَدُ فَمَا کَبَدَ اللّٰہُ بِہِ یعنی عام کا ہے حدیث کی سند صحیح ہے یہ حدیث دلیل ہے وجوب آغاز چرچ سے خدائے آغاز کیا یہی معنی ہیں اس بات کہ وہ دلیل ہے ترتیب پر پھر عاشر جواب یہ ہے کہ جب اسر پاک نے اس آیت میں بر صفت اس ترتیب پر ذکر کی اور نظیر سے قطع نظر فرما کر مسجوح کو در بیان و دخول کے داخل کیا تو یہ دلیل ہے ارادہ ترتیب پر چوتھا جواب یہ کہ ابو داؤد نے عمر بن شیبہ عن ابی بن عبدہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو کر کے فرمایا کہ ہمیں قبل کرتا اور نماز کو مگر اس وضو سے سوید وضو اگر مرتب تھا تو ترتیب جب ہوئی یا غیر مرتب تھا تو عدم ترتیب وجوب شہر کی اسکا کوئی قائل نہیں ہے تو پھر ترتیب ہی وجوب ہوئی ف دوسری قراوت اُکھلے کہ مکمل لزم ہے یہ وزارت حجت پر شیعہ کی جو سہرہ دو پا کو وجوب کہتے ہیں انکے نزدیک عظمت اس لفظ کا مسر اس پر ہے ایک گروہ سلف سے ہی ایسی روایت آئی ہے جو جو ہم قول مسجوع ہے ابو حریر نے کہا انہی جب دونوں پاؤں کا مسح کرتے تو انکو ترک کرتے یہ اسناد صحیح ہے انس کا لفظ یہ کہ قرآن نازل ہوا ہے ساتھ مسح کے اور سنت ساتھ غسل کے یہ اسناد بھی صحیح ہے ابن عباس نے کہا وضو و غسل دوسرے میں ہی قوال ہے قتادہ کا دوسرا لفظ یہ ہے کہ اگر جبکہ پڑھ کر کہا ہو مسح اسی طرح ابن عمر و علقمہ و محمد بن علی و حسن و جابر بن زید و مجاہد سہمی مردی ہے آج کل کہا میں نے عکرمہ کو دیکھا دونوں پاؤں پر مسح کرتے تھے شعبی نے کہا جابر مسح ہی لیکر اترے میں پھر کہا تو نہیں دیکھتا کہ تم یہی مسح کرتا ہے ابوس حنیفہ کا جو ہوئی جاتی ہے اور جو شے مسح ہے وہ معنی ہوتی ہے اسمعیل نے عامر سے کہا لوگ کہتے ہیں اِنَّ خَبْرَیْلَ نَزَلَ بِغُسْلٍ الْبَجَلِیْنِ کہا ان نَزَلَ خَبْرَیْلَ بِالْمَکَہِ یہ آثار نہایت غریب ہیں محمول میں اس بات پر کہ مرد مسح سے غسل خفیف ہے یہ قراوت خفص یا تو نبیاد محابرت و تناسب کلام پر آئی ہے میری یہ قول عرب محبہ صَنِیْ خَرِبَ و کقولہ تعالیٰ عَلَیْہِمْ فِیۡہِمْ نِیۡاۡمٌ سُنَدٌ خُصِرَ وَ اسْتَبْرَقَ یہ محاورہ لغت عرب میں ذالئم

شائک سائے بعض نے کہا محمول ہے مسح قد میں بر چکیا اور بن خنین میں قالہ الشافعی بعض نے کہا آتہ
دلیل ہے مسح رطلین پر پکن مراد اس کے غسل خفیف ہے ج طرح سنت میں آیا ہے بہر حال ہر تقدیر پر غسل
رطلین واجب ہے ہر شخص پر یہ فرض لادبی ہے بدیل آیت وحدیث احسن استدلال اس بات پر کہ اطلاق
مسح کا غسل خفیف پر آتا ہے حدیث علی ہے کہ وہ نماز ظہر پڑھ کر لوگوں کے کام کے لیے صحن کو زمین میں
وقت نماز عصر کا آیا کوزہ آب لائے ایک چلو پانی لیکر سونہ ماتہ سر پاؤں کا مسح کیا رواہ ابی یوسف
وَدَفَى الْجَارِيَةُ بَعْضَ مَعْنَاهُ مَانِ جَوَ كُنْى سَيِّدِ مِّنْ سَعِ رَطْلَيْنِ شَلَّ سَحَفَتْ مَحْبُوبٌ رَكَتَاهُ
وہ منال پر غسل ہے اسی طرح وہ شخص جو مسح و غسل دونوں کو جائز رکھتا ہے مخطی ہے اور جس نے ابن جریر
سے یہ بات نقل کی ہے کہ وہ غسل کو بدلیل احادیث وجوب کہتے ہیں اور مسح کو بدلیل آیت وجوب تلاوت
میں اور اس نے مذہب ابن جریر کو تحقیق نہیں کیا کیونکہ انکا کلام تفسیر میں دال اس بات پر ہے کہ ہر ایک
رطلین واجب ہے ہر ایک سائر اعضا و رضاء سلیے کو پاؤں اکثر زمین و مٹی سے لگورہتے ہیں سو انکا
لنا و لنا واجب ہے تاکہ جو کچھ ان میں لگا ہو وہ دھل جاوے لکن اونہوں نے تعبیر دیکھ لی مسح کی جو
اس لیے جس نے اون کے کلام میں تامل نہیں کیا وہ یہ سمجھا کہ مراد اونکی وجوب جمع در میان غسل مسح
ہے ہر اوسیکو لوگوں نے حکایت کیا اسی لیے بہت فقہانے اون کے کلام کو مشکل ٹھہرا یا سو وہ
معذور ہیں اس لیے کہ جمع میں اس طرح غسل کے کچھ معنی نہیں ہوتے خواہ مسح مقدم ہو غسل پر یا مناخر
ہو غسل سے اس لیے کہ وہ تو اس کے اندر مندرج ہے مراد ابن جریر کی وہی ہے جو ہم نے ذکر کی
الصد اعلم بہر دو بارہ اُنکے کلام میں تامل کیا تو معلوم ہوا کہ انکا قصد جمع کرنا ہے در میان دونوں
قرار کے لخفض بدیل ہے مسح یعنی دیکر ہر ضیف غسل پر اسیلے اونہوں نے دونوں کو واجب کیا
اَحَدًا يَأْتِيَهُمْ بَيْنَ هَذَيْنِ وَ هَذَيْنِ ف غسل رطلین میں جو حدیثین آئی ہیں انکا ذکر کرنا اس جگہ
ضرور ہے حدیث عثمان و علی و معاویہ و ابن زید و مقداد اور پندرہ طہیین ائمین آیا ہے کہ اَنَّ رَسُولَ
اَللّٰهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَسَلَ الرَّجُلَيْنِ فِي وُضُوئِهِ اِمَّا مِمَّنْ قَوَّيَا مَوَافِقَيْنِ اَنَّكَ لَا تَأْخِذُ
عَمْرُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ اَبِي عَيْنٍ جَدِّهِ كَالْفَظِ يَهِيَ اَنَّ رَسُولَ اَللّٰهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ
فَعَسَلَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ قَالَ هَذَا وُضُوؤُكَ لَا يَقْبَلُ اَللّٰهُ الصَّلَاةَ اِلَّا بِهٖ صَحِيحٌ مِنْ اَبِي يَسَعٍ عَنْ اَبِي
سے آیا ہے کہ چھپے رکھے ہے حضرت ایک سفر میں نماز عصر کا وقت آیا سم وضو میں پاؤں پر

مسح کرنے کو کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لگے چلا کر فرمایا اسْبِعُوا الْوُضُوءَ دَلِيلُ لِلْاِحْقَابِ مَنِ انْكَرَ
 اسَیْطَحَ صَحِیْحٌ مِّنْ اَبْرِیْرَہِ سَیْ سَیْ اَیَا سَیْ سَیْ لَفْظًا اُنْشَہُ کَا سَیْ سَیْ سَیْ سَیْ سَیْ سَیْ سَیْ سَیْ سَیْ سَیْ سَیْ سَیْ سَیْ
 دَلِيلُ لِلْاِحْقَابِ بَعْدُ اِنْ اَلَا فَا لَمَّا رَوَاهُ الْکَیْفَیُّ مَوْلَا الْحَاکِمِ وَهَذَا اِسْنَادٌ صَحِیْحٌ جَابِرٌ بِنَ عَبْدِ اَسَدَ کَا
 لَفْظُهُ فَوَعِیْہِ سَیْ دَلِيلُ لَعَلَّہُ اَقْبَبَ مِّنْ اَلَا رَوَاهُ اَلْحَدَّثُ وَوَسَّرَ لَفْظًا اَلْحَاکِمِ یَوْنُ کَا دَلِیْہَا حَضْرَتُ بَاؤُنْ مِّنْ
 اَلِیْکِ مَرْدُکَے برابر و رسم کے جسکو دہو یا نہ تھا فرمایا دَلِيلُ لِلْاِحْقَابِ مَنِ النَّارِ دَرَدُوْیْ اَبْنُ سَاحِجَہُ حَیْ وَابْنُ
 حَزِیْنٍ مِّنْہُکَ تِلْکَی لَفْظُ حَدِیْثِ صَحِیْقِیْ مِّنْ ہِیْ مَرْفُوعًا اَیْہِ تَقْرِوْہُ اَحْمَدُ اَبُو اَمَامَہُ نَے کہا حَضْرَتُ یہ
 لَفْظُ دَرَدُوْیْ بَا رَکَمَا تُو کُوْیْ شَرِیْفٌ وَوَضِیْعٌ سَجْدِیْنِ بَاقِیْ نَزْرًا مَکْرَمِیْنِ اَسْکُو دَلِیْہَا کَا اَبْنُ ہِیْ مَرْدُکَیْ
 تہا یعنی سو کہتا تو نہیں۔ ہار و اہُ اَبْنُ خَزِیْرٍ وَوَسَّرَ لَفْظًا اَبُو اَمَامَہُ کَا سَیْ سَیْ حَضْرَتُ اَلِیْکِ مَرْدُکَیْ اَبْنُ سَاحِجَہُ
 مَرْدُکَیْ اُنْ مِّنْ کَیْ اَلِیْکَ عَقَبَ اَلِیْکَ مِّنْ ہِیْ بَا رَکَمَا اَلِیْکَ مَرْدُکَیْ اَلِیْکَ اُنْ مِّنْ ہِیْ اَبْنُ ہِیْ لَکَا تہا فرمایا دَلِيلُ
 لِلْاِحْقَابِ مَنِ النَّارِ تَبَّ سَیْ حَبِ کُوْیْ اَدَمِ اَبْنِ اِیْثِیْ خَشَکَ دَلِیْہَا کَا اَسْکُو بَاؤُنْ مِّنْ ہِیْ لَکَا سَیْ مَرْدُکَیْ
 کَا تَرَوَاہُ اَبْنُ خَزِیْرٍ وَوَسَّرَ دَلَالَتِ کِیْ اُنْ حَدِیْثُوْنِ سَیْ ظَاہِرٌ اَکْرَفُضْ جَلِیْنِ مَسْجُودًا یَا مَسْجُودًا تُو تُو کَا
 عَمَلِ بَاؤُنْ ہِیْ عَمِلَ سَحْتِ نَزَاتِیْ کَیْونکہ مَسْجُودٌ سَیْ بَاؤُنْ کَا نَہِیْنِ تُو تہا سَیْ بَلْکَ مَسْجُودٌ کَیْطَحَ مَسْجُودًا
 وَهَلْکَا اَدَمِہُ اَلْکَا لَعَلَّہُ اَلْشَّیْخَہُ اَبْنُ خَزِیْرٍ حَمْرُ بَنِیْ خَطَابَ نَے کہا اَلِیْکَ اَدَمِہُ سَیْ وَنُکَا اَلِیْکَ مَاحِنِ
 بَا رَکَمَا اَسْکَا سُو کَا رَکَمَا حَضْرَتُ صَلِی اللہ علیہ وآلہ وسلم نَے دَلِیْہَا کَا اَبْنُ خَزِیْرٍ وَوَسَّرَ دَلَالَتِ کِیْ
 مَسْجُودٌ لَفْظًا اَنَسُ بَنِیْ اَلْکَا نَے سَیْ مَرْفُوعًا کَا سَیْ رَوَاہُ اَلِیْکَ مَعِیْ وَابْنُ اَدَمِہُ اَدَمِہُ اَبْنُ مَاجَہُ بَعْضِ اَزْوَاجِ حَضْرَتِ
 نَے کہا حَضْرَتُ صَلِی اللہ علیہ وسلم نَے اَلِیْکَ اَدَمِہُ کَا دَلِیْہَا مَازِیْرُ ہِیْ تہا سَیْ اَوْکَیْ اَبْشَہُ قَدَمِیْنِ ہِیْ بَا رَکَمَا ہِیْ اَلِیْکَ
 لَعَلَّہُ سَیْ جَسْکُو بَاؤُنْ مِّنْ ہِیْ نَہِیْنِ مَسْجُودٌ مَرْفُوعًا کَا سَیْ رَوَاہُ اَلْکَا اَدَمِہُ اَدَمِہُ اَبْنُ مَاجَہُ بَعْضِ اَزْوَاجِ ہِیْ
 هَذَا اِسْنَادٌ صَحِیْحٌ قَوِیٌّ صَحِیْحٌ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ حَدِیْثِ عُمَانَ مِّنْ صَفْتِ مَضْنُوْیْ حَضْرَتِ صَلِی اللہ علیہ وسلم مِّنْ اَیَا
 ہِیْ کَا دَرِیْ اَنَاصِلِیْ بَاؤُنْ کَیْ غَلَالِ کَیْ وَتَقِیْنِ بَنِیْ مَرْدُکَیْ ہِیْنِ مِیْنِ کَا اَمْرُ رَسُوْلِ اللہ وَنُکَا وَاَوْفَرَا یَا سَبِیْحِ
 الْوُضُوءِ وَخَلَّی بَیْنَ اَلْاَصَابِعِ وَبَا لَغَیْ اَلِیْ اِسْتِغْفَاقِ اَلَا اَنْ تَكُوْنُ صَامِتًا رَوَاہُ اَهْلُ الشُّنَنِ لَفْظُ عُمَرَ
 عَسَہُ کَا حَدِیْثِ طَرِیْلِ مَضْنُوْیْنِ مَرْفُوعًا یَوْنِ ہِیْ تُقَرِّعُیْسِلَ قَدَمِہُ اِلِی الْکَعْبَتِیْنِ کَمَا اَمْرُ اللّٰہِ رَوَاہُ اَحْمَدُ
 سَلَمَ کَا لَفْظُ یَوْنِ ہِیْ تُقَرِّعُیْسِلَ قَدَمِہُ کَمَا اَمْرُ اللّٰہِ یہ دَلِیْلُ ہِیْ اَسْ بَاتِ بِرَکَرِ اَنَے مَلْکُ عَمَلِ کَا
 ہِیْ حَارِثِ سَیْ عَلِیْ بَنِیْ اَبِطَالِیْبِ ہِیْ اَسْطَحَ نَقْلِ کَا ہِیْ کَا اَغِیْکَا اَلْقَدَمِیْنِ اِلِی الْکَعْبَتِیْنِ کَمَا

یہ کہتا ہے کہ حَضْرَتُ نے اَلِیْکَ مَرْدُکَیْ کو دیکھا اور وضو کرتے ہیں اُنْکے اَعْقَابِ کو یا نہیْنِ مَسْجُودًا فرمایا دَلِيلُ لِلْاِحْقَابِ مَنِ النَّارِ

اُمّہ بنیان سے مطلب اوس روایت کا یہی کہل گیا جس میں آیا ہے کہ علی نے اپنے دو نو قدم پر پانی چھڑکا اور وہ جو با
پہنچے تھے وہی اودن کو ملا کہ مراد اوس چھڑکنے سے غسل خفیف ہے اندر غلیظ کے کیونکہ کوئی مانع نہیں ہے ایجاد غسل
سے در حالیکہ پاؤں میں جو تار ہو مراد جو تے سے اس جگہ چیل ہے اوس کے اندر غسل قدم ہو سکتا ہے اس
روایت میں اوسے متحققین متنعین ہوسوسین پر یہی حال روایت حذیفہ کا ہے جس میں یوں آیا ہے کہ
آئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہوے پر ایک قوم کے پہر پیشاب کیا کپڑے ہو کر پہر پانی منگا کر وضو کیا
غلیظ پر مسح کیا یہ جا ریف صحیح ہے ابن جریر نے کہا روایت ثقات مسیح علیٰ خفیف ہے جمع ممکن ہے اس
طرح کہ پاؤں میں خف من خفین پر غلیظ ہوں اوس بن ابی کا لفظ یہ ہے کَوْنًا وَمَسَحَ عَلٰی غَلِيْظٍ
ثُمَّ قَامَ اِلَى الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ الْبُرْدَاؤُكَ الْفَظِيْهِ اَنِّيْ سَأَلْتُهُ قَوْمٌ ذِكْرًا: قَوْمًا وَمَسَحَ عَلٰی غَلِيْظٍ
وَذَكَرَ مَنِيْرًا وَرَوَاهُ ابْنُ جَرِيْرٍ وَقَالَ هَذَا مَحْمُوْلٌ عَلٰی اَنَّهُ تَوَضَّأَ كَمَا اَلَّا: وَهُوَ غَيْرُ مُخْبَذٍ كَيْونَكَ
یہ جاز نہیں ہے کہ اوس کے ذرا ارض اور رسول اللہ کے سنن متنافی و متعارض ہوں حضرت امر بموجب غسل قلیل
وضو میں پانی سے بغل مستفیض ثابت ہو چکا ہے وہ قاطع غرض ہے و اطرا ابیٹ حفص کے حکم وہ امر ہو چکا
چکا بعض سنا ہے جب دیکھا کہ قرآن میں امر بغسل رطلین کیا ہے جس طرح کہ قرارت نصب ہے اور یہی وہ
ہے کہ قرارت حفص کو اوس پر محمول کریں تو یہ تو ہم کیا کہ یہ آیت ناسخ رخصت مسح علی الغلیظ ہے اسکو علی
مرتفع سے روایت کیا ہے مگر اسناد اوسکی صحیح نہیں ہے اودن سے طواف اسکے ثابت ہوا ہے بدغم
صحیح نہیں کیونکہ حضرت مسیح علی الغفرین بعد نزول اس آیت کے ثابت ہوا ہے حبر بن عبد اللہ نے کہا یز
اسلام لایا بعد نزول ماندہ کے اور میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ مسح کرتے تھے بعد میرے
مسلمان ہونے کے تفرقہ احمد دوسرا لفظ جریکایوں ہے رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
الْبَرِّ وَكَانَ يَكُنْ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلٰی خُفَيْهِ ابرہیم نے کہا گان یَعْبُدُ هَذَا الْحَدِيثُ لَا اَن اِسْلَامَ
جَرِيْرًا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ الْمَسْأَلَةِ هَذَا الْقَطْعُ مَسْلُوبٌ غَرْزُكَ مَشْرُوعِيَّتُ مَسْحِ الْغُفَيْنِ بِرَحْنِ صَلَاتِ الْعَرَبِ
اسلم سے قولاً وفعلاً متواتر ثابت ہوئی ہے ابن کثیر نے کہا روافض نے اس سکوین خلاف کیا ہے بلا
مستند بلکہ جہل و ضلال حالانکہ صحیح مسلم میں چند روایت امیر المومنین علی بن ابی طالب سے ثابت ہوا ہے
حسب طرہ صحیح ترین حضرت بنی نکاح متع سے آئی ہے مگر روافض اسکو مباح کہتے ہیں اسی طرح
یہ آیت کریمہ دلیل ہے وجوب غسل رطلین پر اور حضرت مسیح علیہ السلام سے موافق مدلول آیت متواتر

تائید ہو چکا ہے مگر رافضی مخالف اس کو ہر حال تک انکار پاس کوئی دلیل صحیح نفس الامر میں نہیں ہے ورنہ الحمد ہی
 صریح وہ مخالف آیت و سلف میں کعبین میں جو قرین میں ہوتے ہیں اور ان کے نزدیک کعبین ظہر قدم میں ہیں
 ہر پاؤں میں ایک کعبہ ہے جمہور کے نزدیک کعبین وہ دو استخوان ہیں جو نزدیک مفصل ساق و قدم کو
 ابھرے ہوئے ہیں شافعی نے کہا میں نہیں جانتا کہ کوئی شخص مخالف ہو کعبین میں جبکہ ورنہ نے ذکر کیا ہے ہر
 قدم میں جس طرح کہ لوگوں میں حر و قس و ارسنت دلیل ہے اور صحیحین میں عثمان سے آیا ہے اِنَّهُ وَصَفَا
 تَنَسَّلَ رِجَالِي الْكُفَّيْنِ وَالْيَسْرَ مِمَّنْ ذَلِكَ نَعْمَانُ بْنُ شَيْبَةَ نے کہا حضرت نے
 ہماری طرف موند کر کے فرمایا تم صفوں کو برابر کرو میں بار فرمایا و اللہ تم سیدھا کر و صفوں کو نہیں
 تو اللہ تمہارے دونوں میں خلاف کر دیگا میں نے دیکھا کہ مرد اپنے کعب کو کعب اپنے صاحب
 اور اپنے گھٹنے کو اپنے صاحب کے گھٹنے سے اور اپنے دو ٹخنے اپنے صاحب کے دو ٹخنے سے چپکا تا ہے
 وَجَّاهُ الْحَجَّارِ يُكَلِّمُ الْحَجَّارَ وَصَاحِبُهُ يَكُونُ دُونَ وَهَذَا الْقَطْعُ ابْنُ حُزَيْمَةَ الزَّاقُ كَعْبُ مَكْعَبُ حَبْ خُودِ
 نعمان نہیں مگر یہ کہ مراد اوس سے وہی استخوان ہو جو ساق میں اُتار سہاگہ بریائتک کہ دوسرے کی کعب
 سے ملے یہ دلیل ہے اس بات پر کہ کعبین وہی دو استخوان ہیں جو مفصل ساق کے نزدیک ابھرے
 نظر آتے ہیں جس طرح کہ مذہب اہل سنت کا ہے جیسے بن عارث ثمالی نے کہا میں نے مقبولین اصحاب سے
 میں نظر کی دیکھا تو کعب کو فوق اُٹھتے قدم پایا یہ ایک عقوبت تھی جو تہذیب کو بعد قتل کے ہوئی یہ نکال
 مخالف حق کا ہے جو انکو ملافت بقیہ آیت باب میں حکم تعیم کا فرمایا ہے کلام اس آیت پر سورہ
 نائین گذر چکا سب نزول ہی مذکور ہو چکا مگر بخاری نے ایک حدیث خاص متعلق اس آیت
 کر یہ کہ روایت کی ہے وہ یہ کہ عائشہ نے کہا میرا قلاوہ گر گیا بیدار میں اور ہم منہ کو آتے تھے حضرت
 نے اوٹ بٹھا کر سواری ہوا اور کرنا پنا سے میری گردن رکھ کر آرام فرمایا سو گئے ابو بکر نے آکر مجھ کو ایک سخت
 جھون مارا اور کہا تو نے لوگوں کو پیچھے ایک قلاوہ کے روک رکھا ہے میں نے اس وقت موت کی تمن
 کی سبب کان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کیونکہ مجھے ابو بکر نے تکلیف پہنچائی پھر حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم جاگے صبح کا وقت ہوا بانی ڈوبو نہ ملا اوس پر آیت اتری اِذَا مَنَّ إِلَى الصَّلَاةِ اَلْحَى
 اس میں بن کعب نے کہا بَارَكَ اللهُ لَكَ اِنَّكَ لَن تَكُونُ مِثْلَ مَا اَنْتُمْ اَلَا كُنْتُمْ مِثْلَهُمْ فَوَجَّهَ
 فرمایا اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کوئی مشکل رکھے اس کا یہ مطلب ہوا کہ اللہ نے تم پر دین میں سہولت

و آسانی کی ہے نہ دشواری سختی اسی لیے تیمم کو وقت بیماری اور وقت نہ ملنے پانی کے برابر قسح و رحمت مباح کر دیا خاک پاک کو قائم مقام پانی نہیں دیا اللہ کا ارادہ تو یہ ہے کہ تم کو مستہر کرے شاید تم او سکی توسع در اذنت و رحمت و تسبیل و مسحت کا کچھ شکر ادا کر دیا احسان مانو حدیث شریف میں رغبت دی ہے دعا کرنے پر بعد وضو کے کہ اللہ اس کو مستطیرین میں سے کرے منجملہ متشلیلین آئے کریمؐ نہیں اوسے عقبہ بن عامر کہتے ہیں میرے ذمے اونٹ جبرائیلؑ میری نوبت آئی اعشا کی وقت میں اون کو چوڑ کر آیا دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے لوگوں سے بات کرتے ہیں اتنی بات میں نے ہی سنی کہ آپؐ فرمایا جو مسلمان اجبی طرح وضو کر کے کھڑے ہو کر دو رکعت نماز دل سے اور موندہ سے متوجہ ہو کر پڑھتا ہے جنت واسطے اوس کے وجہ ہو جاتی ہے میں نے کما الجود ہذا لینے یہ کیا خوب بات ہر ایک کہنے والے نے میرے روبرو کہا اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ فِیْکَ اَجِدُ مَنِّہَا یعنی جوابات اس سے پہلی فرمائی تھی وہ اس سے بہتر ہے میں نے دیکھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے مجھ سے کہا تو ابھی آیا ہے حضرت نے اس سے پہلے یہ کہا تھا نہیں پورا وضو کرنا کوئی تم میں بھی کہتا ہے اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ کَانَ مُحَمَّدًا عَبْدًا وَرَسُولًا مگر کھجاتے ہیں واسطے اسکو اٹھون دروازے جنت کے جس دروازے سے جا ہے اندر جلتے رَوَاہُ الْاَحْمَدُ وَ اَہْلُ السُّنَنِ وَ هَذَا الْقَوْلُ مُسَلَّمٌ صحیح حدیث میں آیا ہے کہ وضو کرنے سے ہاتھ پاؤں موندہ وغیرہ کی خطائیں قطرات کے ساتھ نکل کر متوضی گناہوں سے پاک صاف ہو جاتا ہے حدیث ابراہیم اشعری میں طہور کو نصف ایان فرمایا ہے رَوَاہُ مُسْلِمٌ قرآن پاک میں نماز کو ایان کہا تھا ابن عمر کی حدیث میں مرفوعاً آیا ہے کہ قبول نہیں ہوا نماز بغیر وضو کے رَوَاہُ مُسْلِمٌ دوسری حدیث میں ہے اِنَّ اللّٰہَ لَا یَقْبَلُ مَسْلُوۃً مِّنْ غَیْرِ طَہُوْرٍ لَا حَقَّ لَہٗ مِنْ عُلُوْلِ رَوَاہُ الْاَحْمَدُ وَ اَبُو دَاوُدَ وَ التِّرْمِذِیُّ فَاِنَّ مَآجِبَہٗ فَمَحْالِیٰہِ فَمَحْالِیٰہِ تَفْسِیْرُہٗ بِابِیْنِ اِذَا مَسَّکَ اِلَی الصَّلٰوۃِ سے تا آخر میں ہے کہ حق یہ ہے کہ وجہ نہیں ہے وضو مگر محدث پر جمہور اہل علم اسی کے فائل میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دن خندق کے چار نمازیں ایک وضو سے پڑھیں اس میں اختلاف ہے کہ مستبر غسل میں دلگاہتہ سے ہے یا فقط پانی بنانا کافی ہے مرجع اوسکی تحقیق کا لغت ہو اگر لغت میں یہ بات ثابت ہو کہ دلگاہتہ غسل میں مستبر ہوگا

والا فلا شئ العلم من کہا ہے غسل النبی عسکرا اذا اجرى عليك الماء وذكركم انتہی رہا
 مضبوط استنتاج سوا اگر لفظ وجہ شامل باطن نعم و الف نہیں ہے تو ثبوت ان دونوں کا سنت
 صحیح سے ہے وجوب و عدم وجوب میں خلاف ہے اول راجح ہے غرضکہ نبض اس آیت کے وضو
 میں جاؤ فرض میں ایک دھونا موندہ کا دوسرے دھونا دونوں ہاتھوں کا کہنی تک تیسرے مسح سر
 کا چوتھے دھونا پاؤں کا اگرچہ کلمہ میں دو قرات ہیں حق یہ ہے کہ دلیل قرآنی دال ہے جواز غسل و
 مسح پر اس لیے کہ دونوں قرات بخوبی ثابت ہیں تا مکنین غسل نے جو جو کجوار پر چل کیا ہے یہ
 اور ان کا نصف ہے اس طرح تا مکنین مسح جو چل نصب کا بطور عطف محل جار مجرور پر بتلاتے ہیں یہ
 ہی نصف ہر بلکہ دلیل قرآنی اس پر ہے کہ غسل و مسح دونوں جدا جدا مشروع ہیں نہ بطور جمع قول مجہم
 ضعیف ہے اس لیے کہ فریعت میں جمع میں الامر میں کسی جگہ نہیں آیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ و
 سلم نے جوابات بہت کو بتائی وہ یہی ہے کہ دونوں پاؤں دھوئیں نہ یہ کہ اور پر مسح کریں صحابہ نے
 جس جگہ وضو کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکایت کیا ہے سب میں صراحت غسل کی آئی ہے
 کسی ایک جگہ یہی ذکر مسح کا نہیں آیا مگر خفین میں وہ احادیث متواتر ہیں سوا اگر آیت شریفہ کو ملاحظہ
 میں مجمل بھی کہیں اس لیے کہ محتمل غسل و مسح ہر دو ہے تو یہی غسل ہی وجوب شہرے گا کیونکہ حضرت
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس اجمال کا بیان کر دیا اور ساری عمر غسل پر ہی استمرار فرمایا
 مسح اگر کافی ہوتا تو قائل لایستغفیر من الذنوب نہ فرماتے حکم تخلیل اصابع ہی متلزم امر بغسل ہے ہر
 لیے کہ مسح میں تخلیل نہیں ہوتی ہے غرضکہ حق اس امر میں مذہب جمہور ہے یعنی وجوب غسل و عدم
 کفایت مسح عبدالرحمن بن ابی لیلے نے کہا اھما حضرت کا اجماع ہے غسل قدیم پر رہا مسح علی
 الخفین سوا احادیث متواتر ثابت ہے اور وہ بدل ہے غسل کا نہ مسح کا فالرض وضو میں ایک نیت
 و تسبیح ہے جبکہ ذکر اس آیت میں نہیں ہوا مکن حدیث میں ذکر اور ان کا آیا ہے جناب سے مراد اس جگہ
 دخول خشفہ باذنول منی ہے حقیقت شرعیہ جناب کی یہی ہے معلوم نہیں کہ اس حقیقت کو شامل
 حین و نفاس کدین نہیں رکھا حالانکہ یہ نیت تہا عائشہ نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جب غسل جنابت کرتے تو پہلے دونوں ہاتھ دھرتے پھر سیکہ ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے
 پھر شہرہ لگا دھرتے پھر وضو کرتے نماز کا سا وضو پھر انگلیاں پانی میں ڈال کر بالون کی جڑوں

میں خلل کرتے ہیں سر پر تین لپٹا لے دو دنوں مانتہ ہو پھر سارے بدن پر پانی بہاتے انھیں اللہ تعالیٰ نے
 مسلمانوں کو مکر اس لیے ذکر کیا کہ انواع طہارت کا استیفاء کلام ہو جاوے اس میں دلیل ہے پھر
 کہ مسیح و جو دین مٹی سے جسے اللہ کا ارادہ اس اور طہارت کی پانی یا مٹی سے نہیں ہے کہ تم پھر
 دین میں تنگی کرے ورنہ قولہ تعالیٰ **وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ** بلکہ یہ ارادہ ہو کہ تم کو
 ذنوب و خطایا سے پاک کرے اتمام نعمت یہ ہے کہ تم کو رخصت تمہارے دین یا داخل جنت آیت میں
 سات امر فرمائے ہیں سب مٹی میں دو طہارتیں ایک اصل دوسرے بدل اصل دین مستوعب و غیر
 مستوعب غیر مستوعب باعتبار فعل کے غسل و مسح ہے اور باعتبار محل کے محد و غیر محد و نہر آلات اکمل
 مانع وجاہد میں اور موجب ہے کہ حدیث اصغریا اکبر میں ابو السعد و ربیعہ نے یوں ہی کہا ہے
**وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ لَإِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا
 وَأَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ طَرِيقَ اللَّهِ عَلَيْهِ يَدُ ابْنِ الصُّدُورِ** ۵ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا**
قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَى أَتَقْدِرُوا طَاعِدُوا
هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ طَرِيقَ اللَّهِ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۶ **رَعَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا**
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۷ **وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا**
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۸ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُنتُمْ رَاغِبِينَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا**
قُلْتُمْ إِنَّ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ طَوَّعَ اللَّهُ
اللَّهُ فَلْيَتَّقِ كُلَّ لَوْ مَيُونًا ۹ یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اوپر اور عہد اوس کا جو تم سے پھیرا یا
 جب تم نے کہا کہ ہم نے سنا اور مانا اور ڈرتے رہو اللہ سے اللہ جانتا ہے جیون کی بات اے
 ایمان والو کہ تم نے جو کیا کرو اللہ کے واسطے گواہی دینے کو انصاف کی اور ایک قوم کی دشمنی
 کے باعث عدل نہ چھوڑو عدل کرو یہی بات لگتی ہے تقویٰ سے سو اور ڈرتے رہو اللہ سے اللہ کو خیر
 ہے جو کرتے ہو وعدہ دیا اللہ نے ایمان والوں کو جو نیک عمل کرتے ہیں کہ اون کو بخشا ہے اور
 بڑا ثواب ہے اور جو لوگ منکر ہوئے اور جہلائیں ہماری آیتیں وہ میں دوزخ والے اے
 ایمان والو یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اوپر جب قصد کیا لوگوں نے کہ تم پر مانتہ چلا دین پھر وہ
 لیے تم سے اون کے مانتہ اور ڈرتے رہو اللہ سے اللہ پر چاہیے کہ ہوسا ایمان والوں کو ف

اللہ تعالیٰ اہل کتاب کو یاد دلایا کرتا ہے کہ میرے عہد پر قائم رہو اس طرح تم کو تقیہ فرمایا کہ عہد یاد رکھو وہ عہد یہ ہے کہ جب لوگ مسلمان ہوئے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرتے یعنی ہاتھ پکڑ کر قول دیتے بہت چیزیں کرنے کا جیسے پانچ نمازیں روزہ رمضان کا زکوٰۃ حج خیر خواہی ہر مسلمان کی اور بہت چیزیں چھوڑنے پر جیسے خون اور زنا اور چوری اور بیعت لگانی بے گناہ کو اور سردار سے مخالفت کرنی اسی عہد پر فرمایا کہ قائم رہو **ف** انفر کافرون نے مسلمانوں سے بڑی دشمنی کی تھی پیچھے مسلمان ہوئے تو فرمایا کہ ان سے وہ دشمنی نہ لگا لو ہر جگہ یہی حکم ہے حقیقت میں دوست اور دشمن برابر ہے انتہے ابن کثیر نے کہا اللہ اپنے مومن بندوں کو یاد دلاتا ہے کہ ہم نے حبیبہ وین غنیم متہارے لیے م شروع کیا اور اس رسول کریم کو تمہاری طرف بھیجا اور تم سے اوس کی نسبت میں عہد و پیمان و متابعت و مناصرت و موازرت و قیام کا ساتھ دین کے اور ابلاغ دین کا اور قبول دین کا لیا یہ ہمارا احسان ہے تم پر پیغمبر کا اطلعنا سے مراد وہی بیعت ہے جو وقت اسلام لانے کے کرتے تھے بطرح صحابہ نے کہا ہے **بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي مَنْشُطِنَا وَمَدْرَهِنَا وَآخِرَةِ عَلَيْنَا أَنْ لَا نُنَازِعَ أَهْلَهُ أَهْلَهُ وَخَالَ تَعَالَى وَمَا أَكَلَهُ لَأَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَذَبُوا كَذِبًا بَرَكَةً وَقَدْ أَخَذْنَا قُلُوبَهُ** انکم مومنین بعض نے کہا یہ تذکرہ یہود کے ميثاق و عہود کا ہے جو بابت متابعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انقیاد و شرف محمدی کے اون سے لیا تھا قالہ ابن عباس بعض نے کہا یہ تذکار ہے اوس عہد کا جو اکبر نے ذریت آدم علیہ السلام سے لیا تھا جبکہ اون کو نیش آدم سے نکال کر اون کی جانوں کو اس بات کا گواہ ٹھہرایا **أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ** انہوں نے کہا **نَعْلَمُ شَهِدْنَا** یہ قول مجاہد و مقاتل بن حیان کا ہے قول اول اظہر ہے محلی ہے ابن عباس و سندی سے اسی کو ابن جریر نے ہی اختیار کیا ہے پھر فرمایا اللہ سے ڈرو یہ تاکید و تحریص ہے موطعت تقویٰ پر ہر حال میں پھر یہ جتلا دیا کہ جو کچھ تمہارا جی میں اسرار و خواطر گذرتے آتے جاتے ہیں اللہ اون سب کو جانتا ہے پھر فرمایا کہ تم اللہ کے لیے سچی گواہی دو عدل سے نہ لوگوں کے دکھانے سننے اور پاس خاطر کے لیے جوہر سے صحیحین میں نعمان بن بشیر سے آیا ہے کہ میرے باپ نے کچھ کہہ عطا کیا میرے مان عمرہ بنت رواحہ نے کہا میں رضی نہیں جب تک کہ تم اس عطا پر حضرت کو گواہ نہ کرو وہ پاس حضرت کے آئے گا گواہ ہوں اون کے میرے صدق

[illegible]

فرمایا کرتے سب اہلاد کو اس طرح دیا ہے کہ انہیں کہا اَتَّقُوا اللَّهَ وَاعْبُدُوْا اِيَّكَ اُوْكَادِ كُمْ پیر
 کہا وَاِتٰىكَ اَشْهَدُ عَلٰی جَدِّ مِیْرے باپ پیر کرائے وہ صدقہ پیر لیا پیر اللہ نے کہا تم کو بعض قوم کا بعض
 کہیں باعث ترک عدل پر نہ ہو بلکہ تم استعمال عدل و انصاف کا حق میں ہر شخص کے کرو دوست ہو یا
 دشمن کیونکہ عدل قریب ہے تقویٰ سے استعمال صنیۃ افعال التفضیل کا اس جگہ ایسے محل میں ہوا ہے کہ
 اسکی دوسری جانب میں کوئی شے نہیں ہے کافی قولہ اَحْبَابُ الْجَنَّةِ کَوْمٌ مِّنْ خَلْقٍ مُّسْتَقَرٍّ اَوَّحَسُ
 مَقْبِلًا جیسے قول بعض صحابیات کا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ سے کہا اَنْتَ اَخْطُ وَاَعْلَظُ مِنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْكَ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پیر فرمایا اللہ تعالیٰ کو خبر ہے تمہارے کام کی نیچے وہ تم کو خزاں تمہارے افعال
 کی دیگا ایچھے فعل کی اجبی بے فعل کی بری خبر اسی لیے بعد اسکے یوں کہا کہ ایمان و عمل صالح کی جزا
 مغفرت ذنوب اجر عظیم یعنی جنت ہر جنت الہی کی ایک رحمت ہر حبیب کو بندے اپنے اعمال سے نہیں حاصل
 کر سکتے بلکہ اس کے فضل و کرم سے گو سبب حصول رحمت کا طرف اس کے وہی اونکے اعمال کیوں
 نہ ہوں اللہ نے اعمال حسنہ و افعال صالحہ کو سبب نیل رحمت و فضل و عفو و رضوان و غفران کا ثبوت فرمایا
 فَالْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ تُبْرِفَرُ مَا لَمْ يَكُنْ فَرْدٌ مِّنْ کُلِّ شَیْءٍ لِّیْہِ جَنِّہم ہے وہ لوگ دوزخ والے ہیں یہ اللہ کا عذر
 و حکم و حکمت ہے اور ان کے حق میں وف جاب نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک منزل میں اترے لوگ
 متفرق ہو گئے و دشمنوں کے سائے میں حضرت نے اپنی تلوار ایک درخت سے لٹکادی ایک اعرابی نے
 اگر تلوار نہ کور میان سے کہیں پکڑ سونہ طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کیا کہا مَن یَمْنَعُکَ مِیْنِہٖ
 تجھ کو مجھ سے کون بچا دیگا فرمایا اللہ عزوجل اعرابی نے یہ بات دو یا تین بار کہی ہر بار حضرت نے یہی فرمایا
 اللہ اعرابی نے تلوار ڈال دی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو بلا کر یہ حال کہا اور وہ اعرابی ایک
 طرف بیٹھا رہا اسکو کچھ نہ انہیں دی دَاْعُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ مِمَّنْ لَمْ یَمُرْ لَمْ یَمُرْ لَمْ یَمُرْ لَمْ یَمُرْ لَمْ یَمُرْ لَمْ یَمُرْ لَمْ یَمُرْ
 بعض نے کہا ہے کہ ایک قوم عرب نے چاہا کہ حضرت کو مار ڈالیں اس لیے اعرابی کو بھیجا تھا اور اعرابی کا نام غوث
 بن حارث ہر قصہ صحیح میں ہی آیا ہے جب تلوار ہاتھ سے اعرابی کے گر پڑی حضرت نے لیکر فرمایا مَن
 یَمْنَعُکَ مِیْنِہٖ اوس نے کہا کُنْ خَیْرَ الْخَیْرِ مِمَّنْ اَبْرَأَ اَوْسَ کَلِمَہٗ شَہَادَتِہٖ ثَبْرًا اَبْرَأَ اَوْسَ کَلِمَہٗ شَہَادَتِہٖ ثَبْرًا اَبْرَأَ اَوْسَ کَلِمَہٗ شَہَادَتِہٖ
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کے لیے کہنا طیار کیا تاکہ اون کو قتل کریں اللہ نے اس
 حال کی وحی کی وہ کہنا نہ آیا ابوباک نے کہا یہ امت حق میں کو ب بن انشرف اور اس کے

یادوں کے اوتری ہے اور ہونچ جا ہاتا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب حضرت کے ساتھ گھر میں کعب کے دو خاکرین محمد اسحاق و مجاہد و عکرمہ و عتیم کا قول یہ ہے کہ حق میں نبی النضر کے اوتری ہے اور انہوں نے جا ہاتا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر ایک تپہر چلی کا ڈالین جب کہ حضرت پاس انکے دیت عامرین میں اعانت لینے کو گئے تھے عمرو بن جحاش سے کہا کہ جب حضرت یہاں آکر نیچے دیوار کے بیٹھیں اور ہم سب اون کے پاس جمع ہوں تو تو اوپر سے چلی اونکے سر پر چڑھ دینا اللہ نے حضرت کو اہل ارادے پر طبع کر دیا مدینہ کو مع اصحاب پہنچے اوسپر یہ آیت اوتری جو کوئی اللہ پر بہرہ و سا کرتا ہے اللہ اسکو شرمزدہ سے اور مہموم غموم سے محفوظ و مہموم رکھتا ہے پھر حضرت یہ حکم دیا کہ صبح جا کر انکا محاصرہ کر دینا تاکہ کہ اون کو دوائے نکال دیا و فتح البیان میں ہے کہ مراد میثاق ہمز نزدیک جمہور مفسرین کی کیا سلف و کیا خلف وہ عہد معیت جو لیلۃ العقبہ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیا ہوتا خطاب لایحیر مشکوک کا نزدیک بعض کے مختص تفریش ہے مکن قاضی و کثاف کہتے ہیں کہ عام ہے یہی حق ہے اسلیے کہ اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ خصوص سبب کا اعداؤ اصیغہ امر کا ہے اس میں تفسیر ہے وجوب عدل کی حق میں قریب و بعید صدیق و وعدہ کی نہی ترک عدل سے التزام معلوم ہے لفظ اصحاب الحجیم نص قاطع ہے اس بات پر کہ نہیں ہے خلود و نارنگد واسطے کفار کے کیونکہ صاحب مقتضی ملازمت ہوتی ہے و لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِیًّا وَرَأَى اللَّهُ مَعَكُمْ ذَٰلِكُمْ وَالصَّالِحُ وَاتَّخَذَ الرَّكُوعَ وَاسْتَقْبَلَ رُسُلَهُ عَنَّا مَوَّجُهُمْ وَأَفْرَضُوا لِلَّهِ فَضْلًا حَسَنًا لَا يَكْفُرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَا يُخْلِكُكُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَكُفِّرْ بَعْدَ ذَٰلِكُمْ مِنْكُمْ قَدْ حُلَّ سَوَادُ السَّيْلِ ۝ فِيمَا أَنْقَضَهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَٰسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهَا وَتَوهَكُوا بِمِثْقَاطِهَا ۝ وَكَرِهُوا أَن يَذْكُرُوا أَنَّهُ لَا يُطْلَعُ عَلَىٰ خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ ۝ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسَوْهُمْ غَاطً ۚ ثُمَّ أَذْكَرُوا بِهِمْ مَنَافِعَ بَيْنَهُمُ الْعِدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۚ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝

اللہ کو اجی طرح کا قرض توین ادا کر دینا تم سے برائیاں مہرباری اور داخل کر دینا تم کو باغون میں کہ سہی میں
 نیچے اون کے نہرین ہر جو کوئی مسکر مواتم میں اسکے بعد وہ بیشک ہو لاسید ہی رہا سو ان کے عہد توڑنے
 پر ہم نے انکو لعنت کی اور کر دیے اون کے دل سیاہ بدلتے ہیں کلام کو اپنے ٹہکانے سے اور بھول گئے ایک
 فائدہ لینا اور نصیحت سے جو اون کو کی تھی اور ہمیشہ تو خبر پاتا ہے اون کی ایک دغا کی مگر ٹھوکر لوگ ان میں
 سو معاف کر اور در گذر اون سے اللہ جانتا ہے نیکی والوں کو اور وہ جو کہتے ہیں آپ کو نصاریٰ اون سے
 بہی لیا ہوتا ہم نے عہد انکا پر بھول گئے ایک فائدہ لینا اور نصیحت سے جو اونکو کی تھی پھر ہم نے لگا دی آپ
 میں دشمنی اور کینہ قیامت کو دن تک اور آخرت باور لگا انکو اللہ جو کچہ کرتے تھے یہ بیان فرمایا نبی اکرم
 سے عہد لینا حضرت مسیح کی آخر عمر میں یہ اقرار لیے ہیں یہود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخر عمر میں نازل ہوئی
 شاید ہم کو سنایا اسے اسے کہ ہم کو بھی یہی تقید ہے ایک عہد اس امت سے تھا کہ رسول ج بعد پیدا ہوں
 اون کی مدد کرو اور اسکی بدل ہم سے یہی کہ خلفاء کی اطاعت کرو یہ مذکور بارہ سواروں کا بیان فرمایا
 اسی اشارہ کو کہ حضرت نے بتایا ہے میری امت میں بارہ خلیفہ ہونگے قوم قریش سے اور فرمایا کہ جو خلیفہ
 ہوئی پہلی امت میں سو ہوگی تم میں سے جیسے وہ خراب ہو پیغمبروں کی مخالفت سے یہ امت خراب ہوئی خلیفہ
 پر خروج کرنے سے اس سے معلوم ہوا کہ جب اللہ کے کلام سے اثر پڑنا اور حکم شرع پر محبت سے
 قائم رہنا چوتھا جو اور فقط مذہب کا جگڑا اور محبت سے بچاؤ تو راہ سے بنکے انتہے ابن کثیر کہتے ہیں
 حبیب اللہ پاک نے مومنین کو حکم دیا ہے عہد قیام بحق شہادت عدل کا دیا اپنی نعمتیں ظاہرہ و باطنہ یا دولا کر
 تو اب کیفیت اخذ عہد و میثاق اہل کتاب کی جو ان سے پہلے نبی بیان فرمائی اور یہ کہا کہ ہم نے انکو
 نقص عہد و بیان مذکور پر لعنت کی اپنے باب جناب ہو انکو مطر و درود کر دیا وصال سے طرف ہدایت
 و دین حق کے انکو دلوں پر پردہ ڈال دیا علم نافع عمل صالح سے محروم ہو گئے نقباء سے مراد عرفا میں تہی
 جو دہری قبائل و اقوام کے جنکے ذریعہ سے مباہلت و سمع و طاعت خدا و رسول و کتاب اللہ کا بندھو
 لکھا جاتا ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا جب حضرت موسیٰ علیہ السلام جبارہ سے لڑنے کو
 گئے تو ہر سطر پر ایک نقیب مقرر کر گئے محمد بن اسحاق نے نقباء کے اسباط کا ذکر نام بنام کیا ہے
 میں نے سفر چارم قریت میں تعداد نقباء کی اسباط بنی اسرائیل پر مخالفت اسمے ذکر کردہ ابن
 اسحاق بابے اسکا اسباط کتاب بدایت القدا و مہدایہ الحکما و ترجمہ تاریخ یونان میں بھی لکھے ہیں

لکن خالی تحریف تبدیل سے نہیں ہین نسخ و اصول صحیح سے دیکھ کر کہنا چاہیے بلکہ کچھ حاجت دریافت کرنا
 کے نہیں ہے علم اجمالی قرآنی کہ بارہ نقیب تھے بارہ سبط پر بس کرتا ہے نام معلوم ہوئے تو کیا نہ معلوم ہوئے
 تو ان سبط حضرت نے لیلۃ العقبہ میں صحابہ سے بیعت لی جو ان میں بارہ نقیب تھے تین قبیلہ اوس کے نو خراج
 سے کعب بن مالک نے اون کے نام اپنے شعر میں ذکر کیے ہیں مقصود یہ ہے کہ وہ لوگ اوس ات کو حسب الحکم
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کے عرفا تھے اونہوں نے اپنی قوم کی طرف سے عقد و بیعت سمع و طاعت
 پر کی مسروق نے کہا ہم پاس ابن سعد کے بیٹھے تھے وہ قرآن پڑھ رہے تھے ایک آدمی نے ان سے
 کہا بے لادہ تھے حضرت یہ بھی پوچھا تھا کہ اس امت میں کتنے خلیفہ ہونگے کہا حبیب بن عرقاق میں آیا ہوں
 تجھ سے پہلے کسی نے یہ بات نہیں پوچھی ہے کہ ان میں سے یہ سوال کیا تھا فرمایا بارہ خلیفہ ہونگے
 مثل شمار نقباء بنی اسرائیل رَوَاہُ اَحمَدُ یہ حدیث اس وجہ سے غریب ہے اصل اس حدیث کی صحیحین میں جابر
 بن سمور سے آئی ہے کہ میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے لَا یَزَالُ اَمْرُ النَّاسِ مَا حِضًا مَا وَلَتْهُمْ اَنَا عَدُوٌّ
 رَجُلًا ہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بات کہی جو مجھ پر مخفی رہی میں نے پوچھا وہ کیا ہے کہا فرمایا کُلُّكُمْ
 مِرْقُ لَیْسَ ہَذَا لَکُمْ مَسْلَمٌ اس حدیث کے معنی ہیں کہ بارہ خلیفہ صالح کے ہونے کی خبر دی ہے یعنی بشارت
 وہ خلفاء کو قائم کریں گے امت میں عدل فرما دیں گے مکن یہ کچھ لازم نہیں ہے کہ بارہ ہوں اونکا
 زمانہ لگاتار ہو بلکہ ان میں سے چار خلیفہ تو ایک نسق پر ہوئے یعنی خلفاء اربعہ ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی
 اللہ عنہم اور سب کے ایک عمر بن عبدالعزیز تھے بلا شک نزدیک اللہ کے اور بعض بنی عباس قیامت
 نہ آوے گی یہاں تک کہ اونکی ولایت نہ ہو جاوے لامحالہ ظاہر یہ ہے کہ اونہیں بارہ میں سے ایک مہدی
 مہشور ہی ہونگے جبکہ ذکر حدیثوں میں آیا ہے کہ انکا نام موافق نام حضرت اور انکے باپ کا نام موافق نام
 پدر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو گا وہ زمین کو عدل و قسط یعنی انصاف و داد سے بہرہ ور کج جس طرح
 کہ وہ جو ر و ظلم سے بہرہ گیری ہوگی یہ وہ شخص منتظر نہیں ہیں جبکہ وجود کا نفاذ کرتے ہیں اور مرداب
 سارہ سے انکا ظاہر ہونا بتاتے ہیں کیونکہ اس بات کی کچھ حقیقت و مستی بالکل نہیں ہے نہ ہی ایک
 ہوس معتول خفیفہ و توہم خیالات ضعیفہ ہے اور نہ مراد ان بارہ خلفاء سے دوازدہ امام اہل بیت علیہم
 السلام میں جن کو فرض سبب اپنے جہل و قلت عقل کے اعتقاد کرتے ہیں تو ریت میں جہان نشین
 اسمعیل علیہ السلام دی ہے و مان یہی آیا ہے کہ انکی پشت سے بارہ سردار قائم ہونگے وہ بھی بارہ

سردار قائم ہو گئے وہ بھی بارہ خلفاء ہیں جو حدیث ابن مسعود و جابر میں آئے ہیں بعض جہل ان یہود میں تھے جو اسلام
 لائے ہیں جہل ان سے بعض شیعہ ملتے ہیں تو اولیٰ کے ہم میں یہ بات دالتے ہیں کہ وہ بارہ نقیابیں الہ
 اثنا عشر ہیں یہ یہ بات سبب جہل و سفہ و غفلت علم و اتفاق کے ساتھ سن صحیحہ نبویہ کے شائع ذائع ہو جاتی
 ہے ہر اللہ نے فرمایا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں تمہاری حفاظت نصرت کیلئے اگر تم اقامت نماز
 اتیسی زکوۃ ایمان برسل نصرت حق اقرار حق کرو گے تم کو اس عہد کے پورا کرنے پر کفارہ سیئات محو
 ذنوب سے ترخلاء داخل جنت حاصل ہو گا اور جو کوئی بعد اس عہد کے خلاف کرے گا تو پھر اس کو گمراہ سمجھو
 اسی لیے اللہ نے بعد اسکے عقوبت نقص عہد کا ذکر کیا کہ دیکھو جو یہ تم سے اگلوں کے اپنا قول و قرار قائم نہ کیا
 عقد و میثاق و عہد باندہ کر تھوڑا ڈالا تو انکو پسند اعلیٰ کہ وہ حق ہو بعید ہدی سے مٹو رہ گئے اور ان کے
 دل ایسے سخت پڑ گئے کہ کسی موعظت سے متغیر نہیں ہوتے غفلت و قساوت قلب فادھم و سور نصرت
 سے نوبت یہاں تک پہنچی کہ آیات اللہ کے اور یہی کچھ سمجھنے کہنے لگے جو مرد خدا نہ تھے لفظوں کو بدنامی
 لگے تاویل خلاف تئیریل کرنے لگے جو بات اللہ نے نہیں کہی ہے وہ اللہ پر باندہ دی عیاذ باللہ جو
 نصیحت ان کو کی تھی اوس سے فائدہ لینا بھول گئے عمل کرنا بے عزت ہو کر ترک کر دیا جس نے کہا دین
 کی رسی مانتیہ سے چوڑی اللہ کے وظائف جن بغیر کسی عمل قبول نہیں ہوتا ترک کر دیے بعض نے
 کہا عمل چوڑ کر ایک حالت ردی پر ہو گئے نہ قلوب سلیم رہے نہ فطر مستقیمہ نہ اعمال قویہ خانہ سے
 مراد یہ ہے کہ وہ تجھ سے اورتیر اصحاب کے ساتھ مکروعد کرتے ہیں مجاہد نے کہا بلکہ تجھ کو قتل کرنا
 چاہتے ہیں سو تو ان سے معاف کر اور درگزر فرما کہ یہ موجب الضر و مضر ہے جس طرح عمر رضی اللہ
 عنہ نے فرمایا ہے مَا كَانَتْ مَرْغَبَةٌ لِّلَّهِ فَبِكَ يُمْنِلُ اَنْ يُطِيعَ اللّٰهُ فِيْهِ یعنی اس سے بہتر کوئی سلام
 نہیں کہ جس نے تیرے حق میں اللہ کی نافرمانی کی ہے تو اوس کے حق میں اللہ کی اطاعت کر یعنی ہدی کے
 بدلے نیکی کر اس ترکیب سے تالیف اور جمع علی الحق حاصل ہوگی شاید اللہ املو بدایت کرے اللہ محسن
 کو جو عرض ہدی کے نیکی کرتے ہیں دوست رکھتا ہے قتادہ نے کہا یہ آیت عفو و صغح منسوخ ہے آیت
 مَا تَلَوْا الَّذِيْنَ لَا يَدْعُوْنَكَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ سے پھر اللہ نے کہا جو لوگ دعی نصرا نیت و نیت
 سے حق پر اور حقیقت میں وہ نصاریٰ نہیں ہیں تم نے ان سے یہ عہد و اٹھ لیا تھا کہ تم متابعت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی نصرت کرنا اولیٰ راہ پر چلنا اور ہر نبی پر جب کو تم نے زمین پر

بہجہ ایمان لانا سوا انہوں نے بھی یہود کی طرح کام کیا کہ عہد توڑ ڈالا آخر اس قصور کی سزا ہم نے انکو
یہ دی کہ باہم انکے قیامت تک دشمنی پڑ گئی اسی طرح حال طوائف نصار کا بھی مختلف الاجناس میں
ایک گروہ دوسرے گروہ کو کا فر کہتا ہے بعض بعض پر لعنت کرتے ہیں باہم بغض و عداوت رکھتے ہیں ایک
فرقہ دوسرے فرقے کو اپنے گرجا میں گھسنے نہیں دیتا فرقہ کتلیہ مکفیر یعقوبیہ کرتا ہے اسی طرح بطور یہ اریوسیہ
مکفر دیگر فرقہ میں یہ تکفیر ایک طائفہ کی دوسرے کو اس دنیا میں ہے رہی قیامت سودا ہاں تو سر ہر فرقے
کو اپنا کرتوت معلوم ہو جاویگا اللہ انکو خیر دار کر دیگا کہ تم یہ کام کرتے تھے

بوقت صبح شود ہجیر روز معلومت کہ باکہ باخت عشق در شب دیجور

اس آیت شریف میں تہدید تہدید وعید اکید ہے نصاریٰ کو از کتاب کذب پر جو اللہ و رسول پر انہوں نے
باندھا ہے اور جو رواؤ لاؤ کی نسبت طرف اوس و صہ لا شریک کے کی ہے تَعَالٰی وَتَقَدَّسَ عَنْ قَوْلِ الْكَافِرِ
الْكُذِبَ عَلَوَّا كَبِدًا فَفُتِحَ الْبَيَانُ كَالْبَيَانِ یہ ہے کہ مراد بھیجنے سے نصیارت کے یہ ہے کہ موسیٰ
علیہ السلام نے بارہ سردار بھیجے کہ وہ قوت و طاقت جبارین کا اندازہ کریں انہوں نے جا کر دیکھا تو
معلوم کیا کہ ظری قوت و شوکت رکھتے ہیں سمجھے کہ ہم انکا مقابلہ نہیں کر سکتے باہم یہ عہد و عقد کیا کہ
بنی اسرائیل سے اس بات کو مخفی رکھیں گے فقط موسیٰ علیہ السلام سے کہہ دیں گے جب پہر کر آئے تو
دس آدمیوں نے خیانت کی راہ سے اپنے رشتہ داروں کے سار احوال کہہ دیا وہ خبر پہل گئی کام ٹرائی
کا باطل ہو گیا کہنے لگے اِذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا اِنَّا هُمْ اَقَاعِدُونَ بعض نے کہا ان نقبا
میں سے ہر ایک شخص اس بات کا نفیل ہوا تھا کہ سہار اسبط ایمان لایگا اللہ سے ڈریگا کسی نے کہا
حب نقبا واسطے تجسس احوال جبارین کے گئے تو ان کو عوج بن عنق ملا وہ ایسا اور دیا تھا اس
قصہ کو بہت غصہ بننے لگا کہ کیا ہے محققین المحدث کہتے ہیں کہ یہ قصہ بے اصل محض ہے نہ کوئی عوج
اور نہ کوئی عنق نقیب گتہ ہیں مناسن کو قالہ ابی عتبہ اس قتادہ نے کہا گواہ قوم کو کسی نے کہا امین کو
کسی نے کہا نفیل کو کہیںے کہادہ جو بحث کرتا ہے احوال قوم سے یہ بے معانی قریب یکدیگر میں قرص
حسن ہے مراد وہ قرص ہے جو جی سے خوش ہو کر دے یا جس سے اللہ مقصود ہو یا حلال ابن عباس نے
کہا اللہ نے اہل قریب سے عہد لیا انہوں نے اسکو توڑ ڈالا خدا نے انپر لعنت کی اپنی رحمت سے
دور پہنکد یا انکے دل سخت کر دیے کوئی اچھی بات انکی عقل میں نہیں آتی غلیظ یا بس ہو گئے ہیں

ذرا نام کوئی اور میں باقی نہیں رہی کیونکہ فتوت غلات رقت ہو گئیں کہا مطلب یہ کہ ادن کا ایمان
 خالص نہیں کفر و نفاق سے ملا ہوا ہے اللہ انکصاری کہا میں انصاری دہرایا اس میں اعلام کیا
 ہے اس بات کا کہ وہ دعویٰ نصرانیت میں اور اس کہنے میں کہ ہم انصار اسمہ میں جو ہٹے ہیں یہ نام خود
 انہوں نے ابتداء و ایجاد و احداث کیا ہے کہ اللہ نے یہ نام انکا نہیں رکھا ہے یا اھل الکتاب قد
 جاءکم رسولنا یبیین لکم کثیراً مما کنتُمْ تَخْفَوْنَ مِنَ الْکِتَابِ یَعْفُو عَنْ کَثِیرٍ قَدْ جَاءَکُمْ
 مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَ کِتَابٌ مُّبِیْنٌ ۝ یَهْدِیْ بِہِ اللّٰهُ مَنۡ یَّشَآءُ اَتَّبِعْ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَ یُخْرِجْہُمْ
 مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَی النُّوْرِ بِاِذْنِہِمْ وَ یَهْدِیْہُمْ اِلَی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ ۝ اے کتاب الہیہ تمہارے
 پس رسول ہمارا کہولت ہے تم پر بہت چیزیں جو تم چھپاتے تھے کتاب کی
 اور درگزر کرتا ہے بہت چیز سے تمہارے پاس آئی ہے اللہ کی طرف
 سے روشنی اور کتاب بیان کرتی جس سے اللہ راہ چلاتا ہے جو کوئی تابع ہوا اسکی رضا کا بچاؤ کی راہ پر
 اور انکو نکالتا ہے اندھیروں سے روشنی میں اپنے حکم سے اور انکو چلاتا ہے سیدی راہ ف اللہ
 پاک نے اپنے نفس کریم سے خبر دی کہ ہم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدی و دین حق دیکر طرف سارے
 اہل ارض کے کیا عجب و کیا عجم کیا امی کیا کا تب کے بیجا اور ان کو سبوت بہ بنیات کیا وہ نارق میں دریا
 حق و باطل کے اندھوں نے حال تبدیل و تحریف و افترا باندھنے کا اللہ پر کہول دیا اور بہت سی تغیر کے
 بیان کرنے سے سکوت کیا کہ اس کے بیان میں کچھ فائدہ نہیں ہے ابن عباس نے کہا جس نے انکار کیا
 رجم کا اوس نے انکار کیا قرآن کا جب کا گمان ہی نہ تھا رجم بخیلہ انہیں چیزوں کے ہے جسکو انہوں نے
 مخفی رکھا تھا رد اہل الکتاب کہم و قال صحیحہ الا سناد بہ اللہ نے قرآن عظیم سے خبر دی کہ ہم نے اسکو
 اپنی نبی پر اود تارادہ طریق نجات و سلامت و نجات استقامت ہو اندھیرے سے طرف او جالے کے
 نکالتا ہے سید پرستے پر لگاتا ہے مہالک سے بچاتا ہے مساکت سین کو داضع کرتا ہے محذور سے
 پتیر ہے احباب امور کو حاصل کرتا ہے ضلالت کو نفی کرتا ہے اقوام حالت کی طرف ارشاد فرماتا ہے
 ففتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ مراد تھا کہم و قال صحیحہ سم آیت رحم و قصہ اصحاب بدت ہو جو بندہ جو
 تھے کتاب کے مراد تھیں بخیل ہے رجحان نے کہا مراد نور سے حضرت ہمن یا اسلام باقرآن سُبُلَ السَّلَامِ
 سے مراد طریق سلامت ہو عذاب یا اسلام غلات ہو مراد کفر ہے نور سے مراد اسلام ہے لَقَدْ کَفَرَ

کہ اس لفظ کا اطلاق نزدیکِ اذن کے بطور تشریف و اکرام ہوتا تھا جس طرح نصاریٰ نے اپنی کتاب سے نقل کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا اِنِّیْ ذَاْ اَہْبَابٍ اِلٰی اَبِیْ دَاوُدَ یَعْقٰی رَہْمٰی وَرَہْمٰی عِیْنِ یہ بات معلوم ہے کہ وہ اپنے لیے مدعی نبوت نہ تھے جس طرح کہ حق میں عیسیٰ علیہ السلام کے تھے بلکہ مراد اذن کی اس عبارت سے ہونا اپنی عزت و آبرو کا نزدیکِ عیسیٰ کے ہے اسی لیے یہ کہا کہ ہم اللہ کے فرزند و حبیب ہیں اللہ نے اذن پروردگار کیا فرمایا کہ اگر یہ سچ ہے تو پھر اللہ اس کفر و کذب پر تم کو کیوں عذاب کرتا ہے **ف** بعض شیوخ صوفیہ نے بعض فقہاء سے کہا قرآن میں یہ مضمون کس جگہ ہے کہ اِنَّ الْکَیْبَ لَا یُعَذِّبُ حَبِیْبَہٗ اوس کے کچھ جواب نہ دیا صوفی نے یہ آیت پڑھی قُلْ فَلِمَ یُعَذِّبُکُمْ بِمَا تَدْعُوْنَکُمْ اِلَیْہِ بِاَن تَقُوْلُوْا سَمِعْنَا وَنَعٰی وَاَمَّا اَمْرٌ کَبِیْرٌ کہی ہے اچھی بات ہے اسکا شاہد مسند احمد میں انس سے موجود ہے کہا حضرت مع چند نفر اصحاب کے چلے جاتے تھے راہ میں ایک بچا تھا اوس کی مان نے دیکھا کہ قوم آتی ہو اوسکو اپنے بچے پر ڈر ہو کہ کہیں کچان چل نہ جاوے دوڑ کر اپنی راہی کہہ کر اوسکو اوٹھالیا قوم نے کہا اے رسول خدا یہ اپنے بچے کو بھلا کہ آگ میں ڈالے گی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو چپ کر کے فرمایا کَا وَاللّٰہِ مَا لَیْکُمْ حَبِیْبَہٗ فِی النَّارِ تَقُوْلُوْہِمْ اَحْمَدُ ہر اللہ نے فرمایا کہ تم ویسے ہی بشارت دے اوس بنی آدم میں تم میں کیا سرخاب کا پر لگا ہے جو تم ایسی باتیں بڑے بڑے کرتے ہو اللہ حاکم ہے سارے بندوں کا جسے چاہے بخشے جسے چاہے عذاب کرے اوس کے حکم کو بھلا کہ ان پیچھے ڈال سکتا وہ تو جلد حساب لیگا جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے آخر وہ سب اسی کی ناک ہر سب اسی کی زیرِ قہر و سلطنت میں سب کا ٹھکانا مرجع وہی ہے جو چاہے حکم دے اوس کے عدل میں جو بہنیں ابن عباس نے کہا نعمان بن امیہ سحر بن عمرو شاش بن عدی پاس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے باہم بات چیت ہوئی حضرت نے اُن کو طرف اللہ کے بلایا نعمت الہی ہو ڈرایا اوسوں نے کہا تم ہم کو کیا ڈراتے ہو ہم تو خدا کے بیٹے اور اس کے پیارے ہیں اوس پر یہ آیت اتری رَعَاہُ اَبْنُ اَبِیْ حَازِمٍ وَابْنُ جَرْرِہٖ سَدِیْ نے کہا یہود کہتے ہیں اللہ نے اسرائیل کو سن دیا بھیجا کہ اِنَّ وَکَلَدَکَ یُکْرِہِمْ اِلٰی اَلُوْکَہِ فِیْ دَیْخِہُمْ النَّارَ فِیْکُمْ مِّنْ نِّہَا اَوْ یَعِیْنُ لَیْکَ حَتّٰی تُطْعِمُوْہُمْ وَتَاْکُلْ حَطَآیَاہُمْ کَمَا یَاۤدِیْ مُنَادِ اِنْ اَخْرَجُوْا کُلَّ النَّحْسُوْنِ مِّنْ وَّلَدِ اِسْرَآئِیْلَ تَاْخُذِجُوْہُمْ یَطْلُبُہُمْ اَوْنُ کَے قول کا کہ اَنْتُمْ سَتَا النَّارِ اَلَا اَیُّ مَا مَعَدُّ وَاِذَا اس کو سدی نے تفسیر آیت باب کے نیچے ذکر کیا ہے فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ بعض طوائف

سواچکا تھا کہ باوجود غشی اور ڈرستانو اللہ ہر چیز پر قادر ہے حضرت عیسیٰ کے بعد کوئی رسول نہ آیا تھا سو فرمایا کہ تم افسوس کتنے کہ تم رسولوں کے وقت میں نہ ہوئے کہ تربت اون کی باتے ایسا مدت تم کو رسول کی صحبت میں مولیٰ نعمیت جاؤ انصاف دے اگر تم نہ قبول کرو گے اور خلق کٹھری کرکچا تم سے بہتر جیسے حضرت موسیٰ کے ساتھ جہاد کرنا قبول نہ کیا اون کی قوم نے اللہ کے انکو محروم کر دیا اور ان کے ہاتھ مالک شام فتح کر دیا انتہہ اللہ پاک نے اس آیت میں یہود و نصاریٰ کو خطاب کیا ہے کہ اپنے تمہاری طرف خانم النبیین کو بھیجا جس کے بعد اب کوئی نبی در رسول نہ آوے گا بلکہ سب کے بعد ہی آئیں گی اسی لیے یہ لفظ فرمایا علیؑ یعنی بعد مدت دراز کے جو در میان عیسیٰ محمد علیہما السلام کے گذری اس مدت فترت بین اختلاف ہوا عثمان منہدی وقتادہ نے کہا ہے چہ سو برس ہیں او سکون جاری نے سلمان فارسی سے یہ روایت کیا ہے دوسرا لفظ قتادہ کا پانسو ساٹھ برس ہے عمر نے نقل کیا ہے کہ پانسو چالیس برس میں ضحاک نے کہا کچھ اور چار سو تیس سال میں شعبی نے کہا رفع مسیح سے ہجرت حضرت تک نو سو تینتیس سال گذرے تھے مشہور وہی قول اول ہے یعنی چہ سو سال بہر کہنے چہ سو بیس ہی کہے ہیں اس میں کچھ منافات نہیں ہے چہ سو سال سے سال شمسی مراد ہے دو سکر قول سے سال قمری ہر تین سو برس شمسی یا قمری میں قریب بہشت سال کے تفاوت پڑتا ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے قصہ اہل کہف میں فرمایا ہے کہ وہ اپنے کہف میں تین سو برس ہے فوربس زیادہ یعنی حساب قمری سے تاکہ تین سو سال شمسی جو اہل کتاب کو معلوم تھے پورے ہو جاویں بہر فترت در میان مسیح آخر انبیائی اسرائیل اور در میان ہمارے حضرت آدم علیہ السلام سے علی الاطلاق ہے صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اَنَا اَكْبَلُ النَّاسِ بَابْنِ مَرْثَدٍ كَيْسِيَّ بْنَ يَسْتَةَ رَجُلًا حَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا كَانَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَهُوَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَنْتُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّكُمْ تَقْرَأُونَ فِي كِتَابِكُمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ

اللہ علیکم ان جعل فیکم رُسلًا من قبلكم ملوکًا قال انکم ما کذبت لحد من العالین ○
 یقوم ادخلوا الارض المقدسة التي کتب الله لکم ولا تزدوا علی ادبارکم فتنقلبوا خیر
 قالوا یومئذ ان فیها قوم ماجبارین ○ وانا لکن دخلها حتی یجد جوار منہا فان یجد جوار منہا کانا
 داخلون ○ قال رجلان من الذین یحکمون انعم الله علیہما ادخلوا علیہم الباب ○ فاذا
 دخلتموہا فالتکملوا علیہم ○ علی الله فتوکل لکوا ان کنتہم من منین ○ قالوا یومئذ اننا لکن
 ندرک حاکمًا ابداً ما داموا فیہا فاذهب انت وریک فقال لا انا ہمنا فاعدون ○ قال رب
 انی لا املیک الا لنفسی وارجو فافرق بیننا و بین القوم الفسقین ○ قال فانہما محترمة
 علیہم اربعین سنة ۛ یتیمون فی الارض وکلاتا من علی القوم الفسقین ۛ حسب کہا موسیٰ
 نے اپنی قوم کو اسے قوم باور و احسان اللہ کا اپنے اور جب پیدا کیے تم میں نبی اور کردیا تم کو بادشاہ
 اور دیا تم کو دو جنہین دیکسی کو جہان میں اسے قوم داخل ہو زمین پاک میں جو کہدی ہے اس نے
 تم کو اور اے نہ جاؤ اپنی پیٹھ پر پیر چاڑو گے نقصان میں بولے اسی موسیٰ وہاں انکے لوگ میں
 زبردست اور ہم ہرگز وہاں نہ جاوین گے جب تک وہ نکل چکین وہاں سے ہرگز وہ نکلین وہاں سے
 تو ہم داخل ہوں کہا دومر دے ڈرو لون میں سے خدا کی نوازش تھی اون دو پر پیٹھ جاؤ ادھر چلو کر
 دروازے میں بہر جب تم اس سے پیٹھ تو تم غالب ہو اللہ پر ہر و سا کرو اگر یقین رہتے ہو بے اک
 موسیٰ ہم ہرگز نہ جاوین ساری عمر جب تک وہ رہینگے اس میں سو تو جا اور تیرا رب دونوں لڑو ہم یہاں
 اسی بیٹھے میں موسیٰ نے کہا اے رب میرے اختیار میں نہیں مگر میری جان اور میرا بھائی سو فرق کرو ہم
 میں اور بچکم قوم میں اللہ نے فرمایا تو وہ ان سے بند ہوئی چالیس برس سمراتے بہرین گئے مکہ میں سو
 تو افسوس نہ کر بے حکمون پر ○ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کا وطن چھوڑ نکلو اللہ کی راہ میں اور
 مکہ شام میں اگر ٹھہرے مدت تک اون کے اولاد نہ ہوئی تب اللہ نے انکو بشارت فرمائی کہ تیری اولاد
 بہت پھیلاؤنگا اور زمین شام اون کو دو لگا اور نبوت اور دین اور کتاب اور سلطنت ان میں کہو
 بہر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں وہ وعدہ پورا کیا بنی اسرائیل کو فرعون کی بیگا رست
 خلاص کیا او سکوغرق کیا اون کو فرمایا کہ تم جہاد کرو عمالقہ سے ملک شام چین لو بہر ہمیشہ وہ ملک
 شام ہمارا ہی حضرت موسیٰ نے بارہ شخص بارہ قبیلہ بنی اسرائیل پر سردار کیے تھے انکو بھیجا کہ اس

ملک کی خبر لا دین وہ خبر لائے تو ملک شام کی خوبیاں بہت بیان کیں مہمان مسلط تھے عمالقاہ ادن کی قوت و طاقت بھی بیان کی حضرت سگنے کہاتم قوم کے پاس خوبی ملک بیان کرو اور قوت دشمن مت کہو انہیں دو شخص اس حکم پر رہے دس برس قوم نے سنا نامردی کرنے لگے اور جاہا کہ ہر ادلٹے مصر میں جادوین اس تقصیر سے چالیں میں ستہ شام کو دیر لگی اس قدر مدت جب تکوں میں بہرتے رہے جب اس قرن کے لوگ مر چکے مگر وہ دو شخص کہ وہی حضرت موسیٰ کے بعد خلیفہ ہوئے ادن کے ہاتھ سے فتح ہوئی اہل کتاب کو یہ قصہ سنایا اس پر اگر تم سفاقت نہ کرو گے پیغمبر کی توبہ نیت اور روکے نصیب ہوگی آگے اس پر قصہ سنایا قابل باہل کا کہ حدیث کرو حد و الامر دود ہے انتہے **ف** اللہ نے اس جگہ یہ خبر دی ہے کہ ہمارے بندے و رسول و کلیم موسیٰ بن عمران نے اپنی قوم کو یاد دلایا کہ دیکھو اللہ نے تم پر کیا کچھ انعام کیا دنیا و آخرت کی بہتری بھلائی تمہارے لیے جو حج کر دی اب تو تم سیدی راہ چلو تم میں جب ایک نبی مرا تو دوسرا نبی بھیجا اگر ہم کے وقت سے اس وقت تک یہی دستور رہا کہ ہمیشہ ایک کے بعد دوسرا پیغمبر آتا رہا جو اس کے طر ف بلاتا تھا نعمت خدا سے ڈراتا تھا یہاں تک کہ عیسیٰ علیہ السلام پر توڑ ہو گیا انبیاء نبی اسرائیل ختم ہو گئے ہر آدمی نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جو علی الاطلاق خاتم انبیاء و رسل میں نسل اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام سے اور جملہ انبیاء سے متقدمین سے اشرف و اکبرم داعی ہیں وحی بھیجی آپن عبد کے نامہ را و ملوک سے زن و خادم دگر ہے بنی اسرائیل میں جس کے پاس خادم و عورت ہوتے وہ بادشاہ کہلاتا ابن عمرو سے ایک شخص نے کہا کیا میں فقرا و مہاجرین میں سے نہیں ہوں کہا تیرے پاس عورت ہے جس کے پاس نور ات سبر کرتا ہے کہا مان کہا تیرے پاس گھر ہے جس میں تو رہتا سنا ہو کہا مان کہا تو غنی ہے اس کے کہا تیرے پاس ایک خادم ہی ہے کہا فَاَنْتَ مِنَ الْمُلْكَ یعنی اب تو بادشاہ ہے تو ابن جبر جس بصری نے کہا ملک یہی مرکب خادم و خانہ ہے اس طرح حکم و مجاہدہ و منصور و ثوری سے ہی مردی ہے ابن شوزب کہتے ہیں بنی اسرائیل میں جس کے پاس گھر اور خد متگا رہتا اور اس سے اذن چاہتے تھے وہ بادشاہ کہلاتا تھا وہ نے کہا جب پہلے او نہیں نے خادم مقرر کیے سدی نے کہا ام انہو جان و مال و اہل کا ملک ہوتا ہے یعنی میں ملوک ہونے کے ابن مسعود نے مرفوعا کہا ہے بنی اسرائیل میں جس کے پاس خادم و سواری و عورت ہوں وہ بادشاہ کہلاتا تھا رواہ ابن ابی حاتم زید بن اسلم نے کہا میں نہیں جانتا مگر اتنا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ كَانَ لَهُ بَيْتٌ وَخَادِمٌ

[illegible]

گھسے ہوئے تھارے ساتھ کوڈ پڑین کے ہم مین سے ایک ہی تم سے پیچھے نہ بیگا ہم نہ دشمن سے کل
 کو ہمراہ تھارے ناپسند نہیں کرتے مین ہم نو لڑائی مین صابر لغامی عدو مین صادق مین شایانہ
 کو ہم سے ایسی بات دکھائے جس سے تمہاری آنکھ ٹھنڈی ہو لے چاہے کہ اللہ کی برکت پر حضرت
 اس بات سے سعد کی نہایت درجہ خوش ہوئے مقداد نے دن بدر کے حضرت کو کہا اے رسول خدا
 ہم تم سے وہ بات نہ کہیں گے جو بنی اسرائیل نے موسیٰ سے کہی تھی اِذْ هَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَطَّاهَا لَدَا
 لکن ہم کہتے ہیں اِذْ هَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَطَّاهَا لَدَا اَنَا مَعَكُمْ مَقَاتِلُونَ رَوَاهُ اَحْمَدُ دوسرا لفظ یہ ہے
 ابن سعد نے کہا حاضر ہوا مین مقداد سے ایسی جگہ کہ اگر مین اس کا صاحب ہوتا تو دوست رہتا نہ جگہ وہ
 پاس حضرت آئے حضرت منکر مین رہ بد دعا کر رہے تھے کہا اے رسول خدا ہم وہ بات نہ کہیں گے جو بنی اسرائیل
 نے موسیٰ سے کہی تھی کہ جاتو اور تیرا رب لڑو ہم بیان بیٹھے مین و لکن ہم ٹرین کے دانے با مین سانہ
 پیچھے تھارے مین نے دیکھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ شائش شائش ہو گیا رَوَاهُ اَحْمَدُ بخیر
 کا لفظ یہ ہے کہ مقداد نے حضرت کو کہا لَقَوْلُكَ لَكَ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَآئِيلَ لِمُوسَىٰ اِذْ هَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ
 اِذْ هَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَطَّاهَا لَدَا اَنَا مَعَكُمْ مَقَاتِلُونَ رَوَاهُ اَحْمَدُ ایک روایت مین لڑ
 ہے کہ یہ بات مقداد نے دن حدیبیہ کے کہی تھی جب کا فزون نے حضرت کو بدی مناسک کر دیا
 تھا سو اگر یہ روایت محفوظ ہے تو اس دن اور دن بدر کے دونوں بار کہا ہو اس کہنے مین کہا اے رسول خدا
 وہ بادری فضیلت مقداد کی ثابت ہوئی غرض کہ بنی اسرائیل نے قتال جابرہ سے انکار کیا حضرت
 موسیٰ نے غضب مین آکر اونپر بد دعا کی کہا اے رب مین اور میرا بہائی حاضر ہے ہمارے اور اس مین
 فاسق کے پیچھے مین فرق کر ابن عباس نے کہا مینے حکم سے درمیان ہمارے اور انکے دوسرا لفظ یہ ہے
 کہ جب انہی ذوال باہم ہمارے اور انکے مینے افرق کے معنے مین اِفْضِلْ يٰ اِفْضِلْ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ
 يٰ اَدَبٌ فَاَلَوْ نَبَيْتُكَ فَاَبَيْتُنِي اَشَدَّ مَا فَرَّقَتْ بَيْنَ اُنْثَيْنِ

پہلے نے مکول بنی اسرائیل پر جبار جبارین سے یہ حکم دیا کہ وہ چالیس سال تک اس شہر مین نہ جاویں
 تیرے مین پڑے مارے بہرین کوئی رستہ نکلنے کا اس بیابان سے نہ پاویں وہاں امور عجیبہ خوارق کثیرہ
 پیش آئے جیسے سایہ کرنا ابر کا اور تران من و سلوی کا جاری ہونا پانی کا ٹھوس پتھر سے اوس کے
 سوا اور بہت معجزات ظاہر ہوئے مین توریث بھی اوتری احکام مشروع ہوئے قبہ عہد جس کو قبہ شام

کہتے ہیں وہیں بنایا گیا ابن عباسؓ چالیس سال تک ہر صبح چلتے قرار نہ تھا مگر رستہ نہ پاتے وہیں مارون
 علیہ السلام کا انتقال ہوا پھر تین برس بعد ان کے موسیٰ علیہ السلام نے وفات کی ان کے چکر ریشہ بن بن کو غنیہ کیا وہ
 تھیں مین الکفری اسرائیل مر گئے کہتے ہیں کہ ساری شیعہ و کال کے کوئی باقی نہ رہا حبیب چل سا گزرا
 گئی یوشع علیہ السلام باقی بچو کہ چون اور سا کہ بنی اسرائیل کو لیکر جبل ثانی سے چل کر بیت المقدس کو آئے
 شہر کا محاصرہ کیا دن جمع کے بعد عصر فتحیاب ہو سورج ڈوب رہا خوف ہوا کہ کہیں روزِ شنبہ نہ آجاء
 یوشع نے کہا اِنَّكَ مَأْمُوْدٌ وَاَنَا مَأْمُوْرٌ اَللّٰهُ خَدَّ لِحَيْسَةً اَعْلٰی اِسْمِہٖ اَنْتَاب کو روک لیا یہاں تک کہ
 شہر کو فتح کر لیا پھر اس نے یوشع کو حکم دیا کہ بنی اسرائیل سے کہہ دو کہ بیت المقدس میں سجدہ کرتے ہو خطہ کہتے
 ہو کہ داخل ہوں یعنی ہمارے گناہ جبر گئے اونہوں نے اس کے حکم کو بدل ڈالا چوڑے کے بل بستر ہو گئے
 حَبَّۃً فِیْ شَعْرَةٍ کہتے ہوئے داخل ہوئے یہ قصہ سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے اللہ ہی جہالت و ضلالت
 اس قوم کی کہ بعد عقوبت چل سال حصول نعمت فتح بھی اسی جاہلیت و حماقت و تمرد پر جمے رہے اس کے
 احسانوں کا کچھ شکر نہ مانا ابن عباسؓ کا لفظ یہ ہے کہ سرگردان رہے چالیس سال موسیٰ و مارون وہیں تھے
 میں مرے جبکی عمر چالیس سال سے زیادہ تھی وہ بھی وہیں مرا جب یہ مدت گزر گئی یوشع بن نون جو بجائے
 موسیٰ علیہ السلام قائم بالامر تھے رہے سہوں کو لیکر نکلے اونہیں نے قدس کو فتح کیا دن ہو کہا کہ
 آج دن جمعہ کا ہے اونہوں نے قصد افتتاح کا کیا سورج قریب غروب آیا وہ دیکر کہ کہیں شنبہ نہ
 آجاء دے کہ یہ لوگ روزِ شنبہ کو مابین آفتاب ہو پکار کر کہا تو مامور ہے اور میں بھی مامور ہوں وہ ٹہر گیا
 اونہوں نے شہر فتح کر لیا اتنا مال پایا کہ اس کی برابر کبھی دیکھا نہ گیا تھا جمع کر کے رکھا لگ بھگ اتنی کہا
 تم میں کسی نے خیانت کی ہے رُوس اسباط کو بلایا وہ بارہ شخص تھے اون کے بیعت لی ایک شخص کا ہاتھ انکو
 ہاتھ سے چپک گیا کہا خیانت تیرے پاس ہے نکال اوس نے ایک سر کاٹا سونے کا ڈکالا جسکی دو انگلیز
 یا قوت کی اور دانت موتی کے تھوچیا سکوا مال قربان کے ساتھ رکھا آگ آکر کہا گئی اس سباق کے
 لیے شاہد ہے صحیح میں ابن جریر نے کہا مُحَرَّرَةٌ عَلَیْکُمْ کہ یہی معنی ہیں کہ وہ چالیس سال تک جنگل
 میں پڑے پڑے مترل مقصود نہ پاتے تھے پھر ہمراہ موسیٰ علیہ السلام کے نکل کر فتح کیا یہاں پر سحریت
 بیان کی ہے کہ باجماع علمائے اولین احبار اقد میں قاتل عوج بن عنق موسیٰ علیہ السلام میں سوا کر
 یہ قتل کرنا دن کا عوج کو پہلے تیرے ہوتا تو کبھی بنی اسرائیل علاقہ کے مقابلے اور مقابلے سے

سست نہ پڑتے اس سے معلوم ہوا کہ قتل اوسکا بعد تیر کے تھا اُس پر ہی اجماع ہے کہ بلعام ابن باعور اُس نے حبشہ کی اعانت کی موسیٰ علیہ السلام پر بددعا کی سو یہ بھی بعد تیر کے ہوا اسیلئے کہ حبشہ قبل تیر کے موسیٰ و قوم پر ہی سے ڈرتے نہ تھے یہ تو بطور استدلال کہا ہے پھر ابن عباس سے یوں روایت کیا ہے کہ کھلا موسیٰ کا دس گز تھا اور وہ خود بھی دس گز کے تھے اور دس گز اوچک کر مارا تو عوج کی اڑی کی کو لگا وہ مقتول ہوا ایک سال تک دریا میں نیل کا پل رہا انتہے لکن خدا جانے کہ یہ کیسی کہانی ہے پھر اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو تسلی دی کہ یہ شائق اسی سزا کے مستحق تھے جو اُن کو ملی تم انہیں کچھ افسوس و رنج نہ کرو

و یہ قصہ پر غصہ متضمن ہے تفریع و بیان فساد و مخالفت یہود پر ساتھ خدا اور رسول کے کہ جب اللہ و رسول نے اُن کو حکم جہاد کا دیا دم دبا گئے مصابرت اعداء سے جان چور اگئے اون کے مجاہدہ و مقابلہ سے محبت ہار بیٹھ کر حالانکہ درمیان ان کے اللہ کا رسول کلیم صلی خلق اوس زمان کا موجود تھا اور اُس نے اوج وعدہ نصرت و ظفر کا کیا تھا اللہ کا عذاب نکال و خرق ساتھ فرعون و لشکر فرعون کے دیکھ چکے تھے مہذبہ امثالہ اہل بلد بھی جو بہ نسبت دیار مصر کے عشر معشار تھے نامردی کرنے لگے آخر قبائح صنایع ان کے خاص و عام پر کھل گئے ایسے رسوا ہوئے کہ جب کو نہ لیل چپاوے نہ ذیل اپنے جہل میں اپنا اپنی نگرانی میں متر و در ہے اللہ کے دشمن ٹھہر گئے اس پر یہ دعویٰ ہے کہ ہم اللہ کے ابنا و احباب ہیں اللہ نے اُن کو سورہ زمر کر دیا لعنت کر کے مستحق جہنم ٹھہرا دیا **و** ففتح البیان میں ہے کہ جتنے انبیاء بنی اسرائیل میں ہوئے اتنی پیغمبر عالی شان کسی امت میں نہیں ہوئے پیغمبروں کے سوا بادشاہ بھی ہوئے پہلو ملک فرعون تھے اب مالک میں ہوئے یا مرد ملک سے منازل میں کہ بے اذن کوئی ادن بد داخل نہ ہوتا ماضی نے کہا اُن کے گہروں میں نہرین جاری تھیں بڑے بڑے محل سے تہجرجل گہر میں پانی کی نہر بہتی وہ ملک بہت بڑا تھا یہ ہے کہ مرد ملک حقیقی ہے یعنی سچا بادشاہ وقت تھے اگر اور کچھ سمجھتے ہوتے جیسے گہر و خاوم مرکب تو کچھ استنان نہ تھا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ اور اقوام میں بھی ملک کے ہو مگر نہ اس قدر مقبول نبی ہر ایک میں ہوئے ارض مقدسہ مراد زمین پاک و خاک مبارک ہے کلبی نے کہا ابراہیم علیہ السلام جبل لبنان پر چڑھے اور ان کو کہا گیا نظر کرو جہاں تک تمہاری نگاہ جاوے گی وہ مقدس ہے تمہاری ذریت کی میراث ہو قتادہ نے کہا سارا شام ارض مقدس ہے مجاہد نے کہا طور و ماحول طود ہے معاذ بن جبل نے کہا عربین سے فرات تک ہے سدی و ابن عباس وغیرہا نے کہا ارض بجا ہے زجاج نے کہا

سکھیا مارنے لگا اور اسکو خضرت سے کہ ظالم کو مارے اور اگر صبر کرے تو شہادت کا درجہ ہے یہ جی کہا کہ تو میرا
 اور اپنا گناہ حاصل کرے یعنی تیرے گناہ عمر بہر کے تجھ پر ثابت رہیں اور میرے خون کا گناہ تجھ پر اور میرے عمر
 بہر کے گناہ اور ترین فت اوس سے پہلے کوئی انسان مرانا نہ تھا کہ معلوم ہو مردے کا بدن کیا کر لے
 قابل ہا بیل کو مار کو ڈرا کہ اس کا بدن بڑا رہے گا تو لوگ دیکھ کر مجاہد کو پکڑیں گے اور اسکو پوٹ مانتے ہوئے
 لیے ہر گز نہ چھوڑا آخر اس نے ایک کو ابھیجا اوس نے زمین کو کر دیا اور اسکو دیکھ کر یہ سمجھا کہ اوس کے بدن کو
 دفن کر دیا جائے اور نقل میں یوں آیا ہے کہ ایک کوے نے زمین کو کر دیا دوسرے کوے مر گیا تو دفن کیا
 اُس نے دفن بھی دیکھا اور بہائی کی خیر خواہی دوسرے بہائی کے حق میں دیکھی اور اپنے فعل سوشیال
 ہوا اچھے فت اس آیت میں اسے پاک بنے بد انجام پانے کی وحسد و ظلم کا جزا ہر دوسرے آدم میں جو خاص
 صلب آدم سے پیدا ہوئے تھے قول جہور میں اور انکا نام قابل و ہا بیل تھا بیان کیا کہ دیکھو ایک
 نے دوسرے پر کس طرح حسد کر کے زیادتی و دست و زار کی یہ حسد اوپر کیا کہ اس نے اوس کو نعمت دی
 اوسکی نیاز قبول فرمائی وہ نیاز اخلاص اس سے تھی واسطے اس کے مقتول سبب درہونے گناہوں
 کے فائز ہو کر داخل جنت ہوا قابل غائب غائب ہوا شہید اور دونوں جہان میں اس نے حضرت سرگما ان باغیوں
 حاسدون اخوان خوک و بندہ یعنی ہر دو اور ان کے امثال دہشت بیاہ کو خبر ابی آدم کی سناؤ بہت کے
 سلف و خلف نے یہی کہا ہے کہ مراد قابل ہا بیل ہیں یہ خبر سچی و ٹھیک ہے اور اس میں کسی طرح کا شک
 و شبہ ہو گا وہم کذب تبدیل زیادت نقصان نہیں اسی لیے لفظ بالحق فرمایا کہ قولہ تعالیٰ اِنَّ هٰذَا
 لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَقَوْلُهُمْ عَلٰی رَبِّهِمْ بِالْحَقِّ وَقَالَ ذٰلِكَ عِيسٰی ابْنُ مَرْيَمَ عَلٰی
 الْحَقِّ اَلَمْ نَشْفِیْهِمْ ^{بیان عینہ} و خلف نے کہا ہے کہ اس نے آدم علیہ السلام کو یہ بات مشروع کی تھی کہ وہ اپنی بیٹیاں
 اپنے بیٹوں کو بیاہ دیا کریں بسبب ضرورت حال کے سرطین میں ایک نہ ایک مادہ پیدا ہوتا اس
 بطن کے بیٹے کو دوسرے بطن کی بیٹی سے بیاہ دیتے ہا بیل کی بہن بد صورت تھی قابل کی بہن
 خوب صورت تھی قابل نے چاہا کہ وہ مجھ کو ملے بہائی کو نہ ملے آدم نے کہا تم دونوں نیاز کرو جسکی نیاز
 قبول ہو وہ سیکو بلو ہا بیل کی نیاز قبول ہوئی قابل کی قبول نہ ہوئی آخر اس حسد میں بہائی کو
 مار ڈالا انجام وہ ہوا جو اس نے قرآن میں فرمایا ایک جماعت صحابہ نے کہا آدم کے دو بیٹے
 پیدا ہوئے قابل صاحب زرع تھا ہا بیل صاحب ضرع یعنی ایک کہیتی کرتا دوسرا دودھ دیتا

جانور رکھتا قابیل بڑا تھا اوسکی بہن ہابیل کی جسک احسن تر تھی ہابیل نے چاہا کہ اوس سے نکاح کرے قابیل نے
کہا وہ میری بہن جو میرے ساتھ پیدا ہوئی ہے اور تیری بہن کے بتر ہے میں زیادہ تر خدا ہوں کہ اوس سے
نکاح کروں باپ نے کہا کہ تو اوس کا بیاہ ہابیل سے کر دے نہ مانا دونوں نے نیاز کی کہ دیکھیں کون زیادہ تر
مستحق جا رہے آدم علیہ السلام اوس وقت غائب ہو گئے تھے اس نے کہا تھا تو جانتا ہے
کہ میرا گہر زمین میں کہاں ہے کہا میں نہیں جانتا فرمایا میرا گہر مکے میں ہے تو وہاں جاوہ اوس گہر کو دیکھنے
گئے تھے آسمان سے کہہ گئے تھے کہ میری اولاد کو با بابت محفوظ رکھنا اوس نے انکار کیا زمین سے کہا
اوس نے ہی انکار کیا پہاڑوں سے کہا اودھون نے بھی انکار کیا قابیل سے کہا اوس نے کہا میں تم
جاؤ ہو آؤ اپنے اہل کو خوشی آکر پاؤ گے جب آدم علیہ السلام چلے گئے دونوں نے نیاز مانی قابیل کو یہ
فخر تھا کہ میں احق ہوں اپنی بہن کا بھروسہ سے بڑا ہوں باپ کا وصی ہوں ہابیل نے ایک موٹی بکری
نیاز کی قابیل نے ایک گٹھ سنبل کا نیاز کیا اوس میں ایک بڑا سنبلہ تھا اوس کو چیل کر کہا یا آگ آئی وہ
قربان ہابیل کو کہا گئی قربان قابیل کو چوڑ گئی قابیل نے غصے میں آکر کہا کہ میں تجھ کو مار ڈالوں گا تاکہ
تو میری بہن سے بیاہ نہ کر سکے ہابیل نے کہا سنو بھائی امد اوسکی نیاز قبول کرتا ہے جو پرہیزگار ہوتا
ہے رُوہ ابن حجر یہ قصہ کی طریقہ دیکھی لفظ سوا آیا ہے بعض روایت میں فقط ذکر قربان کا ہے وہ
مستحق ہے اس بات کو کہ تقریب قربان کسی سبب سے یا عیبت کی وجہ سے نہ تھی ایک جماعت شیطان
گئی ہے ظاہر قرآن ہی یہی ہے کہ دونوں بہائیوں نے نیاز کی تھی ایک کی پذیرا دوسرے کی رد ہوئی
جس کی رد ہوئی اوس نے دوسرے کو جسکی قبول ہوئی مار ڈالا سنبل کا آیت کا اقتضایہ ہے کہ غضب
و قتل فقط سیات پر ہوا کہ نیاز قابیل کی قبول نہ ہوئی ہابیل کی پذیرا ہوئی پر مشہور نزدیک مشہور
کے یہ ہے کہ جس نے نیاز زمین بکری دی وہ ہابیل تھا جس نے طعام دیا وہ قابیل تھا ہابیل کی بکری قبول
ہوئی یہاں تک کہ ابن عباس وغیرہ نے کہا ہے کہ جو بکری فدیہ ذبیحہ میں آئی تھی اود حضرت ابراہیم نے
اوس کو ذبح کیا یہ وہی بکری ہے جو نیاز ہابیل تھی یہ مناسبت ہے امد اعلم بہت سلف و خلف نے
اس پر بض کی ہے یہی قول مجاہد سے بھی مشہور ہے مکن ابن جریر نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ جس نے
نیاز زرع کی وہ قابیل تھا اوسکی نیاز مقبول ہوئی مکن یہ نقل خلاف مشہور ہے شاید محفوظ نہ ہو دوسرے
اعلم اللہ نے قرآن پاک میں نام دونوں کا نہیں لیا مطلب یہ یافت حال سے ہے نہ نام سے اگرچہ

جمہور اہل علم و سیر سی کہتے ہیں کہ قاتل کا نام قابیل تھا مقتول کا نام ہابیل تھا ف امداد و سکنیہ
 نیاز پذیر کرتا ہے جو اپنے فعل میں اس سے ڈرتا ہے ساذ بن جبل نے کہا لوگ ایک میدان میں دو کر
 جاوین گے ایک سناوی ندا کرے گا متقی کہاں ہیں اہل تقویٰ کف رحمن میں اوٹھ کھڑے ہو
 امداد لئے پروہ نہ کرے گا نہ چپیکا ابو عقیف نے کہا میں نے پوچھا متقی کون لوگ ہیں کما وہ قوم ہے جو
 خربت پرستی سے بچتی ہے عبادت خالص کرتی ہے وہ جنت کی طرف آویگی رواہ ابن ابی حاتم و
 حدیث مملوہ فضیلت و تحریص سے تقویٰ پر دین اسلام میں کسی کا رتبہ متقی سے بڑھ کر نہیں ہے
 متقی کی تہوڑی عبادت اور دن کی زیادہ عبادت سے قبولیت میں بسبب اخلاص و حسن نیت و
 صلاح عمل کے بڑھ جاتی ہے امداد جو بقدر اہل تقویٰ عزیز ہیں اوتا کوئی عزیز نہیں اصل تقویٰ یہ ہے
 کہ بعد صحت اعتقاد و درستی توحید کے محبت ہو معاصی سے اسلیے کہ دفع حضرت مقدم ہوتی
 ہے جلب منفعت پر جو لوگ ہمراہ عمل صالح کے عمل سیکھتے ہیں وہ متقی نہیں ہیں گولان عفو
 و صفحہ سمجھے جاوین آیت باب اِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ گو یا نص ہے مقدمہ عدم قبول عمل
 کے غیر متقین کے یہ آجی طرح مبشر بقبول طاعت اہل تقویٰ ہے سیطرح حق میں غیر متقین کے ایک و
 شدید ہے کہ انکا عمل بسبب تلبائی معاصی و عدم تفاوت کو اس کے بیان قبول نہیں ہوتا ہے
 ف ہابیل نے قابیل سے کہا میں تیرے صنایع فاسد کا مقابلہ تجھ سے نہ کروں گا یعنی تو اگر مجھے مارے گا
 تو میں تجھ کو نہ ماروں گا کیونکہ میر میں اور تو دونوں خطا میں برابر ہو جاوین گے میں اپنے رب سے ڈرتا ہوں
 کہ تیرے ساتھ وہ کام کروں جو تو مجھ سے کرنا چاہتا ہے بلکہ صبر و احتساب کروں گا ابن عمر نے کہا و امداد
 ہابیل قابیل سے زیادہ تر شدید و قوی تھا لکن ورع و تہجرت نے اسکو روک دیا اسی لیے صحیحین میں
 مرفوعاً آیا ہے کہ حبیب و مسلمان تلوار لیکر سامنے ہوتے ہیں تو قاتل و مقتول دونوں آگ میں جاؤں گے
 کہا لے رسول خدا پہلا قاتل تو گیا سو گیا مقتول کیون جاوے گا فرمایا وہ حریص تھا قاتل پر اپنے
 ساتھی کے سعد بن ابی وقاص نے فتنہ عثمان میں کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 سلم نے فرمایا ہے قریب ہے کہ فتنے ہونگے بیٹھا شخص اون میں بہتر ہوگا کھڑے سے کھڑا بہتر ہوگا
 چلنے والے چلنے والا بہتر ہوگا دوڑنے والے سے کہا پہلا اگر میرے گھر میں گھسکر مجھ پر ہاتھ عیلا کہ
 قتل کرنا چاہے فرمایا تو شل ابن آدم کے ہو جا رواہ احمد و قال الترمذی ہذا حدیث حسن

کہ بائیل نے اپنے نفس سے یخزدی کہ وہ بہائی کو نہ مارے بلکہ اپنا ہاتھ اس سے روک لے گا
 اگرچہ وہ قتل کیون نہ کرے تاکہ وہ قتل طرح سے اس کے بہائی کے ہونہ طرح اس کے یہ کلام متضمن عظمت
 ہے اگر کوئی متعظ ہو شتمل ہے زجر بر اگر کوئی منہ زجر ہو اسی لیے یہ کہا کہ: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الْعَلِيمَ**
 ابن عباس نے کہا اوسکو آگ سو ڈرا یا وہ باز نہ آیا نہ منہ زجر ہو **اَف** اسے پاکی نے کہا اوسکو جی نے اوس کلام
 کو اس کے لیے اچھا کر کے دکھایا قتل برادر پر بہادر بنایا ایک ہے اوسکو قتل کیا ایک جماعت صحابہ
 نے کہا بلکہ چھر سے اوسکا سر چلے یا وہ مر گیا اوسکو دشت میں چھوڑ دیا پہلا قول امام باقر علیہ السلام کا
 تھا ابن جریر نے بعض اہل کتاب سے نقل کیا ہے کہ کلا گھونٹ کر دیکر مار ڈالا جس طرح درندہ سپر ہڈ
 ڈالتے ہیں ابن جریر نے کہا جبکہ قتل کرنا چاہا گردن مروڑنا شروع کیا اہلیس نے ایک جاندار کا سر اٹھ کر
 پر کہکدو سے اسیروں کا مارا یہاں تک کہ وہ پھل کر مر گیا قابل اس حال کو دیکھتا تھا اوس نے بھی آہ
 بہائی کے ساتھ ایسا ہی کیا **رَوَاهُ ابْنُ ابْنِ حَاتِمٍ** غرض کہ طریق قتل کو اہلیس سے طرز و فن کو غراب سے سیکھا
 زید بن اسلم نے کہا سر پکڑ کر قتل کرنا چاہا اوٹھا کر زمین پر گرا دیا سر و ستخوان کا دیا نا شروع کیا قتل کرنا
 نہ آتا تھا اہلیس نے اگر کہا کیا تو اسکو قتل کرنا چاہتا ہے کہا ہاں کہا اس تیر کو اوٹھا کر اس کے سر پر
 مارا ایسا ہی کیا سر پیٹ گیا اہلیس جلد پاس حوا کے آیا کہا اے حوا قابل نے بائیل کو قتل ڈالا اوہوں نے
 کہا کجخت قتل کیا ہوتا ہے کہا پھر نہ کہا کوئی نہ پکڑے نہ لے ڈلے کہا یہ تو موت ہو کہا ہاں وہ چلانے لگیں آدم
 آئے کہا متین کیا ہوا ہے کچبات نہ کی دو بار آئے یہی پوچھا کچ جواب نہ دیا کہا تجھ پر اور تیرے بیٹوں پر یہ
 چلانا چھینا لازم ہے میں اور میرے بیٹے اس سے بری ہیں **رَوَاهُ ابْنُ ابْنِ حَاتِمٍ** حنران سے مراد حنران
 دنیا و آخرت جو اس سے بڑھ کر اور کیا خسارت ہوگی ابن مسعود نے مرفوعا کہا ہے قتال نہیں کیا جاتا کوئی
 نفس ظلم سے مگر موتا ہے ابن آدم اول پر ایک حصہ اوس کے خون کا اس لیے کہ سب پہلے قتل کرنا ہی
 نے نکالا ہے **رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ**
 اہل ناری کی بعثت صحیحہ کرنا ہے عذاب میں جتنا اودن سب کو عذاب ہے اور کالضفت عذاب اوس کے
 لیے ہے دومر لفظ الکالیون ہے کہ طر اشقی اہل ناری میں ابن آدم ہے جس نے اپنے بہائی کو قتل کیا
 نہیں گرایا جاتا کوئی خون زمین میں اوسدن سے قیامت تک مگر ایک شر اوسکو ہی لگتا ہے اس لیے
 کہ سب پہلے وہ خون ریزی کی اوس نے نکالی ہے ابرہیم نخعی نے کہا مقتول نہیں ہوتا کوئی

شخص مگر ہوتا ہے ابن آدم اول اور شیطان ہر ایک حصہ اور قتل کا فساد سنی کہا لڑکا جب گیا ہنگر
 صحرا میں چوڑا و یا دفن کرنا نہ جانا اللہ تعالیٰ نے دو کتے سے پھر وہ آپس میں لڑے ایک نے دوسرے کو مار ڈالا
 پھر کڑا کہہ کر دفن کیا مٹی میں داب دیا اور سکو قابیل نے دیکھا اسی کے لگ بھگ علی و ابن عباس نے
 بھی کہا ہے غرض کہ ساری مفسرین کا اتفاق اسی بات پر ہے کہ وہ دونوں ولد صلیبی آدم علیہ السلام تھے
 ظاہر قرآن و حدیث ہی یہی ہے لقولہ الْاِخْوَانِ عَلٰی بْنِ اٰدَمَ الْاَوَّلِ کُنْ مِّنْ ذٰلِکَ اَوَّلُ مَنْ سَنَّ
 الْقَتْلَ یَ ظاہر جلی ہے لکن ابن جریر نے حسن بصری سے نقل کیا ہے کہ وہ دونوں بنی اسرائیل میں سے
 تھے صبر صلیبی آدم علیہ السلام نہ ہر قربان کی رسم بنی اسرائیل میں تھی سب سے پہلے آدم مرے یہ قول
 سخت غریبہ اس کی اسناد میں نظر ہے حرج مرفوعا کہا ہے اِنَّ اٰمِیْ اٰدَمَ خَیْرًا لِّهٰذِهِ الْاُمَّةِ مَثَلًا
 لِّحُکْمٍ وَّ اِلٰہِکُمْ مِّنْ حَادِثَاتِ الرَّزَاقِ وَاَمَّا الْفَظَّیْرُ فَہُوَ اِنَّ اللّٰہَ خَرَّبَ لَکُمْ وَاٰمِیْ اٰدَمَ مَثَلًا لِّتُحْذَرُوْا
 مِّنْ خَیْرِہُمْ وَتَذَعُّوْا شَرَّہُمْ وَاِنَّ الْمَیَّارَ لَاسْکُوْبٌ فَرٰنِیْ نَعْمَ وَاَمِیْ اٰدَمَ مَثَلًا لِّتُحْذَرُوْا
 الْجَعْدَ لَیْ اَمِیْ اٰدَمَ مَثَلًا لِّتُحْذَرُوْا اَمِیْ اٰدَمَ مَثَلًا لِّتُحْذَرُوْا اَمِیْ اٰدَمَ مَثَلًا لِّتُحْذَرُوْا
 حَیَاکَ اللّٰہُ وِیَّیَاکَ اَمِیْ a
 تَغٰیثٌ اَمِیْ اَمِیْ اَمِیْ اَمِیْ اَمِیْ اَمِیْ اَمِیْ اَمِیْ اَمِیْ اَمِیْ اَمِیْ اَمِیْ a لکن صحت سند میں نظر ہے ظاہر یہ ہے کہ قابیل کو عقوبت عاجلہ
 ہوئی ابن نجاد و ابن جریر نے کہا ہے کہ وہ قتل کے ساق قابیل فخذ قابیل سے معلق ہو گئی اس نے نہ
 اس کا طرف سوچ کے کہ وہ یا جبرہہ سوج نہ ہر تا اوہر اسکا سونہ رہتا یہ ایک عقاب نکال تھا و اسطرح اس کے
 حدیث میں آیا ہے کہ کوئی گناہ نہیں جو اس لائق ہو کہ اللہ اس کی عقوبت جلد دنیا میں دے علاوہ اس کے
 جو آخرت میں واسطے اس کے صاحب کے رکھی ہے یعنی قطعیت رحم سے قابیل کے فضل میں یہ دونوں
 گناہ جمع ہو گئے فانما لہ وانا الیہ راجعون فتح البیان میں کہا ہے کہ ربط اس تھے کا قابیل
 سے یہ کہ اس نے تنبیہ کی اس بات پر کہ ظلم و عہد شکنی یہودی کی مثل ظلم ابن آدم ہے ساتھ اپنے بہائی
 کے سو یہ بیاری قدیم پیشہ اصیل ہے جمہور کا مذہب یہی ہے کہ وہ دو دو حقیقی بیٹے آدم کے تھے
 صفا کہ نے کہا بنی اسرائیل میں تھے عطیہ نے کہا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ اوں کو طریقہ دفن کا معلوم
 نہ ہوا ایک غراب کے پیر و زمین قربان کہتے ہیں اس صدقہ و بچی و نیک و غیرہ کو جس سے تقرب خدا
 کا چاہیں قابیل نے عمدہ سے عمدہ کبھی نیار کی تھی قابیل نے ایک گٹھہ سنبل کا نیاز کیا تھا

نہایت رومی و خراب دس میں ایک لہجہ ادا نہ تھا وہ بھی لگا لگا کر کہا لیا آخر ابلیل کی نیاز قبول ہوئی اوس کی
 نہ ہوئی اس حسد و اوس نے اپنے بہائی کو قتل کیا اوس نے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ قبول اعمال میں تقوے شتر کا
 تو مجھ کو مار لگا تو میں تجھ کو نہ ماروں گا اپنی جان کو واسطے قتل کے سو نہ پیا حدیث میں آیا ہے کہ جب فتنہ
 ہو تو ابن آدم کی طرح ہو جائیے مقتول بن نہ قاتل ابن حبیب و مجاہد نے کہا فرض اُن پر اوس وقت یہی تھا
 کہ کوئی تلواری نہ کہیںچے اور قاتل کو منع نہ کرے قرطبی نے کہا اگرچہ درود و تہجد ساتھ اسکے جائز ہے مکن بہاک
 شریعہ میں دفع قاتل بالاجماع جائز ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ واجب ہے انتہے مکن حدیث ابوذر خلافت اسکے
 ہے حضرت نے کہا اے اباذر پہلا اگر بعض لوگ بعض کو قتل کریں تو بہر تو کیا کرے گا کہا اوروں کو جان
 فرمایا میٹھے رہ اپنے گھر میں بند کر و رہا کہا اگر مجھ کو نہ چھڑیں فرمایا جہنم میں کا تو ہے اونکے پاس چلا جا انا
 میں رہ کہا میں اپنا ہتھیار نہ اٹھاؤں فرمایا اب تو انکے کام میں شریک ہو گا مکن اگر تجھ کو تلواری کی چمک
 کا ڈر ہو تو ایک گوشہ اپنی چادر کا سونہ بڑا لے تاکہ وہ قاتل اپنا اور تیرا گناہ حاصل کرے اس مقدمہ
 میں احادیث ایک جماعت صحابہ سے آئی ہیں ظاہر یہ ہے کہ حالت فتنہ میں اجتہاد القاتل نہ کرے بلکہ تقویٰ
 بنے دفع قاتل حالت غیر فتنہ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم موضع قتل میں اختلاف ہو ابن عباس نے کھا جابل
 نذر پر چبل ہر اند پین ہے زمین ہند سے کسی نے کہا عقبہ حواری پر کیسے کہا اصرے میں نزدیک مسجد کلم
 کے بائیل کی عمر دن قتل کے بیس برس کی تھی خضران دنیا یہ ہوا کہ مان باپ کو غصہ دلا یا رنج پہنچا یا بے
 ربا در گھیا آخرت کا نقصان یہ ہوا کہ اس پاک کو غضب میں لایا یا نار جہنم میں گیا ندامت تو بہ کی نہ تھی فقدا
 طریق وطن وغیرہ رہی قابیل سعید رنگ تھا حبیبائی کو مار اسرار بدن کیا ہوا سودان اوسی کی
 اولاد میں اسی لیے مثل غرابیب سود کے ہوتے ہیں آدم علیہ السلام اوسدن کے میں تھے درخت خاڑا
 ہو گئے طعام کا مزہ بد لگیا نو اکہ بذائقہ ہو گئے آدم علیہ السلام نے کہا زمین میں کوئی حادثہ ہوا ہے
 ہندوستان میں آگ دیکھا قابیل نے بائیل کو مار ڈالا ہے زخمی نے کہا کہتے ہیں کہ شجر فریڈ ہے
 یہ محض کذب ہے شجر ایک ملعون شے ہے انبیا علیہم السلام شجر خوانی و شجر گوئی سے معصوم ہیں۔
 رازی نے کہا صاحب کشف سچ کہتے ہیں کیونکہ وہ شجر حوٹ حضرت آدم علیہ السلام کے منسوب
 ہیں نہایت رکیک میں لائق نہیں مگر حقا مستعذیر کے او کی نسبت طرف اوس شخص کے جس کے علم کو
 اس نے ملا کہ رجب تہیرا یا کس طرح ہو سکتی ہے ابن کثیر سے بڑا تعجب ہے کہ انہوں نے علی رضی سے

موضع قتل ابن آدم علیہ السلام

روایت شعر آدم کر کے سکوت کیا کچھ کلام صحت و قبح سند اثر مذکور پر نہ فرمایا بعض نے کہا ہجو شیعہ آدم
نثر تھا اوسکو یعرب بن قطان نے نظم کیا یہی بھی لیکن رکاکت عبارت وضاعت اشارت کا کیا جواب
ہے کیا یعرب کی عربی زبان ایسی خراب خستہ تھی جیسے ترکیب الفاظ ابیات مذکورہ کی ہے بلکہ
اس سے بہتر تو اسوقت کے عربی زبان نظم کر سکتے ہیں زمانہ جاہلیت کی بلاغت فصاحت تو
مستند ہے اسوقت کی زبان کس طرح ایسی بے طور ہو سکتی ہے شاعر دن نے جو نسبت اولیٰ
نظم کی طرف آدم علیہ السلام کے کی ہے یہ انکی ہی خیال بندی ہے من اجل ذلک کہ کتابت علی
بنی اسرائیل انکہ من قتل نفسا یغنی نفسا فساد فی الارض فکأنما قتل الناس جمیعاً و
من احیاهم فکأنما احیانا جمیعاً و لقد جاءهم رسولنا بالبینات فکفرنا کیا
میں بعد ذلک فی الارض کسوفون ○ انما جزائی الذین یحارون الله ورسوله و
یسعون فی الارض فساداً ان یقتلوا او یصلبوا او تقطع ایدیہم وارجلہم من خلاف
او یفوقوا من الارض ذلک لکم خیر فی الدنیا و لکم فی الآخرۃ عذاب عظیم ○ الا
الذین تابوا من قبل ان تقدروا علیہم و اعلموا ان الله عفور رحیم اس سبب
سے لکھا ہے بنی اسرائیل پر کہ جو کوئی مار ڈالے ایک جان سوائے بدلے جان کے یا فساد کرنے
پر ملک میں تو گم یا مار ڈال سب لوگوں کو اور جس نے جلایا ایک جان کو تو گویا گتیب لوگوں کو لا چکے
ہیں اور ان کے پاس رسول ہمارے صاف حکم بہر بہت لوگ اور میں اس پر سب ہی ملک میں دست
درازی کرتے ہیں ہی ہمارے انکی جو لڑائی کرتے ہیں اس سے اور اس کے رسول سے اور دوڑتے
میں ملک میں فساد کرنے کو کہ اور ان کو قتل کیے یا رسولی چڑھایے یا کاٹیے انکے ہاتھ اور پاؤں مقابل
کا یاد اور کرے ہو سکتا ہے یہ انکو رسوائی ہے دنیا میں اور انکو آخرت میں بڑی مار ہے مگر جنہوں
نے توبہ کی ہمارے ہاتھ بڑے سے پہلے تو جان لو کہ اسے بخشتے والا مہربان ہے ف یعنی اول ہر
زمین میں شاگناہی ہو اس سے لگے ہم بڑی ہی سبب توڑیت میں اسطرح فرمایا کہ ایک کو مایہو
سب کو مار ایسے ایک کے کرنے سے اور دلیہ سوتے ہیں تو سب کے گناہ میں وہ اول ہی شریک ہے
اور جیسا ایک کو جلایا سب کو جلایا یعنی ظالم کے ہاتھ سے بچا دیا اول فرمایا کہ خون کرنا گناہ
ہے مگر بدلے میں یا فساد کی سزا میں اب اس کا بیان کیا کہ جو کوئی لڑائی کرے اور رسول

سے بیٹے حاکم کے مخالف ہو کر مکہ کے غارت کرے وہ ہاتھ لگے تو رسول پر چڑھا کر اریے یا قتل کرے یا
 دابھنا ہاتھ اور بایان پلوں کاٹے یا قید میں ڈال رکھیے جیسی خطا ہو دیسی عزا اگر ایک شخص سر راہ
 لوٹا تناب اوس نے موقوف کیا اور سبب اوس کام کا دوزر کیا تو اوس پر حد نہیں آتی انتہے ف
 اللہ نے فرمایا ابن آدم نے اپنے بہائی کو ظلم و زیادتی کی راہ سے قتل کیا اس لیے بنی بنی اسرائیل
 کے لیے یہ شرع مقرر کی کہ جو کوئی کسی کے قتل کو بلا کسی سبب جہالت کو حلال کر لگا وہ گویا سب
 لوگوں کا قاتل ہے کیونکہ در میان ایک جان اور دوسری جان کے کچھ فرق نہیں ہے اور جس نے قتل لغو کو
 حرام جانا تو گویا سب لوگ اوس کے ہاتھ سے سلامت رہی اسی اعتبار سے ابوہریرہ نے کہا میں دن
 دار کے پاس عثمان کے گیا میں نے کہا میں تمہاری مدد کے لیے آیا ہوں مارنا اچھا ہے کہا امی ابوہریرہ
 کیا تجھے یہ بات خوش آتی ہے کہ تو سب لوگوں کو مار ڈالے ادا ان کے ساتھ جھکوبی مارے میں نے
 کہا نہیں کہلے شک تو اگر ایک آدمی کو مارے گا تو گویا تو نے سب لوگوں کو مارا اب تو ہر جا
 جھمکو اذن ہے ماجر غیر مازور ہو کر کما میں پر آلی میں نے قتال نہ کیا ابن عباس نے کہا سب کا زندہ
 کرنا یہ ہے کہ جس جان کا مارنا اللہ نے حرام کیا ہے تو اس کو نہ مارے مجاہد نے کہا زندہ کرنا یہ
 ہے کہ قتل سے باز رہے سعید بن جبیر نے کہا جس نے حلال رکھا خون ایک مسلمان کا
 اوس نے گویا سب لوگوں کا خون حلال کیا اور جس نے حرام جانا خون ایک مسلمان کا اوس نے گویا
 سب کا خون حرام جانا یہ قول اظہر ہے ابن عباس نے کہا جس نے نبی کو یا امام عادل کو قتل کیا
 گویا جمیع ناس کو قتل کیا اور جس نے نبی یا امام عادل کے بازو کو قوت دی اوس نے گویا سب کو
 زندہ کیا مجاہد نے کہا جس نے ایک جان کو مارا اوس نے گویا سب کو مارا اس لیے کہ بدلہ ایک جان کے
 مارے اگر وہ سب کو مارتا تو ہی نارمین جانا دوسرا عظیمہ ہو جس نے ایک جان کو مارا اوس کی
 جزا جہنم ہے اللہ اوس پر غضب لعنت کر لگا اوس کے لیے عذاب عظیم تیار کر رکھا ہے اگر سب کو
 مارتا تو ہی اس عذاب سے زیادہ نہ ہوتا جس نے کسی کو نہ مارا اوس نے گویا سب کو جلایا زید بن سلم
 نے کہا جس نے ایک کو مارا اوس نے گویا سب کو مارا اس لیے کہ اوس پر قصاص واجب اور حد و جہات
 میں کچھ فرق نہیں ہے جس نے قاتل کو معاف کیا اوس نے گویا سب کو جلایا مجاہد نے کہا جس نے ایک
 جلایا یعنی جلایا دوزخ یا ہلاکت کو بچایا اوس نے گویا سب کو بچا یا جس وقت اچھے کہا ہذا عظیم لیتا علی

اللہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا کہ جو سزا چاہو قتل یا قطع اعضا وغیرہ دو رواہ ابن جریر
 سعد نے کہا آیت حق میں حرور کیے آئی ہے رواہ ابن مردودہ صحیح یہ ہے کہ آیت عام ہے حق میں مشرکین
 وغیرہم کے جو ترک باطن افعال کے ہوں جس طرح صحیحین میں انس بن مالک سے آیا ہے کہ کچھ لوگ عکل کے
 آٹھ نفر باس حضرت کے آئے فرمایا تم ہمارے راعی کے ہمراہ اہل میں نہیں جاتے کہ انکا بول ولہجہ ہم
 کہا مان وہ گئے اور ابوالدالبان پکیزہ تندرست ہو کر پھر راعی کو قتل کر کے اونٹ ہانکے گئے یہ
 خبر حضرت کو پہونچی حضرت نے اون کے پیچھے آدمی دوڑائے وہ ان کو پکڑ لائے حکم دیا کہ اون کے ہاتھ
 پاؤں کاٹ ڈالو اون کی آنکھوں میں سلامی پیر دہر دہر پین ڈال دیے گئے یہاں تک کہ گئے بلفظ
 مسلم کا ہے دوسری روایت میں لفظ شیخین کا یہ ہے کہ عکل یا عربیہ سے تھے قیل لفظ یہ ہے کہ
 پٹھان پر اون کو ڈال دیا وہ باہنی مانگتے تھے اون کو پلا یا نہ جاتا تھا مسلم کا ایک لفظ یہ ہے کہ انکا خون
 قطع نہیں کیا یعنی داغ دیکھے بجاری کا لفظ یہ ہے ابو قلابہ نے کہا اونہوں نے چوری کی قتل کیا کافر
 ہو گئے بعد ایمان لانیکے اللہ و رسول سے محار بہ کیا یعنی خراسے مذکور بعض ان جرائم کے دی گئی
 رواہ مسلم بخیر قتادہ کا لفظ یہ ہے کہ عکل یا عربیہ کے تھے انس نے کہا حضرت نے انکی آنکھوں
 میں اسلیم سلامی پیر دائی کہ اونہوں نے چر دہوں کی آنکھوں میں سلامی پیر ہی رواہ
 مسلم دوسرا لفظ انس کا یہ ہے کہ کچھ لوگ عربیہ کے اسلام لائے بیعت کی مدینے میں موم بنے مرض
 برسام واقع ہوا پھر باقی حدیث ذکر کی اتنا زیادہ کیا کہ قریب بیس ہزار کے انصار میں سے پیچھے انکی بھیجے
 ایک قافلہ بھی بھیجا جو نشان قدم تباوے یہ سب الفاظ مسلم کے ہیں انس نے کہا کچھ لوگ عربیہ کے پیچھے
 میں آئے وہ ان کی آب و ہوا ان کو نا موافق آئی حضرت نے اہل صدقہ میں اون کو بھیجا حکم دیا کہ ابوال
 اہل مدین وہ بول پکیزہ تندرست ہو گئے اسلام سے پھر کر راعی کو قتل کیا اونٹ ہانک لیکر حضرت نے اون کے
 پیچھے دوڑ بھیجی وہ او کی پکڑ لائے پھر انکے ہاتھ پاؤں مقابل کے کاٹ کر آنکھوں میں سلامی پیر کر پٹھان پر
 ڈال دیا میں نے ایک کو اون میں سے دیکھا کہ مارے پاس کے زمین کو سونہ سے چاٹتا تھا یہاں تک کہ
 وہ سب مر گئے یہ آیت اور ہی رواہ ابو داؤد والترمذی والکشیانی وابن مردودہ و ہذا لفظہ
 ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے ایک نے اس میں انس بن مردیک ابن مردودہ کے یوں آیا ہے کہ انس
 نے کہا پٹھان نہ ہو میں کسی حدیث پر جیسا پٹھان ہوا اس حدیث پر حجاج نے مجھ سے پوچھا کہ اشد

عقوبت جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو دی ہو تب اؤمین نے کہا قوم عورینہ کی بھجریں سے آمی حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شکوہ اپنے پیٹ کا کیا اون کے رنگ زرد ہو گئے تھے پیٹ لگ گئے
تھے فرمایا جاؤ صدقے کے اوتھون کا دودھ دیشاب ہو حبیائے رنگ درست ہو گئے پیٹ بہر
اوتھون نے راعی اہل کو قتل کیا اونٹ ہانک کے چلے حضرت نے کنکے پیچھے دوڑ بھیجا بکڑ دیا سب کے
ہاتھ پاؤں کاٹے انکھوں میں سلامی پھر والی دھوپ میں زمین گرم پر ڈال دیا وہ مر گئے عجیب منبر پر
چڑھتا کہتا حضرت نے ایک قوم کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر دھوپ میں ڈال دیا تباہہ مر گئے اھدیت ہو لوگوں پر
حجت قائم کرتا اجر جبر کا لفظ انس سے ہون پر کہ چار نفر عورینہ کے اور تین عجل کے تھے اون کے ہاتھ
پاؤں کاٹے وراغ نہیں دیا وہ پٹھار پر پتھر کو کھاتے تھے کنکے حق میں اللہ نے یہ آیت اتاری ابن ابی
حاتم کا لفظ انس سے یہ ہے کہ ایک گروہ عورینہ کا پانچ حضرت کے آیا وہ بہر کے تھے رنگ اون کے زرد
ہو گئے تھے پیٹ بڑھ گئے تھے انکو کہا کہ تم ابوال و البان اہل پوجیہ انکو رنگ صاف ہوئے پیٹ ملکر
ٹپے موٹے ہو گئے چرہ اسے کو قتل کر کے اونٹ ہانک لے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکی طلب
میں لوگ بھیجے وہ انکو بکڑ لائے کسی کو قتل کیا کسی کی انکھ میں سلامی پھیری کسی کے ہاتھ پاؤں کا
اوس پر آیت اتری عبد الملک بن مروان نے انس کو کہا کہ اس آیت کا حال کچھ انس نے انکو
خبر دی کہ یہ آیت حق میں چند نفر عورینہ کے اتری ہے وہ قبیلہ بجیلہ میں سے تھے اسلام سے
مردہ ہو کر راعی کو قتل کیا اونٹ ہانک لے گئے راہ کو خوفناک کر دیا فرج حرام کو پہنچ کر رواہ ابن جریر
ابوداؤد و سنائی کی روایت میں مرفوعاً آیا ہے کہ نزول اس آیت محاربہ کا قصہ عورینہ میں ہوا
ہے غرض کہ یہ قصہ ایک جماعت صحابہ سمرومی ہے حبیب جابر و عائشہ و ابوہریرہ وغیرہم حافظ جلیل
ابن مردودہ نے حرق حدیث کو وجہ کشیدہ سے جمع کیا ہے رحمہ اللہ تعالیٰ ان کو جو لوگ بکڑ لائے
تھے میں سوار تھے انصار کے امیر ان کے جریر بن عبد اللہ بجلی تھے ایک ویت انس میں آیا ہے
کہ بعد قتل کے انکو آگ میں جلا دیا بعض نے کہا وہ قبیلہ بنی سلیم سے تھے اور کچھ عورینہ کے اور کچھ
بجیلہ کے امہ کا اون میں اختلاف ہو کہ آیا یہ حکم اون کے حق میں منسوخ ہوا یا محکم ہے بعض نے کہا
آیت بابکے منسوخ ہو گیا ہے اس آیت میں حضرت پر کتاب ہو کہانی قولہ عفا اللہ عنک لیم اذیت
لکم بعض نے کہا منسوخ ہے محدث نہیں از شدہ مگر اس قول میں نظر ہے قائل کو چاہیے کہ تاخر

۲۰
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

ناخ بیان کرے کسی کما یہ حکم قبل نزول حدود کے تھا یہی قول محمد بن سیرین کا ہے مگر اس میں ہی
 نظر ہے روایت جریر بن عبد اللہ میں نے الجملہ دلیل ہے تاخر پر اس لیے کہ وہ بعد نزول ماندہ کے معلوم
 لائے ہو کیسے کہا انکھون میں سلامی نہیں پیری فقط ارادہ کیا تھا کہ اتنے میں قرآن اتر احکم
 محار میں بیان کیا مگر اس قول میں ہی نظر ہے کیونکہ حدیث متفق علیہ میں آچکا ہے اِنَّهُ سَمِعَ وَفِي رَوَاتِهِ
 سَمِعَ اَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ نے کہا یہ آیت بطور عتاب اور تری ہے حضرت کو طریق عقوبت بتایا ہے
 کو قتل یا قطع یا نفض ہے پھر بعد اسکے کسی کو انکھون سے اندھا نہیں کیا مگر اور اسی نے انکار عتاب کیا
 ہے یوں کہا ہے کہ یہ خاص انکی عقوبت تھی پھر جو مجارب او کلمہ او ہون انکی عقوبت وہ ہر جو آیت میں
 مذکور ہے حکم سل کا اون سے مرفوع ہے یہ آیت حجت ہو جمہور علما کی اس بات پر کہ محاربت اصحاب میں
 اور سبلات میں یکساں ہے لقولہ وَيَسْحَوْنَ فِي الْاَرْضِ فَسَادًا سِیْ نَذَرٌ ہے ہاگ اور اسی کو بیٹ
 بن سعد و شافعی و احمد کا مانگنے میں تا تک کہا ہے کہ جو شخص کسی کو فریب دیکر گھر میں گھس کر قتل کرے
 اور کا مال لیتا ہے وہ بھی محارب ہے اور کا خون ذمے سلطان کے ہے نہ ولی مقتول کے البوصیغہ
 کہا محارب نہیں ہوتا ہے مگر طرقات میں شہر و دیوں میں جو ہوتا ہے اسکی فریاد دہی ہوتی ہے وقت
 اشتغاف کے بخلاف راہ کے کہ سبب دور ہونے مغیث و معین کے عزت نہیں ہو سکتا ہے ابو
 عباس نے کہا جس نے ہتیار کہنیا اگر وہ سلام میں ڈرا یا راہ کو بہر او سپہ ظفر و قدرت حاصل ہوئی
 تو امام مسلمین کو اختیار ہے چاہے قتل کرے یا بولی بڑا وے یا ماتہ یا دن کاٹے یہی قول ہے سعید
 بن سید مجاہد و عطاء حسن بصری و ابی ہریرہ نخعی و ضحاک کا بھی ردی ذلک کے کہ ان جو کر
 السن من الرعنے کے پیٹح مروی ہے سند اس قول کا ظاہر ہے تخییر کے نظائر قرآن میں ہیں
 لقولہ تَالِي فِي خِزَابٍ صِدْقًا اَوْ تَنْثِيلًا مَا قَتَلَ مِنَ النَّعِيمِ يُجْزَاكَ بِهِ دَرَكًا عَدْلٍ مِّنْكُمْ
 هَذَا يَأْتِي الْاَنْكَبُ اَوْ كَفَادًا طَعَامُ مَسَاكِينٍ اَوْ عَدْلٌ ذَلَالٍ مِّمَّا مَاتَ وَقَوْلُهُ فِي كَفَارَةِ
 الزَّوْفَرِ مَن كَانَ مِّنْكُمْ فَرِيضًا اَوْ بِهٖ اَدْنٰى مِّنْ ذَا سِوَةٍ فَعِدِّيْهِ مِّنْ مِّمَّا مَاتَ اَوْ مَدَقَّةً
 اَوْ كُسْلًا وَكَقَوْلِهِ فِي كَفَارَةِ الْبَيْنِ اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِيْنٍ مِّنْ اَوْ سِدِّ مَسَا
 نُطُوْمُوْنَ اَهْلِيْكُمْ اَوْ كِسْوَتُهُمْ اَوْ خَيْرٌ مِّذَاقٍ يَسْبِ اَمْرًا اَوْ اَمْرًا يَسْبِ اَمْرًا
 آیت باب جمہور کہتے ہیں یہ آیت احوال پر او تری ہے شافعی نے ابن عباس سے حق یہ

۲
 اس حدیث میں سیرین کا
 قول ہے کہ اس میں
 جملہ دلیل ہے تاخر پر
 اس لیے کہ وہ بعد
 نزول ماندہ کے معلوم
 لائے ہو کیسے کہا
 انکھون میں سلامی
 نہیں پیری فقط ارادہ
 کیا تھا کہ اتنے میں
 قرآن اتر احکم
 محار میں بیان کیا
 مگر اس قول میں ہی
 نظر ہے کیونکہ حدیث
 متفق علیہ میں آچکا
 ہے اِنَّهُ سَمِعَ وَفِي
 رَوَاتِهِ سَمِعَ
 اَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ
 بْنُ عَجْلَانَ نے کہا
 یہ آیت بطور عتاب
 اور تری ہے حضرت
 کو طریق عقوبت
 بتایا ہے کو قتل یا
 قطع یا نفض ہے
 پھر بعد اسکے
 کسی کو انکھون سے
 اندھا نہیں کیا
 مگر اور اسی نے
 انکار عتاب کیا
 ہے یوں کہا ہے
 کہ یہ خاص انکی
 عقوبت تھی پھر
 جو مجارب او کلمہ
 او ہون انکی
 عقوبت وہ ہر جو
 آیت میں مذکور
 ہے حکم سل کا
 اون سے مرفوع
 ہے یہ آیت حجت
 ہو جمہور علما
 کی اس بات پر
 کہ محاربت اصحاب
 میں اور سبلات
 میں یکساں ہے
 لقولہ وَيَسْحَوْنَ
 فِي الْاَرْضِ فَسَادًا
 سِیْ نَذَرٌ ہے
 ہاگ اور اسی
 کو بیٹ بن سعد
 و شافعی و احمد
 کا مانگنے میں
 تا تک کہا ہے
 کہ جو شخص
 کسی کو فریب
 دیکر گھر میں
 گھس کر قتل
 کرے اور کا
 مال لیتا ہے
 وہ بھی محارب
 ہے اور کا خون
 ذمے سلطان
 کے ہے نہ ولی
 مقتول کے
 البوصیغہ کہا
 محارب نہیں
 ہوتا ہے مگر
 طرقات میں
 شہر و دیوں
 میں جو ہوتا
 ہے اسکی
 فریاد دہی
 ہوتی ہے وقت
 اشتغاف کے
 بخلاف راہ
 کے کہ سبب
 دور ہونے
 مغیث و معین
 کے عزت نہیں
 ہو سکتا ہے
 ابو عباس نے
 کہا جس نے
 ہتیار کہنیا
 اگر وہ سلام
 میں ڈرا یا
 راہ کو بہر
 او سپہ ظفر
 و قدرت حاصل
 ہوئی تو امام
 مسلمین کو
 اختیار ہے
 چاہے قتل
 کرے یا بولی
 بڑا وے یا
 ماتہ یا دن
 کاٹے یہی قول
 ہے سعید بن
 سید مجاہد
 و عطاء حسن
 بصری و ابی
 ہریرہ نخعی
 و ضحاک کا
 بھی ردی ذلک
 کے کہ ان جو
 کر السن من
 الرعنے کے
 پیٹح مروی
 ہے سند اس
 قول کا ظاہر
 ہے تخییر کے
 نظائر قرآن
 میں ہیں لقولہ
 تَالِي فِي
 خِزَابٍ صِدْقًا
 اَوْ تَنْثِيلًا
 مَا قَتَلَ مِنَ
 النَّعِيمِ يُجْزَاكَ
 بِهِ دَرَكًا
 عَدْلٍ مِّنْكُمْ
 هَذَا يَأْتِي
 الْاَنْكَبُ اَوْ
 كَفَادًا
 طَعَامُ
 مَسَاكِينٍ
 اَوْ عَدْلٌ
 ذَلَالٍ مِّمَّا
 مَاتَ وَقَوْلُهُ
 فِي كَفَارَةِ
 الزَّوْفَرِ
 مَن كَانَ
 مِّنْكُمْ
 فَرِيضًا
 اَوْ بِهٖ اَدْنٰى
 مِّنْ ذَا
 سِوَةٍ
 فَعِدِّيْهِ
 مِّنْ مِّمَّا
 مَاتَ اَوْ
 مَدَقَّةً اَوْ
 كُسْلًا
 وَكَقَوْلِهِ
 فِي كَفَارَةِ
 الْبَيْنِ
 اِطْعَامُ
 عَشْرَةِ
 مَسَاكِيْنٍ
 مِّنْ اَوْ
 سِدِّ
 مَسَا
 نُطُوْمُوْنَ
 اَهْلِيْكُمْ
 اَوْ كِسْوَتُهُمْ
 اَوْ خَيْرٌ
 مِّذَاقٍ
 يَسْبِ
 اَمْرًا
 اَوْ اَمْرًا
 يَسْبِ
 اَمْرًا

راہزن کے روایت کیا ہے کہ جبے ہجرت کر مال لیں تو مارے جاوین سولی چڑھائے جاوین اور
جو قتل کریں اور مال نہ لیں تو قتل کیے جاوین سولی نہ ہو اور جو مال لیں اور قتل نہ کریں تو ہاتھ
پاؤں کاٹے جاوین اور حب راہ میں ڈراوین اور مال نہ لیں تو زمین سے نکال دیے جائیں قاتل
رواکہ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما اسی طرح ابو مجاز و سعید بن جبیر و ابراہیم نخعی و
حسن وقتادہ و سدی و عطاء خراسانی سے مروی ہے غیر واحد نے سلف وائمہ میں سے اسی طرح
کہا ہے پھر اختلاف ہو کہ زندہ مصلوب کر کے چوڑ دین کمانے پینے سے روک دین یہاں تک
کہ مر جاوے یا رمج و نحوہ سے قتل کریں یا پہلے قتل کر کے پھر سولی پر چڑھا دین ناکہ اور مفیدوں
کے لیے تشکیل و تشدید حاصل ہو یا تین دن سولی پر چڑھا کر کہیں پھر اوتار لیں یا چوڑ دین کہ
زردآب اوس کا بجز بیان اس خلاف کا اپنے موضع میں مرقوم ہے روایت انس کی نزدیک
ابن جریر کے سوال عبدالملک بن مروان میں شاید ہے اس تفصیل کی انس نے کہا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جبیر بن عبد اللہ السلام سے پوچھا کہ محارب کا کیا حکم ہے کہا جس نے چڑھا پھر راہ
میں ڈرایا اوسکا ہاتھ عوض چوری کے پاؤں عوض ڈرانے کے کاٹو جس نے قتل کیا ہے اُس
کو قتل کر دو جس نے قتل کیا راہ میں ڈرایا و مزج حرام کو حلال کیا اوس کو سولی دو انتہے بعض
نے کہا محارب کو طلب کریں گے اگر مل گیا تو اوس پر حد جاری کی جاوے گی یا دارالاسلام
سے بہگایا جاوے گا یہ معنی میں نفی کرنے کے زمین سے اس کو ابن جریر نے ابن عباس انس
بن مالک سعید بن جبیر صفحہ سبع زہری لیث مالک سحر روایت کیا ہے اور من نے کہا ایک
شخص سے دوسرے شہر کو نکال دین یا سلطان یا نائب سلطان اوس کو اپنی عملداری سے خارج کر دین
بالکلیہ شعیبی کہتے تھے کہ اپنے عمل سے باہر نکال دیتے عطاء خراسانی ایک لشکر سے دوسرے
لشکر کی طرف سالہا سال تک نفی کر دیتے دارالاسلام سے باہر نہ کرتے بعض نے کہا مراد نفی
سے اس جگہ سخن ہے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور اون کے پاس طرف گئے ہیں لیکن یہ تغیر ظاہر
لغت و نظم قرآن سے دور پڑتی ہے ابن جریر نے کہا مراد نفی سے بیان خارج کرنا ایک شخص
سے دوسرے شہر کو ہے ومان قید رہے یہ کام اون کے لیے دنیا میں رسوائی کا ہے آخرت کا
عذاب عظیم جدا ہو گا یہ آیت مؤید ہے اوس قول کی کہ نزول آیت باب کا حق میں شکرین

کے ہے رہے اہل اسلام سو مسلمین عبادہ بن صامت سے آیا ہے کہ عہد لیا ہم سے جناب رسول
خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس طرح کہ عورتوں سے لیا کہ شریک نہ کریں ہم ساتھ اللہ تعالیٰ
کے کسی چیز کو اور چوری زنا قتل اولیٰ بھی نہ کریں بعض ہمارے با فرمان بعض کے نہ ہوں بہر فرمایا
جو کوئی تم میں سے اس قرار کو پورا کرے گا اوس کا اجر اللہ پر ہے اور جو کوئی کچھ کر بیٹھے گا بہر
معاف ہوگا تو وہ اس کے لیے کفارہ ہے اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے پردہ رکھا وہ جانے اور اللہ چاہے
اوس کو عذاب کرے چاہے معاف فرماوے علی مرتضیٰ کا لفظ یہ ہے جس نے گناہ کیا دنیا میں
بہر اللہ تعالیٰ نے اوس کا پردہ رکھا اور معاف فرمایا تو اللہ تعالیٰ کریم تر ہے اس سے کہ عود کرے
اوس پر ایسی چیز میں جس کو معاف فرما دیا تھا دُعا کا اَحْمَدُ دُاِبْنِ مَکَجَہ ترمذی نے کہا یہ
حدیث حسن غریب ہر دارقطنی سے پوچھا یہ حدیث کیسی ہے کہا مرفوعاً متوفیاً دونوں طرح پر آئی
ہے رفع صحیح ہے ابن جریر نے کہا خزی دنیا گرفتاری قید رہائی ذلت و عقوبت ہر دنیا میں
پہلے آخرت سے اور اُنکے لیے آخرت میں عذاب عظیم ہے اگر توبہ نہیں کی ہے اپنے فعل سے مٹ گئے
رہے وہ لوگ جو قبل قدرت کے تاب ہو گئے ہیں سو جس نے یہ کہا کہ آیت اہل شرک کے حق میں
ہے اوس کے قول پر منے آیت کے ظاہر میں محاربین مسلمین جب قبل قابو پانے کے اون پر توبہ
کر لین گے تو اون سے تخم مینے وجوب قتل و صلب قطع رجل کا ساقط ہو جاوے گا قطع ید
میں علما کے دو قول میں ظاہر آیت مقتضی سکوت جمیع ہے اس پر صحابہ کا عمل تھا شعبی نے کہا
جاریہ بن بدر تیمی اہل نصیرہ سے زمین میں فساد کرتا تھا محارب تھا اوس نے اپنے بارہ میں چند
قریش سے جیسے حسن بن علی ابن عباس عبداللہ بن جعفر سے گفتگو کی اونہوں نے علی سے کہا علی
نے اوسکو امن نہ دیا وہ پاس سعید بن قیس سہدانی کے گیا وہ اُسکو اپنے گھر میں چھوڑ کر پاس مرتضیٰ
کے آئے کہا اے امیر المؤمنین کیا کہتے ہو حق میں اوس شخص کے جس نے محارب کیا ہے اللہ رسول
سے اور زمین میں فساد کے لیے دوڑا اونہوں نے آیت باب ٹپسی جب اس لفظ پر پہنچے
اَلَّذِينَ تَبَوَّءُوا مِرْقًا بَلِ اَنْ تَقْدِرُوْا عَلَيْهِمْ كَمَا اَوْسَكُ لِيْ اَمَانٌ لِّكُمُودًا وَ دَوَّاهُ
اَبْنِ اَبْنِ حَاتِجٍ دَكَا اَبْنِ حَبْرِيْنَ مَرْغَبٍ رَّوَجِبَ شَعْبِيْ كَتَبَ مِّنْ اِيْكَ مَرْدُ قَبِيلُ
مَرَادُكَ بَاسِ اَبُو مَوْسَى كَيْ اَيَادِهِ حَاكِمٌ تَبَيَّنَ كُفْرُهُ بِرَأَاةِ عُمَانَ رَضِيَ اللہ تَعَالٰی عَنْہُ

میں بعد اسکے کہ نماز فرض پڑھ چکے تھے کہنا اے ابو موسیٰ ہذا مقام العائین ینک من الشکار
یعنی میں تم سے پناہ چاہتا ہوں فلان بن فلان مرادی ہون میں نے اسد و رسول سے محاربا
زمین میں مناد کے لیے دوڑا اب میں قبل تمہارے قابو پانے کے توبہ کر کے آیا ہوں ابو موسیٰ
نے کٹرے ہو کر کہا شخص فلان بن فلان ہے جس نے اسد و رسول سے محاربا کیا زمین میں فساد
کرنے کو دوڑا اب اس نے قبل ہماری قدرت کو اس پر توبہ کر لی ہے کوئی سو اخیر کے
کچھ تعرض اس سے نہ کرے وہ اگر سچا ہے تو سچی راہ پر رہیگا اور اگر دروغ گو ہے تو اس کے گناہ
اور سکا تدارک کریں گے وہ چندے جب تک اصرار چاہا مقیم رہا نیز نکل گیا اس نے عوض اس کے
گناہوں کے اس کو قتل کیا رکاوٹ ابن جبریس موسیٰ مدنی نے کہا علی اسدی نے محاربا کیا راہ
کو ڈرا یا خون کیا مال لیا اللہ وعامہ اس کی طلب میں تہود ہاتھ نہ آیا اس نے ایک آدمی کو سنا
یہ آیت پڑھتا ہے قُلْ لِّعِبَادِيَ الذِّنِّ اسْكُرُوا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ
اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ کہہ رہے ہو کہ کمالے بندہ خدا اس
آیت کو پھر پڑھ اس نے پھر پڑھا اس نے تلوار میان میں کی تائب ہو کر مدینے میں آیا صبح کو
 غسل کر کے مسجد نبوی میں آکر نماز صبح پڑھی اصحاب ابو ہریرہ میں دبکر بیٹھا صاحب روشنی ہوئی
لوگوں نے بچا ناک پڑنے کو کہہ رہے ہوئے کہنا تمکو مجھ پر کوئی راہ نہیں پہنچتی میں تائب ہو کر
آیا ہوں تمہارے قابو پانے سے پیشتر ابو ہریرہ نے کہا سچ کہتا ہے اسکا ہاتھ پکڑ کر پاس
مردان بن حکم کے لائے وہ امیر مدینہ تھے زمانہ معاویہ میں کما یہ علی ہے تائب ہو کر آیا ہے اب
تمہارا کچھ زور اس پر نہیں ہے اور نہ قتل آخر وہ چوڑ دیا گیا پھر وہ واسطے جہاد کے راہ خدا میں
دریا پر سوار ہوا روم سے لڑائی ہوئی دو کشتیاں باہم سوئیں سفینہ روم پر حملہ کیا وہ اور جانب
کو بہا گئے ان کی کشتی جھک گئی یہ اور وہ سب کے سب غرق ہو گئے **ف** فتح البیان میں لکھا کہ
کہ سب کتابت اس حکم کا بنی اسرائیل پر اپنی آدم ہین جمہور مفسرین نے یون ہی کہا ہے تخصیص
ذکر بنی اسرائیل کی اس لیے ہے کہ سیاق تقداد میں انہیں کی جنابت کی ہے اول امت جن پر
بابت قتل نفس کے وعید و تعلیظ خداید واقع ہوئی وہی ہین کیوں کہ کثرت سے خونریزی و قتل
انہیں کرتے تھے مکن یہ تقریر مشکل ہے اس لیے کہ کوئی مناسبت درمیان واقعہ قابل

۷
کہندہ علی کے بیٹے
جو کچھ بنی اسرائیل
میں پڑا اس پر وہ
میں کچھ لکھ کر
جائے گئے وہ جب
جی چاہا سناں لایا
کہاں

بلایل اور درمیان وجوب قصاص کے بنی اسرائیل پر نہیں ہے بعض نے کہا لفظ مِرْکَلِ ذَلِکَ تمام
 کلام ماقبل ہے اس صورت میں کچھ اشکال نہوگا مگر وہ ناوہم اس سبب ہوگا کہ اوس نے اپنے بہائی
 کو مار ڈالا لکن جبہو مفسرین و اصحاب معانی کا قول یہ ہے کہ لفظ مذکور ابتداء سے کلام ہے متعلق
 کے تَبْنَا اس لیے اس پر وقف کرنا نہ چاہیے قتل نفس بغیر نفس سے قصاص خارج کیونکہ
 وہ عوض نفس کے ہے نہ سبب یا دارض سے مراد شرک و کفر ہے بعد ایمان کے یا رہنبری ظاہر
 نظم قرآنی یہی ہے کہ جبیر فساد فی الارض صادق آوے وہ داخل ہے اس لفظ میں شرک فساد
 ہے زمین میں راہنبری فساد فی الارض ہے خوزیری و تنک حریت و عاترگی اموال فساد ہے
 زمین میں یعنی عباد اللہ پر ناحق فساد ہے زمین میں دم
 بنیان قطع اخبار تغویر اہل قرض درہم و دینار فساد ہے زمین غرض کہ ان سب افعال پر لفظ
 فساد فی الارض صادق آتی ہے اس طرح فساد و حکا ذکر یَعْوَنَ فی الْاَرْضِ فَسَادًا میں آیا
 ہے کہ وہ ہی شامل حملہ انافی فساد و بعض نے کہا آیت تمین اہل شرک کے ہے بعض نے کہا حقین اہل اسلام حق ہے
 کہ آیت عام ہے مشرک وغیرہ کو قرطبی نے کہا حکم آیت کا مرتب ہوا اہل اسلام محاربین پر گو حق میں
 مرتدین یا یہود کے اوتری ہو سوجب آیت عام شمیری توہر محارب و ہر فساد پر صادق آوے گی
 خواہ مسلم ہو یا کافر شہر میں ہو یا غیر شہر میں قلیل میں ہو یا کثیر میں جلیل میں ہو یا حقیر میں اللہ کا
 حکم اس باب میں وہی ہے جو آیت میں آیا ہے قتل یا صلب یا قطع اعضا یا نفی زمین سے لکن
 یہ حکم ہر فعل گنہ کا نہیں ہے بلکہ اوس شخص کا ہے جس کا گناہ تعدی ہو دمار و اموال عباد پر سوا کے
 اوس کے جس کا حکم کتاب سنت میں جدا اس سے آپکا ہے جیسے قریح جس میں قصاص آیا ہے
 اس لیے کہ ہکو معلوم ہے کہ زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ذنوب و معاصی واقع ہوتے تھے
 اس آیت کا حکم اون پر جاری نہ کیا جاتا تھا مجاہد نے جو تفسیر محاربہ بزنا و سرقت کی ہے وہ
 ضعیف ہے اس لیے کہ حکم زنا و سرقت کا حکم محاربہ سے جدا آیا ہے بہر علما نے مستحق اہم محاربہ میں
 اختلاف کیا ہے تفصیل ذکر کیے ہیں جس طرح اوپر گذر چکا لکن کوئی دلیل اوس تفصیل پر
 کتاب و سنت میں نہیں ہے مگر روایت ابن جریر قصہ سوال عبد الملک میں انس سے سوا دوس میں
 نکارت شدید ہے حال اس کی صحت کا معلوم نہیں صنیۃ تفصیل کا یَقْتُلُکَ واسطے مکتبہ کے ہے

باعتبار متعلق یعنی ایک ایک کو بعد ایک ایک کو قتل کرین ظاہر لفظ یہ ہے کہ زندہ صلب کرین
یہاں تک کہ مر جاوین اللہ نے اس عقوبت کو اپنی کتاب میں مشروع کیا ہے کچھ حاجت صلب کی
بعد قتل کے نہیں ہے جس طرح بعض نے کہا ہے قطع ایدی وارجل میں خلاف معتبر ہے خواہ
سید یا ماتہ یا مین پاؤں کے ساتھ ہونے یا بیان ماتہ سید پاؤں کے ہمراہ کاٹا جاوے مراد
نفی سے یہ ہے کہ جس جگہ اوس سے محاربہ واقع ہوا ہے وہاں سے نکال دین قید کرنا ضرور نہیں
ہے نہ بیان نہ وہاں ظاہر آیت یہی ہے کھولنے کا سب سے پہلے اس امت میں جس نے سجن
میں مجبور کیا عمر بن خطاب میں کہا میں قید کروں گا یہاں تک کہ توبہ کرے دوسرے منہر
کی طرف نہیں نکالوں گا کہ وہاں کے لوگوں کو ایذا دے کر خلی نے کہا نفی مسافت قصر تک
کافی ہے یا زیادہ اس لیے کہ مقصود نفی سے وحشت و بعد ہے اہل و وطن سے سوجب امام ایک
جہت مقرر کر دے تو نفی کو طلب کرنا دوسری جہت کا نہیں ہو پختانہ جس متین ہوتا ہے
وعدیہ خزی و عذاب واسطے کافر کے ہے مسلمان پر جب حد قائم ہوئی عقوبت آخرت ساقط
ہو جاتی ہے پھر اللہ نے تائبین کو قبل قدرت کے تشفی فرمایا ظاہر قرآن عدم فرق ہے درمیان
و ما و اسوال کے اور درمیان دیگر ذنوب پر جب عتاب معینہ محدودہ کے تاب قبل قدرت کے
کسی نے کا مطالب ہو گا صحابہ کا عمل اسپر تھا بعض اہل علم کہتے ہیں کہ قصاص و سائر حقوق
عباد توبہ سے قبل قدرت کے ساقط نہیں ہوتے مین حق وہی پہلی بات ہے ہاں توبہ بعد قدرت
کے عقوبت مذکورہ آیت کو ساقط نہیں کرتی ہے قید و قتل ان کفایہ و اعلیٰ ہم اسپر دلیل ہے
اہل علم نے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ سلطان ولی محارب ہے اگر محارب کسی کو سبائی یا
باب کو حالت محاربہ میں قتل کیا ہے تو طالب دم کو امر

محاربہ میں کچھ اختیار نہیں ہے نہ عضو ولی دم کا زہر ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ
الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَأُولَٰئِكَ هُمُ
مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيفْتَدُوا بِأَنفُسِهِمْ بِعَذَابٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوكُم مِّنَ الْبِلَادِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا
وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ اے ایمان والو! تم سے رہوا اللہ سے اور ڈو! تم کو اس تک

وسیلہ اور ٹرائی کروادس کی راہ میں شاید تمہارا پہلا ہوجو کا فرمیں اگر اُنکے پاس ہو قبضہ کنیز میں
میں ہے سارا اور اسکے ساتھ اوتا اور کہ چھڑوائی میں دین اپنی قیامت کے عذاب سے وہ
اون سے قبول نہ ہوا دن کو دکھ کی مار ہے جاہلین گے کہ نکل جاوین آگ سے اور وہ نکلنے والے
نہیں اور کئی عذاب دائم ہے **ف** یعنی رسول کی اطاعت میں جو نیکی کرو وہ قبول ہے اور
بغیر اسکے عقل سے کرو سو قبول نہیں اتنے اللہ پاک نے اس آیت میں اپنے عباد و مومنین کو
حکم دیا ہے تقوے کا یہ تقوے جو طاعت سے ملتا ہے تو مراد اس سے باز رہنا محارم سے
اور ترک کرنا منہیات کا ہوتا ہے اسکے بعد تلاش وسیلہ کا حکم دیا ہے ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے کہا مراد وسیلہ سے قربت ہے یہی قول ہے مجاہد ابو اہل حسن بن زید اور بہت
سے لوگوں کا قتادہ نے کہا یعنی تقریب حاصل کرو اللہ کا اطاعت کر کے اور عمل پسندیدہ بجا
لا کے ابن زید نے یہ آیت پڑھی **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ**
اس قول اللہ میں غلات مفسرین کا نہیں ہے ابن جریر نے یہ قول شاعر اس جگہ پڑا ہے
إِذَا غَفَلَ الْوَأَشْوَنَ عَمَّا نَالِ الْوَصْلَةِ عَادَ النَّصَاقِي كَيْفَ نَالُوا الْوَسَائِلَ

۴
وہ کہ جو کچھ چاہتا ہے
اپنے رب سے
وہ کہ جو کچھ چاہتا ہے
اپنے رب سے

وسیلہ وہ چیز ہے جس سے متصل طرف تحصیل مقصود کے کرتے ہیں نیز وسیلہ نام ہے ایک
اعلیٰ منزلت کا جنت میں وہ منزلت حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اون کا گھر ہے
جنت میں وہ گھر سب مکانات جنت سے قریب تر بعیرش ہے تجارتی مین جابر بن عبد اللہ سے
مرفوعاً آیا ہے جو کوئی اذان سُنکر دین کہتا ہے **اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الثَّامَةُ**
وَالصَّلَاةُ الْكَامِلَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَّحْمُودًا
الَّذِي وَعَدْتَهُ اوس کے لیے شفاعت دن قیامت کے حلال ہو جاتی ہے مسلم
میں ابن عمر سے مرفوعاً آیا ہے جب تم اذان سُنو تو جو کچھ سوزن کہتا ہے تم ہی دہیایا
کہو پھر مجھ پر درود بھیجو جو کوئی مجھ پر درود بھیجتا ہے اللہ اوس پر دس بار درود بھیجتا
ہے پھر اللہ تعالیٰ سے میرے لیے وسیلہ مانگو کہ وہ ایک درجہ ہے جنت میں لائق نہیں
مگر ایک بندے کو بندگان خدا سے مین اسید کرتا ہوں کہ وہ بندہ مین ہی ہوں جو کوئی مانگت
ہے میرے لیے وسیلہ اوس کے لیے شفاعت ہے مسند احمد میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً آیا ہے

کہ جب تم درود پڑھو تو میرے لیے وسیلہ مانگو گناہے رسول اللہ وسیلہ کیا ہے فرمایا اعلیٰ درجہ ہے جنت میں نہ پاوے گا اوسکو مگر ایک مرد میں امید کرتا ہوں کہ وہ مرد میں ہی ہوں دُرَّوْكَ الْتَوَكُّلِ وَفَالْغَرَبِ دوسرا لفظ ابھر رہا ہے درود بھیجو تم مجھ پر وسیلہ مانگو اللہ سے میرے لیے پوچھا وہ کیا ہے خبر دی کہ ایک درجہ ہے جنت میں جسکو نہ پہنچے گا مگر ایک مرد امید ہے کہ وہ مرد میں ہی ہوں ابن عباس نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مانگو اللہ سے میرے لیے وسیلہ نہیں مانگنا اوس کو میرے لیے کوئی بندہ دنیا میں لکھ میں ہوتا ہوں اوسکے لیے شفیع یا شہید دن قیامت کے دَوَاکُ الطَّهْرَانِیِّ دَاوُدُ وَکَیْہُ یَحْیٰی ابوسعید خدری کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ وسیلہ ایک درجہ ہے نزدیک اللہ کے اوسکے اوپر کوئی درجہ نہیں ہے سو تم اللہ سے مانگو کہ وہ وسیلہ خلق پر مجھ کو ملے دَوَاکُ اَبْرَہِمَ دَوَیْہُ علی مرتضیٰ نے فرمایا کہا ہے جنت میں ایک درجہ ہے جس کو وسیلہ کہتے ہیں سو جب تم اللہ تعالیٰ سے مانگو تو وہ وسیلہ میرے لیے مانگو گناہے رسول اللہ وہ ان آپ کے ساتھ کون ہے بسبب کا فرمایا علی وفاطمہ حسن حسین دَوَاکُ اَبْرَہِمَ دَوَیْہُ مکن یہ حدیث غریب منکر ہے اس وجہ سے علی مرتضیٰ نے منہ پر پکھا کوفے میں لے لو کہ جنت میں دو موسیقی ہیں ایک سفید دوسرا زرد و جزو ہے و باطن عرش تک ہے مقام محمود و سفید موسیقی کا ہے اوس میں ستر ہزار غنیمت میں ہر گھر اوس کا تین میل ہے غنیمت و ابواب دوسریں گویا ایک ہی رگ سب نے میں اوسکا نام وسیلہ ہے وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے اور واسطے اونکے اہل کے دَوَاکُ اَبْنِ اِبْنِ حَاقِیْہِ یہ اثر غریب ہے ف بعد اتر ترک محارم و فعل طاعات کے امر قتال اعدا رکھا فرمایا کہ کفار و شرکیں سے جو خارج ہیں طریق مستقیم سے تاک میں دین تویم کے ٹرو پر غنیمت و لامی اس کام میں اور کہا کہ پہنے واسطے مجاہدوں کے دن قیامت کو فلاح و سعادت عظیمہ خالدہ سترہ جونے نہ بدلے نہ زائل ہو غنیمت عالیہ رفیعہ میں طیار کی ہے وہ مناظر طیبہ ایسے مساکن ہیں کہ جو کوئی اون میں رہیگا بسبب کا دہشتہ چین پائے گا کبھی تکلیف نہ ادا نہ دے گا زندہ رہے گا کبھی نہ مرے گا نہ کپڑا پرانا ہوگا نہ جوانی فنا ہوگی پھر اللہ نے اوس عذاب و نکال کی خبر دی ہے جو واسطے کفار

اور اس کو مثل اس دنیا کے ملے اور چاہیے کہ عوض عذاب کے اپنی جان کا فدیہ دیکر جھوٹ جاوے تو یہ ممکن نہیں ہے کیونکہ اوس کا عذاب دائم قائم ہے کوئی طریق رہائی کا اُس سے نہیں ہے اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ ایک بہت ہلکڑ پھلکے عذاب والے اہل نار سے کہیںکا بھلا اگر تیرے پاس ساری دنیا ہو تو کیا تو اس کو فدیے میں دے گا وہ کہے گا ہاں اللہ تعالیٰ فرماوے گا میں نے تجھ سے اس سے بھی زیادہ آسان بات چاہی تھی جب کہ تو نپشت آدم میں تھا کہ میرے ساتھ شرک نہ کرنا میں تجھ کو آگ میں داخل نہ کروں گا بلکہ جنت میں لیجاؤں گا تو نے نہ مانا مگر وہی شرک کرنا یہ لفظ مسلم کا ہے بخاری کا یہ لفظ ہے کہ لا یئین گے قیامت میں کافر کو اوس سے کہا جاویگا کیوں اگر تیرے پاس زمین بہر کر سونا ہو تو کیا تو فدیہ دے گا وہ کہے گا ہاں اوس سے کہا جاوے گا تجھ سے تو اس سے بھی زیادہ سہل بات کا سوال کیا گیا تھا کہ میرے ساتھ شرک نہ کرنا جابر بن عبد اللہ نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ایک قوم نار سے ٹکلے داخل جنت ہوگی نیز یہ فقیر نے جابر سے کہا اللہ تعالیٰ تو یوں فرماتا ہے مَا هُمْ بِخَائِفِينَ مِنْهَا جَابِرُ بْنُ كَعْبٍ أَوَّلُ آيَةٍ ثَبَرَهُ إِنَّ الدِّيكَ فَزَّ وَالْحِیْنِ وَهُوَ حَمَارٌ مِنْهُ نَكَلِيْنَ كَيْسَ وَهْ كَفَارٌ مِنْ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو الْمُنَادِرِ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ نافع بن ازرق نے ابن عباس سے کہا تم کو یہ زعم ہے کہ ایک قوم آگ سے باہر آوے گی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ وہ آگ سے باہر نکلتے والے نہیں ہیں کہَا وَيَحْكُمُ أَقْدَامًا فَوقَهَا هَذِهِ الْكُفَّارُ کشاف میں کہا ہے کہ اوسکو مجبر مئے گڑھا ہے انتھے یعنی اہل سنت و جماعت نے یہ بات نبائی ہے کہ موحدین عصاة آگ سے نجات پا دیں گے شوکانی علیہ الرحمۃ نے کہا ہے بڑا تعجب ہے اس شخص سے کہ اوس کو کچھ متیب نیز در میان اصح الصحیحہ اور اکذب الکذب کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نہیں ہے معذرا جس امر کو جانا بچاتا نہیں ہے اوس میں کلام کرتا ہے حالانکہ احادیث متواترہ وارد ہیں کہ عصاة موحدین نار سے خارج ہونگے یہ احادیث عالم روایت پر جسکو ادنے تعلق علم موصوف سے ہے مخفی نہیں ہیں اسکا منکر لائق مناظرہ نہیں ہے کیونکہ وہ منکر و زوریاات شریعت ہے وَالسَّارِقُ وَالشَّارِقَةُ

فَاقْطِعُوا أَيْدِيَكُمْ مَّا جَزَاءُ بِمَا كَسَبْتُمْ لَكُمْ أَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝

فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

رَحِيمٌ ۝ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط يَعْلَبُ مَنْ

يَشَاءُ وَيُخَفِّرُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ جو کوئی جو پر موم و یا عورت تو

کاٹ ڈالو اور ان کے ہاتھ منہ اور ان کی کمانی کی تنبیہ اللہ کی طرف سے اللہ زور آور ہے

حکمت والا ہے جس نے توبہ کی اپنی نقص کے پیر چھپے اور سنوار پکڑی تو اللہ اس کو معاف

کرتا ہے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے تو نے معلوم نہیں کیا کہ اللہ کو ہے سلطنت

آسمان و زمین کی عذاب کرے جسکو چاہے بخشہ جسکو چاہے اللہ سب چیز پر قادر ہے

یہ اس پر فرمایا کہ کوئی تعجب نہ کرے کہ چور کو تھوڑی خطا پر بڑی سزا فرمائی انتہے شعبی نے

کہا ابن مسعود کی قرارت ایما گھمٹا ہے بجائے ایدیعہ صما یہ قرارت شاذ ہے جمیع علماء کے

نزدیک حکم موافق اسکے ہے نہ ساتھ اس کے بلکہ وہ حکم دوسری دلیل سے مستفاد ہے

قطعید جاہلیت میں معمول رہتا اسلام میں مقرر ہا کچھ بشرط زیادہ ہو گئے جس طرح کہ قتات

دیت قراض وغیرہ اشیا جن کو شرع نے مقرر رکھا ہے وہ سب ہی طرح میں کچھ زیادات جو

ہو گئے ہیں وہ تمام مصالح میں کہتے ہیں سب پہلے جاہلیت میں ہاتھ چور کا قریش نے کاٹا

ایک شخص دو ایک نام مولے بنی ملیح بن عمر قوم خزاعہ کا تھا اس نے خزانہ کعبہ چرایا تھا یا

ایک قوم نے چرا کر اس کے پاس رکھا تھا اور ان کا ہاتھ کاٹ ڈالا فقہائے اہل ظاہر کا مذہب

یہ ہے کہ جب چور کچھ چراوے تو اس کا ہاتھ کاٹا جاوے خواہ تھوڑا ہو یا بہت اسلیو

کہ آیت عام ہے اس میں اعتبار نصاب و حرز کا نہیں کیا ہے بلکہ مجرورہ کہتا ہے ابن

عباس سے پوچھا تھا کہ یہ آیت خاص ہے یا عام کہا عام ہے دوسری دلیل انکی حدیث

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لَعَنَ اللّٰهُ

السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتَقَطَّعُ يَدَا دَلِيْمٍ الْحَبْلُ فَتَقَطَّعُ يَدَا رَوَاةُ الشَّيْخَانِ

جمہور نے نصاب کا اعتبار کیا ہے اگرچہ درمیان اور ان کے مقدار نصاب میں

خلاف ہے ائمہ اربعہ میں ہر امام نے ایک قول علیحدہ اختیار کیا ہے مالک کے

نزدیک نصاب تین درہم مضروب خالص ہیں جب اون کو یا انکی ہم قیمت چیز کو چوری کرے گا قطع موجب ہوگا بدلیل حدیث مرفوع ابن عمر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سہنہ تین درہم میں ہاتھ کاٹا دیا **فَالْمُطَاوَاةُ كَحَدِّ جَاهٍ فِي الصَّحَّاحِينَ** مالک نے کہا عثمان نے ایک ترحہ میں جسکی قیمت تین درہم ٹہری ہاتھ کاٹ ڈالا **وَهُوَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ وَهَذَا أَكْثَرُ دَوَاهٍ أَيْضًا مَالِكٌ** صحابہ مالک کہتے ہیں یہ صنہ شتہ ہوئی کیسے اوسیر انکار نہ کیا حکایت اجماع سکوتی اسطرح پر ہوتی ہے اس میں دلیل ہے قطع پر شمار میں **خِلَافًا لِلْحَنَفِيَّةِ** رہا اعتبار تین درہم کا اس میں ہی حنفیہ مخالفین کہتے ہیں دس درہم ہونا چاہیے شافعیہ ربع دینار کا اعتبار کرتے ہیں واسطہ علم شافعی نے کہا اعتبار قطع دیسارق میں ربع دینار کا ہے یا اس کے ہم قیمت ہو عثمان باعوض یعنی سامان میں سے یا زیادہ ہو ربع دینار سے محبت انکی حدیث عائشہ ہے کہ حضرت نے فرمایا کاٹا جاتا ہے ہاتھ چور کا ربع دینار میں اور زیادہ میں **دَوَاهِ الشَّيْخَانِ** مسلم کا لفظ یوں ہے کہ کاٹا نہ جاوے ہاتھ چور کا مگر ربع دینار پس زیادہ میں ہمارے صحابہ نے کہا کہ یہ حدیث فاصل ہے مسلم میں اور نص ہے ہتھ

ربع دینار میں نہ اس کے مساوی میں حدیث ثمن سیر گروہ تین درہم کی کیوں نہ ہو کچھ منافی اس حدیث کے نہیں ہے اسلئے کہ اس وقت میں دینار بارہ درہم کا ہوتا تھا سو یہ تین درہم ربع دینار ہوئے اس طریق کو جمع ممکن ہے یہ مذہب ہے ی ہے عمر بن خطاب و عثمان بن عفان و علی بن ابی طالب سے عمر بن عبدالغزیز لکھتے ہیں سعد اوزاعی ثمالی صحابی ثقیفی ابن ابی ابراہیم و ابو ثور و ابو بن علی ظاہری رحمہم اللہ اس کے قائل ہیں احمد و ابن راہویہ کہا ہے ہر ایک ربع دینار اور تین درہم سے مرد شرعی ہے جس نے اون کو چورایا یا اون کے مساوی کو اسکا ہاتھ کاٹا جاوے گا واسطے عمل کرنے کی حدیث ابن عمر و حدیث عائشہ پر ایک روایت عائشہ میں نزدیک احمد کے یوں آیا ہے کہ کاٹو چتھائی دینار میں اور نہ کاٹو کم میں اس سے ربع دینار اس دن برابر تین درہم کے تھا دینار بارہ درہم کا تھا سانی کا لفظ یہ ہے کاٹنا نہیں جاتا ہاتھ چور کا کم میں قیمت سیر سے عائشہ کو پچا قیمت سیر کیا ہے کہا ربع دینار یہ نبی صوص دلیل میں عدم شتر اط دس درہم پر والہ اعلم ابو حنیفہ اللہ ابو یوسف اور محمود زعفرانیان ثوری کا مذہب ہے کہ نصاب سرقہ دس درہم مضروب غیر منشوش میں انکی دلیل ہے کہ

جس قیمت سپر میں ہاتھ چور کا عمدہ نبوت پر کاٹا گیا تھا اس کی قیمت دس درہم تھی حدیث عمرو بن شعیب ابیہ عن
 جہدہ بن مرفوعاً آیا ہے کہ کاٹا نہ جاوے ہاتھ چور کا کم میں قیمت سپر سے قیمت سپر کی دس درہم تھی دو اہل انور
 بن ایشیکہ ابن عباس ابن عمر بن محسن بن مخالف بن سیلہ احتیاط یہ ہے کہ اکثر کا اعتبار کریں کیونکہ
 حد و شبہات سے دفع کر دیے جاتے ہیں بعض سلف صیو علی وابن مسعود و ابیہ بن خنی و امام باقر اسطیف گن
 میں کہ دس درہم یا ایک دینار یا ان دونوں کی قیمت تھی میں قطع جا ہیے سعید بن جبیر نے کہا پانچ دینار یا
 بچاس درہم میں قطع کیا جاوے گا جبہ نے حدیث بضیہ و جبل کا ایک جواب یوں دیا ہے کہ حدیث مذکور منسوخ
 ہے بحديث عائشہ مگر اس میں نظر ہے کیونکہ بیان کرنا تاریخ کا ضروری دوسرا جواب یہ کہ مراد بضیہ حدید و
 جبل فضیہ ہے قالہ **اَلَا عَمَّشُ حَكَا اَلْجَنَاسُ حَيٌّ وَكَيْفَ عَدُوٌّ تَمِيرُ** جواب یہ کہ یہ ایک وسیلہ
 تدرج کا سرنے میں قلیل سے طرف کثیر کے جس میں ہاتھ کاٹا جاتا ہے یا خبر دی ہے امر جاہلیت کو کہ قلیل
 و کثیر میں ہاتھ کاٹتے تھے اس لیے چور پر لعنت کی کہ خوار چیزوں کے عوض میں قیمتی ہاتھ بنا دیتا ہے
حکایت ابو العلاء اسعری بغداد میں آیا مشہور ہو کہ اس نے فقہار پر بابت نصاب حرقہ بمقدار ربع
 دینار افکال دار و کیا ہے اس باب میں شعر نظم کیا جو دال ہے اس کے جبل و قلت عقل پر

يَدُ خَمْسٍ مِثْلَيْنِ عَجَبًا كَدَيْتَ مَا كَلَّا قَطَعْتَ فِي رُبْعٍ دَيْنًا سَا
 تَنَاقُضٌ مَا لَنَا اِلَّا السُّكُوتُ لَهُ فَاَنْ تَعُوْذَ مِمَّا كَانَتْ اَلْسَانُ

یعنی ہاتھ کی دیت پانچ دینار ہوں وہ ربع دینار میں کاٹا جاوے اس تناقض پر پانچ سکوٹ و متعادل
 کے نار سے اور کیا علاج ہے حب اشعار شتہ ہوئے فقہانے اس کو تلاش کیا وہ بہاگ گیا
 کہ گونج اس افکال کا جواب دیا قاضی عبدالوہاب لکھی نے کہا لَمَّا كَانَتْ اَمِيْنَةً كَانَتْ قَمِيْنَةً
 وَلَمَّا كَانَتْ هَانَتْ يَعْنِي حُبِّ تَمَكٍ وَهَاتِهِ اَمِيْنٌ تَمَامُ قِيْمَتِي تَمَحَبٌ اَوْسُ لَمْ يَخِيَانَتِ كِي خَوَارِ
 ہو گیا بعض نے کہا یہ تو نام حکمت و صلحت و اسرار شریعت عظیمہ ہے باب جنایات میں یہی
 مناسب ہے کہ قیمت ہاتھ کی پانچ دینار ہوں تاکہ جنایت نہ کرے باب سرقہ میں یہی مناسب ہے کہ
 جس مقدار پر ہاتھ کاٹا جاوے وہ ربع دینار ہوتا کہ لوگ ہال چور آنے میں جلدی و شتابی
 نہ کریں یہ حکم تو عین حکمت ہو نزدیک اہل عقل کے اسی لیے اس نے فرمایا ہے کہ یہ منہ ہے اذن کی
 کمالی کی تنبیہ ہے طرف سے اسد عز وجل کے یہ فرمایا کہ جو کوئی بعد چوری کے توبہ کرے گا اسے

کی طرف رجوع لاویگا تو امداد سکی تو بہ در میان اپنے اور در میان اوسکو قبول فرما دے گا یہ مال لوگوں کے
 سوا دسکارو کرنا یا بد لا دینا نزدیک جمہور کے ضرور ہے ابو حنیفہؒ نے کہا جب تک کہ لکھا تو مال اوسکے ہاتھ میں
 تلف ہو چکا تو اب بدل اسکا نہ ہو گا حدیث ابو ہریرہؓ میں آیا ہے کہ ایک پر کو با پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 لائو اوسنے ایک شملہ چورایا تھا فرمایا میں نہیں خیال کرتا ہوں کہ اوسنے چورایا ہو چورنے کہا ہاں اے
 رسول خدا میں نے چورایا ہے فرمایا اسکو لیجاؤ ہاتھ کاٹو داغ دوہر پریرے پاس لاؤ غرض کہ ہاتھ کاٹ کر
 لائو فرمایا تو یہ کہرا اوسنے کہا میں نے توبہ کی طرف اللہ کے فرمایا قبول کی اللہ تعالیٰ نے توبہ تیری
 روا کا اللہ ارفطی یہ حدیث مسلا بھی مروی ہے علی بن الدینہؓ و ابن خرمیہ نے ارسال کو راجع کہا ہے
 عمر بن عمرہ نے اگر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا اے رسول خدا میں نے بنی فلان کا ایک
 اونٹ چورایا ہے مجھے پاک کر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اون سے دریافت کیا انہوں
 نے کہا ہمارا ایک اونٹ گم گیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا کہ ہاتھ کاٹو اوسکا ہاتھ
 کاٹا وہ کہتا تھا الحمد للہ الذی طهرت منک اذکرت ان تَدْخُلَ جَسَدِی الْمَشَارَ
 روا کا ابن مسعودؓ ابن عمرو نے کہا ایک عورت نے زیور چورایا جبکا وہ زیور تہادہ پا پس حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے کہا اے رسول خدا اوس عورت نے ہماری چوری کی ہے فرمایا
 اوسکا دست رست کاٹو اوسنے کہا بھلا توبہ یہی ہے فرمایا آج کے دن تو اپنی خطا سے ایسی ہے
 جیسے آج تجھکو تیری ان نے جتا ہوا و سپر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اوماری فَمَنْ كَانَتْ مِنْهُ نَجَسٌ
 ظَلِمَ الْاِلٰهَ رَوَا کا ابن مسعودؓ امام احمد نے آنا زیادہ ذکر کیا ہے کہ اوس عورت کی قوم نے کہا ہم
 فدیہ دین فرمایا بلکہ ہاتھ کاٹو یہ عورت وہی مخزومیہ ہے جس کی حدیث صحیحین میں آئی ہے عائشہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ قریش کو شان زن سارقہ نے عہد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غزوہ
 فتح مین عکین کیا کہنے لگے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کون اوسکے بارے میں گفتگو کرے
 ایسی جرات اونپر کس کو ہے مگر اسامہ بن زیدؓ جب رسول اللہؐ کو با پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم کے لائے اسامہ نے گفتگو کی رنگ چہرہ مبارک کا بدل گیا فرمایا اَلْتَشْفَعُ فِیْہَا مِنْ حُدُودِ
 اللہ عَنْ جَلَّ اسامہ نے کہا اِسْتَفْعِلْ یَا رَسُولَ اللہ جب تیسرا پر ہوا کٹرے ہو کر خطبہ پڑھا اللہ کی
 شاک کی جس لائق وہ نہا پر فرمایا اما بعد ہاں کہوئے وہ لوگ جو پہلے تہرے مگر اسی سبب کہ جب انہیں کوئی

نہیں اور وہ جو یہودی ہیں جاسوسی کرتے ہیں جھوٹ بولنے کو اور جاسوس میں دوسری جماعت کے جو تجتہ تک نہیں آئے بے اسلوب کرتے ہیں بات کو اور سکاٹھسکا ناچوڑ کر کہتے ہیں اگر تم کو یہ ملے تو لو اور اگر یہ نہ ملے تو بچتے رہو اور جس کو اللہ نے بچلانا چاہا سو تو اسکا کچہ نہیں کر سکتا اللہ کے بیان وہی لوگ ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے نہ چاہا کہ دل پاک کرے اور نہ دنیا میں ذلت ہے اور ان کو آخرت میں بڑی مار ہے بڑے جاسوس جو ٹھہ کہنے کو اور بڑے حرام کھانے والے سو اگر آدین تجتہ پاس تو حکم کر دے ان میں یا تغافل کر اور ان سے اور اگر تو تغافل کرے گا تو تیرا کچہ نہ بگاڑیں گے اور اگر حکم کرے تو حکم کر اور ان میں انصاف کا اللہ چاہتا ہے انصاف والوں کو اور کس طرح شکمیکو منصف کریں گے اور ان کے پاس تورات ہے جو حسین حکم اللہ کا ہے اور اس پیچھے بہرے جاتے ہیں اور وہ مانتے والے نہیں سمجھتے اوتاری تورت اور میں ہدایت اور روشنی اور سپر حکم کرتے پیغمبر جو حکم دے رہے ہیں اور درویش اور عالم اس واسطے کہ نگہبان ٹھہرائے تھے اللہ تعالیٰ کی کتاب پر اور اسکی خبر داری بہتے سو تم نہ ڈرو لوگوں سے اور مجھس ڈرو اور مت خرید کرو میری آیتوں پر مول تھوڑا اور جو کوئی حکم نہ کرے اللہ تعالیٰ کے اوتار سے پر سو وہی لوگ ہیں منکرو ف بعضے منافق تھے کہ دل میں یہود سے ملتے تھے اور بعضی یہود تھے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آمد و رفت کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ لوگ جاسوسی کو آتے ہیں کہ تمہارے دین میں کچہ چھین کپڑے جاوین اپنے سرداروں کے پاس جو بیان نہیں آتے اور فی الحقیقت عیب کھان ہے مکن بات کو غلط تقریر کر کے ہنر کو عیب کرتے ہیں ف یہود میں کئی قصے ہوئے کہ اپنے قضا یا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لاتے فیصلے کو وہ سردار یہود آپ نہ آتے پیچ والوں کے ہاتھ پہنچتے اور کہہ دیتے کہ ہمارے معمول کے موافق حکم کریں تو قبول رکھو نہیں تو نہ رکھو غرض یہی تھی کہ حکم تورت کو خلاف معمول باندھے تھے ایک نبی اگر اس کے موافق حکم کر دے تو کچھو اللہ کے یہاں سند ہو جاوے اور جانتے تھے کہ انکو تورت کی خبر نہیں جو ہمارا معمول سنیں گے سو حکم کریں گے اللہ تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبردار کیا موافق تورت ہی کے حکم فرمایا تورت کو ثابت کر کے انکو قائل کیا ایک قصہ رحیم کا تھا کہ وہ منکر ہو کر تھے بہر تورت کو قائل کیا ایک قصاص کا تھا کہ وہ انشراف و کم ذات کافرق کو تے تھے تورت میں

فرق نہیں رکھا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں تردد تھا کہ ان کے مقدمے میں نہ بولوں تو ناخوش ہوں اور اگر اپنے دین پر فیصلہ کروں تو نا قبول رکھیں اور اگر اذن کا معمول جاری رکھوں تو عند الضرر ہے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اختیار ہے یا تغافل کرو تو اذن کی ناخوشی کا خطرہ نہیں یا حکم کرو تو اپنے دین کے موافق کرو پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی حکم فرمایا اذن کو قائل کر کے آنتے ابن کثیر کہتے ہیں اوتری ہیں یہ آیتیں حق میں اذن کے جوشتابی کرتے ہیں کفر میں خارج ہوتے ہیں اللہ و رسول کی اطاعت سے اپنی رائے و نبوی کو اللہ تعالیٰ کی شریعتوں پر مقدم رکھتے ہیں منہ سے کہتے ہیں ہم ایمان لائے مگر دل ان کے ایمان نہیں لائے وہ بالکل خراب ایمان سے خالی ہیں یہ لوگ منافق ہیں یہود میں سے اعدای اسلام داخل اسلام ہیں وہ سب جھوٹی باتیں سن کر قبول کرتے ہیں جو لوگ پاس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں آتے ہیں اذن کو وہ باتیں لیجا کر سناتے ہیں انکا کام یہ ہے کہ کلام کو بے ٹھکانے کر کے کچ اور ہی مطلب اور سکاٹھیں اتے ہیں سچے بوجہ کہ یہ کارستانی تبدیل و تحریف کی کرتے ہیں بھجے نہ کہا یہ آیت حق میں ایک قہر ہے اور دوسری ہر ایک آدمی کو اذنبوں نے مار ڈالا تھا پھر کہا چلو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کا حکم لین اگر دیت کا حکم دین تو مانو اور اگر قصاص کا حکم دینی مت منہ صحیح یہ ہے کہ نزول اس کریمہ کا حق میں دو یہود کے ہوا ہے جنہوں نے نہ انکا کیا تھا یہود نے اللہ کی کتاب یعنی توریت کو جو اذن کے پاس تھی اور اس میں حکم رحم کا تھا واسطے زانی محسن کے بدل ڈالا تھا آپس میں یہ صلح کر لی تھی کہ سو کوڑے ماریں موندہ کالا کر کے گدہ ہے پر سوار کریں موندہ طرف دھم کے کر دین یہ یہ واقعہ بعد ہجرت کے ہوا آپس میں کہا چلو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کر ایمین اگر حکم کوڑے مارنے منہ کالا کرنے کا دین تو تم مان لو اور اس حکم کو درسیان اپنے اور اللہ کے حجت ٹھہراؤ کیونکہ ایک نبی نے ایسا حکم دیا ہے اور اگر دوسرا حکم دین تو نہ مانو اس مقدمے میں حدیثین آئی ہیں مالک نے ابن عمر سے روایت کیا کہ یہود پاس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آئے وکر کیا ایک مرد عورت نے اذن میں سے حرام کیا پھر فرمایا تم توریت میں شان رحم میں کیا لکھا ہوا پاتے ہو کہ ہم اذن کو فضیحت کرتے ہیں تا زبانیے مارتے ہیں عبد اللہ بن سلام نے کہا تم جوٹے ہو توریت میں جرم ہے پہلا توریت کو تو لاؤ وہ لائے اور سکو کہو لا ایک شخص نے انہیں سے اپنا ہاتھ آیت رحم پر رکھ دیا

ما قبل البعد کو پڑھا بعد السرنے کہا ہاتھ اوٹھا اوسنے ہاتھ اوٹھا یا تو آیت رحم نکلی کہنے لگے محمد سحر میں
توریت میں آیت رحم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا کہ رحم کرو وہ دونوں رحم کیسے گئے ابن
عمر کہتے ہیں بنی نہ مرد کو دیکھا کہ وہ عورت پر جب کتا تھا پھر کوا دس سے بچا تا تھا آخر جاکو دھا لفظ
النجاری ایک لفظ میں یوں آیا ہے کہ یہود سے کہا تم کیا کرتے ہو ساتھ اون کے یعنی زانی زانیہ
کے کہا ہم سو نہ کالا کر کے اترتے ہیں فرمایا توریت لاؤ اگر تم سچے ہو وہ ملائے اور ایک شخص عور سے جو
ان کے پسند کا تھا کسا پڑا اوسنے پڑا حب ایک جگہ پر سو پچا و مان ہاتھ رکھ دیا فرمایا ہاتھ اوٹھا
ہاتھ اوٹھا یا تو اوس کے نیچے آیت رحم لایا محوی کہنے لگے اے محمد اس میں آیت رحم ہے مکن ہم اوس کو
اپس میں پوشیدہ رکھتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اون دونوں کو رحم کیا گیا مسلم کا لفظ
یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یہودی اور یہودیہ لائی گئی اون دونوں نے زنا کیا
تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس یہود کے گئے کہا تم توریت میں زانی پر کیا پاتے ہو کما مٹہ کالا کر کو
ہٹا اتے ہیں فرمایا توریت لا کر پڑھا اگر تم سچے ہو لاؤ پڑھا حب آیت رحم پر گندہ ہوا پڑھنے والے نے اپنا
ہاتھ اوپر رکھ دیا اور دوسرا ہاتھ کے پڑھا بعد السرنے سلام نے کہا آپ حکم دیں کہ یہ اپنا ہاتھ اوٹھا
لے اوٹھا یا تو نیچے اوسکے آیت رحم تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا وہ دونوں رحم کیسے گئے
ابن عمر کہتے ہیں میں ہی انکے رحم میں شریک تھیں میں نے مرد کو دیکھا کہ وہ اوس عورت کو اپنی جان سنس
کر کے پتھر سے بچا تا تھا اس باب میں بہت احادیث بالفاظ و طرق متعددہ سند احمد و سنن میں آئی ہیں
یہ سب حدیثیں دلیل ہیں اس بات پر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقدمے میں موافق توریت
کے حکم دیا ہے یہ کچھ اون کے لیے الزام مطابق انکے عقائد کے نہ تھا کیونکہ وہ ماسوہ میں ساتھ آتیا
شرع محمدی کے لامحالہ مکن یہ حکم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وحی خاص سے تھا جو طرف ہوا اللہ کے
اس باب میں آئی تھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اون کو چہنا لفظ کتمان کے نہ تھا کہ وہ جو اس حکم
کے کتمان پر پا ہم رضامند تھے اور ایک مانہ درانہ سے اوپر عمل ترک کر دیا تھا سوا نکو اوس کتمان و خفا
پر مقرر رکھا ہو بلکہ جب انھیں انکار کیا اور عمل انکا خلاف او سکرمو اتوا انکا نزع و عناد و کذب
ظاہر ہو گیا اور یہ بات ثابت ہو گئی کہ جو کتا بگو ہاتھ میں تھی اور سچا عقائد کرتے تھے اوسکو مذہب
انکا عدول کرنا طرف حکیم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا لفظ شہوت کی راہ ہو تا تھا کہ حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا حکم موافق انکی رائے کے پڑا ورنہ اس لیے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو وہ صحیح عقائد کرتے تھے
 اسی لیے انہوں نے یہ بات کہی کہ اگر جلد و تخم کا حکم دین تو تم مان لو اور اگر زین تو تم ان کے قبول حکم و اتباع
 سے بچو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کذب یعنی باطل کو خوب سنو کہ یہین سخت یعنی مال حرام کو خوب بیٹا بہر کہ کما سے مین
 ابن مسعود نے کہا مرد سخت رشوت پر یعنی جس کا یہ جان و صف ہو بھلا او سکھ دل کو اللہ تعالیٰ کیونکر پاک
 کرے گا او سکی دعا کس طرح پذیر ہوگی بہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ اگر تم او کا فیصلہ نہ کرو گے تو تم پر
 کچھ الزام نہیں ہے اس لیے کہ مقصد انکا تمہارے حکم سے نہیں ہو کہ وہ اتباع حق کرین بلکہ یہ ہے کہ تمہارے حکم
 موافق انکی رہے کے پڑے ابن عباس و مجاہد و عکرمہ و حسن و قتادہ و سدی و ذریہ بن سلم و عطاء خراسانی و
 حسن و غیرہ احد نے کہا یہ کہ یہ آیت منسوخ ہو بقولہ **وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ فَإِنَّكُمْ** **بَيْنَهُمْ** **بِأَمْرٍ** **مِّنَ اللَّهِ** **وَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** **فَلْيَكُنْ** **الْحُكْمُ** **مِنَ اللَّهِ** **وَاللَّهُ** **يَعْلَمُ** **بِمَا تَعْمَلُونَ** **وَاللَّهُ** **يَعْلَمُ** **بِمَا تَعْمَلُونَ** **وَاللَّهُ** **يَعْلَمُ** **بِمَا تَعْمَلُونَ**
 بیکہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ جَاءَكُم مِّنْ رَّبِّكُمْ آيَةٌ** **وَاللَّهُ** **يَعْلَمُ** **بِمَا تَعْمَلُونَ** **وَاللَّهُ** **يَعْلَمُ** **بِمَا تَعْمَلُونَ** **وَاللَّهُ** **يَعْلَمُ** **بِمَا تَعْمَلُونَ**
 والون کو چاہتا ہے بہر ان کے آراء فاسدہ و مقاصد رائفہ پر کہ جس کتاب کو سچا جانتے ہیں او سکو
 جوڑ کر حساب کو نفس الامر میں باطل اعتقاد کرتے ہیں او سپر عامل میں انکار کر کے یہ فرمایا کہ وہ کیونکر تم سے
 فیصلہ جانتے ہیں حالانکہ ان کے پاس قریت موجود ہے او میں اللہ کا حکم لکھا ہوا ہے وہ اس حکم سے بہر
 گئے ہیں انکو مومن نہ ہو بہر اللہ نے قریت کی روح کی کہ دیکھو جو اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں وہ اسی کے موافق
 حکم کرتے ہیں تبدیل و تحریف رو انہیں رکھتے ہیں حال عباد و علما کا ہے کہ وہ انہما احکام کتاب کرتے
 ہیں او سپر عامل میں تم لوگوں سے کیوں ڈرتے ہو ڈرو تو مجھ پر ڈرو میری آیتوں کو توڑے و اسوئہ پر بھیجو
 بہر اللہ تعالیٰ نے کہا جو کوئی موافق کتاب اللہ کے حکم نہیں کرتا ہے وہ کافر ہے ابن عباس نے کہا یا ایہا
 حق میں دو گروہ یہود کے اتری ہیں ایک سے بر غالب و اجابلیت میں یصلح ثبیری کہ جس کو طائف
 غزیز نے قتل کیا ہے او سکی دیت پچاس سق میں او جس کو طائف ذلیل نے قتل کیا ہے او سکی دیت کمیسو
 و سق میں اسی دستور پر وہ قائم تھے یہاں تک کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آنے و ذلیل نے ایک آدمی
 غزیزہ کا مار ڈالا غزیزہ نے کہا ایک سو دس دیت دو ذلیل نے کہا دو نو قبیلہ کا دین ایک نب ایک شہر
 ایک ہے بہر کیا وجہ کہ بعض کی دیت نصف بعض پر عنہ وہ دیت تمہارے حکم کے سبب دی تھی تم سو
 ڈر کر اب جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم آگئے ہیں تو ہم تم کو مدینے کے قریب تھا کہ با ہم جنگ ہو پڑے بہر یہ
 ثبیری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پچھ میں ڈالین غزیزہ نے کہا و اللہ محمدؐ ہرگز تم کو دو چند

سے کیا سرکار ہی بہ عدم حکم مہا انزل اللہ کہی کفر تو ہے کہی ظلم کہی فسق جیسا معاملہ ہوا دجیا اوس کا
درجہ شرع میں ہو دیا القہر ملیگا واللہ اعلم یہ آیت دہ طہ اہل اسے دہ صاحب کے کہ جنکو احکام کتاب
و سنت کا علم حاصل ہے یا دوسروں نے اودن کو اودن احکام پر مطلع کر دیا ہے ایک تازیانہ پست کندہ ہے اگر
ذرا ہی مفہم آیت میں غور کریں غلو ق قرآن پاک کو اپنے گلے اوتا رہیں **ف** فتح البیان میں کہا ہے
یا ایہا الرسول خطاب تشریف و مکرم و تعظیم ہے قرآن تشریف میں یا ایہا النبی کا خطاب بہت جگہ آیا ہے
یا ایہا الرسول کا خطاب دو جگہ ہے اودن میں ایک جگہ یہی ہے مراد مومنہ کے مسلمانوں کو جبکا دل ایمان
نہیں لایا ہے منافق میں ہوو کے دو وصف بیان کیے ایک یہ کہ اپنے علماء سے جوٹ منکر عوام سے نقل
کرتے ہیں دوسرے یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حقبات منکر اپنے علماء سے جا کر کہہ دیتے ہیں تاکہ وہ شکو
تخریف کر ڈالیں اہل کتاب نے اکثر علماء کے نزدیک تخریف لفظ و معنی دونوں کی ہیں اسی لیے بعض اہل
علم نے اجماع نقل کیا ہے مگر استعمال توریت و انجیل سے اور دیکھنا اودن کا اور دیکھنا جائز نہیں یہ حدیث
جابر بن آیا ہے عمر نے ایک کتاب توریت عربی زبان میں لکھی یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاکر
پہننے لگے چہرہ مبارک متغیر ہو گیا ایک انصاری نے کہا اے ابن خطاب تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
چہرے کو نہیں دیکھتا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اہل کتاب سے کوئی چیز نہ پوچھو وہ تم کو ہدایت
نہ کرینگے خود گمراہ ہیں اور تم یا تو کذب حق کر دگے یا صدیق باطل دالہ اگر موسے درمیان تمہارے
موجود ہوتے تو درست نہ ہوتا انکو مگر اتباع میرا دھا کا احمک و الذکر اورد اللفظ لکھ ابن حجر نے کہا ظاہر
یہ ہے کہ کہراہت تیزیہ نہ تحریم اولی اس سلسلے میں یہ ہے کہ راسخ فی العلم اگر وقت احتیاج بغرض
رو دیکھے تو جائز ہے غیر راسخ کا دیکھنا جائز نہیں ہے اللہ نے جو قدیم و جدیداً توریت و انجیل سے نقل کیا
ہے اور صدیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکی کتابوں سے نکال کر بتائی ہے وہ ہی غرض کے لیے ہے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب فرمانے سے تحریم پر دلیل اس لیے نہیں ہو سکتی ہے کہ کسی فعل مکرہ پر ہی آج غصہ
فرماتے تب جس طرح طول قرار ت ناموسے معاقر غصہ کیا انتہا ایش میں کہ اللہ نے انکے
دلون کا پاک کرنا نہ چاہا و سبیل ہے اس پر کہ اللہ نے کافر کے مسلمان
ہونیکا ارادہ نہ کیا اور اس کے دل کو شک و شرک سے پاک نہ فرمایا اگر ایسا کرتا تو وہ ایمان لے آتا یہ آیت
قدریہ نہایت سخت و دشوار ہر سخت کمر ا مال حرام ہے اوس میں رغبت بھی بدخل اولی داخل ہے تفسیر حجت

بنوع خاص حرام صلیح ایک جماعت اہل علم نے کی جو حاجت نہیں معلوم اولیٰ ہر حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ حضرت صلی
الہ علیہ وسلم نے فرمایا لَقَدْ أَكْبَرْتُ وَأَلْقَيْتُ فِي الْحِجْرِ كَعَجْزَةِ الزَّيْمِيِّ فَخَرَّكَ بِهَا الْبَيْتَيْنِ الَّذِينَ
اسْتَكْبَرُوا مِنْ دِيلِهِ اس بات پر کہ انبیائی اسرائیل موصوف بہ یهودیت و نصرانیت نہ تھے بلکہ مسلمان
تھے مراد وہ انبیاء ہیں جو بعد رسول علیہ السلام آئے معلوم ہوا کہ تنزیعیت ناقبل منزع ہے واسطی مارے حب تک کہ
منسوخ نہو یا مرد نبیین سے ہمار کہ حضرت صلی الہ علیہ وسلم میں لفظ جمع واسطی تعظیم کے ہے مگر اول او
ہے ربانین سے مراد علماء حکما اولاد و بارون ہیں جو تلزم طریقیہ انبیائے دیں یہود کاک تمنا تھے جس
کام اور فقہاء میں مجاہد نے کہا وہ فوق احبار میں کیسے کہا عباد زہاد میں ابن عباس نے کہا مؤمنین پر
احبار قرار میں انبیاء نے اون کو حکم کیا تھا کہ وہ توریت کو تغیر و تبدیل سے محفوظ رکھیں گویا وہ انبیاء
کے خلفاء و نواب تھے حرف من جملہ من لکم حجۃ من صفیہ عموم ہے مفید ہے اس بات کو کہ یہ حکم مختص ساتھ
کسی گروہ معین کے نہیں ہے بلکہ ہر والی حکم کو شامل ہے اور یہی اولے ہی ہے سدی ہی ہی کے قائل
ہیں بعض نے کہا یہ آیت مطلقاً حق میں کفار کے ہے سلیم کہ مسلمان از نکاب کپیڑ سے کا فر نہیں ہوتا
ہے برابر بن عارب نے کہا یہ تیون اتین عام ہیں یہود میں اور اس امت میں جو کوئی رشوت لیکر بغیر حکم
الہ حکم کرے گا وہ کا فر ظالم فاسق ہو جاوے گی ایسی اولے ہے سلیم کہ اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ خصوص
کا ابوالسعود نے کہا محمول ہیں سپر کنغیر ما انزل اللہ بطور اختلاف و احتمال احمد کے دفع ہوا تھے ذکر
کفر کا اگر بنا سب کیونکہ بعد ذلک لا یأتی ثمتاً قلیلاً کے آیا ہے اور یہ کفر ہے خذیفہ کے
ساننے ذکر ان آیاتوں کا آیا ایک آدمی نے کہا یہ حق میں بنی اسرائیل کے ہیں خذیفہ نے کہا نعم الا حق
لکم بؤس اسرائیل ان کان لکم کل حلوۃ ولکم کل شرۃ واللہ لکن طریقتهم قد
التکرار ابن عباس سے بھی اسی کے ناگ ہنگ مروی ہے حق یہ ہے کہ یہ آیات گو حق میں بنی اسرائیل
کے ہیں لیکن کچھ خاص ساتھ ان کے نہیں ہیں کیونکہ مستبر عام ہونا لفظ کا ہے نہ خاص ہونا سب کا کلمہ
من معرض شرط میں آیا ہے اسلئے عموم کے لیے ہے یہ آیت کریمہ متناول ہے ہر غیر عالم بما انزل کو ما انزل
اللہ سورہ کتاب و سنت ہر مقلد یہ دعویٰ نہیں کرتا ہے اور نہ کر سکتا ہے کہ اس نے موافق ما انزل اللہ کے
حکم دیا ہے بلکہ وہ مقرر ہے اسکا کہ میں نے موافق قول فلان امام یا عالم کے حکم دیا ہے اسکو یہی نہیں معلوم
کہ وہ کسی کا پھر میں نہیں چلتا کہ اس استدلال میں صواب واقع ہوا یا خطا اس حکم کو دلیل تو کسی خدا کا یا پیغمبر کا

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

وہ عازم مین تو بہ واقف اور اپنی جانوں کو اپنی تفریط پر ہلاست کرتے ہیں بخلاف ان قاضی صاحب مفتی صاحب کے کہ خلوت مین بعد از پنجگانہ دعا کرتے ہیں کہ اے اللہ مگر اس عہد کی پر دہم قائم رکھ نہ اے اعلیٰ مگر ہم اس مرتبہ سے جدا نہ ہوں کوئی ہمارے ذل نہ کر سکے بلکہ اس کام کے لیے نقائص اسواں درشاہ بر طیل باطیل صرف کرتے ہیں اور جبکہ اس کام مین دخل ہے اپنے استمرار عہدہ کے لیے اسکو وہ مال دیتے ہیں اس فعال سے جامع در میان خسراں دنیا و آخرت کو جو جاتے ہیں اس عہد کی فریو سے نادر شرفید کرتے ہیں ایسے لوگ بہت کم ہیں جو ان اوصاف سے خارج ہوں مراد قضا سے ہجکدہ وہ عہدہ ہے جہین کام حکومت کا پڑتا ہے جیسے دیوانی فوجداری مال یا فتویٰ لیا جاتا ہے اور وہ فتویٰ کسی امام یا مجتہد کا قول ہوتا ہے نہ ما نزل الصرا میں بادشاہ سے لیکر تا ادا نے حاکم سب اہل مین ہاں وہ خدمات جہین کام حکم و فتویٰ کا نہیں ہے وہ اس عہد سے بچے ہوئے ہیں میرا مارت میرا تش میرا باغات میرا کارخانجات امرا و مصارف مناصب ظالمت مساجد مدرس مغیر ہم اونکا گناہ اگر ہوتا ہے تو وہ یہی خیانت یا رشوت ستانی غیر حکم مین یا عدم خیر خواہی مالک و غیرہ ہے یا سورا کر جب کیا نہ مین اور بعض بعض سے سخت تر لکن گناہاں قاضی صاحب مفتی صاحب نائب صاحب ہتم صاحب صیغہ یا مذکورہ سے فرد تر مین گو اس کارروائی میں ظالم فاسق شیرین مگر کفر ہے بچے ہوئے ہیں اگرچہ کما صی ہی قاصد کفر ہوتے ہیں خصوصاً اسوقت کہ طبیعت انسان جو جادین استمرار و دوام کی وجہ سے نظر مین ملکہ عمل مین سبک کشیر جادین حرست احکام شرع تعظیم شعائر اللہ سا تطہر جاوے دیں حق لہو و لعب ہجاوے نام کی سلمانی ہو غابازی فریب ہی دروغ گوئی حرام خواری نفاق ورزی شمار و شمار بنجاوے اللہم حفظنا بطرح کہ آجکل حال مدعیان اسلام کا ہے اِنَّا لِلّٰہِ آیات بنیات اجادیت کرمیات اس باب مین بہت مین اگر کوئی یہی زواج نہ ہوتے تو فقط ایک یہی آیت اور ایک حدیث جو اوپر گذری کافی تھی حاصل یہ ہے کہ مسئلہ کا قاضی حاکم مفتی متہم ہونا صحیح نہیں ہے قاضی وہ ہے جو مجتہد ہے اسواں ناس مستوع ہے قضا یا مین عادل ہے سب کا حق مین لیکن حکم کرتا ہے اہل علم نے کہا ہے کہ حرص کرنا قضا پر اور طلب کرنا قضا کا حرام ہے حلال نہیں امام ایسے شخص کو جو رخصت مطالب ہو مگر زوالی نہ کرے پھر جو شخص سچ چاہے قضا ہے اور لیاقت اس کام کی کہ کتا ہے وہ ہی خطر عظیم مین پڑا ہوا ہے اصابت پرودا جبر او خطا پر ایک جبر پاوے گا اگر خدایا کہ فرشتہ بحث مین کی ہے او سپر لکینا رشوت و ہدیے کا جو بسبب اسکو عہد کی دیا جاتا ہے

حرام ہے حالت غضب میں حکم نہ کرے مدعی و مدعیہ میں برابری کہے مگر ادو موت کہ ایک فرم قبل حکم قضا کے دونوں کی بات بچوں نے جہاں تک ہو سکے تمہیل حجاب کرے لوگوں کے آنے جانے کو نہ روکے ہاں تقرر کرنا اعران کا وقت حاجت کے اور شفاعت میں تفضل و ارشاد کرنا بطرف صلح کے جائز ہے قاضی و حاکم کا حکم فقط ظاہر میں چلتا ہے اگر کسی کے لیے کسی شے کا حکم دیا تو وہ درست نہیں ہو مگر سیرت کہ وہ حکم موافق واقع و مطابق با نزل اسمہ ہو یہ کلام تو خاص قاضی صاحب کے حق میں ہمارے مفتی صاحب قبلہ سو بیان شرط افتاء و اوصاف مفتی صاحب کا ارشاد الفحول ذیل الاوطار اعلام الموقعین ذخیر المحتوی میں مبسوط طور پر مرقوم ہے اسجگہ حاجت طول کلام کی نہیں ہے مفتی صاحب جہاں اہل سنت کو عمل بابتہ سرورکتے ہیں اور تقلیدینہ کو موجب قی عہدہ و ماہوار سمجھتے ہیں گذارش ہماری ادون کو سیکر ہے

منعم لمن رزق عشق تو لے مفتی زمان معذور و درست کہ تو آن راندیدہ

وَكُنْتُمْ عَلَيْكُمْ فِيهَا آيَاتٍ بِالْغَيْبِ وَالْعَيْنِ يُلْقِيْنَ بِالْأَنفِ وَالْأَذْنِ بِالْأَنفِ وَالسِّنِّ بِالسِّنِّ وَالْجَوْشَقِ قِصَاصٌ قِصَاصٌ تَصَدَّقُ بِهِ فَهُوَ كَقَادِرٍ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلْكُمْ مِمَّا أَوَّلَ اللَّهُ قَوْلًا لِّلْكَافِرِ هُمُ الظَّالِمُونَ ○ اور لکھد یا مہنے اون پر اوس کتاب میں نبی کے بدلے جی اور انکھ کے بدلے انکھ اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دت اور زخم و لکا بدلہ برابر ہر جس نے مجھ یا تو وہ اُس کے پاک ہوا اور جو کوئی حکم نہ کرے اللہ تعالیٰ کے اتار دی پر سو وہی لوگ ہیں بے انصاف و یہی ایک جبر کی اور ڈانٹ ہے یہود کو کہ ادون کے نزدیک نفس توریت میں موجود ہے کجاں کے عوض بنا ہے اور وہ عمدہ و عناد و خلاف اس حکم کے کرتے ہیں نفی کو بدلے قرضی کے قصاص کرتے ہیں قرضی کا قصاص بدلے نفی کے نہیں کرتے بلکہ دیت دیتے ہیں جس طرح مقدمہ رجم زانی محسن میں خلاف حکم توریت کے عدول طرفت زانیہ و سیاہ روئی و تشہیر کی کرتے ہیں اسی لیے آیت سابق میں کُفِّرُوْنَ فرمایا تھا کیونکہ محمد حکم کا عمدہ و عناد و قصد کیا تھا یہاں ظلمی فرمایا اس لیے کہ ظلم کا انصاف ظالم سے نہ کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہ تھا کہ عدل و برابری کرو سب میں سو برخلاف ادون حکم کے انہوں نے ظلم و تعدی شروع کی بعض بعض کہ سنے لگا بہت سوا اہل اصول و فقہا کہتے ہیں کہ شروع ماقبل ہمارے لیے شروع ہے جبکہ بطور تقریر محکم ہوا اور منسوخ نہ ہو چکی جو پہلے سے اس طرح مشہور و جہاں اس کو اسفر اینی نے نفس شافعی و اکثر اصحاب حکایت کیا ہے کیونکہ حکم نزدیک ہمارے جنایات میں موافق اسی آیت کے ہے سب کے

نزدیک سن ابھری نے کہا ہر علیہم وعلی الناس حکمۃ نووی نے اس سلاہ میں تین وجہ ذکر کیے
 ہیں تیسری وجہ یہ کہ شرع ابسبب محبت ہو نہ کسی اور کی شرع بہر عدم محبت کو صحیح کہا ہے مگر نص شافعی
 ہے کہ محبت جو جمہور اصحاب شافعی نے اسی کو راجع بتلایا ہے امام ابن الصباغ نے کتاب شامل میں لکھا ہے
 کہ علماء کا اجتماع ہر احتجاج پر ساتھ اس آیت کرمدلول آیت پر سبب لکھنے احتجاج کیا ہے اس امر پر کہ مرد و
 عورت کو قتل کیا جاوے گا بدلیل عموم اس آیت کے سیطرہ مرفوع میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کتاب عمرو بن خرم میں لکھا تھا اِنَّ الْحَجْلَ يُقْتَلُ بِالْمِرَاةِ وَذَاكَ الشَّافِعِيُّ دوسری حدیث میں آیا ہے
 الْمُسْلِمُونَ تَتَكَفَّؤْنَ مَا كَتَبْتُمْ یہی قول ہے جمہور علماء کا سوا علی و حسن و عثمان بہی و احمد کے ایک ویت
 میں کہ مرد و بے عورت کے مارا نہ جاویگا بلکہ دیت احب معہ گی ابو حنیفہ نے عموم اس آیت سے ہتھ لال کیا
 ہے اس بات پر کہ مسلم بدلے کافر فرمی کے مقتول ہوگا اور آزاد و عوض عبد کے مارا جاویگا جمہور ان دونوں
 میں مخالف ہیں صحیحین میں علی مرتضیٰ مرفوعاً آیا ہے لَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ رَا عِصْمَ سُلُفٍ اس باب
 میں آثار متعدد آئے ہیں کہ وہ قصاص عبد کا آزاد سے نہ لیتے تھے اور نہ حر کو عوض عبد کے قتل کرتے تھے
 اس مقدمہ میں احادیث ہی آئی ہیں مگر صحیح نہیں شافعی نے خلاف قول ابی حنیفہ دم کے اجماع نقل کیا ہے
 مکن اُس سے کہچہ اطلاق انکے قول کا لازم نہیں آتا ہے مگر بدلیل مخصوص جو آیت کو خاص کر دے مؤید قول
 ابن صباغ ہے حدیث انس کہ ربیع عمہ انس نے ایک لڑکی کا دانت توڑ ڈالا تا قوم سے معافی چاہی نہ دی
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے فرمایا قصاص کرو انکے بہائی انس بن نضر نے کہا امیر رسول خدا
 کیا فلا نہ کے دانت توڑے جاویں گے فرمایا اے انس کتاب اللہ میں قصاص ہے کہا تم ہے اسکی جس نے بیچ
 آپ کو مبعوث کیا ہے اسکو دانت نہ توڑے جاویں گے قوم رہنی ہو گئی معاف کر دیا قصاص چھوڑ دیا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنَّ مَرْجِبًا دَاللّٰہُ مَرْجِبًا لِّقَوْمٍ عَلٰی شَعْرٍ کَثَرٍ کَا یُنِیۡہُ اللّٰہُ کہ بندوں میں ایسے
 ہی ہیں کہ اگر اللہ کے بہرہ پر قسم کہا بیٹھیں تو اللہ انکو سچا کر دے رَوَاۃُ اَحْمَدُ حدیث صحیحین میں ہے
 دوسری حدیث میں یوں ہے کہ ربیع بنت نضر عمہ انس بن مالک نے ایک عاریہ کے طمانچہ مارا اس کے اکل و دانت
 سامنے کے ٹوٹ گئے الخ و عمران بن حصین نے کہا ایک شخص فقیر وں کا غلام تھا اس نے ایک امیر وں کے غلام کا
 کان کاٹ لیا لہذا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا ہم فقیر لوگ ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر
 کچھ دیت نہ کر ہی رَوَاۃُ ابوداؤد و کَانَ الشَّافِعِيُّ وَهَذَا اِسْنَادٌ قَوِیٌّ رِجَالُہٗ کَا یُنِیۡہُ فَقَات

یہ حدیث مشکل ہے مگر یوں کہیں کہ جانی قبل بلوغ تھا اس لیے اس پر قصاص ہوا اور شاید اوس نے دیت نقصان غلام اغنیاء کا فقر اسے تحمل کیا یا ساق کرالیا **ف** ابن عباس نے کہا جان بدلے جان کے قتل کی جاتی ہے اگرکہ بدلے اگرکہیہ کے پوڑی جاتی ہے ناک عوض ناک کے کاٹی جاتی ہے دانت عوض دانت کے اکوٹاڑا جاتا ہے رحم کا بدلہ عوض زخم کے کیا جاتا ہے اس میں سزا آزاد و مسلمان مرد و عورت برابر ہیں جبکہ نفس و مادون نفس میں عمدہ اور ہر سارے غلام کی اور عورت برابر ہیں جبکہ عمدہ نفس و مادون نفس میں ہو دو کاغہ **ابن جریر** قاعدہ محمدہ زخم کبھی جوڑ میں ہو بلکہ اس میں قصاص بالاجماع و حسب جیسے قطع کرنا ہاتھ پاؤں کف قدم و نحو ذلک اور اگر زخم مفصل میں نہ ہو بلکہ ہڈی میں ہو تو زردی کا مکے قصاص ہے مگر ان میں یا جو شاربہ فخذ ہے اس لیے کہ یہ جگہ خوف خطر کے کی ہے ابو حنیفہ و صاحبین نے کہا کسی ٹپے میں استخوان قصاص نہیں مگر دانت میں شافعی نے کہا غلام میں مطلقاً قصاص نہیں ہے یہی مروی ہے عمر دین عباس سے عطاء شیبی حسن بصری زہری نخعی عمر بن عبد الغزیز ثوری لیث احمد سب اس کو قائل ہیں امام ابو حنیفہ کی حجت حدیث بروج بنت نصر ہے کہ سوادانت کے کسی ہڈی میں قصاص نہیں مگر یہ حدیث حجت نہیں ہے اس لیے کہ بلفظ کسرت **ثَلَاثَةُ أَصَابِعٍ** آئی ہے ہو سکتا ہے کہ بغیر کسر ساقط ہو جاوین تب بھی قصاص واجب ہے باجماع باوجود اس حال کے اس دلالت کو یوں تمام کیا ہے کہ جاریہ حنفی کی حدیث میں آیا ہے کہ ایک آٹھ نے دوسرے آدمی کے بازو پر تلوار ماری اس کو مفصل کے اوسکا بازو کاٹ گیا اوس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فریاد کیا حکم دیت کا دیا اوس نے کہا میں قصاص چاہتا ہوں فرمایا **خُذْ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِیْهَا** اور حکم قصاص کا نہ دیا **دَوَاكَ ابْنُ مَرْجَانَةَ** مگر سبکی سند سخت ضعیف ہے یہی کہا ہے کہ قصاص جارحہ نہ کیا جاوے جب تک کہ حجت مجروح مند مل نہ ہو جاوے اگر اند مال سے پہلے بدل لے لیا پھر زخم بڑ گیا تو اب کچھ نہیں دلیل اس پر حدیث عمر بن شعیب عن ابی یمن جدہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے زانو میں ایک زخم سینک کا مارا اوس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میرا بدلہ لو اوسکا بدلہ لیا اوس نے کہا میں تو لنگڑا ہو گیا فرمایا میں نے تجھ کو منع کیا تھا تو نے میرا کمانا اوس پر تجھ کو دور ڈالے تیرا لنگڑا ہو مارا لگان و باطل ہوا **دَوَاكَ أَحْمَدُ** پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ فرمادیا کہ کسی زخم کا بدلہ نہ لیا جاوے یہاں تک کہ زخمی اچھا ہو **فَعَدَّ يَوْمَ أَحْمَدُ** مسئلہ اگر مجنی علیہ نے جانی سے بدل لیا اور وہ مر گیا تو اس پر کچھ الزام نہیں ہے یہی مذہب ہے امام شافعی احمد کا جمہور صحابہ تابعین وغیرہم یہی اس کو قائل ہیں ابو حنیفہ کہتے ہیں مال مقصر میں دیت واجب ہوگی

شعبی عطا طائوس عمرو بن دینار حارث بن عکمل حارث بن ابی لیلیہ حماد بن ابی سلیمان نہدی ثوری کا یہ قول ہے کہ جو بیت کا عاقلہ منقص رہے ابن مسعود بخشی و حکم بن عقیب عثمان ابی کتیمہ مین کہ بقدر اوس جا رہ کے دیت ساقط ہے یعنی منقص سے باقی اس کے مال میں وہ بیت بہرہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جس نے معاف کیا وہ صدقہ دیا وہ کفارہ ہے یعنی واسطے مطلوب کے اور اجر ہے وہ اسطرح طالب کے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا جس نے تصدق کیا وہ کفارہ ہو واسطے جابج کے اور اجر ہے وہ اسطرح مجروح کے اسعزوجل رضی اللہ عنہ و مجاہد و ابراہیم دشعبی و جابر بن عبد اللہ کا یہی قول ہے جابر بن عبد اللہ کفارہ یعنی مجروح کے لیے حسن بصری بخشی ابو اسحاق سہدانی بھی اسطرح لکھتے ہیں بخشی و قتادہ بھی اسیکو قائل مین ابن عمر کے کہ بقدر تصدق گناہ منہدم ہو جاتے ہیں بخشی نے ایک انصاری سے مروی روایت کیا ہے کہ حکایت ثوما یا ہاتھ کٹا یا اور کوئی شے یا بدن میں زخم لگا اور اس نے معاف کر دیا تو اس بقدر اس کے گناہ جبر جاتے ہیں اگر ربع دیت ہو تو ربع خطایا اور جو تہائی ہے تو ثلث خطایا اور پوری دیت ہو تو سارے خطایا مٹ جاتے ہیں رواہ ابی مہر دیکھ حدیث ابوالدرداء مین آیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما من مسلم یصاب بشئ من جنسہ فیحبہ الا ارفعہ اللہ بہ درجۃ و خطعت عن خطیئۃ رواہ ابی جریس احمد کالفاظ ابی یحبہ کے فی تصدق بہ و رواہ الترمذی و ابی مکیۃ ابیہ ایک صحابی نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے من تصدق بیدم فسادونہ فهو کفارہ لہ من یکرہ و لکن الیکم کیونکہ رواہ ابی مہر دیکھ عبادہ بن صامت کالفاظ مرفوع یہ ہے نہیں کوئی آدمی کہ زخم لگے اس کے بدن میں وہ تصدق کرے ساتھ لنگر لکن کفارہ کرتا ہے اللہ مثل اس کے تصدق کے رواہ احمد و الترمذی ایک صحابی کالفاظ یہ ہے من اصاب الشئ من جنسہ فترکہ اللہ کاد کفارہ لہ رواہ احمد امام حسن علیہ السلام اور مرزا مظہر جان جان نے اپنا خون قاتل کو معاف کر دیتا اس آیت میں ہر الظالمون فرمایا ہے پہلے قول طائوس عطا کا گذر چکا کہ کفارہ دون کفارہ و ظلمہ دون ظلمہ و فسق دون فسق فتح البیان مین لکھا ہے اللہ تعالیٰ نے اس آیت مین بیان کیا کہ جس نے بنی اسرائیل پر قصاص نفس و اعضا فرض کیا تھا مجبور کہتے ہیں شروع مین قبل مجبور ہے اگر نسخ نہ ہو یہی حق ہو ظاہر نظم قرآنی یہ ہے کہ جب تکہ ناک کاں بالکل یکساں ہو جاوے تو جانی سے بدلہ لائے اوس کے لیا جاوے اور اگر توڑ نقصان پہنچا ہے تو آیت مین دلیل قصاص پر نہیں ہے

لفظ اَللّٰهُ بِاللّٰسِ سے معلوم ہوتا ہے کہ سبب برابر میں تمنا یا انیاب خبر اس رباعیات بعض کو بعض پر کچھ فضل نہیں ہے اکثر اہل علم سیطرف گنہرین گمنا قال ابْنُ الْمُنْذِرِ عمر بن خطابؓ مخالف اسکو میں لاکن اتنا پایا ہے کہ قصاص جانی میں مماثلت سن چاہیے لفظ جروح شامل اطراف ہو اگر قصاص ممکن ہے تو بہتر ورنہ حکومت عدل ہونا چاہیے تعمیر ہے بعد تخصیص کے اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ جن جروح میں خوف تلف ہے اودن میں قصاص نہیں اور نہ اس میں جرح بکا مقدار عمق و طول و عرض میں معلوم نہ ہو سکے بہر حال جانی پر بصدق کیا معاف کر دیا یا اوسکے لیے کفارہ ہے جب ہیونے اس بات پر صلح کی کہ شریف عوض و ضیع کے اور مرد و عورت کے مقتول نہ ہو تو آیہ هُمْ الظَّالِمُونَ اوتری تو ظلم کا انگہمہ اسلیم و سبب ہوا کہ بعد ذکر قتل و جرح کے یہ ارشاد فرمایا ہے کیونکہ ظلم منافی قصاص و عدم تسویہ ہے یہ آیت دلیل ہے اختراط اجتہاد پر کیونکہ حکم بآنزل اللہ وہی شخص کر سکتا ہے جو عارف تنزیل بنادیل ہوگا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل کو جب طرفین کے قاضی کر کے بھیجا بطور ستیان پوچھا تم کیونکر حکم کرو گے اگر کوئی قضیہ تمہارے سامنے آویگا کہا میں حکم کرونگا کتاب اللہ و فرمایا اگر کتاب میں تو حکم نہ پاوے کہا تو سنت رسول اللہ سے حکم کروں گا فرمایا اگر سنت میں بھی نہ پاوے کہا اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور کسی طرح کی کوتاہی روانہ نہ کرونگا حضرت صلے اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انکے سینے پر ہاتھ مار کر فرمایا لَحْمُكَ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَكَ رَسُولِ اللَّهِ يَا كَرِيضِي يَا رَسُولَ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ یہ حدیث مشہور ہے شوکانیؒ نے اسکے طریق بیان کیے ہیں یہ بات سب کو معلوم ہے کہ مقلد نہ کتاب کو بھیجاتا ہے سنت کو جانتا ہے نہ اوسکی کچھ رائے ہے بلکہ یہی نہیں جانتا کہ حکم اوس قضیہ کا کتاب و سنت میں مجزؤ ہے کہ موافق اوسکے حکم کرے یا موجود نہیں ہے کہ اپنی رائے سے اجتہاد کرے جب یہ یہ دعوے کرے گا کہ اوس نے حکم اپنی رائے سے دیا ہے تو وہ اپنی جان پر دروغ بند ہے کیونکہ عدم معرفت کا معترف ہو اس حکم میں کہ وہ گویا مقرر ہے کہ وہ حکم اوسکا طاعت و ہر شوکانی سے کسی نے پوچھا تا کہ مقلد کا قاضی ہونا جائز ہے یا نہیں جواب یا کہ اود امر قرآنی میں تو یہی آیا ہے کہ حاکم حکم عدل و حق اور بآنزل اللہ اور بآراہ اللہ کرے ہر عارف یہ بات جانتا ہے کہ ان امور کا عارف وہی شخص ہو سکتا ہے جو مجتہد ہوگا مقلد تو قابل قول غیر بغیر محبت ہوتا ہے کسی شخص کے حق یا عدل ہو نہ کیا علم

وہی حجت و دلیل ہے مقلد حجت کو نہیں سمجھتا یہ جو حجت احتجاج کس طرح کرے گا علاوہ اسکو اسکے پاس علم انزل
 اللہ نہیں ہے اور اسکا علم تو وہی قول ہے اس شخصہ کا جسکی وہ تقلید کرتا ہے اگر فرض کریں کہ وہ عالم انزل آیا جا رہا
 عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے تو یہ مقلد نہ نہیں کہ مجتہد ہوگا اسبطح مقلد کے لیے نظریہ نہیں ہے وہ جب
 کسی شے کا حکم کرے گا تو وہ حکم اسکا ہوا راہ اللہ نہ ہوگا بلکہ ہوا راہ امام نہ ہوگا وہ نہیں جانتا کہ جو بات اسکو
 امام نے کہی ہے موافق حق ہو یا مخالف حق غرضکہ قاضی دراصل وہ شخص ہوتا ہے جو موافق شارع حکم کرے جو جس
 طرح حدیث معاذ میں گذرا یہ حدیث اگرچہ خالی مقال سے نہیں ہے لیکن حافظ ابن کثیر نے ایک جزو میں اسکو سب
 طرق جمع کیا جو میں جس سے اسکا حسن ہونا ثابت ہوتا ہے اللہ اسلام نے قد کیا و حدیثاً اوسپر اعتماد کیا ہے اسکو
 اسکو امام احمد و ابن عدی و طبرانی و بیہقی وغیرہ میں حق یہ ہے کہ حدیث مذکور حسن لغیرہ ہے اسلام میں حملہ
 ہے دلیل ہے اس بات پر کہ قاضی و حاکم وقت قصداً و حکم کو کتاب اللہ کو مقدم کرے جب قرآن شریف میں نہ
 پاوے تو حکم سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دیوے بہر اگر سنت میں ہی نہ پاوے تو اپنی
 رائے سے اجتہاد کرے مقلد کو حکم بکتاب اللہ کا مقتدر نہیں اسلیے کہ وہ نہ استدلال کو پہچانتا ہے نہ
 کیفیت استدلال کو بطرح حکم سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نہیں کر سکتا ہے کیونکہ اس کو تمیز
 صحیح و موضوع و ضعیف و معلل کا اور شناخت اسباب وجہ تعدیل کی اور شعور متقدم متاخر و عام و خاص و مطلق و
 مقید و مجمل و بین و مانع و منسوخ کا نہیں ہے بلکہ ان الفاظ کے معنومات کو ہی نہیں جانتا نہ اونکے معانی
 سمجھتا ہے بہر اسکا کیا ذکر ہے کہ دلیل تصف ہونا ساتھ کسی ایک شے کے ان اشیاء میں سے سمجھ سکے مقلد
 اگر یوں کہے گا کہ میرے نزدیک اس طرح ہے تو اسکا نزدیک کیا دور اگر یوں کہیگا کہ شرع میں یوں ہے
 تو وہ بیچارہ شرع کو کیا جانے غایت درجہ یہ ہے کہ اسطرح کہے کہ یہ فلان شخص کا قول ہے حالانکہ وہ نہیں
 جانتا کہ قول مذکور صحیح ہے نفس الامر میں یا نہیں سو وہ ہلاریب ایک قاضی ہے قصائد نار میں سے اسلیے کہ
 اگر اسکا حکم موافق حق کے پڑا ہے تو اس سے معلوم نہیں ہے کہ وہ حق ہے اور اگر مطابق باطل واقع ہوا ہے
 تو وہ اسکا باطل ہونا نہیں جانتا اور یہ شخص نار میں ہو گئے جس طرح حدیث سابق میں گذر چکا ہے رہا
 قاضی حجت سوہ شخص ہے جو حکم حق کرتا ہے اور جانتا ہے کہ وہ حکم حق ہے امین شک نہیں کہ جسکو حق
 معلوم ہے وہ مجتہد ہے نہ مقلد اس بات کو ہر عارف جانتا ہے اگر مقلد یوں کہیگا کہ میں جانتا ہوں کہ ہر
 قول امام پر بننے حکم دیا ہے وہ حق ہوا سیلیے کہ ہر مجتہد بصیرت ہوا اسکا جواب یہ کہ وہ اس مسئلہ میں مقلد

وَلَا حِجْلَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِينَ هُمْ حَرِّمَ عَلَيْكُمْ اِی جگہ سے یہ قول علماء کا مشہور ہے کہ انجیل ناسخ بعض احکام کو تہذیب پر فرمایا کہ ہم نے انجیل کو ہدایت و وسعت کیا ہے یعنی وہ زاجر ہے اور کتاب مجامد و مانع سے وسط اہل تقویٰ کے جو اللہ کی وعید و عقاب سے ڈرتے ہیں انجیل سلیس دی تھی کہ انجیل دالے اپنے رہنے میں مطابق اوسکے حکم کریں یا یہ مطلب کہ جو کچھ انجیل میں ہے اوس سب پر ایمان لاکر اوسکے احکام کو قائم کریں
کما قال تعالیٰ قُلْ يَا هِیْ اَیُّهَا الَّذِیْنَ یَسْمَعُوْنَ اَلْحٰقْلَ نَبِیِّ حَتّٰی یُخْرِجُوْا التَّوْرَةَ وَاَلَا یَخِیْلُ وَمَا اَنْزَلْنَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ یَسْمَعُوْنَ اَلرَّسُوْلَ الَّذِیْ یَخْرِجُ الَّذِیْ یُحِیْدُوْنَ مَكْتُوْبًا عِنْدَ هُمْ فِی التَّوْرَةِ اِلٰی قَوْلِ الْمَغْلُوْثِ اِیسیے اس جگہ اوں لوگوں کو جو خارج ہیں طاعت کے اہل
میں طرف باطل کے تارک ہیں حق کے فاسق فرمایا ہے یہ آیت حق میں انصارے اور ہی ہے بطرح کہ انصار
سیاق پر فتح البیان میں لکھا ہے کہ بعد ذکر تہذیب کے اس جگہ ذکر انصاری کا کیا ہے علیہ السلام کو انجیل دی جس طرح موسیٰ علیہ السلام کو تہذیب دی تھی انصارے کو یک حکم دیا کہ تم مطابق انجیل کے حکم دو اس لیے کہ قبل نبوت محمد کے وہ کتاب حق تھی اور بعد نبوت کہ بہت جگہ یہ حکم فرمایا ہے کہ جو کتاب قرآن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پر اتری ہے اوسکو موافق عمل کرو اسیلے کہ قرآن ناسخ جمیع کتب منزلہ ہے بہر فرمایا
کہ جو کوئی مطابق با انجیل حکم نہیں کرتا ہے وہ فاسق ہے مراد ما انزل اللہ سے کتاب عزیزیت مطہرہ
ہے لقولہ تعالیٰ مَا اَنَّا کُمْ اَلرَّسُوْلُ یُخْرِجُکُمْ عَنْکُمْ فَاسْتَفْهَمُوا وَلَقَوْلِہٖ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ
وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَلَا اِنَّ اَوَّلَیْبِ الْفُرْقَانِ وَمِثْلَہٗ مَعًا رَدَّ اَوَّلُ اَوَّلِہٖ وَالذَّارِعِیْنَ وَاَبْنِیْ حَاجَہٗ عَنِ
الْفُرْقَانِ مَعَدِّ یُکَرِّبُ فُسْقَ کَیْفَہٗ مِیْن طَاعَتِہٖ بِاَبْرِہٖ کُوْزِ فُسْقَ کَا اِس جگہ مناسب ہے
لیے کہ جو حکم اللہ نے دیا تا جب اوس سے باہر ہو گئے تو فاسق نہیں رہے بے حکم ہوئے اس آیت میں اور دونوں
آیتوں سابق میں ایسے سخت وعید و تہذیب ہے جس کا اندازہ نہیں ہو سکتا یہ آیات اگر حق میں اہل کتاب
کے اور ہی ہیں لیکن کچھ شخص ساتھ انکے نہیں ہیں بلکہ عام ہیں واسطے ہر حاکم عالم نازل کے کیونکہ اعتبار
عموم لفظ کا ہے نہ خصوص سبب کا سبب ہی اوس میں داخل ہے بدرجل اوسے اگر یہ عموم نہ ہو تو اکثر قرآن مجید
عمل کے باقی رہ جاوے بحجت ہر گراوے یہ آیت دلیل ہے افتراط اجتماع پر پیش ہے طرف ترک تعلیق کے
اگر کسی شخص میں خصوصیت واقع ہو اور وہاں مجتہد موجود نہ ہو مراد افراط فاضی مقلد کے کرنا پڑے
تو جب تک کسی فاضی مجتہد تک پہنچنا ممکن ہے مقلد سے حکم نہ ملنے کے نہ اوس مقلد کو پہنچنا ہے کہ وہ

حکم کرے بلکہ قاضی مجتہد کا تہہ تاوے کہ اس کے پاس جا کر حکم طلب کرو تاکہ وہ مطابق ما نزل امد یا سوا فقر
 مارا اہل حکم دے پر جب پہنچنا اس مجتہد تک تھذیر یا متعسر ہو تو مجبور بنی سخت سے قاضی مقلد متولی فصل
 خصوصیت ہو سکتا ہے مگر اس پر جوابات و احیاء کہ جس حکم کو وہ نہیں جانتا ہے اس کا دعویٰ نہ کرے یہ
 کہے کہ صحیح یا غیر صحیح نہ تھا اس طرح ہے بلکہ اتنا کہہ کے خاموش ہے کہ قول اس کے امام کا اس سلسلہ میں
 یوں ہر اور خصم کے کہدے کہ میں جو حکم دیا ہے یہ فلان امام کا قول ہے نص شرعی نہیں ہے کیونکہ
 ایسا قاضی حقیقت میں محکم ہے نہ حکم لینے پر ہے نہ قاضی شروع اس شریعت تھہ میں حکم لینے پر نجات
 ثابت ہوئی ہے بطرح قرآن کریم میں بھی زوجین حکم حکیم کا آیا ہے کہ ایک بچہ مرد کی طرف کا اور دوسرا
 عورت کی طرف کا ہو و کمانی قول تھا لے کچھ کہ یہ ذوالا حق لے مقلد یا بطرح زمانہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم و صحابہ میں بہت قصایا میں نجات ہوئی ہے کیونکہ جسکو بانی نہ ملے وہ مٹی سے تعمیر کرتا ہے گا
 ہونا اند ہے ہونے سے بہتر ہے ف ایک ملع مقلدوں کا یہ ہے کہ جس امام کی وہ تقلید کرتے
 ہیں اس کے نشر فضائل میں سامنے عوام الناس کے اور تعظیم مناقب میں نہایت درجہ کا مبالغہ ظاہر
 کرتے ہیں اور جو شخص زمانہ مقلدین میں رتبہ اجتماد کو پہنچ گیا ہے اس کا موازنہ اپنے امہ سے
 فرماتے ہیں حالانکہ یہ بات محل نزاع سے بالکل خارج ہے اور ایک مبالغہ قبیح ہے جو افہام عامہ میں
 جلد سرایت کر جاتا ہے اور دھوکے میں اس زخارف کے آجانبے ہیں کیونکہ تصور افہام عوام کا اس
 حقائق سے ظاہر ہے اور حق نزدیک انکو لوگوں سے پہچانا جاتا ہے نہ لوگ حق سے اور امور ات کی
 جلالت و فخارت اون کے دلوں میں بے نہایت ہوتی ہے طبائع مقلدین ہی قریب انہیں کے طبائع
 کے ہیں اسی لیے کہ اقوال اسوات کو جلد قبول کر لیتے ہیں افعال علماء مجتہدین معاصرین کو اتنا قبول نہیں
 کرتے کیونکہ اون کے خیال میں مجتہدین عالمہ مردم سے گویا ایک ایسے رفیع المنزلہ عالی درجہ ہیں کہ
 ذہن اون ارباب کر تصور سے نکلی کرتا ہے مثلاً صاحب مقلدین کہتا ہے کہ میں حکم موجب مذہب
 شافعی کرتا ہوں اور وہ اس مجتہد ہم عصر میرے سے زیادہ تر عالم اور عارف تر ہوتے تھے تو عوام
 جھٹ پٹ اس قول کی تصدیق کرنے لگتے ہیں اور اس حکم کو مان لیتے ہیں یہ سبیل مخدر سے بھی تیز
 تر طرف اس کے جاتے ہیں اور تاثیر اس حقوے کی اون کے ذہن میں نہایت درجہ ہوتی ہے مجتہد
 معاصر کا جواب مقلد کو اس جگہ یہ ہے کہ محل نزاع موازنہ در میان میرے اور آپ کے ہے نہ در میان

میرے اور شافعی کے کیونکہ میں عارف عدل حق و ما انزل السمیعون اور جب کتاب وسنت میں نص نہیں
 پاتا ہوں تو اپنی رائے سے اجتہاد کرتا ہوں اور تو کچھ ہی تنہیں جانتا پہچانتا نہ جھکو قدرت اجتہاد کی ہے
 نہ تیری کچھ راہ و عقل ہے کیونکہ اجتہاد اس کے یہ معنی ہیں کہ حکم کو طرف کتاب وسنت کو قیاس سے
 یا کسی علاقہ مجوزہ اجتہاد سے پیہرے اور تو سرے ہی ہو کتاب وسنت کو نہیں جانتا ہے یہ کیفیت ارجاء
 کا پہچانتا کمان اور وہ یہی وجوہ مقبولہ یہ جواب مجتہد معاصر کا اگرچہ حق بحت صواب صرف انصاف خالص
 عدل صادق ہے مکن فہم عامہ سو دور ہے وہ کہ اب اس عاب کا اذعان کریں گے اور کیوں مابین گے ہی
 لیے اس زمانے میں جو بعد کوشش ساعت و مہمان قیامت ہو یہ بات دیکھی سنی جاتی ہے کہ جس بات
 کو مقلد لوگ اپنی رائے سے نقل کرتے ہیں جو وقعت اس کی نفوس عامہ میں ہوتی ہے وہ وقت اس بات
 کی نہیں ہوتی جبکہ مجتہد معاصر کتاب عزیز و سنت مطہرہ کو نقل کرتا ہے اگرچہ سودیلین صریحاً و انصوم
 مرفوعہ کیوں نہ لاوی کچھ شک نہیں ہے کہ یہ حرکات بے برکات علامت قیامت انمار کہ بے ساعت
 سے بین بلکہ عیاش ہے کہ اکثر مقلدین اپنا حکم و فتوے دوسرے مقلد سے نقل کرتے ہیں جو مثل اسی مقام کے
 تھا اور پہلے چکچک ہے امام اس سے بری ہیں مگر یہ حاکم و مفتی جولان وصولت کرتے ہیں اور کمال
 حرأت اس حکم و فتویٰ کو طرف امام مذہب کو لگاتے ہیں حالانکہ اس امام کے وقت تو ان کو یہی حکم
 اس سلم سے خبر نہ تھی اور نہ اس کو یہ فتوے صریحاً اس قضیے میں دیا تھا بلکہ یہ کارستانی اور
 کے قواعد مرعیہ پر ہو کہ نسبت اس حکم کی طرف اس کے کی گئی ہے یہ جو شخص خلاف اس سلم
 و حکم کے کتاب وسنت کو نقل کرتا ہے یا دلیل لاتا ہے تو اس غریب کو طرف ابتداء کے منہ
 کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ شخص مخالف مذہب مبائن اہل علم ہے حالانکہ اگر تھوڑا سا یہی مرتبہ اس
 مقلد کا اس سچی جبل و ضلال کو مرتفع ہو جاوے تو صاف سچ لے کہ خود وہی مقلد مخالف اپنے امام
 کا ہے نہ موافق اور جو شخص اس رجحان میں ہو گا وہ صاحب جبل رکب ہے لائق خطاب بنین بلکہ
 ہر صاحب علم پر لازم ہے کہ اپنی جان کی ایسے شخص کے مجاہدے سے رفیع تر رکے اور اپنی نشان
 کی حفاظت اس کے مقابلے کرے مگر اس صحت میں کہ وہ شخص اس شخص سے طالب علم و
 تعلیم ماعلمہ امہ ہو

إِنَّ بُكَيْتُ بِأَهْلِ الْجَحْلِ فِي نَزْوِينَ قَامَهُ إِيَّاهُ وَرَجَالَ أُلَيْيْلِهِ قَدْ قَعْدُوا

رو تقلید کا تانا بہت بڑا ہے اور نہایت بُرا ہے کہ ان تک کوئی اوس کے حال بد و مال بد پر تنبیہ کرے
جب قرآن و حدیث ہی دشمن ہے ذمہ تقلید رجال و اتباع قبیل و قائل ہے تو کیا حاجت ہو اسکی کہ اتوار
رجال بابت ذمہ مذکور نقل کیے جاویں اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَبَطَلَ نَصْرُ الْمُشْرِكِينَ وَانْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ
بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ
أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ ط لِكُلِّ جَلَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَلَا ط وَكَوْثَرَاءُ اللَّهِ جَلَلُهُ
أُمَّةً وَاحِدَةً وَذَكَرَ إِلَيْكُمْ فِي مَا أَنْتُمْ فَاستَقِيمُوا السُّبُلَ ط إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ
فَيَسِّرْ لَكُمْ أُمُورَكُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ
أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ إِنْ يَفْقَهُوا عَزَاجُ فِئْتَانٍ مِّنْ لَّدُنْكَ كُفْرًا ط وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاغْلُظْ
بَيْنَهُم وَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ ط وَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ ط وَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ ط وَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ ط
يُؤْتُونَ ط وَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ ط وَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ ط وَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ ط وَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ ط
اگرچہ کہ دونوں کو اور سب پر شامل ہے سو تو حکم کر اودن میں جو اوتارا اللہ نے اور ست چل اودن کی خوشی پر
حد کر حق راہ جو تیرے پاس ہے ہر ایک کو تم میں دیا ہے ایک دستور اور راہ اللہ تعالیٰ چاہتا تو مگر
کہ انیسٹین پر کرتا لیکن مگر آزمایا چاہتا ہے اپنے دیے حکم میں تم پر بکر لو خوبان اللہ تعالیٰ کے پاس
تم سب کو پہنچانا ہے چاہو گے گا جس بات میں تم کو اختلاف تھا اور یہ فرمایا کہ حکم کر اودن میں جو اللہ تعالیٰ
نے اوتارا اور ست چل اودن کی خوشی پر اور بچتا رہ اودن کو کچھ کہو بکا نذین کسی حکم سے جو اللہ تعالیٰ
نے اوتارا اتھو بہر اگر انما میں تو جان لے کہ اللہ تعالیٰ نے یہی چاہا ہے کہ وہو بچا دے اودن کو کچھ سنا
اودن کے گناہوں کی اور لوگوں میں بہت میں حکیم اب کیا حکم چاہتے ہیں کفر کے وقت کا اللہ تعالیٰ
سے بہتر کون ہے حکم کرنے والا یقین رکھتے لوگوں کو ف اللہ پاک نے بعد ذکر تورات و انجیل
کے اس آیت پاک میں ذکر قرآن عظیم کا کیا حکم اپنے عبد مقبول رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر
اوتارا ہے حق ہو مراد صدق ہو یعنی یہ کتاب سچی سچی ہے اس میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے بالیقین
اللہ تعالیٰ نے اوسکو بھیجا ہے وہ کتب متقدّمہ منزلہ کی تصدیق کرتی ہے اودن کتب میں ذکر و مدح
قرآن شریف کی اتنی یہ لکھا تا کہ وہ کتاب عنقریب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اودرنے والی ہے
سو جیسی خبر تھی ویسی ہی اودری جو لوگ بصیرت والے متقاد حکم خدا مانع شد اللہ خدا صدق رسل

لا حجب
السر میں اودن کے نزدیک چائی اس کتاب کی زیادہ ہو گئی کما قال تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ اَوْثَرُوا الْعِلْمَ
مِنْ قُلُوبِهِمْ اِذَا بَتَأْتِیْهِمْ مَّخْبَرٌ مِّنْ لَّدُنْكَ اَنْ یُّجَادَّ اَوْ یَقُولُوْنَ سُبْحَانَ رَبِّنَا اِنْ کَانَ
رَحْمَةً مِّنْ رَبِّنَا لَمَقُولُوْا بَلٰی جَوَدَ اللّٰهُ تعالیٰ نے ہم سے زبان رسل تقدس میں بربابت رونق بخشی و قصہ
خیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا تا وہ الاحوال دلا بد وقوع میں آیا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔
وَمِنْهُمَا عَلَیْکُمْ کَیْفَ مَنَعَ مِنْ کَیْفَ مَنَعْنَا عَلَیْکُمْ وَهُوَ الْفَظُّ یُنْفِیْ کَیْفَ مَنَعْنَا مِنْ کَیْفَ مَنَعْنَا
قرآن امین ہے ہر کتاب پر جو قبل اور سکے آتی ہے یہی قول ہو مگر وہ سعید بن جبیر مجاہد محمد بن عیسیٰ
حسن قتادہ عطا خراسانی سدی ابن زید کا مراد امانت سے اس جگہ شمول ہے یعنی یہ پچھلی کتاب شامل
ہے اگلی کتابوں کو جو کچھ اودن سب کتب میں تھا انواع علوم و ہدایت و ارشاد و سہ سب اس میں
بابان روایت موجود ہے آج جبریم نے کہا قرآن امین ہو کتب تقدیر پر جو پہلے اوس سے آئے
تھے سو کچھ اودن میں سے موافق قرآن کے ہے وہ حق ہے اور جو خلاف قرآن کے ہے وہ باطل ہے
ایک قول ابن عباس کا یہ ہے کہ ہمیں مجھے شہید ہے مجاہد و قتادہ و سدی نے یہی ہی طرح کہا
ہے دوسرا قول اودن کا یہ ہے کہ ہمیں مجھے حکم ہے کتب باقبل پر یہ سب اقوال قریب یکدیگر ہیں
کیونکہ اہم ہمیں متضمن کل معانی مذکورہ ہے اللہ تعالیٰ نے اس کتاب مقدس عظیم القدر رفیع
الشان کو سب کتابوں کے بعد نازل کیا فاتحہ المکتب بنایا سب کتب پر غلظ و احکم شہیرا اس لیے کہ تمام
محاسن باقبل ہے اور سب کمالات رائد ہی رکھتی ہے جو اور کتابوں میں نہ تھے اس لیے جو ہے اللہ تعالیٰ
نے اس کتاب کو شاہد و امین و حاکم سب کا شہیرا اور رفیع کریم و متکفل حفظ ہوا کما قال تعالیٰ
اِنَّا نَحْنُ رَبُّنَا الَّذِیْکُمْ رَاٰ اَنَّهُ لَکَاظُنُّکُمْ عَلٰمٌ مِّنْ جِبْرِیْلَ جِبْرِیْلُ مِّنْ جِبْرِیْلَ جِبْرِیْلُ
مرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں وہ امین میں قرآن پر سوا اگر جو یہ معنی صحیح ہیں مکن تفسیر مرنے
ہیں اس منہ کے نظر ہے اور عربیت کی راہ سے ہی درست نہیں شہیرے بلکہ صحیح دی سننے اول
امین ابن جبریم نے کہا یہ تاویل ہمیں کی مفہوم کلام عرب کے بعید بلکہ خلاف ہے اس لیے کہ ہمیں کا
عطف مصدق پر ہے تو اسی چیز کی صفت ہو گا جس کی صفت لفظ مصدق ہے اگر مجاہد کا قول
شیک تھا تو لفظ ہمیں کا بغیر عطف کے آتا ہر اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے پیغمبر حکم کرو در بیان
لوگوں کے کہ عرب و عجم کیا اسی و کنبی مطابق قرآن کے اور موافق حکم اگلے انبیاء کے جو تمہاری

طریق و مسکات و وضع درویشان اس صفوں کو ابن جریر نے مجاہد سے نقل کیا ہے مگر صحیح قول اول ہے اس لیے کہ یہ فرمایا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم سب کو ایک دین پر کرتا پس اگر یہ خطاب اس امت کو ہوتا تو اس طرح فرمایا صحیح نہ ہوتا بلکہ یہ خطاب ہر ساری امتوں کو اور اخبار ہر قدرت عظیمہ سے کہ اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہو کہ اگر چاہے ساری امتیوں کو ایک دین ایک شریعت پر کر دے کوئی شے اس میں سے منسوخ نہ ہو و لیکن اس نے ہر رسول کے لیے ایک شریعت علیحدہ مقرر فرمائی پھر اس کو دوسری رسالت سے جو بعد اس کے بھیجی منسوخ کر دیا یا بعض کا نسخ فرمایا یا تکمیل کے لیے بندو رسول محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو بھیجا کہ جمیع شرائع کو منسوخ فرمایا پیغمبر کے انکار و تہران درست کتب خانہ چند ملت بشت

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قاطعاً بطرف ساری اہل ارض کے مبعوث کیا خاتم نبیا آخر مرسلین ٹیہ ایاہ
پیغام خدا بخشت آدم آورد انجام بشارت ابن مریم آورد
باجل برسل نامہ بے خاتم بود احمد برنامہ دختام آورد

اسی لیے یہ فرمایا ہے کہ شریع شرع مختلفہ کی بغض امتحان و آزمائش و اختیار کی ہے کہ دیکھیں کون ہماری شریع پر قائم رہتا ہے کہ ہم اس کو ثواب طاعت کا دین اور کون عاصی ہوتا ہے کہ ہم اس کو عقاب کریں پھر بعد اس کو اللہ پاک نے طرف مسابقت و مسابرت خیرات کے بلایا مرد خیرات و طاعت خدا اتباع شریع ہے جس کو مانع یا قبل کیا ہے تصدیق کتاب اللہ ہے جو پہلی کتاب خدا ہے کہ اب بعد اس کے کوئی کتاب نہ آدگی پھر یہ فرمایا کہ تم سب کا مرجع و معاد و مصیر دن قیامت میری طرف ہے جس حق میں آج تم باہم کشتا کرتے ہو میں اس کی خبر تم کو دوں گا جو لوگ سچ ہیں ان کو جزا سے صدق ہوگی جو کافر جاحد مذہب حق عدول کرنے والے حق و طرف باطل کے بلادلیل ہیں بلکہ دشمن ہیں براہین قاطعہ و حجج بالغہ و اولہ و ائمہ کے ان کو سزا ان کے افعال کی دیجاوے گی جفا کے کہا فَاَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ سومرا دہت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے لیکن قول اول اظہر ہے حضرت کو حکم دیا کہ تم حکم مطابق قرآن کے دو پیروی ان کی خوشنہوں کی نہ کرو اس نچے رہو کہ کہیں یہود تم کو دہوکا دیکر تیرے حق کو تہلیل کر دیں وہ تم کو طرح طرح کی باتیں پہنچاتے ہیں تم ان کو فریب دغا میں نہ آؤ وہ بڑے کاذب و فرغان ہیں اگر تمہارا حکم اپنے بارے میں نہ مانیں خلاف اس کو کریں تو تم سب کو کہ اللہ کو ان کا پہیرا ہدایت سے منظور ہے پس سب کے اگلے گناہوں کے جو مقتضی صہلال و لکال میں پھر یہ فرمایا کہ اکثر لوگ فاسق ہے حکم میں طاعت سے باہر حق سے جدا کا قال تعالیٰ وَتَآگِشُ

التَّائِبِينَ وَالْمُحْسِنِينَ وَنَالَ تَعَالَى وَانْ طُعْمَ اَكْ تَرْمُ فِي الْاَرْضِ يَصْلُوكَ عَسَىٰ لِلّٰهِ
 بہر اللہ نے یہ فرمایا کہ کیا وہ حکم کفر کے وقت کا چاہئے ہیں جبکہ نام جاہلیت ہے سوائے اللہ تعالیٰ جو بیکہ کس کا حکم ہو سکتا
 ہے اس ارشاد میں انکار کیا ہے اور ان کو گونہ جو حکم خدا سے خارج ہو گئے ہیں ان کو حکم جو متعلق ہے بہر چیز پر لگتا
 ہے بہر شے سے سوائے حکم کو تو جو پڑا اور اہوار و مصلحات موضوعہ رجال سے جس کی کوئی سند شریعت
 اتنی ہو نہیں سکتی جو شریعت جو طرح زمانہ کفر و جاہلیت کے لوگ مصلحات و مصلحتات کو حکم جاری کرتے تھے جو
 اوہدوں نے اپنے ارادہ اور اسے پہنچتے تھے آپن کثیر کہتے ہیں جیسے وہ حکم سیاست ملکیت جو بنا جاری کر دے
 جہن پگنیز خان سے ماخوذ ہیں اس نے انکو لیے ایک کتابا سابق نام بنادی تھی وہ کتاب مجموعہ احکام تھی چند
 شرائع سے اس کو جن کر جمع کیا تھا کچھ یہودیت کچھ نصرانیت کچھ ملت اسلامیہ کو لیا تھا اس کو سواہبت سے
 احکام ایسے تھے جو نبی اپنی رائے و نظر سے اخذ کرتے تھے وہ کتابا و سکی اولاد میں ایک فرع متبع ثبیری
 تھی اس کو کتاب سنت پر مقدم رکھتے تھے سو جو کوئی اور میں سے ایسا کام کرے اس کو لڑنا واجب ہے
 یہاں تک کہ طرف حکم خدا و رسول کے رجوع لائے اور سوا انزل اللہ کے کسی قلیل و کثیر میں کسی حکم نہ دیکھ
 بہلجا جو اللہ احکم الحاکمین رحمہ اللہ حمین رب العالمین ہے اور اس کا رحم مان کی رحمت سے نیچے پر زیادہ ہے
 اور اس کا حکم حق میں لوگوں کے بہتر و عدل تر ہو گا یا کسی اور کا حکم جو ان اوصاف و محروم و محجوب ہے اللہ
 پاک عالم نشے قادر بر ہر شے عادل در ہر شے ہے حق نے کہا جس نے خلاف حکم خدا کوئی حکم دیا وہ حکم ناجائز
 کا حکم ہے طاعت اس سے واجب کوئی کتاب کیا میں اپنی اولاد میں عطا یا میں زیادتی کروں یعنی کسی کو حکم کسی کو زیادتی
 دون تو وہ یہ آیت پڑھتے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلِہِیَّةِ یَبْعُوْنَ اَبْنِ عَبَّاسٍ لَمْ یَفْعَلْ کَمَا ہِیَ اَبْغَضُ لَنَا سِرًّا لَیْ
 اللہ عَزَّوَجَلَّ مَجْلِسِ تَعْلِیْمِیِّ ذِی الْمَدِیْنَةِ سَلَامُ سَنَةِ اَلِہِیَّةِ وَطَاکَبَ دَمُؤُہِ یَعْقِیْرُ حَقِّ التَّوْبِیْقِ مَعَاہُ
 رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ وَفَاہُ النَّجَّارِیُّ یَزِیْدُ وَفَتْحُ الْبَلْبَانِ کَالْبَیَانِ وَفَتْحُ یُونِیْسَ کہ آیت باب میں خطاب
 حضرت علی علیہ السلام کہ ہے کتاب ہو اور قرآن ہے یہ کتاب بصدق کتب بعد ہے اس لیے کہ جس
 طرح اگلی کتاب میں مثل تہمیں امر بخیر نہی عنی شریکے طرح یہ کتاب بھی مثل ہے دعوت الی اللہ و
 نہی بہ باقی رہی مخالفت بعض جزئیات احکام متغیرہ میں بسبب تغیر اعصار کے سو یہ درحقیقت کچھ
 مخالفت نہیں ہے بلکہ موافقت ہے ہر طرح کہ وہ سب احکام خیر یہ نسبت اس عصر کے حق میں تضمنت
 تو جنہ وادراش شریعت ہے مقدم میں دلالت ادبیت احکام منسوخہ پر نہیں ہے کہ مخالفت مانع تاخر

سبحا جاوے بلکہ دلالت مطلق مشرعیہ پر بغیر تعارض بقا ذوال ہے بلکہ مطلق بزوال ہے اس لیے کہ لفظ
بصحت ناسخ گویا لفظ نسخ ذوال منسوخ ہے نہیں وصف ہر کتاب کا بخیرے رقیب یا غالب مر تفع
یا ناظر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منع فرمایا ہے اتباعہم اس کے اہل کتاب کے یا کفہا الذین آمنوا لا یخذلوا

الیهود والنصارى اولیاء بعضہما لبعض وریعوا حمتکم حفاظہ منہم ان

اللہ لا یتحدی الضوم الظلمین ○ فقری الذین فی کلویہم مرض کسار عون فی حقیقہ لو

نحشی ان تصیبنا ذکرہ دفعہ اللہ ان یتانی بالقیہ او امر مرعند فی صبحوا علما اسرود

فی انفسہم حد مین ○ ویقول الذین آمنوا اھول الذین آمنوا باللہ محمد ایتانہم

انہم حکمکم وحیطت اعمالہم فاصبحوا خیرین ○ اور ایمان والورت بکر و پود و نصاری کو

رفیق وہی آپس میں نسبت میں ایک دوسرے کے اور جو کوئی تم میں لئے رفاقت کر وہ ان ہی میں ہے

المدراہ نہیں دینا بے انصاف لوگوں کو اب خود یکدیگر جن کے دل میں آزار ہے دڑ کر لئے جلتے ہیں

ان میں کہتے ہیں ہم کو ڈر ہے کہ نہ آجاویم پر گردش ہو شاید اللہ علیہ بیجہ فیصلہ یا کچھ حکم اپنے پاس

سے تو مگر کہ لکین اپنے جی کی چہی بات پر چپانے اور کہتے ہیں مسلمان کہ یہ وہی لوگ ہیں کہ آپس میں

کہاتے تھے متین اللہ کی تاکید سے کہ ہم تمہارے ساتھ میں خراب گئے اور نکلے عمل بہرہ لئے نقصان

میں ف یعنی منافق کافروں سے دوستی لگائے جاتے ہیں کہ ہم پر گردش نہ آجاوے یعنی مسلمان

مغلوب ہو جاوے تو ان کی دوستی ہمارے کام آوے سو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اب قریب ہر کہ کافر کا

ہوں اور مسلمان کو اوپر ہستہ ہر ایک اور حکم آوے یعنی کافر کا سے ویران ہوں آخر یہود کو حکم فرمایا

جلا وطن کرنے کا انتہا آبن کثیر کا لفظ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں اپنے ہوں بندوں کو

منع فرماتا ہے موالات یعنی دوستی یہود و نصاری سے جو دشمن اسلام و اہل اسلام ہیں قاتلہم

اللہ سپر خبر دی کہ اوں میں بعض دوست میں بعض کے بہرہ و عید و تہذیب فرمائی اور سزاؤں سے اور

کسا کہ اوں کا دوست اور نہیں کے حکم میں ہے عبد اللہ بن عتبہ نے کہا چاہیے کہ ڈرے ہر کوئی تم میں

کسا اس بات کو کہ کہیں یہودی یا نصرانی نہ ہو جاوے اور نہ جانے ابن مسیرین کہتے ہیں کہ

گمان کیا کہ مراد ان کی یہی آیت ہے کہ اب کافر نصاری کا جو چاہا کسا اللہ تعالیٰ نے کہا ہے

ومن یتولہم ینکحواکم فیئذک منہم اہل الذمہ ابوالزناد کو بھی سبط مروی ہے ترض ہر مرد و شک

وہی

وہ شبہ و نفاق ہر مینے ایسے لوگ ان کی موالات و مودت میں نظر ہوا باطناً جیسا کرتے ہیں اس قدر سے کہ
 کہیں کافر اہل اسلام پر غالب آجاوین تو اس وقت ہماری اس دوستی کا خیال رکھیں سدی نے کہا مراد فتح سر
 فتح مکہ ہے بعض نے کہا قحنا و فصل ہے اس سے مراد جزیرہ یہود و نصاریٰ پر قَالَهُ الشُّلُحٰیؑ یہود و نصاریٰ
 و نصاریٰ کے اپنی جیسی بات پر پیش یہاں ہوں اور وہ دوستی ان کی اہل کتاب کے کچھ کار آمد نہ ہوا اللہ تعالیٰ
 نے اسکا حال اپنے عباد و مومنین پر ظاہر کر دیا دنیا ہی میں بعد اسکے کہ وہ ستورہ الحال تھے کچھ معلوم نہ ہوتا تھا
 کہ ان کی کیا کیفیت ہو سو جب باب سوائی منعقد ہو گئے مسلمانوں کو نہایت تعجب ہوا کہ یہ لوگ تو اظہار ایمان
 کا کرتے تھے اور تمہیں کہاتے تھے اور باتیں بتاتے تھے مگر بڑے کا ذب مغتری بکلی سدی نے کہا دو آدمی
 تھے ایک دوسرے سے بعد وقتہ بدر کے کہا کہ میں تو فلان یہودی کے پاس جا رہا ہوں اسکے پاس ہو نگا یہودی
 ہو جاؤ نگا شاید اگر کوئی امر واقع ہو یا کوئی حادثہ پیش آوے تو وہ مجھ کو کچھ نفع دے دوسرے نے کہا میں فلان نصرائی
 کے پاس جا کر نصرائی ہوتا ہوں وہ خمام میں ہوا اسکے ہمراہ رہو نگا اوس پر اللہ تبارک تعالیٰ نے آیت باب
 اناماری عکرمہ نے کہا یہ آیت حق میں ابولبابہ بن عبد المنذر کے اوتری ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو
 طرف نبی قریطہ کے بھیجا تھا اونہو کچھ چہا وہ ہمارے ساتھ کیا کریں گے اپنے خلق کی طرف اشارہ کیا بیٹھے تم کو
 ورج کریں گے دَوَاهُ اَنْجَبَ رِیْثُ عَلِیِّ بْنِ عُبَادَةَ بْنِ صَامِتٍ بنی خزرج سے پاس حضرت صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم کے آئے کہا اے رسول خدا یہود میں بہت بہت دوست ہیں ان کی دوستی سے طرف اللہ رسول کے
 بنیاری ظاہر کرتا ہوں اللہ و رسول کا دوست رہو نگا عبد اللہ بن ابی نے کہا میں اکیا یا شخص ہوں مگر دوش
 روزگار سے ڈرتا ہوں میں دوستی یہود سے بنیاری نہیں کر سکتا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا
 لے ابا بھباب مَا جِئْتَ بِهٖ مَرْثٰی کَیْفَ یُحْیٰ عَلَی عِبَادَۃَ نَبِیِّ السَّامِیۃِ فُحُوْا لَکَ دُوْنَہٗ اُوْس نے
 کہا میں نے قبول کیا اوس پر اللہ تعالیٰ نے آیت باب اناماری زہری نے کہا جب اہل بدر کی شکست ہوئی مسلمانوں
 نے یہود سے جو ان کے دوست تھے کہا مسلمان ہو جاؤ قبل اسکے کہ یہ کوئی دن مثل بدر کے تیرا اللہ تعالیٰ کی طرف
 سے بڑے مالک صیف نے کہا تم اس ہو کے میں ہو کہ ایک گدہ قریش پر تنے علیہ یا جین کو لڑنا آتا تھا ہم
 اگر اپنا غم مخفی رکھ کر تم پر حملہ کریں گے تو تم کو بے اثر سے نہ بنے گا عبد اللہ بن صامت نے کہا اے رسول خدا ہماری
 دوست یہود بڑے سخت جان کثیر السلاح شدید الشوکہ میں میں رہی ہوتا ہوں ان کی دوستی سے طرف اللہ
 رسول کے نہیں ہو گیا اگر اللہ و رسول عبد اللہ بن ابی نے کہا مکن بن ان کی دوستی سے بری نہیں ہوتا میں ان کی

ہوں کہ مجھ کو ان کا دوست ہونا ضرور ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے ابوالحباب ادا لیتے ہیں اَلَّذِي قَسَمْتَ بِهٖ
 مِنْ دَاوُدَ وَهُوَ عَلٰی سَادَةِ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فَهُوَ لَكَ اَوْسٌ کما مجھے منظور ہے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت بھیجی
 اَلِی قَوْلِهِ وَاللّٰهُ يَصْطَلِكُ مِنَ النَّاسِ مُحَمَّدٌ بْنُ اِسْحَاقَ لَمْ یَکُنْ یَکْمُلُ اَقْبِلْ یَسُودَ کاتما جس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عہد
 شکنی کی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر رضی ہوئے عبدالمہد بن ابی نے جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر قواد
 ہوئے کمالے محمد احسان کرو سہارو دستوں کو وہ طعنا خرچ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رک گئے لیکن کما
 لے محمد احسان کرو سہارو موالی میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ مانا آخر ہاتھ اپنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 جیب میں ڈال دینے آپ کا دہن کچھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کما مجھ کو چوڑے اور چہرے مبارک
 غضب ظہر ہوا پھر فرمایا وَحَسْبُکَ اَوْسٌ لِّیْ اَنْ یُّکَلِّمَکَ اَللّٰهُ مِنْ قَمَرٍ کَوْنِ جَوْدَرُونِ گامیاشاک کہ احسان کرو تم میرے
 موالی ہو چار سو حاشہ ترین سو دواغ ہیں جنہوں نے مجھ کو احمد واسود سے بچا یا تم ایک ہی وقت ہم کو کالے ڈالے
 ہو میں دواغ لینے گردش نہ اند سے ڈرتا ہوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اھ حاک عبادہ بن لکید
 کما جنتی فیتقل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑے تو عبدالمہد بن ابی نے اُن کا ساتھ دیا عبادہ بن ہشتا
 پاس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک شہر بنی عوف کا خرچ ہیں سے اُنکا حلیف تھا جیسے اور لوگ
 عبدالمہد بن ابی کے حلفا تھے اوسوں نے اگر اپنی بیزاری اوس کے حلف سے ظاہر کی کمالے رسول خدا
 اَبْرَہَ اَکْرَ اَللّٰہِ وَرَسُوْلَہٖ مِنْ حَلْفِہٖ اَنُوْا اَللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ وَاکْمُوْا مَدِیْنَہٗ وَاکْبَرُوْا مَرْجَلِہٖ اَلْکُفَّارِ وَلَا تَقْرَبُوْا
 پس آیت باب حق میں عبدالمہد و عبادہ کے اوتری اَلِیْ ہُمْ اَلْغَالِبِیْنَ اَسامہ بن زید نے کہا داخل ہو امین
 ہر اہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عبدالمہد بن ابی پر عیادت کر لے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا میں تجھے
 کو محبت یسود سے منع کرتا تھا اوس نے کما سعد بن زرارہ اگلو دشمن کہتے ہیں پھر گیا دَوَادُ اَحْمَدُ
 اَبُوْدَاؤُفَ نفع البیان میں کما ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ آیت با خطاب ظاہر ہے کا فاسونین کو حقیقت بعض نے
 کما مراد منافق ہیں اُن کو یوں باعتبار ظاہر کے کما ہے وہ یسود و نصاری کے دوستدار تھے اولی ہی
 ہے کہ خطاب برتقصف بامیان کو ہے خواہ ظاہر و باطن میں ہو یا فقط ظاہر میں پس سلم و منافق دونوں یسود
 داخل رہیں گے فَکَذٰی الَّذِیْنَ فَعَلُوْا بِحَقِّہٖ اِیْ اِیْ کونید ہے ابن عباس نے کما عبدالمہد بن ابی سلم
 ہوا اب کما میرے اور قرظیکے بچہ میں حلف ہے اور مجھ کو خوف ہو دواغ کا پیر مرد ہو گیا عبادہ بن ہشتا
 نے کما میں بری ہونا ہوں حلف قرظیکہ نصیر سے اللہ رسول کا دوست ہوں مراد منی موالات کو یہ ہو کہ اُن

مسند
 شہاب
 دارع
 صاحب

مسائل صادقہ معاشرت مناصرت کا دو ستون کی طرح پر نہ کرو بہ فرمایا کہ بعض یہود بعض یہود کے اور بعض
نضاری بعض نضاری کے دو ستار میں یہ مراد نہیں ہے کہ یہود و نضاری باہم دو ستار میں لڑ کر کہ اوٹکے
اپس میں ٹہری دشمنی و شقاق ہو یہود نے کہا نضار کچھ چیز نہیں بھلے نے کہا یہود کچھ چیز نہیں بعض نے کہا
مراد دو تہی باہمی یہود و نضار ہے کہ باہم عداوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر متعاقد و متناصر ہیں اگرچہ باہم
دشمن بیکدگیر ہوں تعلیل نبی کی ساتھ ہر جملہ کے مقتضی اس بات کو ہے کہ یہوالات شان کفار ہر نہ نشان
مسلمین تم ان کا سا کام نہ کرو کہ تم بھی انکی طرح ہو جاؤ و لہذا یہ فرمایا کہ جو کوئی تم میں ان کا دوست ہو گا وہ
انہیں کی گنتی و شمار میں نہ کرے گا نہ کوئی کسی کو دوست نہیں کہتا مگر جبکہ اوس کا راضی ہو تا ہے جب راضی ہو گا
تو اوس کے دین کو بھی راضی ہے گا تو اسی کے ملت و ملوں میں ہو ایہ وعید پر صحت موجب کفر وہی
ہے جو نہایت درجہ کو پہنچ جاوے ابو سعود نے کہا ہے اس آیت میں خبر شد یہ ہے مومنوں کو اظہار و
موالات کو حقیقت میں ہوالات نہ ہوتے تعلیم ہے طرف سے اللہ تعالیٰ کے اور تشدید عظیم ہے بجانب
یہود و نضاری اور ہر مخالف دین اسلام و سنت خیر الانام میں اللہ تعالیٰ ظالمون کو ہدایت نہیں کرتا سوالی
یہود و نضار کا ظالم ہیں ابو موسیٰ نے عمر بن خطاب سے کہا یہ پاس ایک کتاب نضاری ہے کہا تجھے سو اور اس
سے کیا کام اللہ تجھ کو مارے کسی حنیف یعنی مسلمان کو کاتب بنایا ہوتا تو نے اللہ تبارک و تعالیٰ کا قول
نہیں سننا یہ آیت پڑھی ابو موسیٰ نے کہا اوس کا دین اوس کے لیے ہے میری کتاب میرے لیے ہے کہ میں
اُنکا اکر ام نہ کروں گا جبکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُنکی امانت کی اور اُن کی عزت نہ کروں گا جبکہ اللہ تبارک
و تعالیٰ نے اُنکو ذلیل کیا اُنکو نزدیک نہ کروں گا جبکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کو دور کیا ابو موسیٰ
نے کہا ابھر کا کام ہے اوس کے نہیں بل سنا کہا مات الشکر فی الدنیا لک لہ یعنی اگر وہ مر جاوے گا
تو بہ تو کیا کرے گا سو کچھ بعد اوسکی موت کے تو کہتا وہ ابھی کہ اور مسلمان مقرر کر کے اوس کا کام نہ کرے
بہر اللہ تبارک تعالیٰ نے فرمایا تو دیکھتا ہے جبکہ دون میں بیماری و نفاق و شک کی ہر وہ مودت یہود و نضار
اور اُنکی موالات و مناصحت میں کہ یہ جلد باہرین اس لیے کہ وہ لوگ اہل ثروت و دیار و المدار تھے یہ ہنر
حاصل طر کرتے تھے یہ آیت حق میں ابن ابی اور اُس کے یاروں کے اوتری ہے اس خیال کو کہ اگر کوئی آفت
انہیں آئے گی تو وہ ان کا ساتھ دینگے جیسے شکست و حرب میں اور قحط و جذب و غیرہ حوادث زمانہ مکروہ امر کو دور
کہتے ہیں محبوب امر کو دولت بولتے ہیں اللہ تبارک تعالیٰ نے فرمایا اب تم کو فتح ہوتی ہے کافروں پر جس طرح نبی کریم

اللہ یَعَزِّزُ اِیْمُنَ الْمُتَّقِیْنَ وَكَذَٰلِكَ صَعِبَ مَرَادُ تَدَاوُسِ یَمَانِ یَہِیَہِ كَقِیِّ سِیْطَرِطِ بَاطِلِ كُورِجِیْ كَرِیْ مُحَمَّدِ
 بنِ كَحْبِیْ كَمَا یَہِ اَیْتِ حَقِّ مِیْنِ دِلَاۃِ قَرِیْشِ كَے اوتڑی ہے حنِ بَصْرِیْ نَے كَمَا حَقِّ مِیْنِ اہلِ رِوَتِ اِیْمِ ابُو بَكْرِ
 كَے اوتڑی ہوا بنِ خَبَاشِ نَے كَمَا مَرَادِ قَوْمِ سے اس كَجَہِ اہلِ قَادِسیہِ مِیْنِ مَجَابِہِ نَے كَمَا اَلِیْكِ قَوْمِ سَبَاحِ دُوسرا
 قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسِ كَا یَہِ كَے مَرَادِ اہلِ مِیْنِ مِیْنِ پَہِ كَندَہِ پَہِ سَكُونِ جَابِرِ بنِ عَبْدِ اللہِ كَہتے مِیْنِ حَضْرَتِ سِیْوَ جَاوِہِ
 كُونِ قَوْمِ ہے فرمایا اَلَا كُفَرُوكُم مِّنْ اَہْلِ الْاِیْمَنِ كَقَدْرُ مَنَ كُنَّا كُفَرًا مِّنَ السَّكُونِ كُفَرًا مِّنْ حِجَابِ
 وَہَا اَحَدٌ یَّتَغَرَّبُ جِدَا ابُو سَیْ شَعْرَیْ نَے كَمَا حَبِیْبِ اَیْتِ اوتڑی یَحْیٰی كُفَرًا وَیَحْیٰی كُفَرًا حَضْرَتِ
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمِ نَے فرمایا اَلَا كُفَرُوكُم مِّنْ اَہْلِ الْاِیْمَنِ كَقَدْرُ مَنَ كُنَّا كُفَرًا مِّنَ السَّكُونِ كُفَرًا مِّنْ حِجَابِ
 مَوْنِیْنِ پَرِزِ رِوَسْتِ مِیْنِ كَفَارِ پَرِوِہِ صِفَاتِ مَوْنِیْنِ كَالِیْمِیْنِ مِیْنِ كَہِ كَہِ اِسَیْہِ ہَا لِیْ سَلَامَانِ مَوْنِیْنِ
 مِیْنِ اِسَیْہِ خُصْمِ وَاَدُوْہِ پَرِغَزِ كَرتے مِیْنِ كَمَا قَالِ تَمَاۓ اَشْہَدُ اَنَّكَ اَلْكُفَّارُ اَحْمَدُ اَبُو بَكْرِ حَضْرَتِ
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمِ كِیْ صِفَتِ مِیْنِ اَیَاہِ اِنَّہُ الْفَقُوْلُ الْفَقَالُ یَعْنِیْ لَہِ اُولِیَاہِ خُذَہِ پِشَانِیْ مِیْنِ اِسَیْہِ
 اَعْدَاۓ سِوَقَالِ كَرتے مِیْنِ كِیْ لَامُ كَے لَوْمِ سے كِیْ عَادِلِ كَے عَدِلِ سے جَابِیْنِ كَے طَاعَتِ اِیْہِ اَقَامَتِ حُدُودِ
 قِتَالِ اَعْدَاۓ اَمْرِ مَعْرِوْفِ نَبِیِّ عَنِ الْمُنْكَرِ بَا زِہِ مِیْنِ كِیَا ذِكْرُہِ كِیْ رُكْنِہِ دَالَاۓ اَوْنِ كَوْنِ كَا سَوْنِ سِیْ
 رُوكِ نَبِیْنِ سَكُنَا كِیْ پَہِیْرِ نَے دَالَاۓ پَہِیْرِ نَبِیْنِ سَكُنَا دَہِ شَہِ رِوَدِ مِیْنِ رَاہِ خَدَامِیْنِ اَلْكُفُو سَاخِدَا كَے كِیْ كَا ذِہِ
 نَبِیْنِ ہے اَبُو ذَرِّہِ نَے كَمَا حَكَمِ كِیَا ہے مَجْہُوكِ مِیْرَہِ خَلِیْلِ نَے سَا تِ بَاتُوْنِ كَا حَكَمِ كِیَا مَجْہُوكِ مَحَبَّتِ كَہنِ كَا سَكِیْنِ
 سے اَوْنِ كَے پَاسِ شَہِیْنِ Kَا حَكَمِ كِیَا مَجْہُوكِ كَا نَظَرِ كَرُوْنِ مِیْنِ اِسَیْہِ سے كَمِ رَتَبِہِ كِیْ طَرَفِ اَوْرِ نَظَرِہِ كَرُوْنِ اِسَیْہِ سے
 عَالِیْ رَتَبِہِ كِیْ طَرَفِ حَكَمِ كِیَا مَجْہُوكِ Kَا حَكَمِ حَكَمِ كَرُوْنِ كَا مَجْہُوكِ سے حِلْدِہِ Kَا یَاوِہِ اَوْرِہِ نَاگُوْنِ كِیْ سِیْ كَچِ حَكَمِ
 كِیَا مَجْہُوكِ Kَا حَقِّ كَوْنِ اِگر چَہِ تِلْخِ ہُوْ اَوْرِ حَكَمِ Kَا مَجْہُوكِ Kَا ذِہِ رُوْنِ رَاہِ خَدَا تَمَاۓ مِیْنِ مَلَا رَتِ سِیْ كِیْ لَامُ Kِیْ
 اَوْرِ حَكَمِ Kَا مَجْہُوكِ Kَا سَبْتِ كَوْنِ لَاحِلِ دِلَاۃِ اَلَا اللہُ Kَا یَہِ كَے زَیْرِ عَرْشِ كَے رَاۓ اَحْمَدُ دُوسرا
 لَفْظِ اَبُو ذَرِّہِ Kَا یَہِ ہے بَعِیْتِ لِیْ مَجْہُوكِ سے جَابِیْنِ اَصْلِہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمِ نَے بَا نَچِ بَارِ اَوْرِ عَمْدِ لِیَا سَا تِ چَیْزِ
 Kَا اَوْرِ گَوَاہِ Kَا یَا مَجْہُوكِ اللہُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی Kَا سَا تِ بَارِ اَلِیْكِ یَہِ Kَا ذِہِ رُوْنِ رَاہِ خَدَامِیْنِ لَوْمِ لَامُ سے بَہِ
 مَجْہُوكِ مَلَا كَرِ فرمایا اَلَا بَعِیْتِ Kَا نَا جَاہِتَا ہے تِہِ لَیْہِ جَنَّتِ ہُوْ كِیْ مِیْنِہِ Kَا بَا نِ اَوْرِ ہَا نَہِ اَبَا ہِیْلَا یَاوِہِ اَوْرِ
 جَہِیْرِ پَرِ فِطْرَتِ Kَا كَا كُوْنِ سے كَچِہِ نَاگُوْنِ مِیْنِہِ Kَا ہَتَرِ فرمایا اِگر تِہِ اَكُوْرُ اَكُوْرُ پَے تَبِ ہِیْ مِیْنِہِ اَوْرِ كَرِ اُٹھا
 رَاۓ اَحْمَدُ حَدِیْثِ ابُو سَعِیْدِ خَدْرِیْ مِیْنِ مَرْفُوعَاۓ یَاہِہِ نہِ رُوكِہِ تَہْہُوكِ رُوكُوْنِ Kَا حَقِّ بَاتِ كَہنِ

نہ اہل
 کا ذہن
 دیکھیں

جیکہ اوسکو دیکھا ہو یا وہاں حاضر ہوا ہو سچ بات یا بڑی بات نہوت کے نزدیک کرتی ہے نہ رزق ہو ورنہ اوتی
 سے تَقْذِرْہِ اَحْمَدُ دوسرا لفظ ابوسعید کا یوں ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حقیر نہ کرے تم میں
 کوئی اپنی جان کو اس بات سے کہ دیکھے امر اللہ کا اور کچھ نہ کہے اس سے دن قیامت کو کمینگی تجھ کو کس نے منع
 کیا کہ تو فلان فلان میں بوتا وہ کہے گا تو گون کے ڈر سے نبول اللہ تبارک و تعالیٰ فرمایا میں سخت
 تر تھا کہ تو مجھ سے ڈر دواۓ اَحْمَدُ تیسرا لفظ انکا مرفوعا یوں ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ سوال کریگا
 بندے سے دن قیامت کو یہاں تک کہ یہ پوچھیں گے اسے بندے میرے دیکھا تو نے منکر کو بہر او سپر انکار
 نہ کیا وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی تلقین حجبت سے یوں کہے گا اے رب عتقاد کیا میں نے تجھ پر اور ڈر امین کو گون
 سے دواۓ اَبْنُ مَاجَہَ صحیح میں آیا ہے لائق نہیں ہے مومن کو کہ ذلیل کرے اپنی جان کہا کس طرح
 فرمایا تحمل کرے بلا کا جسکی طاقت نہیں کہتا ہے پھر فرمایا اللہ نے یہ اللہ کا فضل ہے جس سے چاہے وہ
 یعنی جو کوئی متصف ہے ان صفات سے تو یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی توفیق و مہربانی ہے او سپر اللہ تعالیٰ
 واسع الفضل ہے سخت کو محروم سے جانتا بچاتا ہے پھر فرمایا کہ یہ وہ تمہارے دوستدار نہیں ہیں
 تمہاری دوستی کا انجام اللہ و رسول و مومنین کی طرف ہو کون مومن جو اکبر از کان اسلام یعنی نماز
 کو قائم دائم رکھتے ہیں یہ نماز خاص حصہ لا شریک لہ کے لیے ہے زکوٰۃ دیتے ہیں یعنی حق مخلوقین
 مساعدت محتاجین مدد مضاعف و ساکین کرتے ہیں دھڑ داکھوئے سے جو بعض لوگوں کو قییم
 ہوا ہے کہ جیلہ موضع حال میں ہے اور مراد دنیا زکوٰۃ کا حالت رکوع میں ہے ٹھیک نہیں ہے کیونکہ اگر
 ایسا ہوتا تو دفع زکوٰۃ حال رکوع میں افضل ہوتا حالت غیر رکوع سے اسلیے کہ یہ فعل مدح ہے حالانکہ
 کسی ایک عالم کے نزدیک بھی ائمہ فتویٰ سے یہ بات درست نہیں ہو اگرچہ بعض نے کہا ہے کہ یہ آیت حق
 میں علی بن ابیطالب کے اتری ہے او انہوں نے حالت رکوع میں اپنی مہر دیدی تھی عتبہ بن ابی حکیم نے
 کہا مراد و الذین امنوا سے مومنین و علی مرتضیٰ میں سلمہ بن کہیل کہتے ہیں تَصَدَّقْ عَلٰی خَاصِّہِ
 وَهُوَ رَاۤیَہُ فَتَزَلَّتْ مَجَابِدُہُ نَعْمَ لَیْ تَصَدَّقْ وَهُوَ رَاۤیَہُ ابْن عباس نے کہا تَزَلَّتْ فِی
 عَلٰی بْنِ ابیطالب مگر اسکی سند ضعیف ہے دوسرا لفظ ابن عباس کا یہ ہے علی کثرت نماز پڑھتے تھے
 ایک سال کا گذر ہوا وہ رکوع میں تھے اوسکو اپنی انگوٹھی دیدی او سپر یہ آیت اتری اس میں ہی ضعف ہے
 ابن عباس سے یہ قصہ مرفوعاً مطولاً بھی آیا ہے دواۓ بَرْمَہُ دیکھو مگر ابن کثیر نے کہا ہَذَا اسناد

۲

لَا يُفْتَحُ بِهِ بَابُ رَدِّهِ اسکو خود علی و عمار بن یاسر و ابو رافع سرور وایت کیا ہے مکن کوئی شے اس میں
 سے صحیح نہیں ہے بسبب ضعف اسانید و جہالت رجال کے پہر باسناد خود ابن عباس سرور وایت کیا ہے کہ نزول
 آیت کا حق میں مومنین کے ہوا ہے علی بن ابی طالب بن میں اول میں عبد المکات کے گمانے ابو جعفر سے چہا
 اَلَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا مِنْ كَمَا بَلَّغْنَا آيَاتِنَا فَذَكِّرْ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَذَكِّرْ جَدِي
 سدی نے کہا یہ آیت حق میں جمیع مومنین کے اوتری ہے و مکن علی پر گندہ ہوا ایک سال کا وہ راکع تھے مسجد
 میں اونہوں نے اپنی مٹھرا اسکو دیدی انتہے میں کہتا ہوں مراد کو جس سے اس جگہ رکن نماز نہیں ہے بلکہ
 نفس نماز یا خضوع نماز میں مراد ہو سکتا ہے واسطہ علم ابن عباس نے کہا جو سلمان ہوا دوستدار ہوا اللہ
 رسول و ایمان والوں کا اگلی صدیوں میں گذر چکا ہے کہ نزول ان آیات کا حق میں عبادہ بن صاریت کے
 ہوا ہے جبکہ اونہوں نے حلف و سوالات یہودی تہر کیا اللہ و رسول و مومنین کو تو لایا اسی لیے التبرک
 و تعالیٰ نے بعد اسکے یون فرمایا ہے کہ جو کوئی دوستدار ہو اللہ و رسول ایمان والوں کا وہی غالب و بر
 دست ہو کہما قال تعالیٰ كَتَبَ اللَّهُ لَأَخِيكَ أَنْتَا دُرُسِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ كَاتِبٌ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَرْحَلًا وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ
 أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنَّا وَوَدَّ خَلْقَهُمْ
 فَتَجَرَّبُوا فِي مَرْحَلَةٍ مَا أَكَلَتْهُمْ أَهْلُ دِينٍ فِيهَا رَحِي اللَّهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا
 إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ غرض کہ جو کوئی ولایت اللہ و رسول اللہ و مومنین بالہ پر راضی ہو وہی
 دنیا و آخرت میں فلاح و نصیب اسی لیے اس جگہ یون فرمایا کہ جو کوئی دوست ہو اللہ و رسول ایمان
 والوں کا وہی ہے کہ وہ غالب اللہ تعالیٰ علم مسئلہ تو لاتبر اکا اس جگہ سے نکلا ہے اصل تو لایا ہے
 کہ جو اللہ و رسول و صحابہ مقبول و اہل بیت قبول کے سچے دوستدار ہیں وہ مومن کامل ہیں اصل تبرک
 کہ جو اللہ و رسول کا دشمن ہو کہ وہ کیسا ہی اپنا فریب و عزیز ہو اسکا آپ ہی دشمن ہے جن میں یہ دو فرق
 وصف ہوتے ہیں وہ طرف سے روح اللہ کے موید ہیں جنہا و انہیں کے لیے ہے اللہ سے وہ راضی
 اللہ اودن کو راضی فلاح والا گروہ یہی گروہ ہے خوارج نوصب روافض مطلق و مفہوم اس آیت ہو
 خارج میں مصداق اس آیت کو خاص اہل سنت میں یعنی عالمین بالجہاد و الحمد و فتح البیان
 میں لکھا ہے جبت فرما دیا کہ دوستی مسلمان کی کافروں کو کفر ہے تو اب حکام مومنین کا ذکر کیا مخفی

اسکو خود علی و عمار بن یاسر و ابو رافع سرور وایت کیا ہے مکن کوئی شے اس میں
 سے صحیح نہیں ہے بسبب ضعف اسانید و جہالت رجال کے پہر باسناد خود ابن عباس سرور وایت کیا ہے کہ نزول
 آیت کا حق میں مومنین کے ہوا ہے علی بن ابی طالب بن میں اول میں عبد المکات کے گمانے ابو جعفر سے چہا
 اَلَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا مِنْ كَمَا بَلَّغْنَا آيَاتِنَا فَذَكِّرْ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَذَكِّرْ جَدِي
 سدی نے کہا یہ آیت حق میں جمیع مومنین کے اوتری ہے و مکن علی پر گندہ ہوا ایک سال کا وہ راکع تھے مسجد
 میں اونہوں نے اپنی مٹھرا اسکو دیدی انتہے میں کہتا ہوں مراد کو جس سے اس جگہ رکن نماز نہیں ہے بلکہ
 نفس نماز یا خضوع نماز میں مراد ہو سکتا ہے واسطہ علم ابن عباس نے کہا جو سلمان ہوا دوستدار ہوا اللہ
 رسول و ایمان والوں کا اگلی صدیوں میں گذر چکا ہے کہ نزول ان آیات کا حق میں عبادہ بن صاریت کے
 ہوا ہے جبکہ اونہوں نے حلف و سوالات یہودی تہر کیا اللہ و رسول و مومنین کو تو لایا اسی لیے التبرک
 و تعالیٰ نے بعد اسکے یون فرمایا ہے کہ جو کوئی دوستدار ہو اللہ و رسول ایمان والوں کا وہی غالب و بر
 دست ہو کہما قال تعالیٰ كَتَبَ اللَّهُ لَأَخِيكَ أَنْتَا دُرُسِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ كَاتِبٌ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَرْحَلًا وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ
 أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنَّا وَوَدَّ خَلْقَهُمْ
 فَتَجَرَّبُوا فِي مَرْحَلَةٍ مَا أَكَلَتْهُمْ أَهْلُ دِينٍ فِيهَا رَحِي اللَّهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا
 إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ غرض کہ جو کوئی ولایت اللہ و رسول اللہ و مومنین بالہ پر راضی ہو وہی
 دنیا و آخرت میں فلاح و نصیب اسی لیے اس جگہ یون فرمایا کہ جو کوئی دوست ہو اللہ و رسول ایمان
 والوں کا وہی ہے کہ وہ غالب اللہ تعالیٰ علم مسئلہ تو لاتبر اکا اس جگہ سے نکلا ہے اصل تو لایا ہے
 کہ جو اللہ و رسول و صحابہ مقبول و اہل بیت قبول کے سچے دوستدار ہیں وہ مومن کامل ہیں اصل تبرک
 کہ جو اللہ و رسول کا دشمن ہو کہ وہ کیسا ہی اپنا فریب و عزیز ہو اسکا آپ ہی دشمن ہے جن میں یہ دو فرق
 وصف ہوتے ہیں وہ طرف سے روح اللہ کے موید ہیں جنہا و انہیں کے لیے ہے اللہ سے وہ راضی
 اللہ اودن کو راضی فلاح والا گروہ یہی گروہ ہے خوارج نوصب روافض مطلق و مفہوم اس آیت ہو
 خارج میں مصداق اس آیت کو خاص اہل سنت میں یعنی عالمین بالجہاد و الحمد و فتح البیان
 میں لکھا ہے جبت فرما دیا کہ دوستی مسلمان کی کافروں کو کفر ہے تو اب حکام مومنین کا ذکر کیا مخفی

اسکو خود علی و عمار بن یاسر و ابو رافع سرور وایت کیا ہے مکن کوئی شے اس میں
 سے صحیح نہیں ہے بسبب ضعف اسانید و جہالت رجال کے پہر باسناد خود ابن عباس سرور وایت کیا ہے کہ نزول
 آیت کا حق میں مومنین کے ہوا ہے علی بن ابی طالب بن میں اول میں عبد المکات کے گمانے ابو جعفر سے چہا
 اَلَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا مِنْ كَمَا بَلَّغْنَا آيَاتِنَا فَذَكِّرْ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَذَكِّرْ جَدِي
 سدی نے کہا یہ آیت حق میں جمیع مومنین کے اوتری ہے و مکن علی پر گندہ ہوا ایک سال کا وہ راکع تھے مسجد
 میں اونہوں نے اپنی مٹھرا اسکو دیدی انتہے میں کہتا ہوں مراد کو جس سے اس جگہ رکن نماز نہیں ہے بلکہ
 نفس نماز یا خضوع نماز میں مراد ہو سکتا ہے واسطہ علم ابن عباس نے کہا جو سلمان ہوا دوستدار ہوا اللہ
 رسول و ایمان والوں کا اگلی صدیوں میں گذر چکا ہے کہ نزول ان آیات کا حق میں عبادہ بن صاریت کے
 ہوا ہے جبکہ اونہوں نے حلف و سوالات یہودی تہر کیا اللہ و رسول و مومنین کو تو لایا اسی لیے التبرک
 و تعالیٰ نے بعد اسکے یون فرمایا ہے کہ جو کوئی دوستدار ہو اللہ و رسول ایمان والوں کا وہی غالب و بر
 دست ہو کہما قال تعالیٰ كَتَبَ اللَّهُ لَأَخِيكَ أَنْتَا دُرُسِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ كَاتِبٌ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَرْحَلًا وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ
 أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنَّا وَوَدَّ خَلْقَهُمْ
 فَتَجَرَّبُوا فِي مَرْحَلَةٍ مَا أَكَلَتْهُمْ أَهْلُ دِينٍ فِيهَا رَحِي اللَّهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا
 إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ غرض کہ جو کوئی ولایت اللہ و رسول اللہ و مومنین بالہ پر راضی ہو وہی
 دنیا و آخرت میں فلاح و نصیب اسی لیے اس جگہ یون فرمایا کہ جو کوئی دوست ہو اللہ و رسول ایمان
 والوں کا وہی ہے کہ وہ غالب اللہ تعالیٰ علم مسئلہ تو لاتبر اکا اس جگہ سے نکلا ہے اصل تو لایا ہے
 کہ جو اللہ و رسول و صحابہ مقبول و اہل بیت قبول کے سچے دوستدار ہیں وہ مومن کامل ہیں اصل تبرک
 کہ جو اللہ و رسول کا دشمن ہو کہ وہ کیسا ہی اپنا فریب و عزیز ہو اسکا آپ ہی دشمن ہے جن میں یہ دو فرق
 وصف ہوتے ہیں وہ طرف سے روح اللہ کے موید ہیں جنہا و انہیں کے لیے ہے اللہ سے وہ راضی
 اللہ اودن کو راضی فلاح والا گروہ یہی گروہ ہے خوارج نوصب روافض مطلق و مفہوم اس آیت ہو
 خارج میں مصداق اس آیت کو خاص اہل سنت میں یعنی عالمین بالجہاد و الحمد و فتح البیان
 میں لکھا ہے جبت فرما دیا کہ دوستی مسلمان کی کافروں کو کفر ہے تو اب حکام مومنین کا ذکر کیا مخفی

نے کہا گیارہ گروہ عرب کے مرتد ہو گئے تین زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ایک نبوہد لچ ان کا رئیس فوہ لچا
 تھا اور سکر بنو حنیفہ وہ قوم تھی میلہ کذاب کی تیس کے بنو اسد وہ قوم تھی طلحہ بن خویلد کی سات گروہ زمانہ ابوبکر
 صدیق میں مرتد ہو گئے ایک فرارہ قوم عیینہ بن حصن فرازی ۲ خطفان قوم قرہ بن سلمہ قشیری ۳ بنو سلیم
 قوم فجارتہ بن عبد یلیل ۴ بنو یزید قوم مالک بن بریدہ ۵ بعض تہیم قوم سجال بنت سندر ۶ گندہ قوم
 اشعث بن قیس کنندی ۷ بنو بکر بن وائل قوم ظلمی بن یزید اس نے انکا کام ہاتھ پر صدیق رضی اللہ عنہ کو
 تمام کیا ایک فروز زمانہ عمر بن خطاب میں مرتد ہو گیا تھا عثمان قوم جبیلہ بن ایہم اوں کو اللہ تعالیٰ نے ہاتھ پر
 عمر رضی اللہ عنہ کے ختم کیا مراد اوس قوم سے جن کو لایکا وعدہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے کیا تھا ابوبکر میں
 جیش صحابہ و تابعین جنگوہ لپنے ہمراہ لیکر اہل مدوت سڑے پھر سب لوگ جو بعد ان کے آئے اور جمیع ائمہ
 میں مرتدین سڑے بعض صحابہ نے کہا ہے بعد انیل کے کوئی افضل تر حضرت ابوبکر صدیق سے پیدا نہ ہوا قتال
 اہل مدوت میں قائم مقام ایک نبی کے انبیاء میں سے ہوئے جب ابوبکر نے ارادہ اُسے لڑنے کا کیا تو بعض
 صحابہ کو مکروہ معلوم ہوا بعض نے کہا اہل قبلہ ہیں ابوبکر صدیق نے اپنی تلوار لی اور اکیلے نکلے آخر
 لوگوں سے کچھ نہ بنا بجز اس کے کہ ان کے ہمراہ جاوین ابن سعود نے کہا کہ یرھنا ذلک فی الہدیٰ لک
 ثُمَّ حَمْدُ نَاهُ فِي الْاِنْجَاءِ حَاكِمٌ وَبِهِ قِيْلَ ابُو بَرْصَى سے روایت کیا ہے کہ میں نے یہ آیت سامنے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھی فرمایا قَوْمُكَ يَا اَبَا مُؤْسَى اَكْهَلُ الْيَمَنِ وَفِي الْبَابِ دَوَايَاكَ اس
 میں بڑی فضیلت پر مین والوں کی گویا قرآن و حدیث و دونوں سے منقبت اہل مین کی ثابت ہوئی و
 بعد الحمد یہ جگہ استیفاء فضائل مین و اہل مین کی نہیں ہے ورنہ ہم اس مقام پر کچھ کلام اون کے محامدین
 کرتے جس طرح دوسری جگہ یہ کیا ہے اور کچھ نہ سہی فقط یہ ایک آیت باب کی مچھوڑو مچھوڑو کہ
 اور یہ ایک حدیث صحیحہ مسلم کی اَلَا يَمَانُ يَمَانٍ وَلِلْحِكْمَةِ يَمَانِيَةٌ وَالْفَقْهَ يَمَانٍ واسطو ثبوت
 ترجیح ایمان اہل مین اور انکی کتاب دانی و سنت فناسی و فقہ دانی کی کافی دانی شافی ہے یہی
 وجہ ہے کہ وہ ملک ہمیشہ سے محمد خیر رہا ہے مقلد و مان مکرر پیدا ہوئے جو ہوئے وہ بھی غالباً متبع دلیل
 وغیرہ جاد بقلید تھے جو اشاعت علوم قرآن و حدیث کی اوس قطر مبارک خطہ سمیون بلدہ طیبہ سے
 ہوئی وہ کسی ملک شہر سے دیکھی نہی نہیں گئی وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَّشَاءُ اللہ
 تبارک و تعالیٰ نے ایک مدح و ثنا تو یہ فرمائی کہ اللہ اوں کو دوست رکھتا ہے وہ اللہ کو دوست

رکھتے ہیں دوسرا وصف ان کا یہ بیان کیا کہ وہ حسیم کریم ہیں حق میں مومنین کے شدید قوی غلیظ ہیں
و شمنون پر قالہ علی ابن عباسؓ کہتا تو دیکھتا ہے اون کو کہ وہ مثل ولد کے ہیں واسطے والد کے مثل
غلام کے ہیں واسطے سیکھتے حق میں اہل ایمان کے اور مثل درندے کے ہیں فرسیر پر غلظت میں کافرون
پر ابن الانباری نے کہا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ثنائی ہے اور اس بات کی کہ جب مومنون سے ملے ہیں
تواضع کرتے ہیں جب کافرون سے ملے ہیں سختی و سرزنش سے ہمیشہ آتے ہیں ذل سے مراد اس جگہ کچھ
ذلت و خواری نہیں ہے بلکہ شفقت و رحمت مراد ہے پھر تیسرا وصف یہ فرمایا کہ وہ جامع ہیں
در میان مجاہدہ فی سبیل اللہ و عدم خوف ملامت فی الدین کے بلکہ وہ ایسے پکے کرتے ہیں کہ فعل
اعدائے حق اور حزب شیطان کی کچھ پروا نہیں کرتے وہ اپنے بعض سے دین کو عیب لگایا کریں
محاسن کو مسادی کر کے دکھایا کریں منافق کو مثالب ٹھیرایا کریں انکی پیشانی نورانی پر انکی کارستانی
شیطانی سے مثل تک نہیں پڑتا یہ اختصاص انکا ان صفات سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا فضل ہے جسکو
چاہتا ہے دیتا ہے اور دیکھو گا کیونکہ وہ واسع الفضل کثیر العلم ہے

این سعادت بزور بازو نیست تازہ بخشہ خدا کے بخشندہ

اللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ مَرَادِرَ كَوْعٍ سے اس جگہ خشوع و خضوع ہے یعنی وہ لوگ متکبر نہیں ہیں
زکوٰۃ کو زکوٰۃ کی جگہ میں خرچ کرتے ہیں فقرار پر ترفع غور نہیں کرتے پھر یہ فرمایا کہ اللہ تبارک و
تعالیٰ کا حزب یعنی انصار اوسکے دین کے جو دوستدار خدا و رسول و مومنین ہیں یعنی مہاجرین
و انصار اور جو بعد انکے آدین گئے وہی غالب ہیں ساتھ محبت و برہان کے نہ ساتھ دولت و
صلوت کے در نہ زمین بنی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم میں بارہا حزب خدا مغلوب بھی ہوا ہے بوقت فتنا
حکمت باللہ الہی جل سلطانہ آیت شریف وعدہ سے اللہ کا ساتھ علیہ سبحان خدا و رسول کے اعدائے
دین پر خواہ وہ اعداء غیر ملت کو ہوں یا اس ملت کو اور خواہ وہ علیہ محبت و برہان سے ہو یا سیف
و شان سے یہ وعدہ اللہ تعالیٰ کا پہلے یوں پورا ہوا کہ مسلمان یہودی پر غالب ہوئے کسی کو گرفتار
کیا کسی کو قتل کیا کسی کو جلا وطن کیا کسی پر جزیہ لگایا یا یہاں تک کہ وہ لعنہم اللہ اؤل طوائف کفریہ ہو گئے
انکی شوکت بالکل گٹ گئی نیچے کلکل مومنین کے آگئے وہ جس طرح چاہتے ہیں انکو پیستے ہیں خواہ
وذلیل کرتے ہیں بعثت محمدی سے اب تک بلاد اسلام میں جو مانہ میں ملوک مسلمین کے ہیں یہی کیفیت

باقی ہے رہا غلبہ دلیل ہو باوجود نہ ارض نصف المیان غربت اسلام نقد ان ملک و دولت و حکومت و سلطنت
اسلام کے مجملہ تھاے ہر قطر میں قطار روئے زمین سے علمائے اسلام جمہ طواف کفر یہ رجحبت ہر
میں غالب ہیں آج تک کسی جگہ دیکھا سنا نہیں گیا کہ مناظرہ زبانی یا تحریریابی میں کوئی کتابی یا
اُمی کسی دین و ملت کا کسی مرد اسلامی پر تجلیاب ہوا ہو ملک ہمیشہ نشان نصرت و فیروزی کا ہوتا ہے۔
اہل اسلام ہی کے رہا و الحمد للہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْذُوا وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ وَأَوَّلِيَّاءُ**
وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءُ **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءُ**
وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءُ **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءُ**
ایمان والورفین نہ پکڑو ایسوں کو جو تمہارے ہیں تمہارا دین نہیں اور کیسل وہ جو کتاب دیے گئے
تھے پہلے اور وہ جو کافر ہیں ڈرو اور سے اگر یقین کہتے ہو اور جو بوقت پکار و نماز کو اسکو ٹھیراویں
ہنسی اور کیسل یہ اسواسطے کہ وہ لوگ بے عقل ہیں **ف** بعض یہود اور بعض مشرک اذان کی آواز
پر ہنستے یہ انکی بے عقلی تھی اللہ کی بڑائی ہر دین میں بہتر ہے اتنے آیت بات تغیر ہے موالات اعدائے
اسلام سے وہ اعداء۔ کتابی ہوں یا مشرک کیونکہ وہ افضل اعمال عالمین یعنی
شرائع مطہرہ محکمہ اسلام کو جو ہر خیر و نیوی و اخروی پر مشتمل ہے ایک سہنی کی بات ٹھیرا کر یہ اعتقاد کرتے
ہیں کہ وہ انکی نظر فاسد و فکر بار دین ایک طرح کا کیسل تھا شاہے کا قال قائل ہے

[illegible]

جبات اوسکو یاد نہ تھی یہاں تک کہ وہ بیچارہ نہیں جانتا کہ کتنی نماز پڑھی سو جب تم میں کوئی شخص یہ حال پاو
تو دو سجدے کرے قبل سلام کے **مُتَشَقِّقٌ** زہری نے کہا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ذکر کیا ہے تاذیر
کا اس آیت میں سدی نے کہا مدینہ میں ایک نصرانی تھا حبیب اذان میں یہ سنتا **اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ**
وَسُوْلُ اللهِ مُحَمَّدٌ آج یعنی دروغ کو جل گیا ایک ات خادمہ آگ لائی وہ اور اسکے گھر
والے سوتے تھے ایک چنگاری آگ کی گر گئی سارا گھر جل گیا وہ اور اسکے گھر والے سب خاک سیاہ
ہو گئے **وَاَكَا اَبْرَجَ يَدُوْهُ اَبْنُ اَبِيْ حَاجِرٍ** ابن سحی نے سیرت میں لکھا ہے کہ سال فتح میں جب حضرت داخل
کعبہ ہوئے بلال ہمراہ تھے فرمایا اذان کہ ابوسفیان عتاب بن اسید حارث بن ہشام صحن کعبہ
میں بیٹھے تھے عتاب نے کہا اللہ نے اکرام کیا اسید کا کہ اوس نے یہ اذان سنی وہ سنتا تو غصہ کرتا حارث نے
کہا واللہ اگر میں جانوں کہ وہ حق پر ہے تو میں اوسکی پیروی کروں ابوسفیان نے کہا میں کچھ نہیں کہتا اگر
کچھ بولتا ہوں تو یہ کنکر یا بن ابی اوسکو خبر کر دیں گی اتنے میں جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آئے فرمایا **مُحَمَّدٌ**
هَبْ اَجْبَسْتُمْ کہا ہر ذکر کیا حارث و عتاب نے کہا **لَشَهِدَا اَنَّكَ رَسُوْلُ اللهِ** اس بات پر کسی ایک کو ظلماء
نہیں جو ہم یہ بات کہیں کہ اوس نے تم کو خبر دی ہے عبد اللہ بن مجیر نے کہا میں ابومحذورہ کو کہا اے
چچا میں شام کی طرف جایا چاہتا ہوں مجھے ڈر ہے کوئی مجھے حال تمہارا و اذان دینے کا بوجھ سو تم
مجھے بتا دو کہ اچھا میں چند نفر میں بعض حنیف کے رستوں میں نکلا وہاں قافلہ حضرت کا پڑا ہوا تھا حضرت
کو پہننے دیکھا وہ ان کے موزن نے اذان دی پاس حضرت کر پہننے وہ اذان سنی تم کہیے لگائے ہو بیٹھے
تیرے ہنسی کی راہ سے ہم بھی چلائے حضرت نے سن لیا آدمی پہنچ کر ہم کو بلایا ہم سارے آکر کھڑے ہو کر فرمایا
تم میں ہر کسی کی آواز میں سنی کہ وہ چلا تا تھا ساری قوم نے مجھے بتا دیا اور سچ بتا یا حضرت نے سب
چوڑ کر مجھ کو بچ کر کہا اور فرمایا اوٹھ اذان کہ میں کھڑا ہو گیا کوئی نے حضرت سے زیادہ مجھ کو کہہ نہ تھی
اور نہ ان کے اس حکم سے سارے آپ کے کٹر ابو اجمک خود اذان کہنا سکھایا فرمایا کہ **اللهُ اَكْبَرُ اللهُ اَكْبَرُ**
اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ
اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ **صَلَّى عَلَى الصَّلَوْتِ** **صَلَّى عَلَى الْفَرَاحِ** **صَلَّى عَلَى الْفَرَاحِ**
اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ **اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ** **اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ** **اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ**
چاندی تھی پہرنا ہاتھ میرے ماتھے پر کہہ موندہ پر پہر اپر سینے پر پہر جگر پر یہاں تک کہ دست مبارک میری

نوافل تک پہنچا یہ فرمایا بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ مِنْ كَمَا لَمْ يَرْسُلْ مِنْكَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ
 میں فرمایا یا حبیب قدر کہ امت مجھ کو رسول خدا سے تھی وہ سب اتنی ہی محبت لگتی ہے جتنی میں عتاب بن اسید
 عامل حضرت کے پاس گیا انکے ہمراہ رہ کر حکم حضرت اذان دینا تھا ابو جہل وہ کا نام سمیرہ بن مغیرہ بن لؤذان ہے
 یہ ایک موزن تھے منجملہ چار موزن حضرت کے اہل مکہ کے لیے اذان دینے کی عمر بہت ہوئی رضی اللہ عنہ روایہ محمد
 فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ نبی مولات ہوں لوگوں کی جنوں دین کو پہنچی کیل شہیرا ہے عام ہے دوسرے شخص
 کے جو ایسا کام کرے مشرک ہو یا کثابی یا بدعتی مسلمان یا منافق اذان کا ذکر قرآن شریف میں کسی جگہ پر نہیں
 جمعہ میں جو ذکر کیا ہے وہ خاص ہے ساتھ اذان جب کہ اذان کے وجہ غیمہ ورجب ہے اور اس کے
 الفاظ میں اہل علم کا اختلاف ہے اللہ تبارک تعالیٰ نے اہل ہر دو شعبہ کے اہل سفہ و خفت و طیش شہیرا ہے
 عقل و شعور بتایا ہے قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِصُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا
 وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَإِنْ أَكْثَرُكُمْ فَسِقُونَ ۝ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَيْءٍ مُّخْتَلَفٍ ذَٰلِكَ مَثُوبَةٌ عِنْدَ
 اللَّهِ طَمَعْنَاهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ
 أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ۝ وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا
 بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا ۖ طَوَّاهُ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ
 يُسَارِعُونَ فِي الْأَلْثَمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْثَرُهمُ السُّخْتِ طَلَبُوا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَوْلَا
 يَنْقُصُهُمُ الْكِتَابُ يَنْقُوتُونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمْ طَالَتْ الْأَلْثَمُ وَالْأَكْثَرُ السُّخْتِ لَبِثُوا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ
 تو کہلے کے کتاب کو کیا پیر ہے تمکو ہے مگر یہی کہ ہم یقین لائے اللہ پر اور جو حکمو اور آواز اور جو پہلے اور
 اور یہی کہ تم میں اکثر بے علم ہیں تو کہہ میں مکتوبات ان میں کس کی بری خبر ہے اللہ کے ہاں وہی حکم
 اللہ نے لعنت کی اور اسے غیر غضب ہوا اور ان میں بعض بندہ کیے اور سرور اور پوجنے لگو شیطان کو وہی
 بدتر میں و جبر میں اور بہت پہلو سید راہ سے اور جب ہم پاس آوین کہیں ہم یقین لائے اور منکر ہی
 آئے تھے اور سبط حکم اللہ تبارک و تعالیٰ خوب بتا ہے جو چہاں ہے تھے تو دیکھے بہت ان میں
 دوڑتے ہیں گناہ پر اور زیادتی پر اور حرام کھانے پر کیا رب کو کام ہیں جو کر رہے ہیں کیوں نہیں سنہ کرتے
 انکے درویش اور ملا گناہ کی بات کہیں سے اور حرام کھانے سے کیا رہے عمل میں جو کر رہے ہیں ف
 اللہ پاک کہتا ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم ان میں کیل و ان کو کہہ دو کہ تم یہی ہی طعن و غیب لگاتے ہو

کوئی آیت تو یہ میں اس آیت سے زیادہ سخت تر نہیں ہے کہ لایحییہ اللہ صفا کے کما ما فی القرآن آیت
 اَخْوَفُ عِنْدَ مَنْعًا عَلٰی ہر قصے نے خطبہ پر با اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی ہر کما لے لوگون الگلے لوگ تم سے
 جو ہلاک ہو گئے اسی رکوب معاصی کے سبب ہے انکو مشائخ و علمائے منع نہ کیا جب ہ بڑے بڑے عقوبات
 نے انکو پکڑ لیا سو تم امر معروف نہی عن منکر کرو قبل اسکے کہ جوازت انہر آئی تھی وہ تمہارے اور جان
 لو کہ امر معروف نہی عن المنکر قاطع رزق ہے نہ مقرب جل رواہ ابن ابی حاتم حدیث جریر بن مرفوعاً آیا
 ہے مَا مِنْ قَوْمٍ يَكُونُ فِيْهِمْ اَخْطَرُ مِنْ نَّاسٍ يَكُلُّ بِالْمَعَاصِي هُمْ اَعْرَضُ عَنْهَا وَ اَمْنَعُ وَ كَمْ يَخْشَوْنَ
 اِلَّا اَصَابَهُمْ اللّٰهُ مِنْهَا بَعْدَ اِيْتِ وَاَهُ اَحْمَدٌ وَ تَفَرَّدَ بِهِ ابوداؤد کالفظ جریر مرفوعاً یون ہے
 مَا مِنْ نَّاسٍ يَكُونُ فِيْ قَوْمٍ يَعْمَلُ فِيْهِمْ بِالْمَعَاصِي يَقْدِرُونَ اَنْ يَخْشَوْا عَلَيْهِمْ فَلا يَخْشَوْنَ
 اِلَّا اَصَابَهُمُ اللّٰهُ بَعْدَ اِيْتِ قِيلَ اَنْ يَمُوتُوا وَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فَتَحَ الْبَيَانِ مِّنْ كَمَا هِيَ تَقْتَضِي
 معنی تَسْخَطُونَ يَأْتِكُرُونَ يَأْتَعِبُونَ يَأْتَكْرَهُونَ ہے یعنی منکر یہی بات ہماری بری لگتی ہے
 کہ ہم اس اور اس کو کتب پر ایمان لائے ہیں سو یہ بات کچھ انکار کی نہیں ہے تم آپ دیکھو کہ اکثر تم میں فاسق
 بے ایمان میں عیب کی بات یہ ہر یادہ جو ہم میں ہے منافقین ہو جو جب حضرت کو پاس آتے ایمان ظاہر
 کرتے دلیں کفر باہر تاجب تاتے تو اوسیط دل ہو کافر جاتے اجاب حضرت کو دہوکا دیا اللہ کو تو اوان کی
 چھپی بات ظاہر ہے مسرعت کہتے ہر شتابی کرنے کو طوف کسی کام کے اتم سے مراد کذب یا شرک یا
 حرام عدوان کے مراد ظلم متعدی لے الغیر یا مجاوزت حد ذنوب میں سخت سومر احرام ہے اوسمیں رشوت
 اور ہر اکل ناجائز داخل ہے پھر مشائخ و علما کو تار او پیرے دے کی کتنے لے درویشوں مولویوں کیوں امر
 نہی کرنا چھوڑ دیا جس کچھ کہا رہا نہیں سومر او علمائے نصاریٰ میں بیٹے پادری لوگ آجبار سومر او علمائے یہود
 میں بعض نے کہا یہودی کے عباد علمائے ادہین اسلیے کہ آیت او نہیں کے حق میں او تری ہے یہ کام ان
 درویشوں مولویوں نے بہت برا کیا کہ امر و نہی کرنا چھوڑ دیا لفظ يَصْنَعُونَ لفظ يَعْمَلُونَ سے بڑھ کر
 ہے اسلیے کہ عمل درجہ صنع کو جب ہی پہونچتا ہے کہ عامل خود ہی وہ کام کرے عمل مطلق کام کو کہتے ہیں
 اور صنع کام جدید و عمدہ کو اسد پاکنے علما کو ڈانٹا انہر غلظت و شدت بہ نسبت فاعلین معاصی کے زیادہ
 کی اب ذرا اہل علم اپنے انکسہ کان کہو لکر اس آیت کو سمجھیں کہ چونکہ اس کریم میں بیان شافی اس
 بات کا ہے کہ علما کا معاصی ہر باز رہنا باوجود ترک انکار کے اہل معاصی پر کچھ سود مند نہیں ہوتا ہے

اور کسی کی چیز سے نفع نہیں لیتے و اھلکد ارواۃ المؤمن مکلفہ بحیوۃ وھذا السنۃ کھجیہ یہ جو فرمایا کہ
ان میں ایک مدت میانہ روی پر مشتمل اس آیت کو ہے کہ فَمَنْ قَرَأَ مِائَةَ آيَةٍ يَكُنْ مِنْ الْخَيْرِ بِمِائَةِ مِائَةٍ
و کہوہ عن اتباعہ عیسے فانکنا الذین آمنوا منھم کجھم غرض کہ میانہ روی کو اعلیٰ مقامات اوسط
درجات اس امت کا شہرہ یا ان پر بکر برتبہ سابقین کہ ہے کافی قولہ عزوجل تَعْلَمُونَ اَنْکُمْ الذین
اصطفینا من عبادنا فَمِنْهُمْ طَائِفَةٌ لَّیْسَ مِنْہُمْ مَقْتَصِدٌ وَ مِنْہُمْ سَائِقٌ بِالْخِیْرَاتِ بِاِذْنِ
اللّٰہِ ذٰلِکَ هُوَ الْفَضْلُ الْکَبِیْرُ جَعَلْتُ عَدَانَ یَاخُلُوْہَا صِحِیْہِہُ کہ یہ تینوں قسام امت کو داخل
مذکور انس بن مالک نے کہا ہم پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے فرمایا متفرق ہوئی امت موسیٰ کی کہتر
امت پرستراون میں یوماری میں ایک جنبتی متفرق ہوئی امت عیسیٰ کی کہتر فرقے پر ایک جنبتی اکثر دوز
میری امت دونو فرقہ پر عالی ہوگی ایک فرقہ جنبتی ہوگا بہتر دوزخ میں جادین کے کما وہ کون لوگ ہیں فرمایا
جماعات جماعات روا کہ ابو بکر بن سعد ویکہ یعقوب بن زید نے کہا علی بن ابی طالب اس حدیث کو
روایت کرنے قرآن کی آیت پڑھتے وکوان اھل الکتاب آمنوا الی قولہ ساء ما یعملون اور یہ آیت
پڑھتے وَمِنْ خَلْقِنَا اُمَّةً یَّکْفُلُ دَنَ بِالْحَقِّ وَ یَعِدُّوْنَ یعنی امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ حدیث
نہایت غریب ہے اسوجہ سے اس سیاق سے یہی حدیث افتراق اطراف کچھ اور پتر فرقوں کے وہ چند طریق سے
مردی ہر جگہ کہنے دوسری جگہ ذکر کیا ہے ودر الحمد والمنة فتح البیان کا بیان فاتح یہ کہ مغللوہ کو
سننے یہ ہیں کہ اور ارزق ہر ہر مقبرہ ہے یہ کیا یہ مداخل ہو معاذ اللہ نہ تیک کے سننے ہیں ہاتھ قدرت نامید
ملک بیان معنی اول میں متعل ہے غل یہ نخل پر ہوتے ہیں بسطید جو در پنازا اسجگہ دو ہاتھ فرمائے حدیث
میں دونو کو میں کہا ہو یہ ایک صفت اللہ کی جوادگی ذات کے ساتھ قائم ہے مراد اس جبار نہ نہیں ہجر
طرح مجبورہ ہونے کہا ہو نہ نعمت قدرت ہے جسطرح معتزل کہتے ہیں اللہ نے یہود کو جواب مطابق اذکر سوال
کے دیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جواد کریم ہے تھیں نخل کھوس ہو علمائے کہا جسطرح وہ سچ رج کونہیں چوڑائی
ہے بسطیج نخل یہود کونہیں چوڑا ہر دم ساتھ رہتا ہے یہودی کے پاس کتا ہی مال کیوں نہ ہو وہ بڑا کھوس
کھی جس بنا رہتا ہے یا مراد خلعت ایک یکم سے تحقیقی سننے ہیں کہ دنیا میں قید آخرت میں معذب ہو کر مگھار
ہی ہو کہ مراد سننے اول میں ہاں پتر اللہ نے بد دعا کی ساتھ نخل کے اور لعنت کی اس کلمہ سمجھی و لہذا وہی چوڑا ہوا
لے نفی میں اللہ پاک کے اپنی زبان ناپاک نکالا اس لعنت کا اثر یہ ہوا کہ دنیا میں بندر سورنگہ دولت و

اور کسی کی چیز سے نفع نہیں لیتے و اھلکد ارواۃ المؤمن مکلفہ بحیوۃ وھذا السنۃ کھجیہ یہ جو فرمایا کہ
ان میں ایک مدت میانہ روی پر مشتمل اس آیت کو ہے کہ فَمَنْ قَرَأَ مِائَةَ آيَةٍ يَكُنْ مِنْ الْخَيْرِ بِمِائَةِ مِائَةٍ
و کہوہ عن اتباعہ عیسے فانکنا الذین آمنوا منھم کجھم غرض کہ میانہ روی کو اعلیٰ مقامات اوسط
درجات اس امت کا شہرہ یا ان پر بکر برتبہ سابقین کہ ہے کافی قولہ عزوجل تَعْلَمُونَ اَنْکُمْ الذین
اصطفینا من عبادنا فَمِنْهُمْ طَائِفَةٌ لَّیْسَ مِنْہُمْ مَقْتَصِدٌ وَ مِنْہُمْ سَائِقٌ بِالْخِیْرَاتِ بِاِذْنِ
اللّٰہِ ذٰلِکَ هُوَ الْفَضْلُ الْکَبِیْرُ جَعَلْتُ عَدَانَ یَاخُلُوْہَا صِحِیْہِہُ کہ یہ تینوں قسام امت کو داخل
مذکور انس بن مالک نے کہا ہم پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے فرمایا متفرق ہوئی امت موسیٰ کی کہتر
امت پرستراون میں یوماری میں ایک جنبتی متفرق ہوئی امت عیسیٰ کی کہتر فرقے پر ایک جنبتی اکثر دوز
میری امت دونو فرقہ پر عالی ہوگی ایک فرقہ جنبتی ہوگا بہتر دوزخ میں جادین کے کما وہ کون لوگ ہیں فرمایا
جماعات جماعات روا کہ ابو بکر بن سعد ویکہ یعقوب بن زید نے کہا علی بن ابی طالب اس حدیث کو
روایت کرنے قرآن کی آیت پڑھتے وکوان اھل الکتاب آمنوا الی قولہ ساء ما یعملون اور یہ آیت
پڑھتے وَمِنْ خَلْقِنَا اُمَّةً یَّکْفُلُ دَنَ بِالْحَقِّ وَ یَعِدُّوْنَ یعنی امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ حدیث
نہایت غریب ہے اسوجہ سے اس سیاق سے یہی حدیث افتراق اطراف کچھ اور پتر فرقوں کے وہ چند طریق سے
مردی ہر جگہ کہنے دوسری جگہ ذکر کیا ہے ودر الحمد والمنة فتح البیان کا بیان فاتح یہ کہ مغللوہ کو
سننے یہ ہیں کہ اور ارزق ہر ہر مقبرہ ہے یہ کیا یہ مداخل ہو معاذ اللہ نہ تیک کے سننے ہیں ہاتھ قدرت نامید
ملک بیان معنی اول میں متعل ہے غل یہ نخل پر ہوتے ہیں بسطید جو در پنازا اسجگہ دو ہاتھ فرمائے حدیث
میں دونو کو میں کہا ہو یہ ایک صفت اللہ کی جوادگی ذات کے ساتھ قائم ہے مراد اس جبار نہ نہیں ہجر
طرح مجبورہ ہونے کہا ہو نہ نعمت قدرت ہے جسطرح معتزل کہتے ہیں اللہ نے یہود کو جواب مطابق اذکر سوال
کے دیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جواد کریم ہے تھیں نخل کھوس ہو علمائے کہا جسطرح وہ سچ رج کونہیں چوڑائی
ہے بسطیج نخل یہود کونہیں چوڑا ہر دم ساتھ رہتا ہے یہودی کے پاس کتا ہی مال کیوں نہ ہو وہ بڑا کھوس
کھی جس بنا رہتا ہے یا مراد خلعت ایک یکم سے تحقیقی سننے ہیں کہ دنیا میں قید آخرت میں معذب ہو کر مگھار
ہی ہو کہ مراد سننے اول میں ہاں پتر اللہ نے بد دعا کی ساتھ نخل کے اور لعنت کی اس کلمہ سمجھی و لہذا وہی چوڑا ہوا
لے نفی میں اللہ پاک کے اپنی زبان ناپاک نکالا اس لعنت کا اثر یہ ہوا کہ دنیا میں بندر سورنگہ دولت و

ہر فرد کو کیا تو مجس اور غالب ہو گئے یعنی اہل فارس ہر فرد کو کیا اور اللہ تعالیٰ کو بخیل بتایا تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو
 بھیجا غرض کہ یہ وہمیشہ گرفتار مذلت رہے ہرین جنگ قائم کرتے ہیں ہار جاتے ہیں ہر آدمی ہر زمین میں وہاں ہر
 کسے یہ کہ ابطال اسلام میں کوشش کرتے ہیں اہل اسلام کو مکرو فریب میں لایا جاتے ہیں ذکر فوق و تحت کا وسط
 میان لکھے ہے تیسرا سبب رزق و کثرت تعدد انواع ماکل میں امت مقصدہ یہ یہ راہی کہ عادل میں نہ عالی نہ
 مقصدہ یہ عبد اللہ بن سلام اور بعض نصاریٰ مجاہد نے کہا راہ سلمہ اہل کتاب ہیں ہم بن انسان نے کہا مقصدہ
 لوگ ہیں جنہوں نے رزق کیا دین میں نہ غلو کیا غلو کہتے ہیں غنیمت کو نشق کہتے ہیں فقیر کو سدی نے کہا
 مقصدہ یہ راہ مومن ہر اقتصاد کہتے ہیں اعتدال کر نیکو عمل غیر کم و بیشی کے جسکی فارسی سیانہ روی اردو پیر
 کی جاہل ہوتی ہے ہر فرد یا کہ اکثر یہود مصر میں کفر پر پتھر دین احباب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان نہیں
 لاتے اسلام قبل نہیں کرتے جیسے کفر اخرف وغیرہ روسای یہود یا کتبھا الرسول یلکم ما انزل الیک
 من ربک و ازلہ ففعل فما یکتذرت رسالتہ و اللہ یعصمک من الناس ان اللہ لا یتبدل علی القویر
 انکھین ۰ اے رسول ہو بچا جو جبکہ او تر اترے رب سے اور اگر یہ نہ کیا تو تو نے نہ ہو بچا یا اور کا پیغام اللہ
 بچا یگا لوگوں سے اور راہ نہیں دیا نہ کہ قوم کو ف یعنی یہ اگلی بات کہ صاف اہل کتاب کو گمراہ کہہ کر جب تک
 یہ کلام اللہ کا قبل نہ کریں آمین اگر چہ یہ دشمن ہوں تم بے فکر ہو بچا و خطرہ نہ کرو اتنے اللہ تعالیٰ نے جبکہ
 حضرت مکر رسول کا خطاب دیا اور حکم ابلاغ کل رسالت کا فرمایا حضرت نے خوب ہی بجا آوری اس حکم کی
 کی جیسا چاہیے تھا وہاں یہ کیا کیا جاری نے اس آیت کی تفسیر میں عائشہ سورت کیا ہے کہ جو کوئی تجھ سے یہ
 بات کہہ کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی قوم کو مازل اللہ علیہ یہ چھپا یا وہ جو ہا ہے اللہ کہتا ہے یا کتبھا
 الرسول یلکم ما انزل الیک من ربک ھذا اردو اھ ھذا مختصر اوقد اخرجہ و من اضع من ھذا
 مٹو لا و کذا اردو مسلم و کتاب الایمان والایمان و کتاب التفسیر و صحیحین
 میں عائشہ سورتی ہے کہ اگر حضرت کسی نبی کو قرآن میں چھپاتے تو اس آیت کو چھپاتے تھے خیر فی تفسیر
 ما اللہ تبدل و تحثی الناس و اللہ ان تحثاہ الکی آدمی نے ابن عباس سے کہا لوگ اگر ہم سے
 کہتے ہیں کہ تمہاری پاس کچھ ہے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے ظاہر نہیں کیا کہا تو نے نہ جانا کہ
 اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے یا کتبھا الرسول یلکم ما انزل الیک و اللہ اور ت نہیں کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کسی سیاہ کا سفید میں یہاں جدید ہر بخاری ایسے کہ ابو حنیفہ سوائی نے کہا میں نے علی بن ابی طالب سے چھپا

۲
 اور چھپا یا نہ لکھیں
 کیا کہ چھپا یا نہ لکھیں
 کہ چھپا یا نہ لکھیں
 نہ لکھیں نہ لکھیں
 نہ لکھیں نہ لکھیں

تمہارے پاس کچھ ہے وحی سے جو قرآن میں نہ ہو کمانہیں قسم ہے اسکی جس نے دے کو سپاڑا جان کو پیدا کیا مگر
 فہم جو اندر کسی مرد کو قرآن میں سے اور وہ جو اس صحیفہ میں ہر مینے کہا صحیفے میں کیا ہے کہا دیت چوڑا بنا
 قیدی کا اور یہ کہ قتل نہ کیا جاوے مسلمان بلے کافر کے بخاری نے زہری سے نقل کیا ہے کہ میں اللہ الوہاب
 وعلم الرسول البلاغ وعلینا الشکلیہ امتی کو اہی دی ہو دوسط حضرت کے ابلاغ رسالت کی اداسے
 امانت کی حضرت نے اسنے یہ بات عظم محافل میں اندر خطبے کے دن حجۃ الوداع کے کہلوالی وہاں صحابہ قریب
 جالبین ہزار کے تھے سلم میں آیا ہے جابر بن عبد اللہ کہ حضرت نے اسدن خطبہ میں فرمایا ہے لوگو تم سوال کیے
 جاوے مجھ سے سو تم کیا کہو گے کہنے کا ہم یہ کہیں گے کہ آپ نے ہو بچا دیا اور دیا بیعت کی سوا دھاکر ہاتھ
 طرف آسمان کے کر کے نیچے لا کر کہا اللہم ھل بکعت اللہم ھل بکعت ہاتھ طرف آسمان کے
 اشارہ کرنا دلیل ہو علو و استوار باری تعالیٰ پر روبرو ایک گروہ عظیم کے ابن عباس کا لفظ یہ ہو کہ حضرت نے
 دن حجۃ الوداع کے فرمایا ہے لوگو آج کون دن ہے کیا یوم حرام ہے فرمایا یہ کون شہر ہے کہا بلکہ حرام
 ہے فرمایا یہ کون مہینہ ہے کہا شہر حرام ہے فرمایا بیشک تمہارا مال تمہارے خون تمہاری آبرو تمہارا
 ہے مثل حرمت اسدن اس شہر اس مہینہ میں ہر سبابت کو بار بار کہا اپنی انگلی طرف آسمان کو اٹھا کر
 فرمایا اللہم ھل بکعت یہی کہی بار کہا ابن عباس کہتم میں یہ وصیت تھی طرف رب غرض کہ ہر فرمایا
 جاب یہ کہ ہو بچا دے حاضر غائب نہ ہو جاوے تم بعد میرے کفار بعض تمہاری بعض کی گرونین مارین دواۓ
 احمہم وقد کوی البخاری عن ابن المذنی عن نبی تخیہ ہر اسدن یہ کہ ماکہ اگر تم میری رسالت لوگوں
 کو نہ ہو بچاؤ گے تو تم نے کچھ کام نہ کیا ابن عباس نے کہا میں نے اگر ایک آیت ہی چاہی لوگو یا رسالت نہ
 پہنچائی مجاہد نے کہا جب آیت اتری حضرت نے کہا اے رب میں کیا کروں میں تو اکیلا ہوں لوگ میرے
 پاس جمع ہونے میں تب یہ آیت اتری وَاِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَكَتْ رِسَالَتُہِ الْخَبْرُ یعنی تم تو ابلاغ رسالت
 کرو میں تمہارا حافظا ناصر ہوں دشمنوں پر مؤید ہوں تم کو اپنا تحباب کروں گا تم کچھ خوف و حزن نہ کرو کوئی تم
 کو اندازہ ہو بچا سکے گا اس آیت کے اترنے سے پہلے حضرت حرمت کرتے تھے بطرح حدیث عائشہ میں آیا
 ہے کہ ایک شب حضرت جاگتے رہے میں آپ کے پاس تھی میں نے کہا آپ کیا حال ہو فرمایا کاش کوئی مرد صالح
 میرے صحابہ میں آج کی رات میری حراست کر لیتا میں آواز ہتیار کی سنی فرمایا کون ہو سعد بن مالک نے
 کہا میں ہوں فرمایا کہ ہر گئے کہا آپ کی حراست کے لیے حضرت سو گئے خزانے لینے کو رواۃ احمد صحیحین

آیا کہ جبکہ مدینہ میں آئے بعد ہجرت کو بعد دخول کے ساتھ عائشہ کے اور یہ امر نہ دیکھ کر
 میں ہوا عائشہ نے کہا حضرت حراست کرتے تھے یہاں تک کہ یہ آیت اتری وَاللّٰهُ يَجْعَلُكَ مِنَ النَّاسِ اسْوَدَ فِتْرَةٍ
 سے باہر نکال کر فرمایا اے لوگو جاؤ اللہ تعالیٰ نے میری حفاظت کی ہر دوا کا ابن ابی حاتمہ وَاللّٰهُ مَدِينًا وَقَالَ
 هَذَا لِحَدِيثِ عُمَيْيَةَ وَرَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ ابْنُ مَيْمُونٍ لَا سَكَادَ وَلَا مَحْجَرٍ جَاءَهُ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ سَعِيدُ
 ابْنِ مَنْصُورٍ بِحَدِيثٍ كُنِيَ طَرِيقَ سِوَايَ ابْنِ عَصَمَةَ بْنِ مَالِكٍ كُنِيَ كَمَا هُمْ حَرَسَتْ كَرْتِ تَبَعَ حَضْرَتِ كِي رَاَتِ كُوِيَا
 تک کہ یہ آیت اتری ہجرت چوڑی رَوَاهُ ابْنُ مَرْزُوقٍ ابُو سَعِيدٍ خَدْرِي نے کہا عباس عم حضرت انس ہیں
 جو حضرت کی حراست کیا کرتے تھے حجت آیت اتری حضرت ترک حرس کیا جا رہا بن عبد اللہ کہتے ہیں حضرت
 جب باہر جاتے ابو طالب ہمراہ انکو گھسیان کر دیتے جب یہ آیت آئی ابو طالب نے جا ہا کہ کسی کو ہمراہ بھیج نہ فرمایا
 اے عم اللہ تعالیٰ نے میری حفاظت کی ہر اب کچھ حاجت کسی کے ساتھ بھیجنے کی نہیں ہے مگر یہ روایت منکر
 ہے کیونکہ آیت باب مدنی ہے اور قصہ چاہتا ہے کہ ملی ہو ابن عباس کہتے ہیں حضرت حراست کرتے تھے ابو طالب
 ہر دن کچھ لوگ بنی ہاشم کے انکی حفاظت کر لیے بھیجے حجت آیت آئی اور چاہنے جا ہا کہ حارث بھیج نہ فرمایا
 اِنَّ اللّٰهَ يَجْعَلُكَ مِنَ النَّاسِ اسْوَدَ فِتْرَةٍ وَكَوْنُكَ اسْلَى سَنَدِي فَرِيحَ يَسْمُوحُ بِهٖ كَیْہ آیت مدنی ہے
 بلکہ اوخر ما تزل بالمدینۃ ہر دوا علم لکن منجلی عصمت محفوظہ کے ایک یہ کہ اللہ نے حضرت کو اہل کج و صنادید
 و صناد و معاندین و متفرقین کو سے باوجود شدت عداوت و بغض و منہج روبرو کرات دن محفوظ رکھا اپنی
 قدرت کاملہ و حکمت بالغہ سے اسباب عظیمہ حفظ کے پیدا کیے ابتداء رسالت میں ابو طالب کے مضر بان کر دیا وہ
 ایک مفسر طالع کبیر فرماتے تھے ان کے دل میں محبت طبعی نہ شرعی حضرت کی والدی اگر وہ سلام لائے سارے
 کفار فجار کبار اور ہجرات کرتے لیکن بسبب قدر متزلزل کفر کے جو درسیان انکے اور ابو طالب کے نبی کفار ارا
 سے ہیبت کمانے احترام کرتے جب ابو طالب گھر مشرکوں کی بن آئی انہیادینے لگے ہر اللہ تعالیٰ نے ہذا
 مقرر کر دیے انہوں نے بیعت اسلام کی حضرت کا مدینہ تشریف میں آنا چاہا جب یہ تشریف لیکم اور انہوں نے
 حفاظت کی ہر گز سے کالے سے کی جب کسی مشرک کتابی نے بار ارادہ کیا اللہ نے اسکا کمر اوپر پیر دیا جیسی ہونے
 جادو کیا تا اللہ تبارک و تعالیٰ نے بجایا سورہ مودت میں مودا اس را کی بھی جب رست کو سفند میں نہر ملایا اس
 خبر کو محفوظ رکھا اس طرح کہ بہت نظر اور شہ ماہ میں جھکے فکر میں طول ہے قرطی وغیرہ نے کہا حضرت
 جب کسی منزل میں اترتے صحاب آپ کے لیے درخت سایہ ارطاش کرتے او کو نیچے آرام فرماتے ایک گھوڑے

بچائے وہ آخر کو اسلام لے آئے دن مستحکم کے صنادید قریش کا بکر سو فرمایا مَاتَظُنُّونَ اَنْزِفَعِلَ اِيَكُمُ اَنْتُمْ
 نے کہا اَخْ كَذِبٌ وَاَنْزِلْ اَخْ كَذِبٌ فرمایا جو تم سب کو چوڑ دیا اسی طرح علماء استہدین جس کے لیے اللہ
 تبارک و تعالیٰ کی عنایت سابق ہوئی ہے اللہ کو ہاتھ سے لوگوں کے محفوظ و سلامت کہتا ہے حربہ قیام
 کرتے ہیں ساتھ بیان حجۃ اللہ و الاضاح براہین سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اور در بیان مضادین و
 معاندین کے اچھی طرح بکارتے ہیں جس پر در بیان طوائف مبتدعہ کے کہ امتثال شرع کا نہیں کرتے ہیں شیعوں کا
 نے فرمایا وَقَدْ رَاَيْتَا فِي الْفَسَادِ مَعْنَا سَنَةً فِي غَيْرِهَا مَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنِ اِيْمَانًا وَصَلَاحَةً وَفِي دِيْنِ اللّٰهِ
 وَشَيْكَاةً شَيْكَمَةً فِي الْقِيَامِ حُجَّةٌ اللّٰهُ تَنْزِلُ الْاَقْدَامَ خَطَرًا لِقُلُوبِهِنَّ كَايْهَانٍ كَاكْرَمِ الْمُلَاحِقِ
 کر نیكے تو ہم کو ضرر پہونچے گا محنت و آفت پڑیگی خیال مختل تو ہم باطل سے محنت ظاہر حقیقت میں محنت
 ہے اس لیے کہ محنت خیر ہی لاتی ہے دنیا و آخرت میں

در پس ہر گریہ آخر خندہ است مرد آخر میں مبارک بندہ است

رہی یہ بات کہ حضرت کے سر کو چوٹ لگی دانت ٹوٹا دن احد کے اور طرح طرح کی ایذا پہونچی سو مراد عصمت کے
 یہ ہے کہ کسی کو ان کے قتل پر قدرت نہ ہوگی اللہ کا فروں کو ان کی ضرر رسائی کا رستہ نہ دیکھا بہرہ کیون دین کی کسی کا
 خوف کیون کہ میں ابن عباس نے کہا لَا يَرْتَدُّ مِنْكَ لَكَ بَكَ وَاعْرَضَ عَنْكَ ابْنُ جَبْرِ نَزَلَتْ كَمَا مَطْلَبُ
 کہ اللہ تعالیٰ راہ ہدایت نہیں دکھاتا اور جو براہ حق ہوگا ہو گیا ہے قصد سبیل سے دور جا رہا ہے قرآن مجید
 کا منکر ہے فرمن ووجہ کیا تارک سے قُلْ يٰ اَهْلَ الْكِتَابِ كَسَبْتُمْ عَلَىٰ نَفْسِكُمْ تَقِيْمُوا التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيلَ
 وَمَا اُنْزِلَ اَيْكُمْ مِنْ رَّبِّكُمْ ط وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا اُولَئِكَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ مِّنْ رَّبِّكَ طَعْنًا نَّارًا وَقَفْرًا
 فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوا وَالصَّٰلِحِيْنَ وَالنَّصْرَىٰ مِنْ
 اَمْنٍ بِاَللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَكُلِّ صَالِحٍ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ تو کہہ اسے کہ راہ
 تم کو براہ پر نہیں جب تک قائم نہ کرو تو ریت و نخل اور جو تم کو اور اتھارے سے کہ اور ان میں بہتوں کو
 بڑے شکی اس کلام سے جو تم کو اور اتھارے سے شرارت اور انکار سو تو افسوس کہ اس قوم منکر پر البتہ
 جو مسلمان ہیں اور جو یہود ہیں اور صابین اور نصاریٰ جو کوئی ایمان لاوے اللہ پر اور پچھلوں پر اور عمل کرے
 نیک و نیکو رہے نہ وہ علم کما دین و اللہ تعالیٰ نے حضرت کو کما تم اہل کتاب کے کہ وہ تم کی سی بات پر ہی
 دین و نصیب ہو جب تک کہ ان سب کتابوں پر اور نبی پر اور نبی پر ایمان نہ لاؤ اور عمل نہ کرو ان کتب میں یہ

خیال کیا کہ کچھ خرابی نہ ہوگی سو اندھے گنگے اور بہرے بہرے مبارک و تعالیٰ متوجہ ہوا اور پیچھے رہا اور بہرے
ہو گئے اور میں بہت اندھ دیکھتا ہوں جو کہتے ہیں ف اللہ تعالیٰ نے اس جگہ ذکر عہود و مواثیق کا کیا جو نبی ہر ایک
سے سمع و طاعت اللہ و رسول پر لیسے تھے اور انہوں نے اس قول و قرار و عہد و پیمان کو توڑ ڈالا ہے آرا و احوال
کے فرمانبردار ہو کر انکو شرائع پر مقدم کیا جو بات شرع کی موافق و مطلب کی تھی اور سکونا جو خلاف نفس تھی اسکو
رکھ کر جس طرح اس امت کو بدعتی ہی یہی کام کرتے ہیں کہ قائل بدعت قانع سنت ہیں پیلیو اللہ عز و جل نے
فرمایا کہ جب کوئی رسول انکے پاس خلافت آئی ہو اے نفس کے لانا تو کسی کو جھٹلاتے کسی کو قتل کرتے جس
طرح اس امت میں ہی بعض محدثین عامل بالمحدث جھٹلائے جاتے ہیں اور بعض کے لیے تدبیر قتل و
جلا وطن کی جاتی ہے ۛ

ہر تباہ و بمان مشورہ قتل ہمارا لو حضرت دل اور سنو مازہ خنجر اور

اللہ پاک کی حفاظت و محبت و اعانت نہ ہوتی تو اب تک خدا اجانے کیا کچھ نہ ہو جاتا مگر وہ اپنے فضل و
کرم سے اپنے بندوں کا حافظ ہر زبان ناتوان اسکے اور دشمن کو ہتھان سو قاصر ہے اہل کتاب کو یہ گمان تھا
کہ گزیر قتل انبیا سیلے ہے کہ کوئی فتنہ نہ اٹھے کسی شر کی آگ نہ بٹھے سو یہی فعل انکا سو حسب فتنہ و شر
کا واسطہ انکے ہو گیا کہ وہ حق بات کو دیکھنے سننے سے اندھے بہرے ہو گئے نہ حق بات سنیں نہ حق
کی طرف راہ پاتے ہیں اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم کو دیکھو کہ اس خرابی حال پر بھی انکی توبہ قبول کر لی تھی مگر
بہرہ بعد اسکے اسی چال پر لگ گئے بدستور اندھ بہرے ہو رہے ۛ

بہرادی بے وفایا مرتے ہیں بہر وہی زندگی ہماری ہے

سو اللہ تبارک و تعالیٰ کو انکے اس کړتوت پر اطلاع ہے اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ کون ان میں لائق
برایت کون لائق غرابت ہو معلوم ہوا کہ توبہ شکنی قدیم عادت اہل کتاب کی ہے اس امت میں اب ساری
خصلتیں اونکی آگئی ہیں انانہ فتح البیان میں کہا ہے بنی اسرائیل سے یہ اقرار لیا تھا کہ موصی بنے رہو جو حکام
و شرائع تو ریت میں ہیں انہر جلوس ل سیلے ہیجے کہ انکو شرائع کی تعلیم و تعریف وقتاً فوقتاً حضرت اللہ
کرتے رہیں مگر انہوں نے ایک سنی سمجھی جس نے خلافت انکی خوشی کے کوئی بات کہی اور سکولے ڈالا
یسی علیہ السلام کو جھٹلادیا ذکر کیا بھیجے کو جان سوار ڈالا یہ کام واسطے عہد شکنی کے بطور جرات کو
اللہ پاک کی مخالفت اس کے لیے کیا ہو پر خیال کیا کہ اس نقص عہد سے کوئی ابتلا و اعتبار بشدائد مطوف سے

اللہ ہم پر واقع نہ ہوگا اس لیے کہ ہم اپنا روح با خدا میں اذکر ظن فاسد میں یہ اعتقاد تھا کہ جو رسول سوا اوتنے
 شیع کے کوئی دوسری مشرع لاوے گا اپنے جہلانا یا قتل کرنا اوسکا وہ سچے ناکہ کوئی فتنہ انگ
 فعل سے پیدا نہ ہو یا یہ اعتقاد تھا کہ اوتنے آبا و ہوا عذاب آخرت کو اوتن پر دور کر دیں گے سو وہ تو کچھ نہ ہوا
 اور نہ ہوگا لیکن یہ ہوا کہ البصائر استماع حق ہوا نہ ہے بکبر ہو گئے یا اشارہ ہر طرف مخالفت احکام توحید و قتل
 شعیبا یا عبادت عجل کے مگر عبادت عجل کی مثال صحیح نہیں ہو سکتی اس لیے کہ اگرچہ ایک بڑی محصیت تھی
 لیکن عصر موسوی میں واقع ہوئی تھی کچھ تعلق اوسکا احوال سے نہیں ہوا جو افعال اوتنوں کے ساتھ اوتن رسولوں
 کے کیے جو بعد موسیٰ علیہ السلام کے اے ہر جنس دنیا و مذکور سے تائب و راجع ہوئے بعد اوسکہ کہ ایک نے مانہ دراز
 مکن یہ قہر بخت نصر بابل میں قید و گرفتار تھے نہایت ذلت خواری میں ہر ہوئے تھے تو اس نے انکی قہر قبول
 کی ذلت و قحط کو اوتن پر دور کیا مگر بعد اوس توبہ کے بہرہ فری کیا کہ تجھے بن نہ کر یا کو قتل کر ڈالا قتل عیسے کو
 فکر میں لگا یا مرد کو کفر کرنا ہے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس توبہ شکنی سے بہرہ سیرجہ اندہ ہے بہرہ شکنی
 اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے کہ یہ انبیاء کو تاثر توڑ قتل کرتے ہیں رسولوں کو جہلالتے ہیں وہ انکو بدلا اوسکا سراط
 انکے اعمال افعال کے دیکھا لکھ کر اللہ تعالیٰ قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم و قال المسيح
 يسى ابن مريم اعبدوا الله ربى و ربكم و ان الله من يقهر بال الله فقد حرم الله عليه الجنة
 و ما و نه النار و ما الظالمين من انصار و لکھ لکھ اللہ تعالیٰ قالوا ان الله قال انى ثلاثه م
 و ما من الله الا الله و احد و ان لم يمتهم و اعما يقولون لکم مشرک الذين کفر و امنتم علی
 الیم و افلا توبون الى الله و لیستغفر فک و و الله عفو رحیم و ما المسيح ابن مريم
 الا رسول قد خلت من قبله الرسل و ما کانا ناکل الطعام و انظر
 کیف نبین لکم الايات ثم انظر انی یوفکون و بیشک کافر ہو کہ وہ لوگ جہنم کے کما اللہ تعالیٰ
 ہے سچ مریم کا بیٹا مسیح نے کہا ہو کہ اے بنی اسرائیل بندگی کرو اللہ کی جو رب ہے میرا اور تمہارا مقرر جس نے تم کو
 کیا اللہ کا سوا رام کی اللہ نے اوپر جہنم اور تمہا کما ہے و فرخ کوئی نہیں گناہگاروں کی مدد کرے کہ وہ
 بیشک کافر ہو کہ جہنم کے کما اللہ ہے تین میں کا ایک اور بندگی کسی کو نہیں مگر ایک عباد کو اور اگر چہ وہ
 جو بات کہتے ہیں البتہ جو ان میں منکر ہیں پاویں گے و کہہ کی مار کیوں نہیں توبہ کرتے اللہ کے پاس ہر گناہ
 بخشواتے اللہ ہی بخشنے والا مہربان ہے کہ نہیں سچ مریم کا بیٹا مگر رسول ہر گناہ کے اوس کے پہلے بہت رسول

اوسکی بان دلی یہ دونوں کہتا ہے کہ مانا دیکھ کہ کسی تہا تہ میں کون نشانیاں بھرو دیکھ کہ مانا اولٹے جاتے ہیں۔
ف نصاریٰ و قول ہیں کہتے ہیں اسد ہی تہا جو سیر کی صورت میں آیا اور بعض کہتے ہیں تہا جسے
 ہو گیا ایک اسد ہر ایک وح القدس ایک سچ یہ دونوں صحیح کفر ہیں کاملوں کے حق میں یہ کہیں جو آگے فرمایا۔
ف اس سے زیادہ کیا نشانیاں کہ جو شخص کہنا مانا کہے اسے حاجت دشمنی لگے اس کی ذات پاک اس لائق کب
 ہے انتہا بن گئے کہ اسد نے حکم لگایا کفر کا طواف نصاریٰ جو سیر کو خدا کہتے ہیں اسد پاک لگے اس نے
 سے کہیں بزرگ ہے سچ تو اسد کے ایک نبی و رسول میں پہلا کلمہ جو اس کے منہ سے بچپن میں نکلا تھا وہ یہی تھا کہ
 اَلْعَبْدُ اللّٰہِ یٰ نَبِیِّنَ کہ اے انسا اللہ نہ یہ کہنا اے اے اللہ بلکہ یہ کہنا کہ میں اسد کا بندہ ہوں مجھ کو کتاب
 دی ہے مجھے نبی کیا ہے ہر یہ کہنا اے اللہ کہی اور کلمہ فَاَعْبُدُوْا هٰذَا اِحْرَاطًا مِّنْ قَوْلِکُمْ سَوْجِدَ
 یہ کلمہ ہر میں کہنا تھا اور سید طرح حالت کہوت نبوت میں ہی اونسے کہنا اکیلے اسد وحدہ لا شریک لہ کی
 عبادت کا حکم دیا اسی لیے ابجگہ یوں فرمایا ہے کہ جو کوئی غیر کو بوجیگا اور چہرہ حرام دروغ حلال ہو گئے
 وجب کہتا قال تعالیٰ اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ وَ قَالَ تَعَالٰی
 نَادِیَ الْاَحْضَابِ النَّارِ اَھْکَابِ الْجَنَّةِ اَنْ اَفْضُوْا عَلَیْکُمْ مِنَ الْمَسَاوِیِّ اَوْ حِمَّ اَرْذَلْکُمْ اللّٰہُ قَالُوْا اِنَّ اللّٰہَ
 حَرَّمَ مَا عَلَی الْکُفْرِیْنَ صحیح میں آیا ہے کہ حضرت ایک مشاوی کو بھیجا کہ لوگوں میں بکار دے کہ داخل
 ہوگا حبس میں مگر نفس مسلمہ اور ایک لفظ میں آیا ہے مگر نفس سبب سورہ نسا میں آیات اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ
 اَلشِّرْکَ بِہٖ حدیث عائشہ گزر چکی ہے کہ دیوان میں ایک ہر دیوان ہر چہ نبی انبیاں جاہلہ و شرک ہے
 الحدیث دوقا کہ احمد ہی بات سچ نے ہی ہنی ہر اکیلے کہی ظالموں کا اسد کے نزدیک کوئی ناصر نہیں
 نہیں جو اگر عذاب نار سے تہا اسے ابو جعفر نے تفسیر ثالث ثلاثہ میں کہا ہے مراد قول یہود ہے کہ تہا اسد
 کے بیٹے ہیں اور قول نصاریٰ کا کہ سیر ابن اسد میں اور انوکھا ایک اسد کے تہا اسد کیے مکن یہ قول تفسیر
 اس آیت میں غریب صحیح ہی ہے کہ یہ خاص قول نصاریٰ کا ہے مجاہد وغیرہ نے سید طرح کہنا ہے پہر کہنے
 کہ کہ مراد کفار نصاریٰ ہیں فائل ہیں تہا انقوم کے انقوم اب انقوم ابن انقوم کلمہ جو باپ کا طرف بیٹے
 کے آیا ہے تعالیٰ اللہ جَعَلَ ذٰلِکَ اِبْنَ جَرِیْرٍ غَیْرِہٖ کہ تہا انقوم گروہ نصاریٰ کے ملکانہ یعقوبیہ بنطور یہ فائل
 میں تہا انقوم کے باہم انکے اختلاف متباہن ہے ہر فرقہ دوسرے فرقے کی تکفیر کرتا ہے حتیٰ یہ ہے کہ تہا انقوم
 کافر میں تہا کی نے کہا یہ ایک بقدر تہا نے سیر و ام سیر کے اسد ہے ہمراہ اسد کے انوم ان اسد کے تہا انقوم

۴

ابجگہ یوں فرمایا ہے کہ جو کوئی غیر کو بوجیگا اور چہرہ حرام دروغ حلال ہو گئے وجب کہتا قال تعالیٰ اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ وَ قَالَ تَعَالٰی نَادِیَ الْاَحْضَابِ النَّارِ اَھْکَابِ الْجَنَّةِ اَنْ اَفْضُوْا عَلَیْکُمْ مِنَ الْمَسَاوِیِّ اَوْ حِمَّ اَرْذَلْکُمْ اللّٰہُ قَالُوْا اِنَّ اللّٰہَ حَرَّمَ مَا عَلَی الْکُفْرِیْنَ صحیح میں آیا ہے کہ حضرت ایک مشاوی کو بھیجا کہ لوگوں میں بکار دے کہ داخل ہوگا حبس میں مگر نفس مسلمہ اور ایک لفظ میں آیا ہے مگر نفس سبب سورہ نسا میں آیات اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَلشِّرْکَ بِہٖ حدیث عائشہ گزر چکی ہے کہ دیوان میں ایک ہر دیوان ہر چہ نبی انبیاں جاہلہ و شرک ہے الحدیث دوقا کہ احمد ہی بات سچ نے ہی ہنی ہر اکیلے کہی ظالموں کا اسد کے نزدیک کوئی ناصر نہیں نہیں جو اگر عذاب نار سے تہا اسے ابو جعفر نے تفسیر ثالث ثلاثہ میں کہا ہے مراد قول یہود ہے کہ تہا اسد کے بیٹے ہیں اور قول نصاریٰ کا کہ سیر ابن اسد میں اور انوکھا ایک اسد کے تہا اسد کیے مکن یہ قول تفسیر اس آیت میں غریب صحیح ہی ہے کہ یہ خاص قول نصاریٰ کا ہے مجاہد وغیرہ نے سید طرح کہنا ہے پہر کہنے کہ کہ مراد کفار نصاریٰ ہیں فائل ہیں تہا انقوم کے انقوم اب انقوم ابن انقوم کلمہ جو باپ کا طرف بیٹے کے آیا ہے تعالیٰ اللہ جَعَلَ ذٰلِکَ اِبْنَ جَرِیْرٍ غَیْرِہٖ کہ تہا انقوم گروہ نصاریٰ کے ملکانہ یعقوبیہ بنطور یہ فائل میں تہا انقوم کے باہم انکے اختلاف متباہن ہے ہر فرقہ دوسرے فرقے کی تکفیر کرتا ہے حتیٰ یہ ہے کہ تہا انقوم کافر میں تہا کی نے کہا یہ ایک بقدر تہا نے سیر و ام سیر کے اسد ہے ہمراہ اسد کے انوم ان اسد کے تہا انقوم

میں انکی ان صدق انکی رسالت کے تہیں اس سے کہ ہم کا خدا ہونا لازم نہیں آتا جس طرح ساری عمر تین مومن صدق ہوتی ہیں ایسے ہی ایک ہی تہیں عیسوی نہیں وہ صحابہ تہیں انکو صدیق کہا لفظ لہ تعالیٰ و صدق گفت
یہ کلمات یہ کلمہ کہ جب طرح سارے لوگ کہتے ہیں اس طرح میرے مومنین ہی کہتے ہیں وہ عبد رب
تھے نہ رب عبود انکو عورت جنتا وہ رب کے طرح ہو سکتے ہیں یہ بات کہ کہنا اذ کا بنیادنا سوت برتنا نہ
لاہوت پر سو بالکل باطل ہے اس سے اختلاف خدا غیر خدا لازم آتا ہے اگر اختلاف قدیم کا حادث و جائز نہیں لگا
تو قدیم کا حادث ہونا ہی چاہیے کہ جائز ہو ہر جہت بات حق میں حضرت عیسیٰ کے صحیح ہوگی توقع میں اور
عباد کے ہی جو سو ایسے کے میں صحیح ہوگی **قُلْ اتَّعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا**

لہذا کہ جو باطل ہے جسے نبی اور رسول کا نہیں ۱۲

وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ يُعْذِرُ اللَّهُ عَنْ قَوْمٍ مَا كَانُوا يَفْهَمُونَ ۝ قُلْ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَدًا وَلَا حَبْلًا وَلَا مِثْلًا شَيْئًا ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ ذُنُوبَ الْفَاسِقِينَ ۚ وَسَبَّحُوا لِلَّهِ مَا يَكُونُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْبَاطٍ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۚ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ ذُنُوبَ الْفَاسِقِينَ ۚ وَسَبَّحُوا لِلَّهِ مَا يَكُونُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْبَاطٍ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۚ
ہو اللہ جو سارے نبیوں کا رب ہے اس کی نسبت میں انکار کیا ہے عابدین غیر اللہ پر
اصنام انداد و اوثان کو پوجتے ہیں فرمایا وہ حق کسی نے کہ آپ سے نہیں ہیں تم نے نبی سائر فرق بنی آدم
سے کہہ دو اس میں نصار وغیرہ ہی داخل ہیں کہ کیا تم ایسے کو پوجتے ہو جسکو کوئی قدرت دفع ضرر کی تم سے
یا ایصال نفع کی تم کو نہیں ہے اللہ تعالیٰ بندوں کی باتوں کو سنتا ہر شے کو جانتا ہے ہر شے کی نیت خدا کو چھوڑ
جھاؤ کو بکڑا لے جو نہ کچھ سننے نہ دیکھنے نہ جاننے نہ اپنے نفع و ضرر کا مانک نہ دوسرے کے نفع و نقصان پر قادر ہے ہر کتاب
والوں کو غلو کرنے سے منع کیا کہ تم اتباع حق میں حد سے آگے نہ ہو جسکی تعظیم کرنے کا تم کو حکم ہے اوسکو حیز
نہایت نکال کر مقام الوہیت نہ کہ ہو چاؤ جو طرح کہ میم کے حق میں تم نے کیا ہے حالانکہ وہ ایک نبی میں منجملہ
انبیاء کے ایک میں منجملہ بندگان اللہ کے انکو تم نے مقرر کیا سوا حد لا شریک لہ کے ہمیں تم مقتدی ہوئے
اپنے اگلے بڑے بڑے مومن کے جو قدیم سے گمراہ تھے اور بہت ہو لوگوں کو گمراہ کر گئے طریق استقامت اعتدال
سے نکل کر سبیل غریت و ضلال میں داخل ہوئے بریج بن انس نے کہا ایک فاسق اہل کتاب پر قائم تھا کہ سبوت
پر ایک نے تک ہمارا شیطان آگے کہا تو وہ کام کرتا ہے جس پر پہلے تجھ سے عمل کیا گیا اس میں کیا تعجب
تیری ہوگی کوئی نئی بات تو نے پہنچی ہو نکال لوگوں کو ہر طرف بلا اور ہر طرف اس نے ایسا ہی کیا عبد ایک نے مانے کو

اوسے یاد آیا کہ میں نے یہ کام کیا اوس نے چاہا کہ توبہ کرے ملک و ملت کو چھوڑ کر عبادت اختیار کرے مدت تک عبادت کرتا رہا اوس کے پاس اگر کہا گیا اگر تو اوس گناہ سے توبہ کرتا جو درمیان تیرے اور اللہ کو رہتا تو تیری توبہ قبول ہو جاتی لیکن فلان فلان تیری راہ میں گمراہ ہو گئے دنیا کو چھوڑ کر اوس گمراہی پر گئے اب تو انکو کس طرح ہدایت کر سکتا ہے تیرے لیے ہرگز توبہ نہیں ہے بیع نے کہا مٹنے سنا کہ یہ آیت حق میں اوس شخص کے اور جو اوس کی طرح سوہن اور تری ہے فتح البیان کا لفظ یہ ہے مراد من دون اللہ والا یمکن الخ سے اچھا کہ مسیح میں یعنی وہ ایک نیک و مومنین ان کے ہاتھ پر جرقہ و ضرر جاری ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے بے دخل وہ اپنی جان کے نفع و نقصان کے تو مانا کہ نہیں ہیں دوسرے کو کیا فائدہ یازیان ہو بچائیں گے سو جب کیا یہ حال ہو بہلا اوس کو کن معبود بنا دی جائے حرف من حرف ماسیجے فرمایا کہ مسیح کا الوہیت ہو بر کران ہونا ثابت ہو گیا ان اشیاء کے مسلک میں تنظیم میں جبکہ ملّا قدرت کسی شی پر نہیں ہے ضرر کو نفع پر اس لیے مقدم کیا کہ دفع مفاسد اہم ہے جلب مصالح سے یہ دلیل قاطع ہے اس بات پر کہ حال مسیح کا منافی روبریت الوہیت کے ہے انکو کچھ طاقت ضرر و نفع کی نہیں ہو رب کی یہ صفت ہے کہ ہر شے پر قادر ہو کوئی شے اوس کے مقدور سے باہر نہ ہو جب عیسیٰ کے حق میں یوں ہے تو اور اولیا کا کیا ذکر ہے بہر اہل کتاب کو غلو کرنے سے دین میں منع کیا غلو افراط و تفریط دونوں سے ہوتا ہے سطح نصاریٰ نے حق میں مسیح کے کیا کہ انکو خدا شہید ادا یا اور یہ دوسنے انکو ایسا گنہگار یا کہ نبی ہی نہ کہا غیر الحق کی قید و ثواب ہر اک حق بات میں غلو کرنا ساتھ ابلانج حید کے بحث و استخراج حقائق میں مذکور نہیں ہے قتا وہ نے کہا لا تفلکوا کے سننے میں لا تکتبل عھا ابن زید نے کہا ایک غلو یہ تھا کہ اللہ کے لیے جو روئے بچے تباے امرا جمع ہے ہو کی ہوئی وہ جس کی طرف خواہش نفس ملا ہو یہی قول ہے شبی کا اللہ نے قرآن میں جہان کبیر ذکر ہوئی کا کیا ہے مذمت کی ہے ابو عبیدہ نے کہا مٹنے نہیں پایا ہوئی گو مگر موضع شرمین خطاب ان ہیود و نصاریٰ کو ہے جو زمانہ حضرت میں تھے انکو اتباع و جداء و منالائت اسلاف انکو سے منع کیا وہ قبل و بعد بعثت کے گمراہ ہوئے اور گمراہ کیا بعثت سے پہلے انہیں سے بکے بعد بعثت کہ قرآن میں ہے لَعَنَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا مِنْ رَبِّہِ اِنَّ سَآئِلَیْکَ لَیْسَانَ دَاوُدَ وَعِیْسٰی اَبْنِ مَرْیَمَ ذٰلِکَ بِمَا عَصَوْا کَانَ یُعْتَدُّنَ ۝ کَانَ لَآکِیْنًا هُوَ عَزِیْزٌ ۝ رَفَعُوْهُ وَلَکُمْ اَمْسٌ ۝ کَانَ لَیْقِلَکُمْ ۝ کَرَکَیْزًا اَمِنْہُمْ سَیَوَلُّوْنَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَکُمْ اَمْسٌ ۝ اَقَلَمْتَ لَہُمْ اَلْفَہُمْ ۝ اَنْ سَخَطَ اللّٰهُ عَلَیْہُمْ وَرَآلَہُمْ اَبْغَضَ اِلَیْہُمْ مَخْلُوْقٌ ۝ وَلَوْ کَانَ یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالنَّبِیِّ وَمَا اَنْزَلَ الْکُتُبَ

مَا تَقْنَعُوا لَهُمْ اَوْ لِيَا وَلَكَ كَذِبًا مِّنْهُمْ هَٰذَا هِيَ الْقَوْلُ ۝ لعنت كمالی المنكر وكنى بنی اسرائیل میں جو داؤد
کی زبان پر اور عیسیٰ بیٹے مریم کے یا اس سے گنہگار تھے اور صدر پر نہ رہتے تھے آپس میں منع نہ کرتے برو کام ہو جو کہہ کر
تھے کیا برا کام ہے جو کرتے تھے تو دیکھئے اُن میں بہت لوگ فقیق ہوتے ہیں کافروں کے بری طیاری بھیجی
ہے اپنے واسطے کہ اللہ پاک کا غضب ہو ان پر اور عیسٰی وہ غلاب میں ہیں اور اگر یقین رکھتے اللہ پر اور بنی پر اور
جو اوپر اور تو ادا کن نہیں دشمنی میں بہت لوگ بے حکم ہیں و اللہ پاک نے اس آیت پاک
میں یہ خبر دی ہو کہ جس نے ایک مانہ دراز سو کفار بنی اسرائیل پر زبان داؤد عیسٰی سے یہ سبب انکو عسایان و
زیادتی کے خلق پر لعنت کی ہو ابن عباسؓ نے کہا ملعون ہے تو ریت بخیل نہ ہو رفغان میں بہر انکا حال بیان
کیا کہ وہ از تکاب شکستے کسی کو کسی طرح باز نہ رکھتے تھے بغل انکا بہت بر اتنا عبد اللہ مرفوعا کہتے ہیں
حب بنی اسرائیل عاصی میں گرفتار ہوئے علماء نے انکو منع کیا اونہوں نے نہ مانا باز نہ آئے علماء بھی
انکو ساتھ مجالس اسواق میں بیٹھنے لگے ہم نوالہ ہم پیالہ ہو گئے اللہ نے بعض کے دل بعض سے ماری زبان
داؤد عیسٰی پر لعنت کی یہ اسلیئے کہ وہ عاصی و معندی تھے حضرت تکیہ لگائے تھے اوٹھ بیٹھ فرمایا کا
وَالَّذِينَ يَنْتَظِرُونَ خُطْبَةَ دَاوُدَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عَلَى الْحَقِّ اِطَاعَةُ رِوَاةُ اَلْحَمْدُ اِبْنِ سَعْدٍ کہتے ہیں حضرت نو فرمایا
بہلہ نقصان جو بنی اسرائیل میں کہسایہ تھا کہ ایک آدمی دوسرے آدمی سے ملتا کہتا ہے شخص اللہ پر یہ
کام جو تو کرتا ہے چوڑھے ہکا کرنا تجھ کو حلال نہیں ہے یہ دوسرے دن جو اس سے ملتا منع نہ کرتا
اوسکو ہم نوالہ ہم پیالہ ہم جلسہ ہے یہ وہ کام کرنے لگے اللہ نے بعض کے دل بعض سے ماری یہ بیت
تَرْجِي لَعْنِ الْكَافِرِينَ اِنْ تَنْتَظِرُوا لِيَوْمٍ مَّعْرُوفٍ کانہی کرو منکر سے ہاتھ بکڑو ظالم کا
اظہار کرو حق پر یا قصر رواہ اَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریبہ ابن ماجہ نے اسکو
مسلمابی نہ روایت کیا ہے وہ ہلکے لفظ اربع سو کا حدیث طویل میں مرفوعا یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں جب
کوئی اپنے بھائی کو کسی گناہ پر دیکھتا اوس سے روکتا منع کرتا جب دوسرا دن ہوتا وہ دیکھتا اوسکا اکیل
خلیط شریک یا شریک بنے سے مانع نہ ہوتا جب اللہ نے یہ ڈھنگ انکا دیکھا تو بعض کے دل بعض سے مارے
انکے بنی کی زبان پر داؤد عیسٰی علیہا السلام سے لعنت کی یہ سبب عسایان و قندی کے تہر فرمایا تم سے انکی
جس کے ہاتھ میں ہے جان میری تم امر معروف نہی عن المنکر کرو گنہگار کا ہاتھ بکڑو الحق پر اظہار کرو و شر
مارا کا اللہ دل بعض تمہارے بعض سے یا لعنت کریگا تم کو جس طرح انکو لعنت کی دعا اَبُو اَبُو حَازِمٍ اَبُو دَاوُدَ

[illegible]

جب نے خلاف شروع کا دیکھا اور انکار نہ کیا سو جب اللہ بندے کو حجت یقین کر دے گا تو وہ یوں کہیگا یا رب
 لَیْسَ لَکُمْ دَفْعُ الْکَافِرِ بِکُمْ وَرِجَالُکُمْ بِکُمْ وَتَمَکِّدُ بِہِ اِنَّ مَآجَہَ وَاَسْنَادُہُ کَالْکَاسِ
 یہ حدیث کہتے ہیں حضرت نے فرمایا مسلمان کو نہ چاہیے کہ اپنی جان کو ذلیل کرے کہ کیوں نہ فرمایا اس بلا کے
 سامنے آئے جس کی طاقت نہیں کہتا ہے دَاوَاہُ اَحْمَدُ وَالْاَمِیْنُ وَاَبُو مَآجَہَ ترمذی نے کہا تیسرے
 حرج یہ ہے حدیث مرفوعہ انس بن مالک سے کہ آپ نے فرمایا کہ کس وقت امر معروف نہی عن المنکر ترک
 کر دیا جاوے فرمایا جب ظلم ہو تو ہم میں وہ جو ظالم ہو اتنا امتوں میں پہلے تھے پھر جاوے کیا تھا جو ان میں ظلم
 ہوا تھا فرمایا لَکُمْ فِیْ صَغَارِکُمْ وَاَلْکَافِیَّةِ فِیْ کِبَارِکُمْ وَاَلْعِلْمِ فِیْ رِیْآ لَکُمْ دَاوَاہُ اَبُو مَآجَہَ ع
 جب لوگوں کی حکومت ہو تو ان میں نہ مکاری پہلے علم کمینوں میں ہو نہ دینے کے سامنے فاسقوں میں نہ
 یہ اَبُو مَآجَہُ ف یہ جو فرمایا کہ ان میں بہت سے دوست ہیں کافروں کے مجاہد نے کہا مراد اس سے
 منافقین ہیں اللہ نے کہا یہ کام رہا ہے جو انہوں نے آگے بھیجا مراد موالات کفار مودت مومنین جس کا
 انجام یہ ہوا کہ دونوں میں نفاق پڑ گیا اللہ کا غضب قیامت تک قائم ہو گیا یہ وہ ہمیشہ عذاب میں رہیں گے
 ہمیشہ کے کمالے گردہ مسلمانوں کے بچونا سے زنا میں چھ فصلتیں ہیں تین دنیا میں تین آخرت میں
 دنیا میں یہ ہیں کہ صورت کی رونق جاتی رہتے ہیں محتاجی آتی ہے عمر گشتی ہے آخرت میں یہ ہیں کہ
 رخصت ہوتا ہے حساب بُری طرح لیا جاتا ہے آگ میں ہمیشہ رہنا پڑتا ہے پھر حضرت نے یہ آیت پڑھی لَکُمْ
 مَا قَدْ مَتَّ لَکُمْ اَنْفُسَکُمْ حَآسِبُکُمْ اللّٰهُ اَلَمْ یَکُنْ اَیُّہُمْ اَکْثَرُ اَکْثَرُہُمْ اَبُو اَبُو حَاجِیْرٍ رَوَاہُ اَبُو ہُرَیْرَہُ وَکَیْہُ
 عَرْحَدُیْفَہُ عَمْرِو النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَکُنْ کَمَا یُرِیْ حَدِیْثُہُ بِہِ جَالِ ضَعِیْفٌ بِہِ اَللّٰہُ لَکُمْ
 اگر وہ سچے دل سے ایمان لاتے اللہ و رسول و قرآن پر تو سرگرم تر جب موالات کافروں پر معادات مومنین کے
 نہ ہوتے مگر بات تو یہ ہے کہ اکثر فاسق ہیں سلیس راہ پر نہیں آتے فتح البیان میں لکھا ہے کہ ابی ہاشم
 غفاری نے کہا یہود ملعون ہو زبان دود پر بند رہ گئے وہ صحابہ یہ تھے لفارے ملعون ہو کر زبان
 عیسے پر وہ سوزن گئے یہ صحابہ مدہ تھے پانچ ہزار شخص انہیں عورت بچا نہ تھا یہ دونوں فریق بنی اسرائیل تھے
 قتادہ نے بھی اس طرح کہا ہے دَاوُدُ عَلَیْہِ السَّلَامُ عِدَّہُ سَوَّیَہُ قَبْلَ عِیْسَی کے تھے وہ جاسوسیت کی دو کلام
 مرے امیک مصیبت دو سر اعتدار اللہ نے بیان ان دونوں کا یوں کیا کہ لوگوں کو منکر یعنی خلاف
 شریع کام کرتے دیکھتے تھے منع کرتے تھے کیونکہ تارک نہی و حب عیسیٰ ہوتا ہے معتدی حدودِ طہیر تھے

امر معروف بنی عن ابن کرام تو اے سلام اجل فرماؤ غضب میری سیلیہ تارک الکما شریک فاعل معصیت
 مستحق غضب مقام الہی تہیہ ہے سطح سینچر والوں کا حال ہوا کہ جو لوگ انکے شریک حال نہ تھے وہ بھی
 سنج ہو گئے اسلیے کہ اونہوں نے اپنے انکار نہ کیا وہ اور معتدین سب کے سب بند سوز ہو کر رہ گئے یہ بڑی عیبت
 کیجائیہ ہے اللہ نے کہا یہ ترک کرنا انکا انکار کو منکر بہت برا فعل ہے ابو عبیدہ بن جراح مرفوعا کہتے
 ہیں بنی اسرائیل نے تینتالیس نبی اول روز میں مار ڈالے ایک سو بارہ عابدوں نے کٹے ہو کر اون کو
 امر معروف بنی عن المنکر کیا آخر روز میں ان سب کو بھی قتل کر ڈالا مراد اللہ کے کفر امین بنی اسرائیل
 اہل یہ لوگ ہیں یہود میں دوستدار کفار کے بہت تھے جیسے کعب بن اشرف اور اسکے اصحاب کہ
 مشرکین یہ دوستی رکھتے تھے حالانکہ وہ کچھ انکے دین پر نہ تھے اللہ تبارک و تعالیٰ نے کہا یہ کام اونہوں
 نے برا کیا جس سے اللہ تعالیٰ کا غضب اُن پر ہوا وہ اس موالات کفار کے سبب فحشاء نے العذاب ہو گئے
 اگر وہ نبی و قرآن پر ایمان لائے ہوتے تو کفار کو کہی یا بدورت نہ سمجھتے مگر ان میں اکثر فاسق میں سلیم
 کافروں کے یار بنے میں لَجَدَتْ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابَ آوَةَ الَّذِينَ آمَنُوا أَلَيْسَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَشْرَكُوا
 وَلَجَدْنَا أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ فَيَقْتُلُونَ
 وَرَهْبَانًا وَآلِهَةً لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَإِذْ أَسْمَعُوا مَا أَنزَلَ الرَّسُولُ فَنُكِرُوا إِلَيْهِ
 فَيَقْتُلُونَ مِنَ الدِّمِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ إِنَّكَ بَاطِلٌ خَالِدٌ ۝ وَمَا لَنَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مِنَ الْخَالِدِينَ ۝
 وَمَا لَنَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مِنَ الْخَالِدِينَ ۝ وَمَا لَنَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مِنَ الْخَالِدِينَ ۝ وَمَا لَنَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مِنَ الْخَالِدِينَ ۝
 فَاذْأَسْمَعُوا مَا أَنزَلَ الرَّسُولُ فَنُكِرُوا إِلَيْهِ ۝ وَمَا لَنَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مِنَ الْخَالِدِينَ ۝ وَمَا لَنَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مِنَ الْخَالِدِينَ ۝
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْحَرِّ ۝ تَوْبَهُمْ كَمَا سَبَّ لَوْ كُنْ مِنْ زُبُرِ الْمُتَكِبِينَ
 مسلمانوں پر ہو کر اور شریک کر نیا لوں کو اور پاؤں کا تو سب زیادہ نزدیک محبت میں مسلمانوں پر وہ لوگ
 جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں یہ اسوطلو کہ اون میں عالم ہیں اور درویش اور یہ کہ وہ مکبر نہیں کرتے اور جب نہیں
 جو اور رسول پر تو دیکھے تو کہ اکی انکسین اُمتی میں انہوں کو اور سچو بچانی بات حق کہتے ہیں اگر سچے
 یقین کیا سو تو لکھ نہ سکتے والو کج سادہ اور ہم کو کیا سوا کہ یقین دلا دین اللہ پر اور جو ہونا ہمارے پار
 حق ہو تو توقع ہے کہ داخل کرے ہو کر سب اساتہ ایک بختوں کے ہمراہ لکھ دلا دیا انکے سچے اس کہتے
 پر باہر سچے انکے کہتی ہیں نہیں رہا کریں اون میں اور یہ ہے بلانیکلی والوں کا اور جو منکر ہوئے اور

۱۱
 ۱۲

یہ حدیث سخت غریب ہے جیسے کوئی یہودی کسی مسلمان کو اکیلا پاتا ہے تو یہی چاہتا ہے کہ اس کو قتل کر ڈالے یا اس کے جسم میں آتا ہے کہ اس مسلمان کو جان سے مارنا چاہیے یہ فرمایا جن لوگوں کا غم یہ ہے کہ وہ نصاریٰ میں بیٹے اتباعِ سیحہ اور منہاجِ نچل پر چلتے ہیں ان میں اسلام اور مسلمانوں کی دوستی و دوستی ہونی الحکمہ یہ اس لیے کہ وہ دینِ سیحہ پر تھے تو ان کے دلوں میں رقت و رافت تھی کہ قال تعالیٰ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَكُنَّةٌ اور انکی کتاب میں لکھا ہے کہ جو کوئی تیرے سہیدِ گال پر مارے تو بایں گال اسکی طرف سپرد یعنی کہ اس سپر ہی مار انکی ملت میں قتال مشروع نہیں ہے بلکہ اسے فرمایا اودن میں باوری اور تارک دنیا میں اور وہ غور و غیبی نہیں کرتے ہیں تمہیں و قس عالم خطیفی باری کہ کہتے ہیں قس جمع ہے قس کی تیس سین جمع ہے قس کی رہبان جمع ہے راہب کی راہب کہتے ہیں عابد کو مشتق ہے رست سے بمعنی خوف ابن جریر نے کہا کہ یہی لفظ رہبان واحد آتی ہے اسکی جمع رہبان ہوتی ہے جیسے قربان و قربان کہیں جمع میں رہبان بھی ہوتے ہیں حاتم بن رباب نے کہا میں نے مسلمان حال آیت باب کا بوجہ کہا دَحِ الْقَيْسِيَّيْنِ فِي الْبَيْعِ وَالْحَبَابِ أَفَرَأَيْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ مِنْ صِدْقِ يَتِيمَيْنِ وَرَهَابَكَا رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ الْكِبَرِيُّ ابن مرویہ کا لفظ حامیہ بن رباب کیوں ہے میں نے مسلمان کو سنا کہتے تھے یہ وہ رہبان ہیں جو صوامع و حُرَب میں رہتے ہیں انکو اسی میں جوڑ دو پہر کہا میں نے حضرت پر یون ٹپا تھا ذَلِك يَأْتِيهِمْ مِنْ صِدْقِ قَيْسِيَّيْنِ مجھ کو یون ٹپا یا ذَلِك يَأْتِيهِمْ مِنْ صِدْقِ يَتِيمَيْنِ وَرَهَابَكَا ابن کثیر میں ایک جگہ حاتمہ دوسری جگہ حامیہ آیا ہے ضبط صحیح لفظ کا معلوم نہیں بہر حال آیت شریفہ متضمن ہے اس بات کو کہ اودن میں علم و عبادت و تواضع ہے ہر ان کا یہ صفت بیان کیا کہ وہ منافق و متبع حق و خاموش ہیں قرآن کو سن کر حق کو پہچان کر روتے ہیں مراد حق و ثبات نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے شہادت و تہنیت حق و ثبات کی اور ایمان لاتے ہیں حضرت پر ابن کثیر نے کہا یہ آیت حق میں نجاشی اور اُس کے اصحاب کے اوتری ہے ابن عباس نے کہا وہ لوگ کراہیں بیٹے فلاہین تھے جب نبیؐ سے ہمراہ جعفر بن ابیطالب کے آئے حضرت نے اودن کو قرآن پڑھ کر سنا یا وہ ایمان لائے اور حضرت نے کہا شاید تم جب ہر کراہی زمین میں پہنچو گے ہر اپنے دین پر ہجاء و گئے فرمایا ہم اپنے دین سے نقل نہ کریں اور ہر اپنے قول کا نقل کیا رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ دوسرا لفظ ابن عباس کا یہ ہے مَعَ الشُّهَدَاءِ سَمِعُوا حَضْرَتِہٖ اَوْ حَضْرَتِہٖ اُسکی است ہر اس لیے کہ یہاں گواہی دی گئی ہو اٹھ لینے نبیؐ کو کہ اودن کو تبلیغ رسالت کر دی اور گواہی ملی

میں کہیں نہ ہو اِذَا سَمِعُوا کی ضمیر طرف نصار کے پہنچی ہے مَّا اُنْزِلَ سَعْدِ اَوْ قُرْآنِ شریف سے مطلب یہ ہوا کہ حق بات کو پہچان کر قرآن پر بکرا احاطہ سنت کر کے اُنکو رونا آتا ہے مگر اس وقت قلب سے یہ اثر قبول ہے جو طرح اولیاء کے اسکے بعد روح حق اعدا میں جمع کئے ہیں نیز آگ کو یا کُفُّوا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَحْزَنُوا وَاصْبِرْ لِمَا

اَحْلَی اللّٰهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا وَاِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ لِلْعٰتِدِیْنَ ۝ وَكُلُوا وَامْرَازِقُمْ اَرْزَقَكُمْ اللّٰهُ حَلٰلًا طَیِّبًا وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِیْ اَنْتُمْ بِہٖ مُؤْمِنُونَ ۝ اے ایمان الوست حرام شیر اور سنہری چپڑیں جو اللہ تم کو حلال

کین اور حرام شرع ہو اللہ نہیں چاہتا زیادتی والوں کو کما واللہ کہے سے جو حلال ہو اور ستر اور ڈرتے رہو اللہ سے جبر پختہ کہتے ہو ف جو چیز شرع میں صاف حلال ہے اوس سے پرہیز کرنا برا ہے یہ دو طرح ہوتا ہے ایک کہ زہد کے سبب اپنے اور پر تنگ پکڑے یہ رہبانیت ہمارے دین میں پسند نہیں بلکہ تقویٰ چاہیے کہ جو منع ہوا اسکے نزدیک جاوے دوسرے کہ تم کما بیٹھا ایک کام پر یہی بہترین جو کام مولفہ شرع ہے اوس سے قسم نہ کماوے اور کما بیٹھا تو توڑے اور کفارہ دیکھو ایگے فرمایا انتہے ابن عباس نے کہا یہ آیت حق میں ایک گدہ صحابہ حضرت کو اوتری ہوا اونوں نے کما تا ہم اپنے آلات متاسل کاٹ ڈالیں شہوات دنیا کو ترک کر دین زمین میں سیاحت کرتے ہر جرح بطرح رہبان کرتے ہیں یہ خیر حضرت کو پہنچی اُنکو بلا کر دریافت کیا اونوں نے کہا ہاں فرمایا میں روزہ رکھتا ہوں افطار کرتا ہوں نماز پڑھتا ہوں جوتا ہوں عورتوں سے نکاح کرتا ہوں جس نے میری سنت پچڑی وہ مجھ سے اور جس نے نہ پکڑی وہ مجھ سے نہیں دواۓ

اِنَّ اَكْبَرَ حَکْمٍ قَابِلٌ ہر دیکھئے کھو ذلیل صحیحین میں عائشہ سے آیا ہے کہ کچھ لوگوں نے صحابہ میں سے حضرت کی پیروی کو بوجہ کہ حضرت پر تشدید عمل کرتے ہیں بہر بعض نے کما میں گوشت نہیں کما تا بعض نے کما میں عورتوں سے نکاح نہیں کرتا بعض نے کما میں فرش پر نہیں سوتا یہ بات حضرت کو پہنچی فرمایا لوگوں کا کیا ہے کوئی یون کہتا ہے کوئی یون کہتا ہے مکن میں روزہ رکھتا ہوں افطار کرتا ہوں سوتا ہوں جاگتا ہوں گوشت کما تا ہوں عورتوں سے بجا کرتا ہوں سو جو کوئی میری سنت کو غنیت کر لگا وہ مجھ سے نہیں ہے ابن عباس کہتے ہیں ایک آدمی نے حضرت سے آکر کما میں جب گوشت کما تا ہوں مجھ کو انتشار ہوتا ہے اسلئے میں گوشت اپنے اوپر حرام کر لیا ہے اوس پر آیات اوتری دواۓ ابی حاتم وَاَلْزَمَکَ وَقَالَ حَسَنٌ عَلَیْہِ دَاۓنٌ جَزَیْبًا ابن سعد نے کما ہم غم کرتے تھے ہمراہ حضرت نے ہمارے ساتھ عدد تین تہین

ہم نے کما کیا ہم حسی نہ ہو جاوین حضرت نے بکرا اس کام سے منع کیا اور اجازت دی کہ نکاح کر لین کسی عورت

علی و عثمان بن خطون ہی تھے کہا ہمارا کیا حق ہو اگر ہم کچھ عمل نہ کریں انصار کو دیکھو اور منہ لہجہ اپنی جانو نہیں
 بہت کچھ حرام کر لیا یہ بھی کچھ حرام کر لیں بعض نے کہا ہم گوشت و چربی نہ کھائیں گے
 اور دن ہی کو کھائیں گے یعنی نہ رات کو اور بعض نے سنا حرام کر لیا بعض نے عورتوں کو عثمان بن خطون نے
 عورتوں ہی کو حرام کیا اپنی بی بی کے پاس بیٹھتے اور نہ ملنے کے پاس جاتے آخر زکریاؑ کا نشہ کے اتنی ہٹکا
 نام حولا رہتا عائشہ وغیرہ ازواج مطہرات نے اوس کے کمال حولا تیرا کیا حال ہے رنگ تغیر ہے نہ لنگھی ہے
 نہ خوشبو کھامین کیا لنگھی کروں خوشبو ملوں اتنے دنوں سے میرا شوہر مجھ سے خبر نہیں ہوا نہ کبھی اوس نے
 میرا کپڑا اڑھایا وہ منصب بیان اوسکی بات سہنے لگیں اتنے میں حضرت اگے وہ ہنس ہی تھیں فرمایا تم
 کیا مانتی ہو کہ اے رسول خداؐ تمہارے ہکا حال بوجہ اودہ ہستی ہے مآذ حق عقیٰ نہ اچھی نفیٰ مند
 کن اؤ کن حضرت نے آدمی بھیجی عثمان بن خطون کو بلایا فرمایا جھک کر کیا ہوا ہے کھائے اوسکا واسطہ کے
 لیے چوڑ دیا ہے کہ عبادت کے لیے خالی ہوں فرصت ملے اپنا سارا قصہ کہا اور یہ ارادہ کیا تھا کہ حضیٰ مہاجرین
 فرمایا میں تمکو نرم دیتا ہوں کہ تو رجوع کر حولا سے اور وقایع یعنی صحبت کر اپنے اہل یعنی بی بی سے کہا
 میں صائم ہوں فرمایا افطار کر اور منہ لہجہ افطار کیا اپنی بی بی کے پاس گئے حولا ر پاس عائشہ کے اتنی لنگھی
 کیے ہوئے سر لگائے خوشبو ملے ہو عائشہ ہنس پڑیں کہ کیسے ہو اے حولا کہ کل وہ لگے تھے حضرت
 نے فرمایا کیا حال ہے تو من کا حرام کیا بنا طعام کو من لو میں سوتا ہوں جاگتا ہوں افطار کرتا ہوں وزہ
 رکھتا ہوں عورتوں کو نکاح کرتا ہوں جو مجھ سے پہلے کا میری سنت سے وہ مجھ سے نہیں ہر اس وقت یہ آیت اتری
 لا تقعدوا سے یہ مراد ہو کہ عثمان وغیرہ سے کہو نرم حضیٰ نہ ہو کہ اسیکو اعتبار کہتے ہیں بہر ان سب کو حکم دیا
 کہ تم کا کفارہ دو اور فرمایا کہ نہیں کپڑا تم کو اسی میں خور بلکہ یہ میں عقد پکڑتا ہے ورواہ ابن جریر لا تقعدوا
 سے یہ مراد ہو کہ نگلی میں مبالغہ اپنی جانوں پر سباحت کو حرام کر کے نہ کہ جو سطر سلف نے کہا ہے یہ مراد ہو
 کہ تناول حلال میں نہیادنی نہ کرو بعد رکعت حاجت کے لودہ آگے نہ بڑھو کہ قال تعالیٰ کُلُوا وَاَشْرَبُوا
 وَلَا تُسْرِفُوا قَالَ الَّذِينَ اِذَا اسْقَوْا لَمْ يُقُوا وَاَلَمْ يَقُولُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ
 شَرْعٌ مِّنْ عِندِ رَبِّهِمْ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَعْلَامٌ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَعْلَامٌ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَعْلَامٌ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَعْلَامٌ
 بہر فرمایا رنق حلال طیب کہا و سب سور میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے ڈرتے رہو اوسکی اطاعت کرو
 رضوان جام مہاجرین کو چوڑ و ف فتح البیان میں کہا ہے طہیات کہتم ہر مذنیہ چوڑ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰

کہ جو اسے تلے نے اپنے بندہ کے لیے حلال کی ہیں انکو سنم کیا کہ تم اور چیزوں کو اپنی جان پر حرام نہ کرو اگر گمان
 ہو کہ وہ تجھ پر کچھ طاعت و تقویٰ یا زہد و قسب نفس ہے شہادت دینا سے یا اس قصد کو کہ حلال کو اپنے اور حرام
 کو جس طرح اکثر عوام کہنے لگتے ہیں مجھ پر یہ چیز حرام یا میں نے فلان چیز کو اپنی جان پر حرام کر لیا ہے کہ اس قسم
 کے الفاظ اپنی قرآنی میں داخل ہیں آج جیسے کہا کسی مسلمان کو جائز نہیں ہے کہ اس کے حلال کو اپنے نفس پر
 حرام کرے طہیات مطاعم و ملاسب و مناجح سے اسی لیے حضرت عثمان بن عفان بن طلحہ نے تہلیل کر دیا اس کے ثبات
 ہوا کہ کسی شے حلال کے ترک کرنے میں کچھ فضیلت نہیں ہے فضل و نیکی اس میں ہے کہ جب طاعت اسے اپنے بندہ
 کو بلا لیا ہے اور جس چیز کو وہ حلال کیا ہے اور حضرت اس کے عامل تھے اور امت کو لیے اسکو سنوں فرما دیا
 ہے اور اللہ رشیدین اور سستے پر چلو ہیں اسکو بجالائے کیونکہ بہتر مدی حضرت کی یہی ہے چسب اصل بات
 یوں شہیر علی ہے تو جس شخص نے کچھ صوف کا اختیار کیا ہے لباس پہنے و گمان پر باوجود حصول قدرت کے لباس
 نہ کرے پر وہ حلال ہے اور کمانا گھاس کا اختیار کیا ہے طعام پر اور گوشت کا کمانا ترک کر دیا ہے تاکہ عورت
 کی حاجت نہ ہو تو وہ ظاہر ہے اگر کسی کو خیال ہو کہ نہیں بلکہ فضیلت اسی میں ہو کہ مٹا کماوے مٹا اپنے
 جان کو مشقت میں ڈالے جو بچہ وہ اہل حاجت کو دیوے تو یہ گمان بالکل غلط ہے اس لیے کہ اولیٰ حق میں انسان
 کے یہ کہ اپنی جان کی اصلاح کرے طاعت رب پر عین چاہے بدن کے لیے مطاعم ردیہ کرے کوئی شے مضر
 نہیں ہے کیونکہ عقل کو فاسد اووات و آلات کو ضعیف و کاسد کر دیتی ہے جبکہ اس کے واسطے اپنی طاعت کے سبب
 تاثیر پاتا ہے کہ کتنا کچھ طہیات و نفیج کفارہ لازم آتا ہے خلاف آیت و خلاف سنت صحیحہ ہے لفظ
 مِمَّا ذَرَكُمُ اللَّهُ شَامِلٌ اَنْوَاعِ رِزْقٍ بِمُتَخَصِّصِ اَكْلٍ سَلِيَةٍ كَمَا لِيَنْتَفَاعَ رِزْقٍ سِي اَكْلٍ تَوَاسِي
 حلال طیب ہے مراد یہ ہے کہ حرام نہ ہو نہ مستفذر ابن المبارک نے کہا حلال وہ ہے جو جائز طور سے حاصل کیا
 گیا ہے طیب ہے جو غذا ہو گوشت پرست پر ہاوسے ہی وہ چیز جو جادہ ہے جیسے طین تراب یا جو غذا نہیں ہے
 وہ مکروہ ہوتی ہے مگر بطور دو آیت دلیل ہے اس بات پر کہ اسے شغل رزق پر واحد ہے لَا يَتَوَخَّشُ اللَّهُ
 بِاللَّغْوِ فِي اَيْمَانِكُمْ وَالَّذِي اخَذَ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْاَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ اَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ
 اَوْسَطِ مَا اطْعَمْتُمْ اَهْلِيكُمْ اَوْ كِسْوَتُهُمْ اَوْ خَيْرٌ مِمَّا رَزَقْتُمْ فَكُلُّكُمْ حَيْثُ فَصِيحٌ ثَلَاثَةً
 اَيَّامٍ طَيِّبَاتٍ اَيْمَانِكُمْ اِذَا احْكَمْتُمْ وَاَحْفَظُوا اَيْمَانَكُمْ طَيِّبَاتٍ اَيْمَانِكُمْ اَيْمَانُكُمْ اَيْمَانُكُمْ
 لَكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ نہیں بکڑیا تم کو اسے تمہاری بے فائدہ قسموں پر لیکن بکڑیا ہے جو قسم تم نے

گرہ باندھی سو اسکا اڈا کھلانا دس محتاجوں کو بیچ کا کھانا جو دیتے ہو اپنے گھر والوں کو یا دون کو کپڑا دینا یا ایک
گروں آزاد کرنی ہو جسکو پیدا نہ ہو تو روزہ تین دن کا یہ اوتار ہو تمہاری قسموں کا حقیقت ہم کسا بیٹھو اور تہاتے
رہو اپنی قسمیں یوں بتانا ہے مگر اسلئے حکم شاید تم احسان مانو ف جس بات پر قصد کر کے قسم کھائی نہ ہو
کو بہر اوسکے خلاف ہو تو تین باتوں میں سے ایک کرے جو چاہے یا دس محتاج کو کھلانا یعنی ہر ایک کو ایک
دینا دوسیر گھیون یا چار سیر جو یا انکو کپڑا دینا جس میں بدن کم کھلا رہے یا ایک بردہ آزاد کرنا ان تین میں
کے کسیکو معذور نہ ہو تو تین روزہ اور اپنی قسم کو چاہے تمام منہ یعنی تمام قدر و قسم نہ کھاوے اور زبان
کو یہ عادت نہ کرے اتنے لغو نہیں کا بیان سورہ بقرہ میں گذر چکا ہے حاجت اعلیٰ کی میں ہے بے قصد
لا واسر بل واسر کہنا میں لغو تھا ہے یہ نہ ہے شافعی کا کہنے کہ امر اور نہل کہنے کا مصیبت ہو
کہنے کا غلبہ ظن ہو اور حنیفہ و احمد کا یہی قول ہے بعض نے کہا امر اور غلبہ بعض نے کہا نیاں ہر کسی نے
کہا حلف ہے ترک ماکل و شرب و لم یسرج و نحو ذلک بدلیل کریمہ کا ﴿تَحَرُّواْ حَتّٰی مَا اَخْلَا اللّٰهُ لَكُمْ صَیْحُمِ﴾
یہی ہے کہ امر و میں ہو بغیر قصد بدلیل آیت و لکن یو کحل کلمۃ الحق و امر او تقسیم و قصد امر او سکا کفارہ یہی
ہے کہ دس محتاج و فقرار کو جسکو بقدر کفایت سیر نہیں آتا ہے کھانا کھلاوے اور اسطرح امر ہے عدل ابن
عباس سعید بن جبیر عکرمہ سیکر قائل ہیں عطائے کھانا اور اسلئے افضل ہے علی مرتضیٰ نے کہا دودھ روٹی
یا گھی روٹی کھلاوے ابن عباس نے کہا کوئی آدمی اپنے گھر والوں کو اسنے درجہ کا قوت دیتا کوئی عمدہ
دیتا اسنے کھانا وسط دو پینے روٹی تیل و دسرا قول یہی کہ بیچ کا دوسروں سے ابن عمر نے کہا اوسط
دو پینے گوشت روٹی یا دودھ روٹی یا روٹی تیل یا سرکہ روٹی یا گھی روٹی یا روٹی کھجور پر کھا گوشت روٹی
افضل طعام ہے اسی کے لگ بگ عبیدہ اسعد شریح ابن سیرین حسن ضحاک کھول ابی رزین سے بھی
مروی ہے محمد ابن جریر یہ ہے کہ امر اور اوسط ہر وقت و کثرت میں علما کا مقدار طعام میں اختلاف ہو
علی نے کہا صبح شام کا کھانا دس حسن محمد بن حنفیہ نے کہا ایک بار کاروٹی گوشت کھلانا کافی ہے
اگر گوشت نہ ملے تو گھی دودھ و زیتیل سرکہ روٹی پیٹ بہر کہ کھلاوے اور روٹی کھانا ہر واحد کو دس کھیر
غیر ہر نصف صاع گندم یا غر و نحو ہا دیو سے یہی قول ہے عمر و علی و عائشہ و مجاہد و شعبی و سعید بن جبیر و غرض
و یحییٰ بن مہر ان داؤد مالک و ضحاک و حکم و کھول ابی قتادہ و قتال بن حیان کا ابو حنیفہ نے کہا گھیون
نصف صاع دے اور شر سے ایک صاع ابن عباس نے کہا کفارہ دیا حضرت نے ایک صاع تمر اور حکم کیا

لوگوں کو اوسکا اور جو کوئی نہ پاوے وہ نصف صاع گندم دے رواہ ابن مَرْوۃ اسکو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے مگر اسکی سند میں عمر بن عبد الصمد ہے اوس کے ضعف پر اجماع ہے حدیث کسی طرح صحیح نہیں ہے کہتے ہیں کہ وہ شہر اب پتیا تھا وافرطنی نے کہا ستر وک ہے ابن عباس نے کہا ہر سکین کو ایک مد گھوٹ مع سالن کے دے یہی مروی ہے ابن عمر زید بن ثابت سعید بن المسیب مجاہد عطاء عکرمہ ابی الشعثار ابو القاسم سالم ابو سلمہ سلیمان بن یسار حسن بن سعید بن زہری سے بھی شافعی نے کہا وجوب کفار یمین میں ایک مد ہے حضرت کے مد سے ہر سکین کو دیوے سالن کا کچھ ذکر نہیں کیا حجت اُن کی یہ ہے کہ جس شخص نے رمضان میں جماع کیا تھا اوسکو حکم فرمایا کہ ساٹھ سکین کو ایک مکمل طعام کھلاوے جس میں پندرہ صاع کی گنجائش ہو ہر ایک کو اون میں سے ایک مد حوا یہ بات دوسری حدیث میں صراحت آئی ہے ابن عمر نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفارہ قسم کا ایک مد گھوٹ لے کر مد سے قائم کرتے تھے رواہ ابن مَرْوۃ مگر اوسکی اسناد میں ضعف و محال ہے احمد نے کہا وجوب گھوٹ سے ایک مد اور غیر گندم سے دو مد میں باقی رہی کسوت سوافعی کہتے ہیں جس شے پر اسم کسوت صادق آتا ہے جیسے کرتہ یا کچھہ ازار یا بگڑی مقنعہ وغیرہ اوسکا ہر ایک سکین کو دینا کفایت کرنا ہے ٹوپی میں اختلاف ہے کیسے لکھا جائے ہے جیسے عمر ان بن حصین کیسے لکھا جائے نہیں اسی طرح خف میں دو قول ہیں صحیح یہ ہے کہ کافی نہیں تاکہ احمد کا قول یہ ہے کہ ہر ایک کو ایسی کسوت دو جس میں وہ نماز پڑھ سکے مرد کو اوس کے لائق عورت کو اوس کے لائق ابن عباس نے کہا ہر سکین کو ایک عبا یا شلہ دے مجاہد نے کہا ادنیٰ کپڑا ہے اعلیٰ جو چاہے سودے دوسر الفظ یہ ہے کہ کافی ہے کفارہ یمین میں ہر شے مگر تنبان حسن و باقر و عطاء و طاؤس و غنمی و حماد بن ابی سلیمان و ابو ہانئہ لکھا کہ حاجہ جامع ہو جیسے لحاف و چادر یا لوک پیر میں و کرتہ و اوڑھنی کو جامع نہیں سمجھتے تھے سعید بن سعید نے کہا عامہ ہر جو سر پر باندھے یا عبا جو بدن پر لپیٹے ابو موسیٰ نے قسم کھائی تھی بہرہ و دو کپڑے بھرین کے بٹے ہوئے دیے عائشہ نے فرمایا کہ ہے عبا لکل منکم ابن مَرْوۃ کہ یہ ہذا احد یوم یخرجک ف یا ربہ آزاد کرے ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے نزدیک طلق برہہ کافی ہے کافر یا مومن شافعی وغیرہ کہتے ہیں مومن ہونا ضرور ہے ایمان کی قید کفارہ قتل سے اخذ کی ہے کیونکہ موجب متحد ہے گو سبب مختلف ہو حدیث معاویہ بن حکم سلمیٰ میں آیا ہے کہ اون کے

ذمے پر ایک گدن کا آزاد کرنا تھا وہ ایک گلی ٹوٹدی لائے حضرت نے اس کثیر سے کہا اگر کمان ہے
 اوس نے کہا آسمان میں ہے کما میں کون ہوں کما تو اسہ کار رسول ہو فرمایا اوسکو آزاد کرو مومنہ ہے الخیش
 بطولہ رواہ مالک و نسلم و الشافعی و غرض کہ کفارہ بمین میں یہ تین چیزیں ہیں جسکو کرے گا بالاجماع کافی
 ہوگا ان میں شروع اسهل فاسهل سے کیا ہے کیونکہ کہلانا آسان تر ہے کسوت سے جس طرح کسوت یعنی
 پہنا سہل تر ہے آزاد کرنے سے اونی سے ترقی کی ہے طرف اعلیٰ کے پیر اگر رکعت کو مقدور کسی ایک
 شے کا ان میں سے نہ ہو تو تین دن کے روزے رکھی سعید بن جبیر حسن بصری نے کہا جس کے پاس تیر
 درم میں اوسکو کمانا کہلانا لازم ہے والا روزہ رکھے مختار ابن جریر یہ ہے کہ اپنی قوت اور
 عیال کی قوت سے اوس دن زیادہ نہ ہو تب کفارہ میں روزہ رکھے پھر اس میں اختلاف ہے کہ لگتا
 رکھے یا کس طرح شافعی و مالک نے کہا لگنا رکھنا کچھ واجب نہیں ہے اسلئے کہ لفظ فصیام
 ثلثۃ ایتام مجموعہ و متفرق دونوں پر صادق ہے جس طرح قضائے رمضان میں آیا حدیث کہ
 ایتام آخر خفیہ و حنا بل کہتے ہیں واجب یہ ہے کہ لگنا تر کہو اسلئے کہ ابی بن کعب وغیرہ یوں پڑتے
 تھے فصیام ثلثۃ ایتام متکایا حیثی قرار ت ابن سعود کی بھی شہادت ہے کہ اسحاب
 ابن سعود بھی اس طرح پڑتے تھے سو اگر اس قرار کا قرآن متواتر ہونا ثابت نہ ہوگا تو لاقبل یہ
 ایک خیر و احادیث تفسیر صحابہ کی تفسیر سے گئی اور حکم مرفوع میں ہوگی ابن عباس نے کہا حبیب
 اوزری حدیفہ نے کہا رسول خدا کیا ہم اختیار رکھتے ہیں فرمایا ہاں تجھ کو اختیار ہے چاہے
 آزاد کر چاہے کٹر اپنا چاہے کمانا کہلا اور جو کوئی نہ پاوے وہ تین روزے رکھے پیارے رواہ
 ابن مردودہ یہ حدیث سخت غریب ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم نگاہ رکھو اپنی امتیں ابن جریر نے
 کہا اسکا مطلب یہ کہ ایمان کو بغیر کفیر کے نہ چھوڑو اللہ نے تمہارے لیے ایضاح و بیان ان حکام
 کا کر دیا کہ شاید تم شک کرو تم البیان میں کہا ہے عدم مواخذہ پر بین لغوین دلیل ہے اس بات پر کہ
 اللہ تعالیٰ خائف کہ لغوین پر نہیں پکڑتا ہے نہ ایسی قسم میں کفارہ واجب ہوتا ہے جمہور صحابہ و کون
 بعد تم سیطرف گم ہیں کہ لاد اللہ علی و اللہ کہنا بغیر اعتقاد میں لغو ہوتا ہے یہ تفسیر ہے صحابہ
 کی وہ معانی قرآن کے خوب پہچانتے تھے شافعی نے کہا یہ وقت لجاج و غضب محبت کو ہوتا ہے
 ہاں اوس قسم پر پکڑے جو نیت و قصد کو کما می ہے کہ یہ کام کر دن کا یا نہ کر دن کا ایک میں غمخس ہوتی

ہے جو بکر و فرب و دروغ سے کہاتے ہیں حالف اٹھ مڑتا ہے وہ معقودہ نہیں نہ اس میں کفارہ ہے
 جمہور سیرت گو میں شافعی اسکو ہی معقودہ بتاتے ہیں مگر راجح اول ہے قضی حدیثین تکفیر میں ہر
 آئی میں سب متوجہ طرف معقودہ کے ہیں انہیں کسی ایک کو ہی دلالت میں موس پر نہیں ہر غموس
 میں فقط وعید و ترہیب آئی ہے اور اسکو کبیرہ کہا ہے بلکہ وہ اکبر کہا ہے اس کے حق میں فرمایا ہے
 الَّذِينَ يَشْكُرُونَ يَعْزِلُ اللَّهُ ذِكْرًا كَثِيرًا وَلَقَدْ كَلَّمْنَا قُلُوبًا لَّا يَفْقَهُ كَفَّارًا هُمْ يَسْمَعُونَ
 در میان اسراف و تقیر کہے اعلیٰ مراد نہیں ہے ظاہر یہ ہے کہ ایک دفعہ دس محتاجوں کا پیٹ
 بھر کر کھلادینا کفایت کرتا ہو تحریر کہتے ہیں غلامی سے نکالنے کو استعمال اس لفظ کا ناک سیر اعفاء
 مجہود ترک انزال ضرر رہی آتا ہے اہل علم کو قبلہ مجزیہ میں بحث ہو ظاہر آیت یہ کہ ہر قبہ کسی صفت
 کا ہو کفایت کرتا ہے ایمان کی شرط بطور قیاس کے ہے کفارہ قتل نہ محل مطلق بر مقید و اس طرح میں
 الدلیلین کے حرف او تخیر کے لیے ہر بیسے ان تین کفارات میں کوئی نہ کوئی کفارہ کرنا جو دخل مقدور
 ہو وہ جبکہ ہر جو کوئی کچھ بھی نہ پاوے تو وہ تین روزے رکھے ظاہر یہ ہے کہ تابع شرط نہیں ہے
 بہرہ حکم دیا کہ حفظ قسم کو سینے جلدی سے سو گند نہ کہا بیٹھا کرو یا قسم شکنی میں شتابی نہ کیا کرو
 اس میں بھی ہے کثرت حلف و نکتہ سوجبت تک کہ کسی فعل تک یا اصلاح میں الناس پر نہ ہو
 جس طرح سورہ بقرہ میں گند جبکہ حدیث ابو موسیٰ میں آیا ہے حضرت سنے فرمایا میں والہ انشاء اللہ
 حلف نہیں کرتا کسی قسم پر بہرہ دیکھتا ہوں کہ غیر اس قسم کا بہتر ہے مگر کفارہ دیتا ہوں اپنی قسم کا اور
 حریات بہتر ہے وہ کرتا ہوں آخر جہ الشیخان یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ وَالْكَافُ
 وَالْكَافُ مَرْجِسٌ مُّرْسِلٌ الشَّيْطَانُ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ
 أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ وَيَصَدِّكُم عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ
 الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ۝ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِنْ
 قَوْلَكُمْ فَأَعْمَلُوا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ لَحْتُمْ أَنْفُقًا وَامْسُكُوا
 أَنْفُقًا وَاحْسِنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ ۝ اے ایمان والو یہ جسے شراب و حوا اور بت
 اور پائے گندے کام ہر شیطان کے سوان سونچتے رہو شاید تمہارا بھلا ہو شیطان ہی چاہتا ہے

جو کچھ مذکور ہے اس میں
 اسرار و حقائق کی طرف اشارہ ہے
 ملاحظہ فرمائیے

کہ دوائے تم میں دشمنی اور بغیر شراب سے اور روکے تم کو اللہ کی یاد سے اور نماز سے پہر آب تم
باز آؤ گے حکم انوار اللہ کا اور حکم مانور رسول کا اور بچتے رہو پہر اگر تم پہر گے تو جان لو کہ ہمارے رسول کا وہ
یہ ہے پہر بچا دینا کہو لکھو لوگ ایمان لائے اور کام نیک کیے اور نہ نہیں گناہ جو کچھ پہلے کہا چکے ہیں
وہے اور ایمان لائے اور عمل نیک کیے پہر پڑے اور یقین کیا پہر پڑے اور نیک کی اللہ جہاں ہے نیک
والوں کو وقت جس چیز کا پانی شراب کہ نہ نالانے لگے وہ تھوڑا اور بہت حرام ہے اور بچے باقی
جو چیز نالانہ اور شرعی نہ ہو وہ بچے نہیں لکن حرام ہے جو شرط بدلتا ہے کسی چیز پر جس میں حیثیت
ہو وہ محض حرام ہے اور ایک طرف کی شرط حرام نہیں باقی جو کبیل کہ اون میں شرط بدلتی رواج ہے
اگر بغیر شرط کیلے تو جو نہ ہوا لکن یہ کہ شیطان اوس بہانے سے روکتا ہے اللہ پاک کی یاد سے اور
نماز سے سو ہوا **ف** کفر کی حالت میں اگر حرام چیز کھائی تھی پہر مسلمان ہوا ڈر کر اور منع پہر بچا تو
اُس کو مافور کر کہ چوڑ دیا پہر آگے نیک پڑ کر ایمان کے اعمال پر قائم رہا تو ان تین سب کے آگے وہ
گناہ نہ رہا اتھے اللہ پاک نے اس آیت مقدس میں عباد مومنین کو منع کیا ہے شراب پیئے جو کہیلنے
سے تیسرے کہتے ہیں قمار کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے شرط پنج میسر ہے **رَدَّاهُ** اِنْ كَانَ حَالِيَةً عَطَا
مجاہد و طاؤس نے یا ان میں سے دو شخصوں نے کہا ہے ہر شے قمار کی جواب ہے یہاں تک کہ بچوں کا جوڑ
سے کہیلنا رشید بن سعد و صفیر بن جریج نے کہا کہ اب جوڑ میں سے لڑکے کہیلتے ہیں میسر ہے ابن عمر کا
لفظ یہ ہے **الْمَكْسِرُ هُوَ الْقِمَارُ** ابن عباس نے اتنا زیادہ کیا کہ جاہلیت میں قمار بازی کرتے تھے اسلام
کے آنے تک اللہ نے ان اخلاق قبیحہ سے منع فرمایا سعید بن مسیب نے کہا میں اہل جاہلیت کا خریدار نہ گشت
کھانا و عین ایک دو بکری کہ اگرچہ ان کا میسر نہ تھا قمار کاتہ ہوا ان قمار پر قائم بن چکا کہ جو چیز قمار و انانہ غافل کر دیتی ہے
ہے وہ **مِنْ اَنْ اَبُو سَمُرَةَ** ہر وقت کہتے ہیں بچو تم ان کعبہ سے کہتے ہیں کہ **اَوَّلُ مَا اَبُو سَمُرَةَ** کہتے ہیں کہ
مراہیں نزد ہر جگہ کا ذکرین محمد بن بکر بن عبد بن حبیب اسلمی سے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا جس نے کہیل کہیل
نزد شیر کا اوس نے گویا ہاتھ لگا اچانک گشت خون خوک میں دوسرا لفظ اون کا وہ قمارین ہے جس نے
لو کہ نزد سے وہ عاصی و اللہ و رسول کا **رَدَّاهُ** **مَالًا** **وَالْحَمْدُ** **وَالْبُودُ** **وَدَوَّجُ** **مَكَّةَ** **يَوْمَئِذٍ**
موقوف ابی ہر دی ہے واللہ اعلم عبد الرحمن نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہ اوس نے حضرت کو سنا
فرماتے تھے مثال اس شخص کی جو نزد بازی کرتا ہے پہر اوٹہ کر نماز پڑھتا ہے مثال اوس شخص کی ہے جو

علی بن المدینی و ترمذی نے بحدیث کو صحیح کہا ہے صحیحین میں عمر بن خطابؓ آیات کہ اوہنوں نے منبر رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم پر کہا اے لوگو! اوتری تحریم خمر کی اور یہ پانچ چیزوں سے منہی ہے انکو رکھو برشتہ گہیون
خمر وہ ہے جو عقل کو چپا دے ابن عمرؓ نے کہا اوتری تحریم شراب کی اور مدینے میں اوسدن پانچ شراب میں
تسین اون میں شراب انکو نہ تھی رداء النجاسۃ و دوسرا لفظ ابن عمرؓ کا یہ ہے کہ حق میں شراب کے تین
ایک تین میں پہلے یہ آیت اوتری دیکھا کونک عن الخمر و الکبیر انہو کہا گیا کہ شراب حرام ہوئی حضرت سہ
کہا ہلکو چوڑو کہ ہم خمر سے فائدہ لیں حضرت خاموش ہو ہو دوسری آیت ائی لا تقربوا الصلوۃ کما لیا کہ
شراب حرام ہوئی حضرت سہ کہہ کہ ہم وقت قرب نماز نہ پیدیں گے حضرت خاموش ہو ہو تیسری آیت یاب
اوتری حضرت نے فرمایا لواب خمر حرام ہو گئی رداء ابوداؤد و الدارقانی عبد الرحمن بن وعلی نے ابن
عباسؓ سے حکم بھیج خمر کا پوجا اونہوں نے کہا حضرت کا ایک دست تھا نقیصہ یا اوس میں وہ دن مستح
کے حضرت سہ ملا ایک کپہا تحفہ میں لایا حضرت نے فرمایا اے فلان تجھ نہیں معلوم کہ اللہ نے خمر کو حرام کیا ہے
اوس نے اپنے غلام سے کہا اوسکو لیجا کر پیچ ڈال فرمایا تو نے اوسکو کیا حکم دیا کہ اوسکو پیچ ڈال فرمایا
جس نے اسکا پینا حرام کیا ہے اوی نے اسکا بیچنا ہی حرام کیا ہے یہ وہ اسکے حکم سے بطحا میں بہادگی
رداء احمد و مسلم و الترمذی و ترمذی نے ایک کپہا خمر کی بدیہ بھیجی بعد تحریم خمر کے وہ اوسکو
لیکا اے تہے حضرت دیکھ کر کہنے فرمایا وہ بعد تیرے حرام ہو گئی کہا میں اسکو بیچ دوں اوسکی قیمت سے
نفع لوٹاؤں فرمایا لعنت کرے اللہ یہود و چرام ہوئی اوپر چربی گاؤ گو سفند کی اونہوں نے اوسکو کلا کر
فروخت کیا اللہ تعالیٰ نے خمر و قیمت خمر کو حرام کیا ہے رداء ابویحییٰ و احمد و نافع بن کیسان نے کہا
کہ اون کے یاب نے حضرت میں تجارت شراب کی کرتے تھے وہ شام سے آئے انکو سہراہ خمر تھی مشکون میں
بارادہ تجارت حضرت کے پاس لا کر کہا اے رسول خدا میں بہت اجبی شراب لایا ہوں فرمایا وہ بعد تیرے
حرام ہو گئی کہا میں اسکو بیچ دوں فرمایا وہ حرام ہوئی اوسکی قیمت ہی حرام ہے کیسان نے جاکر موڑ کر شکوہ
کے کولہیے سب بہادی رداء احمد انس کہتے ہیں میں ساتی تھا ابو عبیدہ بن جراح و ابی بن کعب و سہل
بن میثان کا نزدیک ابطلو کے یہاں تک کہ قرب تھا کہ نفع شراب کا انکو پڑے اتنے میں ایک سلمان نے
اگر کہتا میں نہیں معلوم کہ خمر حرام ہو گئی ہے اوہنوں نے کہا تم دریافت کریں گے اور انس سے کہا جو برتن میں
ہو وہ بہاد و اللہ پر اوہوں نے نہیں پی وہ شراب اسی ٹرا و سہر کی تھی رداء احمد اوسکو سختی نے

بی کی طرح اسخارج کیا ہے قسین سعد نے فرمایا کہ یہ ہے سیر رب تبارک و تعالیٰ نے خمر و کوبہ و قنین کو حرام
 کیا ہے ورنہ جو غنیمتیں اسے کہ وہ غنیمت خمر عالم ہے روایہ احمد ابن عمر کا لفظ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا
 ہے میری است پر خمر و زرو کوبہ و قنین کو نیز میں نے کہا قنین بربطیہ کفوذیہ احمد ابن عمر کا لفظ یہ
 ہے حرام کیا اللہ تعالیٰ نے خمر و میسر و کوبہ و غنیمت کو اور ہر سکر حرام ہے کفوذیہ احمد ابن عمر کہتے ہیں خمر
 نے فرمایا لعنت کی گئی خمر دس طرح جو ملعون ہے اور سکا شراب ساتی بائع و عاصہ و معصرہ و حامل و محمول
 الیہ اکل شمن روایہ ابو داؤد و ابن ماجہ ابن عمر نے کہا حضرت طرف رب کے گئے میں ہمراہ تہاد ابھی طرف
 آپ کے اتنے میں ابوبکر آئے میں پیچھے بٹ گیا و میں پر ہو گئے یہ بائین طرف آپ کے چلنے لگا اتنی میں عمر
 آئے ان کے لیے یہی علاحدہ ہوا وہ لیسار پر ہو گئے مرد میں خمر کے مشکین سے تھے جبکہ دیکھا کہ فرمایا مدیہ لاؤ
 یعنی چہری میں لفظ مدیہ کا اسی دن معلوم کیا یہ حکم دیا کہ مشکون کو چہرہ ڈالو اور فرمایا ملعون و خمر اور
 اور سکا شراب ساتی و بائع و عاصہ و حامل و محمول الیہ و عاصہ و معصرہ و اکل شمن روایہ احمد و دوسرا لفظ یہ ہے
 کہ حکم دیا کہ جو حضرت نے کہ چہری لاؤن جب میں لایا تو پہچان شراب بہاؤے پہ چہری مجھ کو دیکر فرمایا اسے
 لے چل پہ ہمراہ اصحاب بازار ہاے مدینہ میں گئے وہاں مشکین شراب کی طرف و شام کے آئی تین مجھ سے
 چہری لیکر سب مشکین اپنی رو بہ چہرہ ڈالیں پہ چہری مجھ کو دی اور اصحاب کو حکم دیا کہ دن میری مدد
 کریں میرے ہمراہ جاؤں مجھ کو یہ حکم دیا کہ سب باڑوں میں جاؤں جہاں مشک خمر پاؤں چہرہ ڈالوں میں نے
 یہی کیا بار ازون میں کوئی مشک نہ چوڑی مگر اسکو چہرہ پہاڑ ڈالار روایہ احمد ابن عباس نے کہا خمر و شراب
 خمر حرام ہے پہر کہا اسے معشرہ امت محمد اگر کوئی کتاب بعد تمہاری کتاب کے اور کوئی نبی بعد تمہارے
 نبی کے تو اتنا و ترنا تمہارا سخن میں وہی جو او تر ہے حق میں تم سے اگلوں کے و لکن تمہارے امر کو
 بولا القیامت تک تاخیر دیکھی ہے قسم ہے میری جان کی کہ یہ تاخیر سخت تر ہے قیام الحدیث بطولہ و رتقاء
 البیہقی مصنف سعد نے کہا خمر میں جا رہے تین نازل ہوئی میں پہر کہا ایک انصاری نے کہا نا پکا یا
 ہم کو بلایا مینے قبل تحریم کے شراب پی جب نشا چڑھا پھر کرنے لگے انصار نے کہا ہم فضل میں تیرا
 نے کہا ہم فضل میں ایک انصاری نے اونٹ کا بیڑ لیکر سعد کی ناک پر مارا ناک چپل گئی کریم
 لا تمنا الخمر و لیکسیر الا قوله فعل انکم متھون نازل ہوئی روایہ البیہقی و آخر جہ
 مسئلہ ابن عباس نے کہا اوتری تحریم خمر کے حق میں دو قبیلہ انصار کے ادھون نے شراب پی ست

ہوئے بعض نے بعض کے ساتھ عبت کیا جب ہیشیا رجو کو موند میں سر میں ڈاڑھی میں اثر اوسکا دیکھا کہ ہوش
 لگے یہ کام ہمارے فغان بہائی نے کیا وہ سب بانی تھے اون کے دلون میں کینہ نہ تھا بہرہ کما و اسد اگر ہم پہر بہر
 رحم فرما تو یہ کام نہ کرتا آخر دلون میں کینہ پڑا اوس پہر آیت باب اوتری بعض متکلفین نے کہا یہ نہیں
 جزیہ ہے فغان کے شکم میں احد وہ دن احد کے مارا گیا اوس پہر اسد تعالیٰ نے یہ آیت اتاری کہ او نہ اوس کا
 گناہ نہیں ہے رَوَاهُ ابُو حَقٍّ وَ الشَّامِيُّ عَجَابُ بَنے کہا کچھ لوگوں نے صبح احد کو شراب پی اوس سید
 رب کے سبب شہید ہوئے یہ پیا اُنکا قبل تحریم تھا ھَلْکَانَ رَوَاهُ الْخِزَّارِيُّ عَجَابُ بَنے لفظ جابر بن عبد اللہ
 سے یہ ہے کہ شراب پی کچھ لوگوں نے صہاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہر وقت صبح پہر شہید ہوئے
 دن احد کے یہود نے کہا بعض مرے اور اُنکے پیٹ میں شراب ہے اللہ نے یہ آیت بھیجی کہ او نہ اُنکا کچھ
 گناہ نہیں بہرہ زار نے کہا یہ اسناد صحیح ہے ابن کثیر نے کہا وَ هُوَ کَمَا قَالَ لُکْنُ فِي سَيَاقِهِ عَرَابَةٌ بِرَأْسِ
 بَنِ عَازِبٍ کہتے ہیں جب تحریم خمر اوتری کہنے لگے اُنکا کیا حال ہوگا قبل تحریم اوسکو پیتے تھے تب یہ
 آیت آئی رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَ الطَّيَالِسِيُّ وَ اللِّرْمِذِيُّ نَحْوُهُ وَقَالَ حَسَنٌ عَجَبُ جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں
 ایک آدمی خیبر سے مدینہ میں شراب لایا کرتا تھا مسلمانوں کے ہاتھ بیچتا اوس سے مال حاصل کرتا
 تھا جبہ مدینہ میں آیا ایک مسلمان سے ملاقات ہوئی کہا اے فغان شراب حرام ہو گئی اوس کے شراب
 کو اسی جگہ رکھا ایک ٹیلر پر جہانک وہ آچکے تھے اور اُسکو مکمل سے چپا دیا یہ حضرت کے پاس آکر کہا اے
 رسول خدا مجھے خبر ملی کہ شراب حرام ہو گئی ہے فرمایا ہاں کہا کیا میں پیہر دوں اوسکو جس سے وہ خرید کی ہر
 فرمایا پیہر نائیک نہیں کہا تجھے میں دوں ایسے کو جو مجھ کو اوسکا عوض کرے فرمایا نہیں کہا اوس میں
 پیہر کا مال ہے جو میری گود میں ہیں فرمایا جب مال بخرین کا آؤ گیکام مال میمی کا عوض کر دین گے پہر
 مدینہ میں بکار دیا گیا ایک آدمی نے کہا بھلا برتنوں کو ہم فسخ لین فرمایا اون کے بندہ میں کہو کہ وہ وہ
 کہو کہ لطن وادی میں شہر گئی رَوَاهُ ابُو یَعْلٰی هَذَا اَحَدٌ مِنْ عَجَبِ ابُو طَلْحَةَ نے حضرت کو کہا میری گود میں
 پیہر میں اونکے ترکے میں خمر ہے فرمایا بہاؤ کے کہا میں اُسکو سر نہ بناؤں فرمایا نہیں رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَجَابُ
 ابُو دَاوُدَ وَ اللِّرْمِذِيُّ نَحْوُهُ عبد اللہ بن عمر نے کہا یہ آیت جو قرآن میں ہے اِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ الْاَبْرَارِ
 سَوَءٌ مِّنْ اَمْرِ اِنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ الْحَقَّ لِيُذْهِبَ بِهِ الْاَبَاطِلَ وَيُجْلِلَ بِهِ الْاَلْعَبَ وَالْمُزَامِرَ وَالْزَنَ
 فَالْكِبَارَاتِ يَفْعَلُ الْاَبْرَارَ وَالْمُزَامِرَ اَرَأَيْتَ يَفْعَلُ بِهِ الْاَلْعَبَ وَالْمُزَامِرَ وَالْمُزَامِرَ وَالْمُزَامِرَ

تکرا ریاں و تقویٰ باعتبار رسالت کے ہے ایک مہیاں کے اور ایک نفس کے دوسری درمیان اسکا اور دوسری
لوگوں کی فیسری درمیان کے اور درمیان خدا کے یا باعتبار مراتب خدا کے ہے سبزو وسط و منتهی یا باعتبار
پرہیزگاری انسان کہ ترک محرمات اسلیہ کرتا ہے کہ عقاب سے بچے و کہ شہوات اسلیہ کرتا ہے کہ کمین حرام
میں نہ جا پڑے ترک بعض مباحات اسلیہ کرتا ہے کہ نفس کو خست و ذرات سو بچا دے دین طبیعت سو
مہذب بنا دی یا تکرار مجرور تاکید کیلئے ہے بطرح کلا سوف تعلمون ثم کلا سوف تعلمون
پر فرمایا اللہ دوست کہ تم اپنے محسنوں کو مردودہ لوگ میں جو متقرب بہین طرف اللہ کے ایمان و عمل صالح و تقویٰ
و احسان کو ساتھ یہ انکی ثناء و مدح ہے اسلیے کہ یہ مقامات اشرف درجات علی مراتب میں یا ایہا الذین امنوا
لیس بکونکم اللہ یشر من الضیاع سألہ ایدیکم و احکم لعلکم لعلکم اللہ من ینجا وکہ یا غیب فمیں
اعتدک بعد ذلک فکلم عبدک الیوم یا ایہا الذین امنوا لا تقتتلوا فی سفید لکم حرم و من
قتلہ منکم متعمداً فجزاؤہ مثل من قتل من النعم ینحکم یرہ ذوا عدل منکم ھذا
بلغ الکعبۃ او کفارہ طعمہ مسکین او عدل ذلک حیاً ما لیدوق و بال اھوہ طعفا اللہ
عما سکت ط و من عاک فیکتفہ اللہ منہ ط واللہ عزیز ذوان تقار ○ ای ایمان والو البتہ تم کو
ازماوے گا اللہ کچھ ایک شکار کے حکم سے جس پر پوچھیں ہاتھ تمہارے اور نیز کہ معلوم کرے اللہ کون ڈرتا
ہے اوس سے بے دیکھے پر جس نے زیادتی کی اوس کے بعد تو اسکو دکھ کی مار سے ایسا ایمان والو نہ مارو نہ شکار
جسوقت تم ہوا حرام میں اور جو کوئی تم میں اکھمارے جان کر تو بدلا ہے اوس مارے کے برابر پوشی میں سے
وہ ٹھیرا دین و معتبر تمہارے کہ نیاز ہو بچا دے کہینے تک لگیاہ کا اوتار ہے کہی محتاج کا کھانا یا اوس کی
برابر روزی کہ چلے سزا بزرگام کی اللہ نے سعادت کیا جو بچکا اور جو کوئی نہ کرے گا ازس سے پیر لگا اللہ
اور اللہ ہے زبردست پیر لینے والا ف نیزے کا نام لیا اوس میں سب بہتیار داخل ہو یہ جو دھڑلہ ذکر
کین ہاتھ سے اور بہتیار سے اسو سلو کہ احرام میں دو نو طرح شکار کو مارنا کیسا نہ ہو دور سے بہتیار مارا یا ہاتھ
سے صحیح و سلامت پکڑ لیا نہ بزرگ کیا اور طریق ذبح میں ان دونو کا فرق ہے دور سے مارا تو جان ختم ہو کر
مہر گیا حلال ہوا اور سلامت پکڑ لیا تو پوشی کی طرح ذبح کرنا چاہیے ف مسئلہ یں ہو کہ اگر احرام میں شکار پکڑی
تو فرض ہے کہ چھڑ دے اور اگر ماری تو اسقدر قیمت کا ایک ذرہ لیکر مٹائی میں سے بکری یا کا و یا اونٹ وہ
کہتہ تک ہو بچا کر نہ بھر کرے اور آپ کھادی یا اوس قیمت کا اناج لیکر محتاجوں کو کھلا دیں ہر محتاج کو دو سیر گیہوں

سفیدی ہونے اور عجب خاص سیاہ یا سفید ہوا سیلے کنائی نے عائشہ سے فرمایا لفظ غراب بقیع روایت کیا ہے
 جہور کہتے ہیں کہ مراد عام ہے کیونکہ حدیث صحیحین میں لفظ غراب طلقاً آیا ہے ماکہ کے کما محرم حب غراب کو
 مار کر کہ وہ اور سیر جملہ کے اندر اوسے مجاہد وغیرہ نے کہا قتل نہ کرے رمی کرے اس لیے کہ حدیث ابو سعید میں
 مرفوعاً آیا ہے کہ حضرت نے پوچھا محرم کس کو قتل کرے فرمایا سانپ کچھو فلیسۃ غراب کو رمی کرے قتل نہ کرے
 کلب عقور صدۃ سبع عادی رزاقہ ابوداؤد والترمذی وابن مساکہ وقال الترمذی ھذا الحدیث
 حسن طحاوی نے کہا حکم ذوی عدل اور سیر ہے جس نے جان بوجہ کر شکار کیا ہے نہ او سیر جس نے نہول چوکے
 کیا طواؤس کا یہ مذہب غریب ہے ظاہر آیت سے متک کیا ہے مجاہد نے کہا مراد جمع ہے اس جگہ قاصد قتل صی
 ناسی احرام ہے رہا شہد اگر احرام ہو اور کا جرم عظم تر ہے اس سے کہ کفر ہو سکے اور کا احرام کیا یہ قول
 ہی غریب ہے جہور یہ کہتے ہیں کہ عائد ناسی برابر ہیں وجوب خبر اور میں نہری نے کہا کتاب والی ہے عامہ
 پر سنت جاری ہے ناسی پر علاوہ اسکے قتل صید اٹلاف ہی اٹلاف عمدہ و نیان دونوں میں مصنون ہوتا
 ہے لکن متعدد علوم ہے مخطی غیر معلوم آیت دلیل ہے مذہب پاک شافعی و احمد و جہور پر وجوب خبر میں اگر
 مثل اور کا حیوان انسی سے موجود ہو بخلاف ابو حنیفہ کہ اونس کے نزدیک مہمت وجہ ہے خواہ صید مقتول
 مثل ہو یا غیر مثل بہر اسکو اختیار ہے خرافیت تصدیق کرے یا بدی مولے ابن کثیر کہتے ہیں صحابہ نے جو حکم
 مثل میں دیا ہے وہ اولی باتباع ہے کیونکہ اونہو کے نعامہ میں حکم بد نہ کا اور بقدر وحشی میں حکم بقدر کا اور غرا
 میں عنقر کا دلی ہے قضا یا صحابہ کے مع اسانید کتاب الاحکام میں مذکور ہیں اور جب صید مثل نہ ہو تو ابن عباس
 نے حکم شمن کا دلی ہے کہ کئے کو لیاوے بہر ضرورت کہ حکم خبر کا جو مثل ہو یا بقیمت ہو غیر مثل میں وہود و عا
 سلمان دین قاتل میں علما کا اختلاف ہے کہ وہ احد حکمین ہو سکتا ہے یا نہیں ایک قول یہ کہ نہیں ہو سکتا
 اس لیے کہ وہ اپنے نفس پر حکم کرنے میں کہی وہم کرے گا یہ مذہب پاک ہے دوسرا قول یہ کہ ہو سکتا ہے
 اس لیے کہ آیت عام ہے یہ مذہب شافعی و احمد کا پہلے قول کی یحجت ہے کہ صورت واحدہ میں ج سا کم
 محکوم علیہ نہیں ہو سکتا سمیع بن مہران نے کہا ایک اعرابی آیا اوس نے کہا میں نے ایک شکار مارا ہے
 اور میں محرم ہوں تاؤ اسکا بدلہ مجہ پر کیا ہے ابو بکر نے ابی بن کعب سے جو پاس انکے بیٹے تھے کہا تاؤ ہر
 باب میں جو اعرابی کہتا ہے اوس کے کہا میں تمہارے پاس آیا ہوں تم حلیفہ رسول اللہ ہو میں تم سے پوچھتا ہوں
 تم غیر سے پوچھتے ہو ابو بکر نے کہا تو کیوں انکا کرتا ہے اس نے تو فرمایا ہے فَمَا لَمْ تَمِثْلْ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْجِ

نَحْنُ كَمَا رَأَى ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ لِنَقُولَ بَرَأَيْنَاكَ مِمَّا كُنتَ تَعْمَلُ لَكُنْ بِرَأْيِنَا رَحِيمًا
 کرینگے اوسکا تجھ کو حکم دینگے یہ اسناد اگرچہ جدید ہے مکن در میان ہیومن و صدیق کے منقطع ہے صدیق نے
 اوس گنوار کو جاہل دیکھ کر نرمی و سہولت سے جواب دیا کیونکہ جاہل کی دو تعلیم ہے اگر متعرض منسوب علم ہو تو
 قبضہ بن جا رہے کہا ہے ہم حج کو نکلے صبح کی نماز پڑھ کر اونٹ لاد سپانڈ کر نکلیں ہاتھ میں لیکر باتین کرتے
 ہوئے چلے ایک دن صبح کو ایک سہن یا برج نکلا ایک آدمی جو ہماری مساتہ تھا اوس نے پتہ مارا وہ نہ چکا اٹھو
 مردہ چوڑ کر سوار ہو کر چلے یا پہننے اوس کو کہا تو نے حرکت عظیم کی جب ہم کے پہنچو اوس کو لے کر پاس عمر بن خطاب
 کے آئے سارا قصدا و سننے کہا اوندکے پاس ایک شخص بیٹھا تھا اوسکا سونہ صبر جا ندی کا دل بینی عبد الرحمن
 بن عوف عمر نے انکی طرف التفات ہو کر بات کی بہر اوس ہر کی طرف متوجہ ہو کر کہا تو نے محمد اما یا خطاسی اس
 کہا پتہ تو محمد اما الکن ارادہ اوس کے قتل کا منین کیا تھا کہا میں خیال کرتا ہوں کہ تو محمد و خطا و دونوں کو
 شریک کیا اچھا ایک بکری لیکر ذبح کر اوسکا گوشت تصدق کر دے اوس کے چپڑے سے تو نفع لے رہا ہوں
 سے اوسکا ٹکڑے ہوئے پہننے اوس شخص سے کہا اے محمد تو تقسیم کر شعائر خدا کی امیر المؤمنین کو معلوم نہ ہوا کہ
 تجھ کو کیا فتویٰ دین یہاں تک کہ انپر صاحب سے پوچھا تو تو ایک اوٹنی نخر کر شاید کافی ہو تجھے قبضہ کہتے
 ہیں مجھے آیت سورہ مائدہ اوس وقت یا دن تھی تجھ کو یہ ذَوَا عَدْلٍ خیبر عمر کو پہنچی کہینے یوں کہا ناگما
 وہ دورہ لیو ہوئے آٹھ اور میر صاحب نے اوس شخص سے مار کر کہا اَقْتَلْتِ فِي لَحْمِهِمْ وَسَفَهَتْ فِی لَحْمِکَ
 تو نے تو حرم میں قتل جانور کیا اور میں نے حکم میں بے وقوفی کی بہر میری طرف متوجہ ہوئے میں نے کہا اے
 امیر المؤمنین لَا اَحِلَّ لَكَ الْيَوْمَ شَيْئًا تَخْذُرُ عَلَیْكَ وَتَنِي کہا اے قبضہ بن جابر میں دیکھتا ہوں کہ
 تو جو ان عمر کشادہ صدر روشن زبان ہو جو ان آدمی میں تو خلق اسجہ ہوتے ہیں ایک خلق بد تو ہے
 وہ خلق بد بسک اخلاق حسنہ کو تباہ کر دیتا ہے قَاتِلَاکَ وَعَذَابُ الشَّکَابِ سو تو ٹھوکروں سے جوانی
 کی دورہ یہ قصہ کسی طرح سے مروی ہو سلا ہی آیا ہے ابن جریر کا بیانی نے کہا میں نے ایک ہرن مارا میں محرم تھا
 میں نے عمر سے ذکر کیا کہ ادا آدمی اپنے اخوان میں ہر لادہ تیرے مقدم میں حکم کرینگے میں عبد الرحمن و سعد
 کو لایا اونسوچنے کہا ایک تیس اعفر دیوینے گو سفند طارق نے کہا ایک آدمی نے ہرن کو مری سے قتل کیا وہ محرم
 تھا پاس عمر کے آیا کہ حکم دین عمر نے اوس سے کہا تو بھی میرے ساتھ حکم بن بہر دفنہ حکم دیا بہر عمر نے یہ آیت پڑھی
 یَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ یہ دلیل ہے بہر کہ قاتل کا احد الحاکمین ہونا جائز ہے جس طرح شافعی و احمد نے

ہے اگر ناپاؤے تو تیس سکین کو کھلاوے یا تیس ہنری کہے پہر کھا طعام ایک ایک ہر پٹ بہر دینا ہے شنبی
 عطا مجاہد نے کہا ایک ایک طعام اوس کے لیے ہے جو بدی نہ ہو نچاؤے سدی نے کہا خبر ترتب پر پہر عطا
 عکر مجاہد صحا ک مخنی نے کہا اختیار ہر اجرینے ہی کو اختیار کیا ہے پہر اسیے فرمایا یہ کفارہ ہے اس لیے
 واجب کیا ہے کہ اپنے کسی کی سزا پاوے ہاں جو زمانہ جاہلیت میں ہوا پہر اسلام میں احسان و اتباع کیا آریگا
 معصیت ہو چکا اور کما قصور معاف ہو مگر جو کوئی بعد تحریم کے اور پہنچ جانے حکم شرع کے پہر اسلام میں ایسی
 حرکت کرے گیگا تو اللہ تعالیٰ اسکا انتقام لےگا ابن جریر نے عطا سے پوچھا عوئی کوئی حد ہی معلوم ہے کما نہیں کہا
 بہلا امام سزاؤں کما نہیں یہ گناہ درمیان اسکے اور خدا کے ہے مکن فدیہ دی بعض نے کہا انتقام سے مراد
 کفارہ ہے یہی قول ہے سعید بن جبیر و عطا کا جبہ سلف حلف کتہی میں کہ قتل صدیہ سے محرم پر جب واجب
 ہوتی ہر اول ثانی میں کچھ فرق نہیں گو مگر ہر اس میں عذر و خطا برابر ہے ابن عباس نے کہا جس نے قتل
 صدیہ خطا کیا اور حکم کیا جاوے گا برابر اور اگر عمدہ کیا ہے تو ایک بار پہر اگر عود کرے گا تو اس سے
 کہیں گے یَنْتَقِہُ اللّٰهُ مِنْکَ کَمَا قَالَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ یہی قول ہے شریح مجاہد سعید بن جبیر حسن اصری
 اب اسیم مخنی کا ابن جریر نے قول اول اختیار کیا ہے حسن اصری نے کہا ایک محرم نے صدیہ کیا تھا اس
 سے درگزر کی گئی پہر دوبارہ صدیہ کیا آسمان سواگ اتری او سکول دیا یہ طلب ہے اس آیت کا مافی
 عَادَیْکَ نَقِمَ اللّٰهُ مِنْہُ امیر ہر ہے یعنی اپنی سلطنت میں منیع ہر کسی قاصر کا مقہور نہیں نہ کوئی او سکول
 انتقام لینے سے منع کر سکے جبکہ واجب حقوق کرے کس کا محال ہے کہ روکے خلق او سکلی خلق حکم اسکا
 حکم ہے عزت و منعت سب اسی کے لیے ہر وہ ذرا انتقام ہے یعنی صاحب عاقبت و سطوحا صی کے
ف فتح البیان میں ہے کہ صدیہ ایک سناش تہی عرب کی امیر نے انکا امتحان لیا احرام میں حرام کر کے
 حبط حج بنی اسرائیل کا امتحان لیا تاکہ شنبے کے دن شکار نہ کر بن راجح یہ ہے کہ خطاب محل محرم دونو
 کو ہے تاکہ نہ کما محل کہے ابن عباس نے کہا محرم کو ہے اس قصر کی کچھ حاجت نہیں ہے راجح کا
 ذکر اس لیے کیا کہ اعظم الآت صدیہ نزدیک عرکے یہی نیزے تھے یا آزمائش سنہ چہد میں عمرہ حدیبیہ میں
 ہرئی عذاب الیم سے مراد دنیا کا عذاب ہے کہ کپڑے تھے او تار کر پیٹ بیٹہ پر کپڑے مارے جادین دیاریز
 کا عذاب مراد ہر سنی کی قتل صدیہ سے حال احرام میں بقولہ عَذَابُ عَجَلٍ الْغَنَدِ وَ اَنْ تَحْذَرُ نہی
 شامل ہر مرد عورت سب کو نہ احرام میں صدیہ کرے نہ حرم میں آسرنی ہی با پنج فواسق مستثنیٰ ہیں جن کا

ذکر ہو چکا متعدد وہ ہے جو باوجود علم احرام قاصد صید، محض وہ ہے جس نے قصد کسی شے کا کیا تھا اور جا لگا صید کو نامی وہ ہے جو قاصد صید ہے احرام یاد نہ رہا اور امانت پر مثلیت قیمت میں یہ یا خلعت میں حق قول ثانی ہے دو آدمی جن کو اشتباہ اشیا کا تیر ہے اور عادل متبرہین حکم دین ظاہر یہ ہے کہ اگر عدلین حکم بغیر مائل کرین تو وہ حکم لازم نہ ہوگا اس لیے کہ اللہ نے حکم دیا ہے فرمایا ہے یعنی مائل اور جن عدالت ہی یہی ہے کہ بغیر مائل حکم نہ کرین مگر غلطی یاد ہو کے سے پہلے اگر سلف میں کسی نے ایسا حکم کیا ہے تو وہ خلف پر لازم نہیں بلکہ تعلیم عدلین ہر حادثے میں بقدر قتل صید ثابت ہوا ب سمجھو کہ ظبی یعنی ہرن کو شاہ بخا کہنا نہ مشاہیر میں مخالف مشاہیر محسوس ہے اس لیے کہ شاہب ظبی کی تیس سے غالب ذات وصفات میں ہر شاہ سوہ مشاہیر نہیں بہر اوس جزا کے ساتھ وہی کام کرنا چاہیے جو مدی کے ساتھ ہوتا ہے یعنی مکہ بھیجا چاہیے اشعار نقیہ و خرازی جگہ ہر کعبہ سے بعید کعبہ راہ نہیں ہے بلکہ سار احرام مراد ہے وہاں درج کر کے ساکین پر صدف کر دے اوی جگہ جہاں یہ واقعہ ہوا تہا درج کرنا بلا خلاف جائز نہیں ہے طعام سے مراد غالب قوت مدیہ جو بسادی قیمت جزا ہو ہر سکین کو ایک مدیہ یا روزی رکھے جانی بخیر ہے ان انواع میں بعض نے کہا حرف او وسط ترکیب ہے وبال کہتے ہیں سو کا قبت کو اتمام کہتے ہیں مبالغہ کرنے کو عقوبت میں احوال

لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيْرِ ۖ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ۚ

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْيَتِيَّ الْحَرَامَ قِيَمًا لِّلنَّاسِ وَالسَّحَرَا

لِلْحَرَامِ وَالْجَدْيَ وَالْقَلَادِ ذَٰلِكَ لِيَعْلَمُوٓا۟ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۚ اِنَّ

اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ اَلَمْ تَعْلَمُوٓا۟ اَنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ عَلَّمَ الرَّسُوْلَ الْاَلْبَاغَ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ اَتِّبِدُوْا اَلْاَمْرَ

حلال و حلال کا شمار اور اس کا نام نافذی کو تہا سے اور سافروں اور حرام ہوا تم پر شمار جنگل کا جب تک ہو تم احرام میں اور ڈرتے رہو اللہ جسے پاس جمع ہو گے اللہ کیا ہے کعبہ یہ گہر بزرگی کا شیرا لوگوں کے وسط اور مہینا بزرگی کا اور قربانی لے جانی اور گلے میں ٹسکن و الیان یہ ہوا طرح کہ تم سمجھو کہ اللہ کو معلوم ہے جو کچھ آسمان و زمین میں ہے اور اللہ ہر چیز سے واقف ہے جان کہو کہ اللہ کی ماریخت ہوا اللہ بخشنے والا مہربان ہر رسول پر ذرہ نہیں مگر ہو پنا دنیا اللہ کو معلوم ہے جو ظاہر میں کرو گے اور جو چھپا کر ف احرام میں دریا کا شمار یعنی مجبلی حلال ہے اور دریا کا کمانا یعنی جو مجبلی بانی سے جدا ہو کر گئی اُس نے نہیں کبریٰ وہ ہی حلال ہے فرمایا کہ یہ تہا سے نافذی کو حضرت مدی بہر کوئی نہ سمجھے کہ حج کے طفیل سے حلال ہے فرمایا کہ اور سب فرون کے

ہو گئے اور اسے حلقہ چشم سے ہم کٹرے بہر بہر کہ وہ چاہے۔ وَكَفَّحُمْ مِنْهُ الْفَدَاكَ الْكَوَّارَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ تَبَرَّهْ آدَمِي كَوَاوَسُ
 حلقہ چشم میں بٹالا اور ایک پبلی لیکر کٹری کی بہر سے بڑا اونٹ لکڑاؤس کے نیچے بٹکالا وہ نکل گیا او سو
 گوشت کر کے نہ دشا لٹ بھر کر ساتھ لیے ربیعہ بن یزید نے اسے حضرت سے ذکر کیا فرمایا وہ رزق و جو اللہ نے تمہارے
 لیے نکالا تمہارے پاس کچھ اور سکا گوشت جو تو ہم کو بھی کھلاؤ کچھ اور میں حضرت کو بھیجا آپ نے بھی کھایا بعض
 روایات مسلم میں آئی ہے کہ وہ ہمراہ حضرت کے تھے جب اس مچھلی کو پکایا تھا بعض نے کہا یہ دوسرا واقعہ ہے بعض
 نے کہا یہ ایک ہی قضیہ ہے مگر پہلے حضرت کا ساتھ تھے پھر ایک لشکر ہمراہ ابو عبیدہ کے بھیجا تھا اس لشکر نے
 وہ مچھلی ہمراہ ابو عبیدہ کے پانی ابو ہریرہ کہتے ہیں ایک آدمی نے حضرت سے پوچھا اے رسول خدا ہم دریا پر سوار
 ہوتے ہیں ہمارے ساتھ تھوڑا سا پانی ہو تو ماہی اگر دھوکہ دے تو پیاسے رہیں کیا ہم اب ریاسے دھوکہ دینے فرمایا
 هُوَ الظُّهُورُ مَاءُكَ وَالْحِلْ مَيْتَتُكَ دَوَاهُ مَا لَكَ اس حدیث کو امام شافعی و امام احمد و اہل سنن اربع
 نے بھی اخراج کیا ہے بخاری و ترمذی و ابن خرمیہ و ابن حبان و غیر ہم نے صحیح کہا ہے اسی کے نام ہنگ
 ایک جماعت صحابہ نے حضرت سے روایت کیا ہے دوسری حدیث ابو ہریرہ میں آئی ہے کہ ہم ہمراہ حضرت کے تھے
 حج باعمرے میں ایک دل ٹیری کا ہمارے سامنے آیا ہم لائیسویج او سکوار نے لگو وہ ہمارے سامنے گرنے
 لگے ہم نے کہا ہم کیا کریں ہم محرم ہیں حضرت نے پوچھا فرمایا کیا کاس بَصِيدَا الْجَدْرِ دَوَاهُ أَحْمَلُ وَالزَّمْلُ
 وَأَبْنُ مَاجَةَ اسکی سند میں ابو المنذر ضعیف ہے جابر و انس بن مالک کہا ہے حضرت ٹیری پر یہ دعا
 کرتے اَللّٰهُمَّ اَهْلِكَ رِيَاةً وَاقْتُلْ صِغَارَهُ وَافْسِدْ بَيْضَهُ وَاقْطَعْ دَابِرَهُ وَخَلِّ بِأَكْوَاهِهِ
 عَمَّ مَعَايِشِنَا وَارْزُقْنَا إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ خالد نے کہا اے رسول خدا آپ بد دعا کرتے ہیں ایک لشکر
 براہ لشکر دن کو قطع دابر کی فرمایا ٹیری چپکے مچھلی کی دریا میں نہ یاد نے کہا ہم سے یہ بات اور سن
 کہی جس نے مچھلی کو دیکھا کہ وہ چپکتی ہے اور ٹیری نکلتی ہے فَتَدْرِيهِ ابْنُ مَاجَةَ ابْنُ عَبَّاسٍ اَلْكَ
 کیا ہے صید جابر و جرم میں جو فقہا ملّا استشار دو اب بحر کا کسانا جائز کہتے ہیں ان کی حجت یہی آیت کریمہ
 ہے صَدِيقُ نَعْمَ كَمَا جَوَّجَ دَرِيَا مِیْنِ ہ وہ طبعاً ہے بعض نے میٹک کو تشنی کیا ہے باقی کو مباح کہا بدلیل
 حدیث عبد الرحمن بن عوف کہ حضرت نے قتل میٹک سے دَوَاهُ أَحْمَلُ وَالزَّمْلُ وَابُودَاؤُ دُنَالِی
 کا لفظ ابن عمر سے یہ کہ کنی کی ہے قتل ضفدع سے اور فرمایا اسکی نفیق تسبیح ہے بعض نے کہا صید بحر سے
 سمک ماکول ہے نہ ضفدع باقی میں اختلاف کیا ہے کیسے نہ کہا سمک ماکول ہے کسی نے کہا کچھ ماکول نہیں مچھلی

۵
 صحیح بخاری و ترمذی و ابن حبان و غیر ہم نے صحیح کہا ہے اسی کے نام ہنگ

کہنا جو شکلی میں ماکول ہے شارب اس کے دریا میں بھی ماکول ہے اور جو بٹل اسکے نہیں وہ ماکول نہیں ہے جب وہ
 میں نہ بٹل فنی میں ابو حنیفہ نے کہا جو دریا میں ماکول ہے وہ ماکول نہیں ہے جس طرح مرقہ شکلی غیر ماکول ہے بدیل عموم
 حُرْمَتِ عَلَیْکُمْ اَلْمِیْتَةُ اِکْبَادِیْثِ بِی اِی کے لگ بگ آئی ہے جابے کہ حضرت نے فرمایا ہے
 مَا صِدَّ عَمُوٌّ وَهُوَ حَیٌّ فَصَاکَتْ فَمَلُوْهُ وَمَا لَقِیَ الْحَجَّ مِیْنًا طَافًا فَلَا تَاکُلُوْهُ رَوَاهُ ابْنُ حُرَیْرٍ وَیْنِہ
 لکن یہ حدیث منکر ہے جمہور اصحاب کثافت فنی و احمد کی محبت ہی حدیث عنبر ہے اور حدیث ھُوَ الطَّحُوْرُ
 مَا کَانَ دَاخِلًا فِیْ مِیْتَتِہٖ شافعی نے ابن عمر سے مرقہ عار و ہت کیا ہے حلال ہوئے ہمارے لیے دوسرے اور دو
 خون مچھلی پڑی جگر حلال در رواہ اَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَہُ وَالدَّارَقُطْنِیُّ وَابْنُ کَیْثٍ وَکَہْ شَوَاہِدُ
 وَرُوْیَ مَوْثُوْقًا فِیْہِ زَیْزَیْہُ اِحْرَامِہِ تَبْرُکَازِ شَکْلِ کَا تَبْرُکَ تَمَحْرُمُ رَمَیْہِ وِلِیِّہِ تَحْرِیْمِ اَصْطِیَاوِ زَبْرَ اِیْکَرِ
 عَمْدُ اَصِیْدِ کَرِیْجَا اَنْہُ مَوْکَا تَادَانِ دِیْکَا اِغْطَا کَرِے گانا دان دِیْکَا کمانا اوس صید کا اوس حق میں مثل مرد
 کے حرام ہوگا اس طرح اور وہ کہہ ی محرم ہوں یا محل کمانا اوس کا نزدیک یا کثافت فنی کے ایک قول میں حلال
 نہیں ہے عطا قاسم سالم ابو یوسف محمد وغیرہ بھی اس کے قائل ہیں بے اگر اوس کا لیا تو حلال لازم ہوگی نہیں
 اس میں علماء نے قول میں ایک کہ حلال لازم ہوگی عطا نے کہا اگر زنج کیا پھر کیا یا تو دوسرا کفارہ ہے ایک
 گروہ کا یہی مذہب ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اوس پر جو زنا نہیں ہے یا کثافت فنی نے اس پر بغض کی ہے ابن عبد البر
 نے کمانا مناسب فقہائے ہمساری ہیں جمہور علماء اس طرف گئے ہیں پھر اوس کو مودہ بٹھیرا ہے اس لیے
 کہ اگر وحلی کی پھر وحلی کی قبیل کے قوادس پر ایک ہی حد ابو حنیفہ نے کہا اوس پر قنیت اکل حبیب
 ہے ابو ثور نے کہا جب محرم نے صید کو قتل کیا تو اوس پر جزیہ ہے اوس صید کا کمانا اوس کو حلال ہے لکن میں کہوں
 رکھتا ہوں کمانا اوس کا دوسرا قائل کے بدیل حدیث مرقہ کہ صید بڑھ کو حلال ہے جب تک کہ تم خود صید نہ کرو
 یا تمہاری لیے صید نہ کیا جاوے یہ قول ابو ثور کا کہ کمانا اوس کا قائل کو مباح ہے غریب ہے ہر غیر قائل سوا دس میں
 خلاف ہے بعض نے کہا غیر قائل کو مباح ہے محرم ہوا محل اس حدیث سے واما علم اور اگر کسی محل نے صید
 کے محرم کو بد یہ بھیجے ہے تو بعض نے کہا مطلقاً مباح ہے یہ کچھ تفصیل نہیں کی کہ اوس کے لیے صید کیا ہے
 یا نہیں یہ قول محلی ہے عمرو ابو ہریرہ و زبیر بن عوام و عقب احبار و مجاہد و عطاء و سعید بن جبیر سے کوئی بھی اس کے
 قائل نہیں ابو ہریرہ سے کسی نے کہا لحم صید جب کو حلال نے شکار کیا ہے محرم کہا و یا نہیں فتوے دیا کہ کما دے
 پھر ابن خطاب سے ملکہ یہ حال کہا مرنے کا اگر تو کچھ اور فتوے دیتا تو میں میرے سر کو دے کمانا دوسرا وحلی کہا

اس صید کا محرم کو کمانا بالکل جائز نہیں ہے مطلقاً اس کے منہم کیا بدلیل عموم آیت کریمیا بن عباس نے اکل صید کا محرم کے لیے مکرہہ رکھا اور کما یا بیت بہم ہے یعنی وَحُورٌ مَّعَکُمْ صَیْدٌ الْکَرِیْمُ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ابن عمر ہی ہر حال میں اس کو مکروہہ جانتے تھے طاؤس و جابر بن زید ثوری ابن ابی ہریرہ علی بن ابی طالب سعید بن مسیب ہی اس کو قائل ہیں مالک احمد و شافعی و جمہور کہتے ہیں کہ اگر حلال نے بارادہ محرم صید کیا ہے تو جائز نہیں بدلیل حدیث صعب بن جثامہ کہ انہوں نے ایک حمار خوشی ابواریاد و دان میں باس حضرت کے ہاتھ بھیجا تھا اپنے پیروں پر جب حضرت نے جبہ صعب پہنا خوشی کو بھی فرمایا میں نے نہیں پہرا اگر اس لیے کہ ہم محرم ہیں یہ حدیث صحیحین میں آئی ہے اس کے بہت الفاظ ہیں کہتے ہیں حضرت نے یہ گمان کیا کہ شاید ان کے لیے صید کیا ہے اس لیے پیروں پر دیا ہاں اگر بارادہ محرم نہیں کیا ہے تو کمانا اس کا محرم کو جائز ہے بدلیل حدیث ابی قتادہ کہ جب انہوں نے حمار خوشی صید کیا اور وہ حلال تھے محرم نہ تھے اور صحابہ محرم تھے تو اس کو کمانے میں قنوت کیا پھر حضرت نے پوچھا فرمایا کیسے تم میں سے اس کو سکیطون اشارہ کیا ہے یا اعانت کی پھر قتل صید پر کہا نہیں فرمایا کما و اور خود حضرت نے اس میں سے کما یا یہ قصہ بھی صحیحین میں آیا ہے بالفاظ کثیرہ جابر بن عبد اللہ کہ حضرت نے فرمایا ہے صید پر حلال ہے نکاد اور تم محرم ہو جب تک کہ تم شکار نہ کرو یا تمہارے لیے صید نہ کیا جاوے روایہ أَحْمَدُ وَابْنُ دُرٍّ وَدَوَالِیُّمُذَنبٍ وَالتَّشَکُّفِیُّ شَافِعِیُّ نے کہا هَذَا أَحْسَنُ حَدِيثٍ رَوَى فِي هَذَا الْبُكَافِ قَتِيسُ رَمِيْعٍ نے کہا میں نے عثمان بن عفان کو عرجہ میں دیکھا وہ محرم تھے گرم دن میں قطیفہ احوان کو روندہ لپیٹ رہے تھے تم صید آیا لو گون سے کما تم کما و کما تم نہیں کما تے کما میں تمہاری طرح نہیں یہ میرے لیے صید کیا گیا ہے ف فتح البیان میں لکھا ہے خطاب لکھنؤ ہر مسلمان کو ہے یا خاص محرمین کو بجز سے مراد ہر صید بحری ہے نہ کما ہوا یا تالاب کا غرض کہ ہر شے کو کما کے پانی کا یہی حکم دیا گیا ہے طعام وہ چیز ہے جو کمانے میں آتی ہے سب حیوانات دریا کے دو طرح ہیں ایک مچھلی دوسرے غیر مچھلی کو مستحب کی مچھلی حلال ہے بدلیل الْحِلُّ مِمَّا كُنْتُمْ كُفْرًا کسی سبب سے کما یا ہے سبب الجہدیت و شافعی کا یہی مذہب ہے سوا مچھلی جو حیدان ہیں وہ دوسرے ہیں ایک وہ جو خشکی و تری میں رہتے ہیں جیسے سینڈل سلطان انکا کمانا حلال نہیں ہے سفیان نے کہا مجھ کو احیہ کہ سلطان لا باس ہے جو حباد کو بعض نے صید کر لیا ہے اور بعض نے صید نہ پہلے قول پر حلال ہے دوسرے قول پر حلال نہیں پانی کے پرندے ہی صید بر میں داخل ہیں احمد نے کہا سوا سینڈل کے تمام کے صید بحر ماکول ہے ابن ابی لیلہ و مالک نے کہا بحر

جزیرہ صیاح ہے حدیث غزیرہ یعنی لکھنؤ بکر حدیث حلت و دومیۃ و دوم سوید مذہب محمد ثنین میں اللہ کے صید و طعام
بجور کو متاع فرمایا یہ صید تر سے حال حرام میں منہ کیا ظاہر آیت یہ کہ صید بمجرم پر حرام ہے اگرچہ صائد حلال
ہو جبکہ سیف گزین اگر حلال نے محرم کے لیے صید کیا ہے اور اگر ادا سکے لیے صید نہیں کیا ہے تو حلال
ہے ہی قول راجح ہے اسی مجموعہ میں الاحادیث ہوتی ہیں **ف** اللہ نے تحریم صید کی محرم پر اس سورت میں
قرین حکماء ذکر کی ہے ایک اول سورت میں وہ قول علیہ الرحمہ الحلی الصبیح والاکثر حر و درسی لا تکتلو القلیل
والاکثر حر و قیسری یہ آیت یہ سب ناکید براسبات کی کہ صید محرم پر حرام ہے نہ پرفرایا اللہ سے ڈرو مینی صید
کو حال حرام میں یا حرم میں یا جمیع جائزات و محرمات میں حلال نہ ٹھیرا کعبہ کو کعبہ سیلے کہتے ہیں کہ مرجع
بتے مکین بننے ترجیح ہے اکثر گرجوں کے مدور ہوتے تبہ نہ مرجع بیت السلیق کہا کہ دیوار و چپٹ کہتا ہے یہی
حقیقت ہے کہ گرج کی گو ادس میں کوئی نہ رہتا ہو حرام اسیلے کہا کہ اللہ نے اسکو حرمت مغزت عظمت والا
ٹھیرا بابہ فیما سگاہ لوگوں کا اسیلے بنا یا کہ وہاں رکبر اصلاح دین و دنیا کرتے ہیں خائف کو امن ملتا
ہے ضعیف کو مدد دیکانی ہے تجارت میں نفع بہا تہ آتا ہے عابد وہاں بیشک عبادت کرتا ہے غرض کہ مداء
معاش و حسن معاویہ ابن عباس نے کہا قیام ہی انکے دین کا سلام ہے اونکے حج کا ابن شہاب نے لکھا تھا
اولیٰ میں وہاں کسی کو یکا خوف نہ تھا کہ لیے امن تھا نزدیک بیت کر آیا اندر حرم کے یا شہر حرم میں
شہر حرام سے مراد ذوالحجہ ہے خاص فکر اس ماہ کا اسیلے کیا کہ یہ مہینہ ہے حج کا یا اسم جس سے سائر شہر
حرم مراد ہیں ذیقعدہ و کعبہ محرم جربہ لوگ ان مہینوں میں نہ مطالب خون کرتے نہ کسی کو دشمنوں میں سے
قتل کرتے نہ تنگ حرمت روا کہتے اس حیثیت سے کہ گویا قیام سگاہ حبلہ مردم تھا قلائد سے مراد وہ بدن
ہیں ہدی جسکے گلے میں کوچہ لگا دین اسکا ذکر اسیلے کیا کہ ثواب ہی کا زیادہ ردوق حج افضل تر ہے
یا مراد قلائد سے خود وہی لوگ ہیں کہ جب تک سے پہرتے درخت حرم کی چہال اپنے اوپر لٹکاتے تاکہ دشمنوں
کے ہاتھوں سے امن میں رہیں تیسری شرح اللہ اسیلے کی کہ تم جان لو کہ اللہ کے سارا حال سامان و زمین کا
مفسلاً معلوم ہے وہ تمہارے مصالح دینی و دنیوی کو خوب جانتا ہے جو کوئی انتہاک اسکے محارم کا کرنا
ہے اسکی یہ شدید العقاب ہے تا رب مزین کر لیے غفور رحیم ہے تم مانو یا نہ مانو نفع نقصان طاعت عصیان
کا تمہاری جان پہرے رسول کا کام تو فقط پہونجا دینا ہے سو اسنے کہو نیچا و یا فارغ الذمہ ہوا تمہارا اکمل
جب پا حال اللہ کو معلوم ہے قل لا یستوی الخبیث و الطیب ولو کان حبیباً کثیراً الخبیث چی قالوا

اللَّهُ يَا كُفْرًا كَلِمَةً تَقُولُونَ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰذَا بَلْ أَنتُمْ شَائِكَةٌ إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ

كُفْرًا كُفْرًا وَإِنْ تَتَّبِعُوا هَٰذَا حَتَّىٰ يَكُونَ الْقُرْآنُ يُنَادِيكُمْ مَعَكُمْ ۖ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ عَزِيزٌ مُّبِينٌ

فَلَا تَسْأَلُوا عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَصْغَبُوا ۚ إِنَّكُمْ كُفْرًا كُفْرًا ۖ إِنَّكُمْ كُفْرًا كُفْرًا ۚ

لے گندہ کی ہمتایت سوڈرتے رہو اسد پاک ہے اے عقل مند و شاید تمہارا سہلا ہوا ہے ایمان و اوست پوجہ و بہت

چیزیں کہ اگر تم کو تو تم کو بری لگیں اور اگر پوجہ کو جو بوقت قرآن اور تمہا ہے تو کو مٹی جاوے کہ اسنے اونے

در گذر کی ہے اسد شتاب ہے تحمل و الایسی باتیں پوجہ چکر میں ایک لوگ تیر پہلے بہ سویرے اُنے منکر ہوئے

ف یعنی موافق حکم شریع جو باتہ لے وہ پاک ہے تہذیبی بہتر اور خلاف شرع جو باتہ لے وہ نا پاک ہے ہر

کی زیادتی پر نظر نہ کرے بکری کا گوشت ایک سیر بہتر ہے سور کے من بہر گوشت و ف پر فرمایا آپ نہ چوتہ

کہ چیز روا ہے یا نہیں یہ کام کرین یا نہ کرین بلکہ جو فرمایا اس پر عمل کرو جو نہ فرمایا اسکو معاف جانو اس میں

دین آسان ہو گیا اور جو بہر بات کا جواب آوے گا تو دین تنگ سے جاوے گا بہر عمل نہ کر سکو گے جیسے نکلے نہ کر سکو

بہر کفر کی رسمیں بتائیں کہ پوجہ چنے کی حاجت نہیں جو اسنے فرمایا وہ بے اصل ہے اور اسطرح عینا نہ باتیں

پوچھتے کیسے پوجہ میرا باب کون تھا یا میری عورت گھر میں کس طرح ہے اگر پیچیدہ جواب دے تو شاید یہ جواب آوے

اور پیش بیان ہوا ہے اسنے حضرت فرمایا تم کہدو کہ قلیل حلال نا فم بہتر ہے کثیر نا فم حرام سے جسطرح حدیث

میں آیا ہے مَا قُلْنَا وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا كُفْرًا ۚ قُلْ لَّيْسَ بِي حِلٌّ وَلَا لَكُمْ حِلٌّ ۚ قُلْ لَّيْسَ بِي حِلٌّ وَلَا لَكُمْ حِلٌّ ۚ قُلْ لَّيْسَ بِي حِلٌّ وَلَا لَكُمْ حِلٌّ ۚ

مے فرمایا تھوڑا مال جسکا تو شکر ادا کرے بہتر ہے اس مال سے جس کے شکر کی تم جو کھو طاقت نہ ہو دواۃ الکبیر

وَمَنْ مِّنْكُمْ يَصْرِفْهُ إِلَىٰ الْغَايَةِ ۚ قُلْ لَّيْسَ بِي حِلٌّ وَلَا لَكُمْ حِلٌّ ۚ قُلْ لَّيْسَ بِي حِلٌّ وَلَا لَكُمْ حِلٌّ ۚ قُلْ لَّيْسَ بِي حِلٌّ وَلَا لَكُمْ حِلٌّ ۚ

کر دنا نہ لکھو دنیا و آخرت میں فلاح ملے

اے قناعت تو نکر گردان کہو راے تو ہیچ نعمت نیت

بہر اسنے یہ ادب سکھایا کہ بے فائدہ سوال کرنا بہر بات کی کر دو کرنا نہ چاہیے شاید وہ امور اگر ظاہر ہوں تو تمکو

بے لگین تیر شوق گذر ج طرح حدیث میں آیا ہے کہ کوئی کسی کی بات سمجھ نہ ہو پوچھالے میں چاہتا ہوں کہ تمہا

طرف سلیم الصدر ہو کر نکھوں انس بن ماکہ کہتے ہیں حضرت ایک ایسا خطیب پڑھا کہ کسی ویسا نہ سنا تھا اس

میں یہی کہتا کہ اگر تم جانو میں جانتا ہوں تو کم سہو بہت رو حضرت کے اصحاب نے کہ پڑھا ڈالنا نہ کرنے لگو

ایک شخص نے کہا میرا باب کوں فرمایا فلان اس پر آیت اتری دواۃ الشیخان و احمد و الترمذی

ہے پر کہا کیا ہر سال ہر سکوت فرمایا یہ کہ اتنی کے لئے عمار فرمایا نہیں اگر مان کہوں گا تو وجہ ہے جاوے گا
حبیب حبیب ہوگا تو تم سے نہ ہو سکیگا اور سپر آیت ادری لا تَشْكُرُوا عَنْ صَلَاتِكُمْ اَلْوَدَّ اَحْمَدُ وَالَّذِي مَدَنِي
وَابْنُ مَكْحَجَةٍ تَزْمَنِي نے کیا یہ حدیث غریب ہے مینے بخاری کو سنا کہتے تھے ابو الجعفی نے علی کو نہیں پایا ابو ہریرہ
کا لفظ یہ کہ حضرت نے کہا اللہ تم پر چڑھ گیا ہے ایک روئے کیا کیا ہر سال حضرت نے اوس سے اعراض کیا یہاں تک
کہ اوس نے دو یا تین بار یوں ہی کہا فرمایا سائل کو کہ ہے کہا فلاں شخص ہے فرمایا قسم ہے اوس کی جس کا تہہ
میں ہے جان میری اگر مان کہتا تو وجہ ہے جاوے گا وجہ ہے ہوتا تو تم کو طاقت نہوتی اور اگر تم ترک کرتے تو کافر
ہو جاتے اور سپر اللہ یہ آیت بھی کفایت دیر ایک آیت میں آیا ہے کہ سائل عکاشہ بن محضر ہے اوسکی
سند میں ابوبہر حجری ضعیف ہیں یہ دلیل ہے اس پر کہ ترک حج باوجود استطاعت سبیل کے کفر ہے جس طرح
ترک نماز عمدہ اور ترک ادا امر زکوٰۃ عمدہ اور ترک صوم عمدہ اکفر ہے ان سب شرائع اسلام کا حکم محکم وجوب ادا
و کفر ترک میں عمدہ ایکسان ہر فرق پر کوئی دلیل باقی تعویل موجود نہیں ہے بہر حال ظاہر آیت نلی کہ ہے سوال
سے کہ جب سائل کو جواب اسکا معلوم ہو تو برابر لگے اس سے بہتر یہ ہے کہ سوال ہی نہ کرے معرض تارک
مسئلہ ہو جیلے کو قسم خارج محل کنند بہتر آنت کہ دیگر سخن گل کنند۔ حدیث
ابن سعد کی مرفوعاً کیا خوب حدیث ہے کہ حضرت نے اپنے اصحاب سے فرمایا لَیْسَ لَکُمْ غَنَیٌّ اَحَدٌ عَنْ اَحَدٍ
شَکَّیَا وَ اَنْ اَحَدٌ مِنْکُمْ اَنْ یَسْأَلَ الصَّدَقَةَ وَ اَوْ دَاوُدَ تَزْمَنِي نے
کہا یہ حدیث غریب ہے پر اسد پاک نے فرمایا کہ اگر تم ان اشیاء ہی سوال کرو گے جس سے تم کو منہم کیا گیا ہے قوت
نزول وحی کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر تو وہ بیان کر دیے جاویں گے یہ بیان کچھ اسد پر مشکل نہیں کیا سا
ہے پر فرمایا جو ہو چکا وہ معاف ہو یا یہ طلب ہے کہ سوال ابتدائی نہ کرو تمہارا سوال کیوجہ سے کہیں کوئی تشدد
تفسیق گلوزندہ ہے بہتر تم جنہیں کہہ دو حدیث میں آیا ہے بَرَّانِجْرَمِ سَلَامُونَ مِیْنِ وَ دَ شَخْصِہِ جِسْہِ اَیْکَہِ
سے سوال کیا جو حرام نہ تھی بہرہ اوسکے سوال کرنے سے حرام ہو گئی و لکن جب قرآن کریم مجمل نازل ہو اور
تم اوسکا بیان جاوے تو اس وقت تم کو بیان کر دیا جاوے گا اسلئے کہ اوس کی طرف امتیاج ہے عَفَا اللہُ عَنْکُمْ
کے یہ سننے میں کہ جوابات کتاب میں مذکور نہیں ہوئی وہ معاف ہے تم اوسکے ذکر سے خاموش رہو جس طرح
کہ کتاب خاموش رہی صحیحہ میں مرفوعاً آیا ہے چوڑو مجھ کو حبیب تک کہ چوڑو رکھوں میں تم کو ہلاک نہیں کیا
وہ لوگ جو تم سے پہلے تھے مگر کسی کثرت سوال اختلاف کے لئے پیغمبروں پر دوسرے حدیث صحیحہ میں آیا ہے

قَبْلَ مَا كَانُوا يَلْعَنُوهُ ۖ إِنَّ كَيْدَ اللَّهِ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ فَنُفِخَ فِي الصُّورِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 فرمایا بار بنین درجہ ورتے میں خبیث و طیب یعنی حلال حرام یا مومن و کافر یا عاصی و طیب یا ردی و حبید اولی
 یہ ہے کہ اعتبار عموم لفظ کا ہے اس میں مذکورات اور ہر نصف بوجہ خبیث و طیب داخل ہے نہ ہر
 ہون یا اعمال و اقوال جو ضد خبیث کسی طرح کسی حال میں ہی برابر طیب کہے نہیں ہو سکتے گزشتہ
 خبیث کی خورش آوے صلابت ہوا کہ اہل دنیا کو کثرت مال و منال و زینت دنیا کی سبب بہانی ہے مگر جو
 چیز نزدیک اللہ تعالیٰ کے ہے وہ بہتر و باقی تر ہے اس میں اشارہ ہر طرف قلت خیر و کثرت شر کے سو
 تم عقل و اللہ سے ڈرو طیب کو خبیث پر اختیار کرو گو پاک کم ناپاک زیادہ کیون نہ ہو شاید تم نجات
 پاؤ گے مگر ہم یہ سوال اشیا سے منہ کیا کہ کیا حاجت سوال کی ہے یہ سوال کچھ معین تمہارا امر دین میں
 نہیں ہے اگر جواب اس سوال کا ظاہر ہوگا تم کو برا لگے گا سلیے کہ اس میں شقت ہوگی ہاں جو سوالات
 لگے کر چلے ہو وہ معاف میں بہر اعادہ اور سکا نہ کرو جس طرح قوم صالحہ نے ماتہ مانگا قوم عیسٰی نے پادہ
 مانگا قوم موسیٰ نے کہا اللہ کو کہہ دو کہ لا دوسرے پر عمل کیا یا فر ہو گئے یا آیت عقیدہ ہر ساتھ آیت قائم ہو
 اَھْلَ الدِّیْنِ اَرْکَبُکُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ کے معنی جس امر دین و دنیا میں حاجت ہستفاری کی ہو اس سے سوال
 کرنے کی اجازت ہر حدیث میں آیا ہے فَاتْلُوْهُمُ اللّٰہَ اَلَا سَالُوْا بِاَمَّا شَيْفَا الْعَرِ السُّوَالِ مَا جَعَلَ
 اللّٰہُ مَرْجَبَ یَزِیْرَ وَلَا سَآئِفَہٗ وَلَا وَصِیْلَہٗ وَلَا حَآصِرَ وَلَکِنَّ الدِّیْنَ کَھَدَّوْا یَقْتَدُوْنَ عَلَی اللّٰہِ
 الْکَذِبِ وَ اَلْکُذِبُ لَا یَعْقِلُوْنَ ۝ وَ اِذَا قِیْلَ لَھُمْ تَعَالَوْا اِلَی الْمَآئِیْلِ اَنْزَلَ اللّٰہُ وَ اِلَی السُّوَالِ
 قَالُوْا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَیْہِ اِبَآءُنَا وَاُولُوْکَانَ اَبَآءُھُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ شَیْئًا وَاَلَا یَعْتَدُوْنَ
 نہیں ٹھیرا اللہ نے بحیرہ اور نہ سائبہ اور نہ صلیہ اور نہ حامی لکن کافر باندہ تھے میں اللہ پر چوڑھے اون میں
 بہتوں کو عقل نہیں جب کہیں ان کو آؤ اس طرف جو اللہ نے نازل کیا اور رسول کی طرف کہیں بھکر کفایت
 ہے جس پر پایا ہے اپنے باپ دادوں کو بھلا اگر ان کے باپ علم رکھتے ہوں کچھ اور نہ راہ جاتے تو بھی
 ف یہ کفر کی رسمیں تھیں کہ موافقی میں کوئی کچھ نیاز رکھتے تھے کہ اور اسکا کان بھاڑتے نشان
 کو کچھ دیکھتے کوئی جانور بت کو نام پر آنا کرتے اور اسکو اس کے اختیار پر چوڑھتے وہ سائبہ کہلا ما اور
 بعض نے یہ ٹھیرا کہ جو کچھ نہ ہو وہ بت کی نیاز و کچھ کروں اور جہاد ہو میں رکھوں بھرا اگر نہ مادہ ملے ہوتے تو
 زہی آپ رکھتا مادہ کہ ساتھ یہ صلیہ تھا اور جس اونٹ کی پشت پر دس بچے پورے ہوتے لائق سوار

۱۰
 اگر کثرت مال و منال و زینت دنیا کی سبب بہانی ہے مگر جو چیز نزدیک اللہ تعالیٰ کے ہے وہ بہتر و باقی تر ہے اس میں اشارہ ہر طرف قلت خیر و کثرت شر کے سو

کے اور بوجہ کے اوس باب کو لانا موقوف کرتے اور چارے باقی پر سے نہ ہاتھ تھامتا یہ سب سین
 غلط ڈاکر اوسکو حکم شرعی سمجھتے تھے **ف** پیرائے نے فرمایا کہ باب کا حال معلوم ہو کہ حق کا تابع تھا اور حجت
 علم تھا تو اوسکی راہ لکھیں نہیں اور بحث ہوا تھے بخاری نے سعید بن سبک روایت کیا ہے کہ بحیرہ وہ
 ہے جب کا دودھ وہنا لوگوں کو منع تھا وہ نیاز طاعت یعنی بت ہوتا سا بندہ وہ تھا جسکو بتوں کے نام پر چوڑے
 اوس پر وجہ نہ لاتے ابوہریرہ نے کہا حضرت نے فرمایا ہے میں نے عمر بن عامر خراعی کو دیکھا کہ اپنی آنتیں
 آگ میں کہینچتا ہے سب پہلے اوسی نے سو اب چوڑے وصلیہ ماقہ کرے جو پہلی بار زجنہ پر دوڑا
 بار مادہ جنے اوسکو بتوں کے نام چوڑ دیتے تھے اگر ایک دوسرے سے وصل ہوتا انکے پیچ میں کوئی
 رز نہ ہوتا حام وہ شتر نہ تھا جس نے متعدد جفتی کی جو حبض اب اوسکی ہو جکتی بتوں کے لیے چوڑ دیتے
 بار برداری سے معاف رکھتے کوئی شے اوس پر نہ لاتے اوسکا نام حام ہوتا **وَكَلَّ اَدُوَّهُ مُسْلِمًا وَاَقِ
 التَّكْلِيَّ عَانَتُهُ** نے کہا حضرت نے فرمایا **اَيُّتْ جَعَلْتُمْ حَيْطَمَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَاَيُّتْ حَمْرُ اَبْجَدُ
 قُصْبَةٍ وَهَوَاوُلْ مَنْ سَيِّبُ السَّوَابِ تَفَرَّدَ بِهِ الْبُخَارِيُّ** ابوہریرہ کہتے ہیں حضرت نے اقم
 بن جن سے کہا اے اقم میں نے دیکھا عمر بن لمی بن قثم ابن خندف کو کہ کہینچتا ہے آنتیں اپنی
 آگ میں نہ دیکھا میں نے کوئی مرد شاہر کسی مرد کے اشتر نہ تجھے ساتھ اوسکے اور شبہ نہ اوس سے ساتھ تیرے
 اکٹھے نہ کماے رسول خدا میں ڈرتا ہوں کہ ضرر کرے مجھ کو ثابت اوسکی فرمایا نہیں تو سوچ ہے وہ کا فر تھا
 سب پہلے جس نے دین ابراہیم علیہ السلام کو بدلنا بحیرہ سا بندہ حامی مقرر کیا وہی ہے **وَرَاہُ ابْنُ جَبْرِ**
ثُمَّ رَوَاهُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَعِينٍ وَابْنُ أَبِي عَرَبَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي عَرَبَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي عَرَبَةَ
 یہ حضرت نے فرمایا سب کے اول جس نے سو اب چوڑے اصنام یعنی بتوں کو پوجا ابو خراعی عمر بن عامر سے منور
 اوسکو دیکھا کہ اپنے اسرار آگ میں کہینچتا ہے **تَفَرَّدَ بِهِ أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْوَصَّافِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ** نے کہا حضرت نے فرمایا
 میں بچاتا ہوں اوس شخص کو جس نے پہلے سب سو اب چوڑے اور جس نے سب کے اول دین ابراہیم
 کو مغیر کیا کہا وہ کون ہے اے رسول خدا فرمایا عمر بن لمی برادر بنی کعب بنی اوسکو دیکھا کہ اپنی آنتیں
 آگ میں کہینچتا ہے اوسکی مدد بواہل ناز کو ایذا دیتی ہے اور میں بچاتا ہوں اوسکو جس نے سب پہلے بحیرہ
 مقرر کیا کہا وہ کون ہے فرمایا ایک آدمی ہے بنی مدیج کا اسکے پاس نہ تھے تھوڑے کان پہاڑ سے
 اونکا دودھ حرام کیا پھر بعد اوسکے اونکا دودھ پیانے اوسکو آگ میں دیکھا وہ دونوں ماتے پھر موت ہے

لفظ اذن کا یہ ہے جب کسی فترت کا پوتا پیدا ہوتا کہتے اوس نے اپنی بیٹی بچائی بہر اوس پر کچھ بار نہ کہتے نہ لڑکا صرف کاٹتے نہ اوس کو کسی جہاں گاہ سوا حوض سے روکے گوہ حوض کسی غیر کا ہوتا مالک کے کما حام وہ فترت تاکہ جہاں سکی خستیاں پوری ہو جائیں ادھر برطاوے لگا کر سائبہ کر دیتے اس آیت کی تفسیر میں اسکے سوا اور بھی کہا ہے اس باب میں ایک حدیث بھی مالک نے فضلہ سے آئی ہے اذن ہونے کا میں باہر حضرت کے آیا پرانے کپڑے پہنے ہوئے فرمایا تیرے پاس کچھ مال ہے میں نے کہا ہاں پوچھا کس قسم کا مال کیا طرح کا اذن بکری کا گوشت غلام فرمایا جبکہ اللہ نے تجھ کو مال دیا ہے تو اپنے اوپر صرف کر یہ فرمایا تیرے اذن ثابت کا ان کے بچے جتنے ہیں میں نے کہا ہاں سب اذن ہی طرح کے ہوتے ہیں فرمایا شاید تو سوسے میں استر لیکر کچھ اذنوں کے کان کاٹتا ہے اور کتا ہے کہ یہ بھیرہ ہے اور چند اذنوں کے کان ہاٹتا ہے اور کتا ہے کہ چرم میں میں نے کہا ہاں فرمایا یہ کام نہ کیا کہ اللہ نے جو کچھ تجھ کو دیا ہے وہ سب حلال ہے بہر کہا مکمل اللہ مِّنْ حَيْثُ مَخْرَجُهُ وَلَا سَائِبَہُ وَلَا وَصِیْلَہُ وَلَا حَاہِرَ میں نے اللہ سے یہ کچھ مقرر نہیں کیا تیرہ وہ ناقہ ہر جس کے کان کاٹے گئے اس شخص کی جبر و بیثیاں اور کوئی گہر والا اوس کا اوس کے صوف اور دادر اشعار اور البان و فائدہ نہیں لینا وہ جب اذن میں مر جاتی ہے تو سب سمیں شریک ہو جاتے ہیں سائبہ وہ جس کو اپنے آئینہ کے لیے چوڑی تیر میں آئینہ کے پاس ہو چکا کہ نیاز چڑھا دیتے ہیں وہ فترت ہمارے پہرے ہیں و صلیہ وہ بکری ہے جس نے چھ پٹ جنر حبس اتوان کچھ ہوا تو اس کے سینک کاٹے کہنے لگے اب یہ و صلیہ ہو گئی بہر اوس کو نہ بیچ کرتے نہ جنتی دلاتے نہ جہاں کہیں وہ حوض پر جاتی اوس کو روکتے یہ تفسیر حدیث میں درج آئی ہے اور دوسری طرح بر عوف بن مالک قول ہو یہی اشد بہر اس کو امام احمد نے بھی مالک نے فضلہ سے روایت کیا ہے مگر اوس میں یہ تفسیر الفاظ نہیں ہے بہر اللہ نے فرمایا کہ اللہ نے ان چیزوں کو مشروع نہیں کیا اور نہ یہ اشیاء نہ دیکھا کہ اللہ کے قرب میں لکن مشرکون نے انکار کیا شرع و قرب تیسرا یا سو یہ بات انکو حاصل نہ ہوئی بلکہ اونپر وبال ہو گئی ان مشرکون کا حال یہ ہو کہ جب ان کو طرف دین و شرع و دھب ترک محرم کے طرف بلاؤ تو یوں کہتے ہیں کہ جس بات پر پہنچے اپنے باپ دادوں کو پایا ہے اور جن طرائق و مسالک پر وہ چلتے تھے وہی راہ و رسم ہم کو کفایت کرتی اللہ نے کہا ہلا اگر اوس کے آباؤ کچھ علم نہ رکھتے ہوں کوئی امر حق نہ جانتے بوجتے ہوں کوئی شے نہ پہچانتے ہوں انکو کوئی راستہ ہدایت کا معلوم نہ ہو تو یہی کیا یہ اذن میں کی پیروی کریں گے اسی لیکر پر علیہ

حالات کا حال انگلی یہ ہے جو کبھی گئی اونگی پیروی تو وہی شخص کر لگا جو ان سے بھی بڑھ کر جاہل بے عقل گمراہ گنوار کا
لٹہ ہوگا **ف** فتح البیان کا بیان فاتحہ تفسیر آیت باب میں یہ ہر جاہل کے سنے یہ میں کہ اللہ پاک نے کسی حاضر
کا نام بحیرہ وغیرہ نہیں کہا ہے یا مشرک نہیں کیا یا ادسکا حکم نہیں دیا یا بیان نہیں کیا یا نہیں ٹھیرایا یا
وضع نہیں کیا یا پیدا نہیں کیا بحیرہ مشتق ہر کچھ سے بمعنی شق اذن یعنی کان کا ہوا ٹھنا ابی سید الناکر
نے کہا بحیرہ وہ ہے جو بلاراعی جوڑ دیا جاوے یعنی تہذیب وستان میں سائنڈ جنکو بت کو نام پر پشترے ہمار کر کر
جوڑ دیتے ہیں اسکے سوا اور بہت قول میں جمع ان اقوال میں یوں ہو کہ افعال عرب بحیرہ میں مختلف
تھے سینے یعنی محل ہے مادہ ہوتا خواہ بغیر شغام صں ملونہ منزل کے نیاز میں اسکو چارہ پانی و سوار می سے
آزاد کر دیتے یا اللہ کے نام پر سائبہ کرتے کچھ قید نہ ہوتی نہ کوئی ادسکا چرواہا ہوتا اسکی طرح غلام نوٹدی
کو بھی سائبہ کر دیتے جہاں چاہتے جاوے کسی کا قابو او سپر نہ ہوتا و صیلہ وہ مادہ ہے جو مادہ پر مادہ جسے شاعر
نے کہا حام و ہتر نہ جو کچھ میں اس لاد ہباند کر جوڑ دیا ہو یا سات مادہ لگاتا رہا اس سے پیدا ہو چکے ہوں
مناظرات کا ان اشیاء میں اختلاف مذہب عربی آرا فاسدہ اہل جاہلیت کا ہے اللہ نے کہا یہ سارا
افتراء ہے کذب جو ادھونوں نے اللہ پر باندھا ہے شرع و عقل دونوں سے جدا ہے سبحان اللہ انکی
عقلیں کتنی رکیز و صنیف تین یہ انا میل جو وہ کرتے تھے محض قاعدت و نفس حق تھا یہ انکے علما
و روسا و کبرا کا حال تھا و امیر جہاں جہاں و عوام کے اسی لیے اللہ نے کہا کہ اکثر بیٹے ار اذل
دعوام جو انکے پیرو میں کچھ نہیں سمجھتے کہ یہ فقط انکے روسا کا کذب و افتراء ہے اللہ پاک پر بلکہ اونکی
تقلید میں ستم میں یہ بیان ہے انکو قصور عقل و عجز کا ابتدا سے پہر فرمایا کہ جہاں اکثرین سے یہ بات کہی
جاتی ہے کہ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کمطوف آؤ اللہ و رسول کے حکم کو مانو تو کہتے ہیں کہ ہم کو تو وہی
راہ پس ہے جس پر ہم نے اپنے آباؤ کو پایا ہے حالانکہ انکے آباؤ کے افعال و سنن میں جو مذکور ہوئے اللہ
بطور انکار یا تعجب چہ فرمایا کہ اگرچہ انکے آبا جہلا ضالین ہوں کچھ نہ جانیں رستہ نہ پاویں تب بھی کیا
وہ انہیں کی جاہل پر چلیج کے اسی طرح کی ایک آیت سورہ بقرہ میں گذر چکی ہے بیان لفظ مَا كَذَبْنَا
کہا ہے و ہاں مَا كَذَبْنَا فرمایا تھا بیان لَا يَكْفُرُونَ فرمایا وہاں لَا يَكْفُرُونَ ارشاد کیا تھا یہ تعفن
عبارت سہل و شارت ہے اسی کو اوجہاں و سپر نے مستحسن کیا ہے معنی یہ میں کہ اقتدار عالم ہستی
کی صحیح ہوتی ہے جس کا قول مبنی ہے حجت و برہان و دلیل پر سوان مشرکوں کے باب و اداسے لہو

نہتے ہر گئی اقتدار کیسی شوکانی نے فرمایا ہے یہی مقولہ جاہلیت اب غضب العین مقلدہ ہو گیا ہے جب کوئی دیکھا
انگوٹھ حق کے بلاتا ہے یا کوئی صانع کتاب سنت پکارتا ہے تو وہ اسی لاشی کو پکڑ کر چلتے ہیں انکا احتجاج
اُن لوگوں سے جسکے یہ قلعہ بنے میں اور وہ اونہیں کی طرح تعبد بشری اُپہی میں تھے باوجود مخالف ہونے انکو قول
کے کتاب سنت رسول سے مثل قول اونہیں شرکین کے ہے اُن میں اور ان میں کچھ فرق نہیں مگر مجروحیات
لفظی میں نہ سمجھنے میں جسیر وارد ارادہ استفادہ کا ہے اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ کہتے ہیں کہ نہتے ہر گئی
کو جو حق کو رجال سے پہچانتے ہیں نہتے ہر گئی کہتے ہیں کہ کتاب کے حق اور
مسئلے میں یوں ہے یا راجع قول فلان کا ہے تو یہ جواب دیتے ہیں کہ سنا صاحب تم کچھ فلان سے زیادہ علم
نہیں رکھتے ہو مراد اس فلان سے وہ شخص ہوتا ہے جس نے خلاف اس قول راجع کے کہا ہو سو گذارش ہے
یہ کہ ہاں سچ ہم فلان سے بڑھ کر عالم نہیں ہیں لیکن ہم یہ پوچھتے ہیں کہ بھلا اور اسکا اتباع اور اسکے قول کا
اخذ کرنا ہم پر واجب ہو تو کہتے ہیں نہیں لیکن حق اور شخص ہر فوت نہیں ہوتا اسکا جواب یہ کہ فقط
بالخصوص اسی سے حق فوت نہیں ہوتا ہے یا اس سے اور جو کوئی علماء میں سے اسکے مشابہہ مانندہ اور
رتبہ علم میں اسی درجہ تک پہنچا ہے اس سے بھی فوت نہیں ہوتا تو کثیر ہاں اس سے بغیث نہیں ہوتا اور اسکا شائبہ
سبب فوت نہیں ہوتا ہر جہاں کہتا جاہلیہ کہ اس فلان کے اشیاء و نظائر علماء رسل و خلف میں ہزاروں
گدڑے ہیں بلکہ اعداد متعدد ایسے ہیں کہ جو اس فلان پر ہی فاضل ہیں اور ایک مسلمین اقوال متقابلہ
رکھتے ہیں ہو سکتا ہے کہ عین واحد نزدیک صبر کے حلال اور نزدیک دوسرے کے حرام ہو تو کیا اب وہ
ایک شر حلال و حرام دونو طرح ہوگی ایسے کہ اون دونو شخصوں میں سے حق کسی سے فوت نہیں ہوا
ہے جسطرح ہمارا علم ہے اگر کہو گے ہاں ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک شر حلال ہی ہو حرام ہی ہو تو یہ بالکل
باطل ہے حالانکہ جس نے یہ کہا ہے کہ سب مجتہد مصیب ہیں اور اسکا مطلب یہ کہ قول ہر ایک مجتہد کا
صدیق ہے نہ اصابت اور اندونو معنیوں میں فرق ہے یا کوئی کہنے والا اونکے جواب میں یوں کہو کہ فلان
مجتہد سے زیادہ اعرف بحق ہو ایسے کہ وہ اعلم ہے جبکہ اسد بحق اعلم ہوتا ہے سو جو کوئی ہوگا دوسرا
اوس سے اعلم ہوگا پس وہ فلان غیر حکم اوس کا اعلم سمجھا ہے اسد ترک حق ہو اس سے تو اب حق نہ اسکا
ہاتھ میں نہ اوس کے اتباع کے ہاتھ میں ان محاورات کا محتاج وہی شخص ہے جو مبتلا و محاورہ
مفسرین ہے جبکہ فہم حج کا معرفت اسرار اولہ کی عقل دریافت حقائق کی نہیں ہے وہ بچارہ غریب

مسکین اوں کا مبتلا ہو کر اس طرح کے محاورات کا محتاج رہتا ہے جو کچھ اذکی طرف سے اوس پر وارد ہوتے ہیں اور مناظرات مجادلات مکاتبات پیش آتے ہیں اُن میں گرفتار رہتا ہے درجہ کو علم حقیقی شروع سے ادنی لگاؤ بھی ہو اوس کو حاجت طرف ان محاورات و مقاولات کرنا نہیں پڑتی کیونکہ ہر عارف یہ بات جانتا ہے کہ مجتہد کا وظیفہ یہ نہیں ہے کہ وہ قول کسی عالم کا جو مختصر ہے ساتھ ایسے مرتبے کے جو اس کے مرتبہ سے فوق ہے قبول کرے بلکہ وظیفہ مجتہد کا یہ ہے کہ اُس عالم کو حجت کو قبول کرے ہر جب حجت ظاہر نہ ہوگی مجتہد کو قبول کرنا قول غیر کا جو خالی ہے حجت سے اس کے علم میں کیسی طرح حلال نہ ہوگا اگرچہ واقع میں کوئی اوس کی حجت ہو کیونکہ کہیں ایسا ہوتا ہے کہ اُس کے پاس حجت ہوتی ہو مگر اوس دوسرے عالم کو اوس پر اطلاع نہیں ہوتی اس تجویز کا نتیجہ اس قدر ہے کہ نسبت اوس عالم اول کے حسن ظن کرے اوس کی بات کو محمول سلامت پر کرے نہ یہ کہ اوس کے اوس قول کو متمسک نہ ہو اور یہ کہے کہ اُس کی بات کو ساتھ تمسک کرنا جائز ہے اس لیے کہ مقالہ اوس کا حق ہے بطرح کہ تمسک کرنا دلیل ہو جائز

ہے ایسی بات وہی شخص کہے گا جس کو علم عقل سے کچھ حصہ بہرہ نہ ہوگا والہ اعلم یا کُنَّا الدِّینَ اَمْنًا

عَلَيْكُمْ اَنْفُسَكُمْ لَا يَخْلُقُكُمْ مَوْلَاكُمْ اِذَا اَهْتَدَيْتُمْ اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اے ایمان والو تم پر لازم ہے فکر اپنی جان کی تمہارا کچھ نہیں بگاڑتا جو کوئی بہکا حبیتم ہوئے راہ پر امداد پس ہر جانا ہے تم سب کو بہرہ و جہاد لگا جو کچھ تم کرتے تھے یعنی ان سکون کہ تم نے جانا تم اوں پر عمل کرو اور جو کوئی اصل دین ہی کو نہیں مانتا اوس کو مسئلے ہمارا کیا حاصل اول دین سمجھائیے اگر وہ مانے تب مسئلہ بتائیے انتہی امداد پاک نے اس آیت میں اپنے عباد و مومنین کو یہ حکم دیا ہے کہ تم اپنے نفس کی اصلاح کرو جہاں تک اس کے خیر بجا لاؤ گوناہی نہ کرو تمہارا کام درست ہو گیا تو اور کام نہ کرو کہ کچھ نقصان نہ لگا خواہ قریب ہو یا بعید اتین عباس نے کہا ہے امداد ہمارے حرج اطاعت کی بندہ نے میرے امر کی حلال میں میری ہمتی کی حرام میں تو اب کسی گمراہ کی گمراہی اُس کو ضرر نہیں پہنچاؤ گی یہی قول مقابل بن حیان کا بھی ہے بہرہ فرمایا ہم خبر دیں گے تم کو تمہارے عمل کی نیلے ہر عامل کو اوس کے عمل کی جزا ملے گی نیک کو نیکے کو بد اس کریم میں دلیل نہیں ہے ترک امر معصیہ نہی عن المنکر چکیا اوس کا بجا لانا ممکن ہو نہیں سکتا ابو بکر نے کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا حمد و ثنا کی بعد کہ اے لگو تم اس آیت کو پڑھتے ہو اور جو جگہ اس کے رکھنے کی نہیں ہے وہاں اوس کو رکھو ہر مینے

حضرت کو سنا فرماتے تھے کہ جب منکر یعنی ظلمات منہ کام دیکھیں اور سکو نہ بگاڑیں تو قرعے کا اسے غرول لاون
 سب کے غصاکے مہر ابو بکر نے کہا اے لوگو جو چاہوٹ سہو بشیک کذب ابو ایسا کہ رواہ احمد و صحیح ابی الشان اللہ
 و ابی جہان و صحیحہ و علیہم من طرق کثیرہ عجائزہ مثلاً روایہم من روایہم و موثق علی الصلیت
 و قد تبحر دفعہ الدار قطی و غایہ ابن کثیر نے طرق حدیث کو ہم کلام طویل سند صدیق میں ذکر کیمین ابی
 اسیر شبانی کہتے ہیں میں باس ابو قلعہ خشنی کے گیا کہ ماتم اس آیت میں کیا کرتے ہو یعنی کہتے ہو کہ ما و الصبر
 حال اس آیت کا خبر سے بوجہ اپنے رسول اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا فرمایا بکل التمر و بالاعرفی
 و تاکھو احرار المکحی انما رایت فتحاً مطاعاً و هو متبعاً و دنیا مؤثرہ و عجب کل ذی
 راہی برایہ فعلیک بخاصۃ نصرتک و مع العواقر فان مرقا اذ کما اکصا بر فہین مثل
 القایض علی الجمر للیامیل فہین مثل الخیر خمسین رجلاً یعملون لکما کما ابن مبارک نے کہا
 غیر متنبے اتنا اور زیادہ کیا ہے قیل یا رسول اللہ اخرج خمسین رجلاً ممتا او منہم قال لا بل
 اخرج خمسین منکم رواہ الترمذی و قال ہذا حدیث حسن غریب صحیح و رواہ ابو داؤد
 و ابن ماجہ و ابن کثیر و ابن ابی حاتم رحمہم اللہ کما ایک آدمی نے ابن سعد و حال اس آیت کا پوچھا کہا
 یہ زمانہ اس آیت کا نہیں ہے وہ تو آج کے دن مقبول ہے مکن لگتا ہے کہ زمانہ اس کا آدمی حب تم امر کرو گے
 تو تمہاریساتہ ایسا ایسا کیا جاویگا یا تم سے قبول نہ کریں گے اس وقت تک تو اپنی جان کی صلاح جاہیے
 ضرر نہ کریگا تم کو جو گمراہ مواروہ عبد الرزاق ابو العالی کہتے ہیں لوگ باس ابن سعد کے بیٹھتے تھے دو آدمیوں
 میں کچھ چھپتی تھیں کہ جو کون میں ہو جاتی تھے ہر ایک دوسرے کی طرف کھڑا ہو گیا ایک سنشین ابن خود کہا میں
 کھڑے ہو کر ان دونوں کو امر معروف نہی عن المنکر نہ کروں دوسرے نے جو اس کے پہلو میں بیٹھا تھا کہا تو اپنی
 خبر لے امر کہتا ہے عکیکہ انفسکم اللہ ابن سعد نے منکر کہا چپے ابھی تک تاویل اس آیت کی نہیں
 آئی ہے قرآن جہان اور تراویح اور اس کی کچھ آیتیں ایسی ہیں جنکی تاویل اور تفسیر بیگزندی کی کچھ ایسی ہیں جنکی
 تاویل عبد رسول اللہ میں تم جو چلی کچھ ایسی جنکی تاویل بعد حضرت کو اقم ہوئی تھو کہ نبی نہیں کچھ ایسی میں جنکی تاویل میں مساب
 و قیہ ہوگی جو حساب حجت و دمار سو جب تک تمہارے دل ایک سے تمہاری ہوا ایک ہوں تم گروہ گروہ نہ ہو
 تمہارے باس بعض چکپن تب تک امر و نہی کرتے رہو اور جب دل و ہوا مختلف ہو جاوین تم گروہ گروہ
 ہو جاو بعض تمہارے باس بعض چکپن تو پھر اپنی جان کا کام کرو کہ اس وقت تاویل اس آیت کی آجاو گی

اوپر جو قدرت قیام کی وجہ امر دینی پر نہیں آگیا ان تاثیر کسی حال میں ہی نہیں کہ تا ہی یا اپنی جان پر خوف
 ایسے ضرر کا کہتا ہو کہ باوجود اس کے ترک امر دینی جائز ہو حدیث قطبہ خشنی اس باب میں اور گزرجکی ہے عامر
 اشعری نے کہا اودن میں ایک شخص حاضر اندھا تھا اوس نے پاس حضرت کے آنا ہو کر دیا مگر آیا حضرت نے فرمایا تجھ کو کسر
 بات نے روکا اوس نے کہا میں نے یہ آیت پڑھی عَلَیْکُمْ اَنْفُسُکُمْ لَمْ یَفْرَمَایَا اَنْفُسُکُمْ لَمْ یَفْرَمَایَا اَنْفُسُکُمْ لَمْ یَفْرَمَایَا
 صَلِّ مِنَ الْکُفَّارِ اِذَا اَهْتَدَیْکُمْ اَخْرَجَہُ اَحَدُ دَاہِنِ الْاِحْکَامِ وَالطَّبْرَانِیُّ دَاہِنُہُ وَیَہُ ابی بن کعب
 نے کہا اس آیت کی تاویل آخر زمان میں آئیگی البوسعیدہ خدری نے کہا اس آیت کا ذکر بابر حضرت کو فرمایا یہی
 تاویل اسکی نہیں آئی اور نہ آئیگی بیان تک کہ عیسیٰ بن مریم اوترین طبری نے کہا اولی اقوال اور اوضاع
 تاویلات ہماری پاس اس آیت میں قول صدیق رضی اللہ عنہ یہ یعنی عمل کرنا اللہ کی طاعت پر ادا کرنا لازم
 امر دینی کا پکڑنا ہاتھ ظالم کا دالہ کوئی آیت اس سے زیادہ سخت تر نہیں اوتری ابن مبارک نے کہا یہ آیت
 اولکہ آیات ہو وجوب امر دینی میں کیونکہ اللہ نے فرمایا عَلَیْکُمْ اَنْفُسُکُمْ مراد متاع اہل دین میں کہ
 بعض وعظ کریں بعض کو اور رغبت دلا دیں خیرات میں اور تنفر کریں قباح و مکروہات سے مجاہد و ابن جبیر
 نے کہا یہ آیت حق میں ہو دو نصار کے اوتری ہے کہ ان کو خبر یہ لیکر چوڑو ابو اسعود نے کہا یہ تو ہم بخا ہوا
 کہ اس آیت میں جنسیت ہو ترک امر دینی کی باوجود استطاعت کیونکہ منجملہ امتہ کے ایک بات یہی ہے
 کہ انکار کرے منکر چہاں تا طاعت کام سے اتنے اقوال و روایات اس باب میں بہت میں اُنے
 جمع در بیان اس آیت و دیگر آیات و احادیث واردہ کے مقدمہ امر معروف نہی عن المنکر حاصل ہوئی
 ہے واللہ اعلم بہ فرمایا کہ سب رجوع طرف اللہ ہے غافل ہو یا عاصی ضال ہو یا مہتدی وہ مکروہات سے
 اعمال کی خبر دیجھا اور خبا جاری کرے گا اس میں وعدہ وعید ہو دو نافرین کو اور تنبیہ ہے اس بات پر کہ
 کسی سے مواخذہ نہیں کے عمل پر نہ ہوگا یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا شَہَادَۃٌ بَیْنَکُمْ اِذَا خَضَعْتُمْ اِلَیْہِ الْمَوْتُ
 حَیْثُ الْوَصِیَّةِ اَنْ تَدْعُوْا عَدْلٌ مِّنْکُمْ اَوْ اٰخَرٰنِ مِنْ غَیْرِکُمْ اِنْ اَنْتُمْ تَحْضَرُوْنَ فَاِنْ لَمْ تَحْضَرُوْا فَاِنْ لَمْ تَحْضَرُوْا
 مُصِیْبَةُ الْمَوْتِ تَحْلِسُوْا مَقَامُہُمْ مِّنَ الدِّیْنِ اَسْتَحْضَرُوْا عَلَیْہِمْ اَوَّلَیْنَ فِیْقِیْمُوْا بِاللّٰہِ اِنْ اَرْتَبْتُمْ لَا تُشْرَکُوْا بِہِ
 اِنَّمَا وَ لَوْ کَانَ ذَا قُرْبٰی وَلَا تَنْکَلُوْا شَہَادَۃَ اللّٰہِ اِنَّا اِذَا الْمَوْتِ الْاٰثِمِیْنَ ۝ کَانَ عَذْرَ عَلٰی اَنْہُمْ
 اَسْتَحْضَرُوْا اِنَّمَا فَاٰخَرٰنِ یَقُوْمُوْنَ مَقَامُہُمْ مِّنَ الدِّیْنِ اَسْتَحْضَرُوْا عَلَیْہِمْ اَوَّلَیْنَ فِیْقِیْمُوْنَ بِاللّٰہِ
 لَشَہَادَتِنَا اَحَقُّ مِنْ شَہَادَتِہُمْ وَمَا اَعْتَدْنَا رِثًا اِذَا الْمَوْتِ الْاٰثِمِیْنَ ۝ ذٰلِکَ اَذِّنْ اَنْ تَاْتُوْا

بِالشَّهَادَةِ عَلَى مَجْهَدٍ أَوْ خِفَاءٍ أَوْ شَرِّهِمْ أَوْ كَيْفَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَاللَّهُ وَاسْمُ اللَّهِ
 لَا يَخْذُلُ الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ اے ایمان والو! گواہی تمہارے اندر چاہیے تم میں سے کچھ موت کے وقت
 کرنے دو شخص معتمد چاہیں تم میں سے یا دو اور ہوں تمہاری سوا اگر تم نے سفر کیا ہو ملک میں یا پہاڑ پہ چڑھ کر یا نہایت
 کی دونوں کو کھڑا کرو بعد نماز کے وہ قسم کھاؤ کہ اگر تم کو شہید کر دے کہیں تم نہیں سمجھو قسم مال پر اگر کسی
 کو قسم سے قربت ہو اور تم نہیں چاہو تو اس کی گواہی نہیں تو تم گنہگار ہیں پہاڑ پہ چڑھ کر یا نہایت کی دونوں کو کھڑا کرو
 گناہ ہو تو وہ شخص اور کھڑے ہوں انکی جگہ کہ جب کا حق دیا ہے اور نہیں جہت نزدیک میں پہ قسم کھاؤ کہ اگر تمہاری
 گواہی تحقیق ہے انکی گواہی سے اور تم نے زیادہ نہیں کیا نہیں تو تم بے انصاف ہیں اس میں گناہ ہے کہ شہادت
 اور اگر میں اہل پر یا ڈرین کہ اولیٰ ٹپے کی قسم ساری اولیٰ قسم کے بعد اور ڈرتے رہو اس سے اور سن رہو اور اس
 راہ نہیں دیتا بیکم لوگوں کو ف یعنی مسلمان مرنے وقت کسی کو انپر مال کا کام حوالہ کرے تو بہتر ہے کہ دو
 مسلمان متبرک کو کرے یا اگر وارثوں کو شہید کرے کہ ان شخصوں کو کچھ مال چھپایا اور وارث دعویٰ کریں اور شہادت
 تو دونوں شخص قسم کھاؤ کہ تم نے نہیں چھپایا اگر سفر میں لگا مرنے وہاں مسلمان پیدا نہ ہو تو دو کا فر بھی ہوا
 ہیں اور قسم دین بعد نماز عصر کے اور سوگت کی دعا نیک بہ زیادہ قبول ہے شاید ڈر کر جوٹی قسم نہ کھاؤ کہ اگر تم
 وارثوں کو شہید کرے تو قسم دینے کا حکم رکھا ہو سطر کہ قسم سے ڈر کر اول ہی جو بڑھنے ظاہر کریں پہاڑ لگان کی بات
 جو بڑھنے نکلی تو وارث قسم کھاؤ یہ سطر کہ وہ قسم میں بخاؤ کریں جانیں کہ آخر ہماری قسم اولیٰ ٹپے کی ف
 ا جگہ شہادت فرمایا ہے اظہار کو مدعی اظہار کرے یا مدعا علیہ جیسے اقرار کو کہتے ہیں اپنی جان پر شہادت دی
 ف حضرت کے وقت میں ایک مسلمان تجارت کو گیا راہ میں ہرنے لگا قافلے میں سو دو نصرانیوں کو اپنا مال سپرد
 کیا کہ سپرد وارثوں کو دیکھو جب یہ لاکر دینے لگو تو وارثوں نے ایک کٹہر اس میں دیکھا وہ سوزیکاتہا سکت
 اسکا دعویٰ کیا وہ دونوں قسم کھا گئے کہ ہم کو یہ دیا تھا یہ وارثوں نے وہ کٹہر اسنا پاس پایا پوچھا تو معلوم ہوا کہ
 چاندی کا تھا سوزیکاتہ کھانے کے ان نصرانیوں نے بیچا اور نہایت کیا تو کہنے لگے کہ ریت نے زندگی میں ہماری ہاتھ بیچا اور
 قیمت لے چکا تھا یہ وارثوں میں دیکھو جو ہیں میت کو زیادہ فریتے سب کی طوت قسم کھا گئے کہ ہم کو بیچنا معلوم نہیں
 اور ریت کے ہاتھ کی فہرست بھی نکلی اس نال میں سو او میں کٹہر داخل تھا آخر نصرانیوں کو یہ لیا انتہی یہ آیت
 کریتہ تلے حکم غریز پر ابن عباسؓ نے کہا نسخہ یہی قول ابراہیم کا بھی ہے اگر نے کہا نیکہ حکم ہے جسکو نسخہ کا مودہ
 بیان کرے جب وہ ابن عباسؓ نے کہا مودہ و عادل مسلمانوں میں سو میں ہی قول ہے عبیدہ بن مسعود بن حسنؓ

مجاہد بھی دوسری قتلہ وغیرہم کا اور سن کہادہ دونوں اہل موصی ہو مگر وعید یہ اسکی قائل میں ابن عباس نے کہا غیر کفر سے مراد غیر مسلمین ہیں یعنی اہل کتاب یہی قول ہے عیدہ شیرجہ ابن سید بن سیر بن یحیی بن عیمر عکرمہ مجاہد سعید بن جبیر شعی برہم بنی قتلہ ابی مجاز سدی مقاتل بن حیان عبدالرحمن بن زید بن اسلم وغیرہم کا عکرمہ وعیدہ کو قول یہ کہ مراد منکم سے قبیلہ موصی اور غیر قبیلہ موصی ہو گا حسن زہری ہی موصی یون ہی موصی ہے پھر عبدالہ پاک نے جواز شہادہ و دومی کے لیے وقت نہ ہونے کو دشتر طین فرامین ایک فرد کو مروت جبر طرح قاضی شیرجہ نے کہا یہ کہ جاز نہیں گو اسی یہود و نصاری کی مگر سفر میں اور نہ سفر میں جائز ہے مگر وصیت میں امام احمد بن حنبلہ ہی اس طرح منقول ہے یہ سئلہ افراد امام احمد بن حنبلہ خلاف انکرمین کہتہ میں شہادت اہل ذمہ کی مسلمانوں پر جائز نہیں ہاں ابونعیمہ فرماہم کہ لکے جائز کہا ہے یعنی گو اہی بھی کی ذمی کے لیے درست ہے زہری نے کہا سنت جاری ہے کہ شہادت کا فرکی حضر میں جائز نہیں اور نہ سفر میں یہ مسلمانوں میں ہوتی ہے ابن زبیر نے کہا یہ آیت حق میں ایک مرد کو اور ہی ہر جوہر کیا اور اس کے پاس کوئی مسلمان نہ تھا یہ واقعہ اور اسلام میں مہاجکہ زمین حرب تھی لوگ کافر تھے وصیت کو ایک نہ کر کے وارث ہوتے تھے پھر وصیت منوم ہوئی فرائض فرض ہے ہر لوگ انہر عمل کرنے لگے دواہ ان جونیہ مگر اس میں نظر ہے ابن جریر نے کہا آیت سے کیا مراد ہے کہ وصیت ان دونوں کو وصیت کری یا گواہ ٹھیلے اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ وصیت کری یا زید بن عبدالہ کا یہی قول ہے ابن سعد نے کہا مراد یہ ہے کہ کوئی شخص سفر کرے اسکی پاس مال ہو قدر یعنی موت اس کو پار سو وہ اگر دو مسلمان یا تو اپنا ترکہ انکو سپرد کری اور دو اور مسلمانوں کو او سپر گواہ ٹھیلے اسکی سند منقطع ہے دوسرا قول جو یہ تھا کہ انکو شاہد بناؤ سوظاہر سابق آیت یہی ہے پھر اگر کوئی تیسرا وہی نہیں ہے تو وصایت شہادہ دونوں میں جو ہرنگی ج طرح قصہ شیم داری وعدی بن مبارک میں آیا ہے مگر ابن جریر نے ہونا اون دونوں کا دو شاہد منکر بتاتے ہیں اس لیے کہ بیان کوئی حکم نہیں ہے کہ ائسمین شاہد حلف کری اور یہ مانع نہیں ہے اس حکم کو جب آیت کریمہ متضمن ہے کہ چونکہ وہ ایک حکم مستقل بنفسیہ ہے لازم نہیں کہ قیاس پر جمیع احکام کے جاری ہو حالانکہ یہ ایک حکم خاص ہے شہادت خاصہ کے ساتھ محل خاص میں حکم میں کئی امر صاف کہو گئے ہیں جو اور احکام میں معاف نہیں ہیں پس وقت قیام قرینہ شک و شبہ و ریت کہ وہ شاہد بقضائی مدلول آہ کر یہ حلف کے یگاف ابن عباس نے کہا مراد نماز اس جگہ نماز عصر ہے اسی کو قائل ہیں سعید بن جبیر ابیہم بنی قتلہ عکرمہ ابن سیر بن مگر زہری نے کہا مراد نماز مسلیحہ و دسرا لفظ ابن عباس کا یہ ہے کہ مراد نماز ان کے اہل دین کی ہے یہی بات عیدہ

ابن تیم قناد غیر واحد نہ ہی کہی ہے طلبت ہو کہ اودن دونوں گماہوں کو بعد ایسی نماز کے جس میں لوگ جمع ہوتے ہیں
 رو بروا کے کھڑا کر کے قسم لیج گئے وہ اس کی قسم کھائیں کہ اگر تم کو اودن و شخصوں کی طاعت کچھ شبہ ہے کہ اودنوں نے
 خیانت یا غول کیا ہے تو ہم اپنی سوگند سے عرض قلیل دنیا کے فانی زائل مول نہیں لیتے گو جس کے اوپر گواہی
 دی ہے وہ ہمارا کوئی قریب ہی کیوں نہ ہو ہم تب ہی اسکا محاکمہ کر کے اس کی گواہی کو مخفی نہ رکھیں گے آخراست
 شہادت کی طرف اس کے تشریف تعظیم امر کے لیے ہے اگر ہم ایسا کرینگے کہ شہادت کو محرف مبدل یا بالکل
 مکوم مخفی رکھیں گے تو آخر مجرم ہو جائیں گے پھر اس نے کہا اگر یہ بات شہر و ظاہر و محقق ہو کہ اودن و دونشاہدوں
 نے خیانت یا غول کسی شخصے کا مال موصی سے کیا ہو تو وہ شخص دوسرا ان میں جو بہت نزدیک ہیں یا جو ان کے
 کھڑے ہو جائیں جن کا حق دبا ہے یہ معنی میں قرار آؤ گی ان کے اور جس نے آؤ لان بڑا ہے قرار ت جمہور کا طلبت
 ہے کہ جنس جیچھ سے یہ امر محقق ہو جاوے کہ اودن و دونوں نے خیانت کی ہو تو وہ شخص و رشتہ میں جو جو سختی اوس کے
 کے میں کھڑے ہو جاوین اور وہ دونوں بخلا اولیا و ارث اوس مال میں سے ہوں وہ یہ قسم کھائیں کہ واسطہ جاری گواہی
 اودن و دونوں کی گواہی سے زیادہ احق ہے لینے یہ کہنا ہمارا کہ اودنوں نے خیانت کی ہے احق و صحیح و ثابت
 ہے اولی شہادت متقدمہ سے جو ہم نے انکو خائن بتلایا ہے اس کہنے میں ہٹنے کوئی زیادہ گواہ نہیں کی اگر ہم
 جو دھبہ بدلے ہونگے تو یہ ہم ظالموں میں سے ہیں یہ تخلیف و رشتہ کی اور رجوع طرف انکو قول کے بحالت میں رہی
 بات ہے کہ جس طرح اودن و مستقل حلف کرتے ہیں جبکہ جانب قاتل میں کوئی لوث ظاہر ہو تا ہو اوس وقت مختصر
 فائل و رجم کاتے ہیں قاتل انکو سبزد و یا جاننا ہے گناہ و مقرر فی باب الفساد مین انکھا کدر سنت
 سطر ہی ہوا فن بدلول اسی آیہ کریمہ کے آتی ہے ابن عباس نے کہا تم داری کہتے ہیں کہ بے گناہ اوس سے
 سب لوگ سوا میرے اور عدی کے یہ دونوں انی تھے قبل اسلام شام کو تجارت کر لیے جا یا کرتے انکو پاس ایک
 سولی بنی سہم کا آیا اوسکو بدل بن ابی مریم کہتے تھے وہ بھی تجارت کو نکلتا تھا اس کے پاس ایک عام ہتا جا بک
 کا وہ بادشاہ کو دیا جاتا تھا تباری تجارت اوسکی بھی تھی وہ بیمار ہوا اوس نے تمیم و عدی کو وصیت کی کہ تم یہ
 میرا زکویر لے کر وانا کہو پوچھا دینا تمہارے صاحب نے مر گیا ہے وہ جام لیکر ایک ہزار درہم کو فروخت کیا اور
 ہاتھ اپنے اور عدی کے تقسیم کر لیا جب اسکو گہرا لون کے پاس لے جوال اسکا ہماری پاس متا وہ رہنے دیا ہونو
 نے اس بن عام نہ پایا پوچھا کہ تمہارے کما سوا اسنے اسنے کچھ نہیں چھوڑا جو ہمیں دیا متا وہ ہم نے تم کو سونپ دیا
 تقسیم کہتے ہیں جب میں بعد قدم حضرت علی علیہ السلام کے مینو میں مسلمان ہوا اس حرکت کو میں نے گناہ جانکر

سے سب کا مطلب قریب یکدیگر ہوتا ہے حاصل یہ ہے کہ بہت سوائے تابعین و سلف تو اس حکم کو مقتضای آیت کریمہ
 پر مقرر کیا نہ رہا امام احمد ہی یہی ہے بہر اکتہ فرمایا کہ شریعت اس حکم کی اسوجہ پسندیدہ پر یعنی تخلیف شاہدین
 و نہیں اقرب تر ہر طرف اقامت کر کیونکہ باعث اس طرح کی شہادت پر تعظیم حلف باہر و اراعات جانبیاجلال خدا
 و حذف رسوائی ہے اگر مبین و رشتہ پر پیر دیا دے گی تو وہ تم کما کر اپنا دعویٰ بہر لیکر فتنہ البیان
 میں لکھا ہو کہ ملی نے کتاب الکشف میں کہا ہے کہ یہ تینوں آیتیں نزدیک اہل معانی کے مشکل ترین مافی القرآن
 ہیں اعراب معنی و حکم و تفسیر میں علما ہمیشہ انکو مشکل سمجھا کیونکہ آیات کو علوم میں سبق یا زیادہ میں آسکتی
 ہیں جبکہ کہنے ایک کتاب مفرد میں ذکر کیا ہے انتہی ابن عطیہ نے کہا یہ کلام ادش شخص کا ہے جسکو تفسیر آیات
 مذکورہ کے کچھ نتیجہ باتہ نہیں آیا چنانچہ کتاب مکی سے ظاہر ہے قرطبی نے کہا جو مکی نے کہا ہے وہی ابو جعفر بخاری
 نے ہی قبل اسکے کہا ہے سعد الدین تغا زانی حاشیہ کشاف بن کہتو میں اتفاق ہر اسپر کہ یہ آیت قرآن
 میں نہایت مشکل ہے اعراب نظم و حکم کی راہ سے سخاوی نے کہا کہ کسی عالم کو نہیں دیکھا کہ اسکا کلام
 اول سوتا آخر خالص ہو سمین کہتو میں کہ میں فحیہ اعراب و متعلق مفردات و تشریف کلمات و قرآت
 و معرفت تالیف بیان کرتا ہوں باقی علوم میں بھی خدا معین ہے انتہی حاصل مراد حضور موت و حضور
 علامات موت کا ہے کیونکہ جب مرجع ثواب کیا کسی گواہ کرے گا و دشاد عدل ہوں اقارب بیت
 سے اسلیے کہ جو حال سہریت کو انکو و انھنیت و علم ہو گا وہ دوسرے کو نہیں ہو سکتا اور جو خیر خواہی وہ کریں
 دوسرے کرے گا یا اجاب ہو ہوں زہری و حسن و عکرمہ نے یوں ہی کہا ہے جمہور کہتے ہیں منکم سے
 مراد اہل اسلام ہیں من غیر کم سے مراد کفار ہیں حق یہ ہے کہ آیت محکم ہے اسلیے کہ کوئی دلیل صحیحہ
 نسخ پر موجود نہیں قید عدل کی شہادت میں عام ہے اشخاص و ازمان و احوال کو مگر اس آیت میں عام
 ہے بحالت سفر و محبت و حالت عدم و جو دشادین مسلمین سو خاص و عام میں کچھ تعارض نہیں
 ہوتا ہے جس سے بعد نماز کے مراد نماز عصر ہے اکثر کا قول یہی ہے اسلیے کہ اسوقت اسد نقالے
 غضب کرتا ہے جو ٹی سو گند کمانے والے پر جس طرح حدیث صحیحہ میں آیا ہے آیت میں عدم تعیین
 اسلیے ہے کہ یہ وقت نزدیک ان کے وسط تخلیف کو معین تھا کہ اہل ادیان اسوقت کو معظّم جانتر
 میں اور اسوقت میں حلف کا ذب سہریتچے میں یا اسلیے کہ وہ وقت اجتماع مردم کا ہوتا ہے حکام و
 حکومت کو اسوقت میں یا اسوقت رات دن کے فرشتے ملتے ہیں یا مراد نماز ہے انکے

دین والوں کی یا ظہر کی یہ قول حسن کا ہے یا کوئی ہی نمازیہ قول ہے قرطبی کا مراد جس سے ٹھہرانا ہے گواہوں کا اس وقت و ہر طرح تخلیف کے اس میں دلیل ہے جو از جس پر بیعت عام اور جو از تغلیظ پر اور پرچالفت ساتھ زمان و مکان کے غرض کہ وہ نوشاہد وصیت پر یا ہر دو وصی الہی کی قسم کما دین ابن ابی لیلی نے استدلال کیا ہے اس آیت سے تخلیف شہود پر مطلقاً جبکہ شہادت میں ریت ہو لیکن اس میں نظر ہے اس لیے کہ تخلیف شہاد کی اس جگہ اس لیے ہے کہ اس پر دعویٰ خیانت یا نحو با واقع ہوا ہے شافعی نے کہا مطلق عتاق مال میں جبکہ دو سو درہم ہوں تغلیظ ایمان کی جاتی ہے بعد عصر کے حلف لیا جاوے اگر مکے میں ہو تو درمیان رکن و مقام کے اور اگر مدینے میں ہو تو باس نہر حضرت کر اور اگر بیت المقدس میں ہو تو باکر صفحہ کے باقی بلاد میں جو اشرف و عظم مساجد ہو وہاں ریت سے مراد شک ہے یعنی جب ریت کو قول شہادین میں شک ہو تو ان سے حلف لینا یہ جیسے کہ شہادین کافر ہوں اور اگر دو مسلمان میں تو ادنیٰ قسم نہیں اس لیے کہ تخلیف شہادہ سلم کی غیر مشروط ہے وہ دو نوشاہد اس بات کی قسم کما دین گے کہ ہم اس گواہی میں کوئی شے دنیا کی لینا نہ لیں چاہے ہمیں کہ جوٹ بول کر کچھ مال حاصل کریں اگرچہ جس کے لیے تم شہادت ادا کرتے ہیں وہ ہمارا بہائی بند کیون نہ ہو ہم کیا جوٹی گواہی دیکر گنہگار ہون گے یہ اگر معلوم ہو کہ وہ دو نوشتہ ایں جوٹیں گواہی دیکر یا خیانت کر کے تو یہ دو شہاد اولیائے ریت سے بجائے ان کے گواہی دین کہ ان فلاں کا حق دے گیا ہم سچ کہتے ہیں قسم کما کر یہ طریقہ ہے ادا ہی شہادت کا یا شہادین کو ڈر نہ ہو ہر بات کا کہ انکی گواہی رد ہو جاوے گی بعد گواہی اولیائے ریت کو خازن نے کیا یہ آیت صعب فی القرآن ہے نظم و اعزاب حکم میں انتہے لیکن اس نے اس صعب کو ہم پر سہل کر دیا حاصل مقام یہ ہے کہ جبکہ موت لانے لگی وہ اپنی وصیت پر دو مسلمان کو گواہ کر لے اگر مسلمان نہ ملین اور وہ شخص سفر میں ہو اور کافر موجود ہوں تو دو مرد کو ادنیٰ میں سے وصیت پر شہاد بناوے اگر در نہ موصی یعنی وصیت انکی شہادت میں کچھ شک و شبہ کریں تو وہ دو نوشاہد کافر حلف کریں اس بات پر کہ ادنیٰ میں نے سچی گواہی دی ہے کوئی شے پوشیدہ نہیں رہی اور نہ ترکے میں کسی طرح کی خیانت کی ہو اسکے بعد اگر کوئی امر خلاف قسم کے ظاہر ہو کہ گواہی میں غلط ہے یا ترکے میں سے کچھ خیانت کی گئی ہے اور ورنہ یہ سمجھیں کہ ادنیٰ دو نوشاہدین کے ملک میں کوئی شے ہے ترکے میں سے تو ورنہ میں یہ دو آدمی گواہی دین کہ ان فلاں شے اس میں سے غائب ہے

یہر ادسہر عمل کیا جاوے والہ اعلم بکوم یحبہم اللہ الرسول ۱۰۴ یقول ما اذا اُجبتہ ط کا لوالا ھلک لکناہ

عیسیٰ اور انکی مان پر بتایا جو معجزات باہر از خوارق عادات انکو ہاتھ پر جاری کیے تھے وہ یاد دلانے کے دیکھ سہم
نے تجزیہ پر کیسی نعمت کی کہ تجزیہ کو بے باک تیری مان سے پیدا کیا نہجہ کو ایک اپنی نشانی اور ولایت قاطعہ اپنی
قدرت پر شیرا لایم سب سے بڑا پر قادرین بہر تیری مان پر یہ احسان کیا کہ تجزیہ کو ایک بے مان انکی برابرت کا
شیر یا ظالمون جاہلون نے جس فاحشہ کی طرف تیری مان کو منسوب کیا تھا اور تمت واقف اور ہر پاک و صفات
بتا یا جبرائیل علیہ السلام کی تیری تائید کی تجزیہ کو نبی و داعی الی اللہ کیا صغیر و کبریا تو گو دین بولا مان کی برابرت
پر تو نے گواہی دی میری عبودیت کا اقرار کیا اور خیر بڑی کہ تو میرا رسول ہے میری عبادت کی طرف لوگوں
کو بلا یا لفظ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** متضمن ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ہے ہلیو کہ بات کرنا کسولت میں کوئی امر **مَنْ يَشَاءُ**
و حکمت کے مراد و فہم ہے میں نے تجزیہ کو لکھنا پڑنا سمجھنا بوجہنا سکھایا تو ریت و کتاب ہر جوہر سے کلیم ہم
پر ادتری اتنی لفظ توریت کا کہی حدیث میں آتا ہے مراد اوس سے اعم ہوتی ہے پچھل خود وہ کتاب ہے جو
حضرت عیسیٰ روح اللہ پر ادتری **تُخَلِّقُ** سے مراد یہ ہے کہ تو مٹی کو لیکر بشکل پرندہ بنا تا یہ کام میرے حکم سے
ہوتا تھا حبیب سین ہونکتا وہ جاندار ہو کر میرے حکم سے اوڑنے لگتا اگہ ابرص کا ذکر سورہ آل عمران میں
ہو چکا ہے اخراج ہوتی سے میرا ہر کہ جب نے اُن کو پکارا تو وہ اپنی قبروں سے ہمارے حکم سے باہر نکل آئے
یہ اللہ کی قدرت و ارادت و شہیت تھی ابوالذیل نے کہا عیسے جب کسی مردے کو زندہ کرنا چاہتے
و رکعت نماز پڑھتے پہلی رکعت میں سورہ تبارک **الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ** دوسری میں **الْمَنْزِلِ** سجدہ
حبیب نزع ہوتے اللہ کی مدح و ثنا کرتے ہر سات نام لیکر دعا کرتے **يَا قَدِيرُ يَا خَلِيقُ يَا دَائِمُ يَا قَرُّ**
يَا دَوَامُ يَا حَكِيمُ اور حبیب انکو کوئی سختی پہنچتی تو ان سات ناموں سے دعا مانگتے **يَا خَلِيقُ يَا قَدِيرُ**
يَا اللَّهُ يَا رَحْمَنُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا ثَوْرَ السَّمَوَاتِ يَا دَاخِرَ وَمَا بَيْنَهُمَا يَا رَبَّ الْعَرْشِ
الْعَظِيمِ يَا رَبَّ رَوْحِهِ اُن نے حکایتیں کہیں کہتے ہیں **يَا مَنْ لَا تُغْطِيهِ جَنَّةٌ** مراد سورہ ملک سجدہ ہو گیا
کہ مثل انکے مضمون کے اپنی زبان میں پڑھتے پڑھایا یا دکر میری نعمت اپنی اور کہ جب نے باہرین صلحہ و حج قاطعہ
اپنی نبوت و رسالت پر اللہ کی طرف سے لیکر انکو باس آیا تو انہوں نے تجزیہ کو جہلہ یا تمت لگائی کہ تو جاہد کر
ہر سیر قتل و صلب میں عسی کی اوس وقت ہم نے تجزیہ کو بجالایا اپنی طرف اُٹھایا دس سے تجزیہ کو پاک کر دیا
انکو منتر سے محفوظ رکھا یہ دلیل ہے اس پر کہ یہ امتنان اللہ کا اپنے بعد نفع کے آسانہ نہ تھا یا دین قیامت کو واقع
ہر صغیرہ ماضی واسطے ولایت کر ہے وقوع پر یہ ایک بید تھا اسرار غیب سے جس کی اطلاع اللہ نے

لے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دی جو ایں میں سو کہنا کہ تم مجھ پر اور میرے رسول پر ایمان لاؤ یہی ایک احسان ہے
 عیسے پر کہ انکے لیے کچھ لوگ اصحاب انصار مقرر کر دیے مراد اس وحی سے وحی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قال تعالیٰ وَاَوْفُوا بِالْعَهْدِ
 اَلَا اَنْتُمْ مُّوْثِقُوْنَ اَنْ اُخْلِعَ بِكُمْ تَحِيّۃً وَہم لم خلاف وحی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قال تعالیٰ وَاَوْفُوا بِالْعَهْدِ اَلَا اَنْتُمْ مُّوْثِقُوْنَ اَنْ اُخْلِعَ بِكُمْ تَحِيّۃً
 سلف نے کہا ہے اِیُّ الْوَعْدِ اِذْ لَکُمْ اَمَّا الْوَعْدُ احسن بھری لڑکھا اَلْهَمَّ لَہُمْ اَشَدَّ وَجَلَّ ذَٰلِکَ
 سدی لڑکھا قَدْ لَفَّی فُلُوْہُمْ بِحِمِّ ذَٰلِکَ یعنی اون کے دل میں یہ بات ڈال دی با وحی بھیجے ہوئے انکو میرے
 واسطے کتنے انگوٹھ ایمان بالہد و برہنہ کو ملایا اور انہوں نے قبول کیا میرے متقا و تابع ہوئے کہ ہنر
 لگے ہم مومن ہیں تو گواہ رہ ہمارا اسلام کاف فتح البیان میں کہا ہے کہ تخصیص ذکر عیسے علیہ السلام کی
 ہجرت اس لیے ہے کہ یہود و نصاریٰ اور کفر حق میں مختلف ہیں افراط و تفریط ایک گروہ نے انکو خدا تمہارا
 دیادوسرے گروہ نے کاذب بتایا تو نہ پرینعت کی کہ نبوت دی مان پرینعت کی کہ اچھی طرح پرورش کیا
 پاک رکھا جہاں بہر کی عورت و نچر اصطفیٰ کیا یہ انعام اگرچہ انکو معلوم تھا مکن جہلانا ہم کا مقصد وہی تھا کہ سیکھیں
 جان لیں کہ وہ اللہ نہ تھے بندہ تھے روح القدس کے مراد یا تو روح طاہرہ مقدسہ ہے جس کے ساتھ اللہ نے انکو
 خاص کیا تھا یا جبریل علیہ السلام میں جبرہد ہم انکے ہمراہ رہتے حوادث و اقعہ پر اعانت کرتے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وعلوم کیا کرتے مادہ کلام مراد ہے جس سے ارواح کو زندہ کرتے قدس مجتہد طہر ہے مطلب یہ کہ حسب تم طفل
 تھے پہر جان بگو تو دونوں حالتوں میں ایک ہی اسبق مدیج پر کلام کرتے تھے وہ کلام کمال عقل و تدبیر سے چھڑا
 ہوتا تھا حالانکہ غیر کلام ان حالات میں تفاوت ہوتا ہے یہ ایک بڑا عجیبہ و خاصہ شیئر تھا جو پہلے انکو
 لے سیکھ نہ ملا ابن عباس نے کہا اللہ نے عیسے کو بھیجا وہ تیس سال کے تھے تیس ماہ رسول رہی ہر اللہ نے انکو اٹھایا
 بہرہ سن کہولت میں آسمان و زمین پر اوتریں گے ابوسوی شہری کہتے ہیں حضرت نے فرمایا قیامت کے دن
 انبیاء ہم ام بلایا جو دیکھے پہر اللہ حضرت عیسیٰ کو بلا کر اپنی نعمت یاد دلا کر نزدیکی کرے گا فرمایا یحییٰ بن
 مریم تو میری نعمت یاد کر کہ میں نے تجھ پر کیا احسان کیا کہ پہر کہے گا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھ کو اور میری مان کو
 اللہ جانو سو امر اللہ کے وہ اس کہنے سے انکار کرے گا اور سوقت نصاریٰ کو لا کر چھوچھا جو دیکھا وہ کہیں گے مان
 ہمارا انہیں نے اس بات کا حکم دیا تھا عیسے کے بال اتنے بڑے ہونیکے کہ سر فرشتہ ایک ایک بال انکو سر و بدن کا پکڑ
 لے گا اور سوقت نصاریٰ کو سامنے اس کے لمبے ہونیکے کہ سال بٹھال کر انہیں قیام و محبت کرے گا اور صلیب لگا کر انکو
 دوزخ کی طرف لیجاوے گا کہ اسے مراد میں کتاب بخط ہر حکمت کے مراد فہم و اطلاع ہر امر و علوم پر یا حد حکمت

۱۰
 اور یہی ہے جو احسان
 مان کر کہ وہ وہاں
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 شمس کی بجائے اس کا
 سارے میں سے ان کو زندہ کرنا
 والے ہیں

یا کلام حکم تورات کا ذکر پہلی جہاں کے حکم سے یہود پر وقت جب ان کے تورات کی محبت لاتے تھے پسند کی صورت میں ہی بنا کر
 میں پہلے کہ تورات میں ان پر ہندوں کے اور نے لگتے وہ صورت چمکا ڈر کی مونی انکی فرمائش سے یہ کام کیا
 تھا یہ ہمارا ہندو کا حجة تھا عیسے کا اس کے حکم سے یہ کام ہوتا اسطرح اندھا کوڑی اچھا ہوتا اور دوسرے
 زندہ ہو کر نکلتے یہ ایک بڑی نشانی تھی کہتے ہیں ایک تو سام بن نوح کو زندہ کیا تھا اور دوسرا ایک عورت
 ایک جابر کو پس جابر جبکہ قید باؤنی فرمائی تاکہ یہ بات معلوم رہے کہ یہ سب کچھ روایاتی اس کے طرے سے تھی
 علیہ السلام کا فضل اس میں کچھ نہ تھا مگر نبی الجالنا حکم خدا کا آل عمران میں فقط دو جگہ باؤنی اس کے کہا تھا
 لیے کہ وہ جگہ اخبار کی تھی وہاں مختصر سنا سب علوم ہوا یہ جگہ تذکرہ نعمت کی ہے بیان اسباب پہ
 عیسے جب یہ نشانیں لیکر آئے یہود نے چاہا کہ ان کو قتل کر ڈالیں اس کے آسمانی ہدایاں جاری ہیں
 خالص صحیح عیسے سے وہ بچا رہے ایمان لواتے اپنے ایمان و سام پر انکو گواہ کیا ایمان کا ذکر اسلام پر
 اس لیے مقدم کیا کہ ایمان اعمال قلوب کے اسلام انقیاد و خضوع ظاہری ہے مطلب یہ کہ عیسے دل
 سے مومن ظاہر میں نقاد و طبع ہو گئے اذ قال الکھاریون یعیسیٰ ابن مریم هل یستطیع ربک
 ان یزینا علینا مائدۃ من السماء ط قال انقوا اللہ ان کنتم مومنین قالوا لیزینا ان
 تا کل منہا و تظمنن کلوا و شربا و نعلکم ان قد صدقنا و کنون علیہا من الشھدین
 قال عیسیٰ ابن مریم اللہ حمید انزل علینا مائدۃ من السماء کنون لتعلمن انک اولنا
 و اخرنا و ایتۃ منک و اوردنا و انت خیر الرزقین قال اللہ انزلنا علیکم
 فمن یکن بعد منکم فانی اعدت لہ عذابا لک ان اعدت لہ احد منکم لکین ○ جب کہا
 حارون بن لے عیسیٰ مریم کے بیٹے تیرے رب کے ہو سکے کہ اوتارے ہم پر خیراں بہر آسمان ہو بلا ڈرو اس سے
 اگر تم کو یقین ہے بلا ہم چاہتے ہیں کہ کہا دین او سمین کو اور چین باؤن ہمارے دل اور ہم جانیں کہ تو نے
 بیچتا یا بکو اور ہمیں ہم او سہ گواہ بلا عیسے مریم کا میا لے اس کے بچا ہو امان ہم پر خیراں بہر آسمان ہو کہ وہ
 دن عید ہو ہمارے پہلو اور بچیلوں کو اور نشانی تیرے طرے سوا دروزی دو ہو تو ہے بہتر روزی نیویا لا
 اصر نے کہا انا و نگا وہ خان تیرے ہر جو کوئی تم میں ہلکے کر اس پیچے تو میں اس کو وہ عذاب کرونگا جو
 نہ کروں گا کسی کو جہان میں ف ہر کے اس کے یہ معنی کہ ہمارے واسطہ ہمارے دعا سے ہر قدر خرق عار
 کرے یا نہ کرے فرمایا ڈرو اس سے یعنی نہ کہ کو چاہیے کہ اس کو نہ آزمائے کہ میرا کتنا ہے یا نہیں

الزج

ع

اگرچہ خداوند تبارک و تعالیٰ ہر بانی کرے و فی یعنی برکت کی امید پر لگتے ہیں اور سچ ہمیشہ مشہور ہے کچھ آزمانے کو نہیں کہتے ہیں وہ زمان اور تاریکی نہ کہ وہ روز نصاریٰ کی عید کا ہے جیسو مگر روز جمعہ بعض کہتے ہیں وہ بخان اترا جا لیں مگر نہ کہ ہے بعض تو کج ناشکری کی بیٹے حکم ہوا تھا کہ فقیر مریض کو ماویں مخطوطہ اور خیمہ بھی بلکہ کمانے بہر قوت انہی آدمیوں کے بند اور سور ہو گئے یہ عذاب پہلے یہود میں ہوا تھا پھر مسیح کے سیکونین ہوا اور بعض کہتے ہیں نہ اترا یہ تدریس نہ کہ مانگنے والے ڈر گئے نہ مانگا مگر بغیر کی دعا عہدت جنہیں اور اس کلام میں نقل کرنا بے حکمت نہیں بنایا اس دعا کا اثر یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ کی امت میں آسودگی مال ہمیشہ رہے اور جو کئی ان میں ناشکری کرے یعنی دل کے چہرے سے عبادت میں نہ لگے بلکہ گناہ میں خرچ کرے تو شاید آخرت میں سب سے زیادہ عذاب و دوزخ میں مسلمان کو عہد ہے کہ اپنا دعا خرق عادت کی راہ نہ چاہے ہر اوسکی شکر گزاری بہت مشکل ہے اسباب ظاہری پر قناعت کرے تو بہتر ہے اس قصہ میں بھی ثابت ہوا کہ حق تعالیٰ کے لگے حمایت پیش نہیں جاتی اتنی و فی یہ قصہ ہے مادہ کا جسکی طرف سورت کو منسوب کر کے سورہ مادہ کہتے ہیں اسرار اسکا احسان کہلے ہے اپنے بندہ رسول عیسیٰ بن مریم علیہما السلام پر کہ پہننے اذکی دعا اس امر میں قبول کر لی مادہ کا اوتارنا ایک آیت بارہ محبت قاطعہ ہے بعض ائمہ نے کہا ہے کہ اس قصہ کا ذکر انجیل میں نہیں ہے نصاریٰ اوسکو نہیں پہچانتے مگر زبان اہل اسلام سے والدہ علم حواریں کہتے ہیں اتباع عیسے علیہ السلام کو اکثر کی قناعت شیطانی ہے اور دوسروں کی شیطانی یعنی تجربہ ہو سکتا ہے کہ تمہاری لیے اپنے رب کا اوتارنا مادہ کا آسمان پر مانگو مادہ کہتے ہیں خوان کو جس میں طعام ہو بعض نے کہا یہ سوال اس لیے کیا تھا کہ وہ حاجتمند اور فقیر تھے اسوقت چاہا کہ ہر دن ایک خن ان طعام اگر آجایا کرے تو قوت لبری اور عبادت پر قوت حاصل ہو چنانچہ جواب آیا کہ خدا سے ڈرو ایسا سوال نہ کرو کہ میں تمہارے لیے فقیر نہ ہو جاؤی طلب نے ق میں اس پر بھروسہ کر لو اگر تم ایمان لائے ہو اور نہ تو کج کامیہم محتاج ہیں کمانا چاہتے ہیں جب ہم خوان اترتے دیکھیں کہ آسمان سے ہمارا رزق اتر چو ہمارا دوزخ جیہ ہے ہو جاؤینگے ہمارا ایمان و علم تمہاری رسالت پر زیادہ ہو جاوے گا ہم اس بات کے گواہ رہیں گے کہ یثانی اسکی ہے دلالت و حجت ہمہماری نبوت پر تمہاری صدق و دعویٰ پر عیسیٰ نے دعا مانگی سدی نے کہا ہم اوسدن کو حسب خوان اور تریگا اپنی عید تہیرا دینگے ہم اور جو لوگ بعد ہمارے آویں گے اسکی تعظیم کریں گے سفیان ثوری نے کہا میں نے اوسدن ہم نماز پڑھیں گے قتادہ نے کہا راویہ کہ بعد ہمارے جاری عقبت لیے ہی ہو مسلمان فارسی نے کہا میں نے عظمت ہو و اعظم ہمارے اوسا کی جو بعد ہمارے ہوں کیسے کہا بخیر

کافی ہو ہمارا دل و آخر کے لیے ہر فرمایا تثنائی ہو تیر لطیف کی یعنی ایک دلیل ہر اس کی قدرت کی شیا
 پر اور سچ کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کی دعا قبول کی تو وہ میری تصدیق کرینگے اُن بات میں جو میں تیر لطیف
 سے انکو پہنچاؤں گا اور دے ہکو اپنے پاس سے رزق کو اور ابلا کلفت و تعب و مشقت تو ہر روزی رسان
 ہے اللہ فرمایا اے عیسیٰ تیری است میں ہو ہر اگر کوئی اوس ماندے کو جھٹلایگا اور دشمن کہے گا تو ہر یاد کر
 کہ میں انکو ایسی سزا دوں گا جو تیرے زمانیکے لوگوں میں ہو کسی کو سببی ویسی سزا دے گی ہوگی کہ قولہ تعالیٰ اَدْخِلْهُ
 اِلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ كَقَوْلِهِ اِنَّ لِلنَّفَقَيْنِ فِي الدَّرَكِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ابن عمر نے کہا ہے
 سخت عذاب میں اور لوگوں کی نسبت من تیا سے من آدمی ہونگے ایک منافقین دوسرے کفار صحاب
 ماندہ تیسرے آل فرعون و ابن عباسؓ کہا عیسیٰ نے بنی اسرائیل سے کہا تھا بلاتم میں روزی اللہ کے
 لیے رکھو ہر اوس مانگو نہ مکہ و یگا کیونکہ عامل کا اجرا و سپر جہا کام کیا او نہونج ایسا ہی کیا ہر کہا
 معلوم اخیر تم کو کہا ہے کہ زور کی زور سی اس پر موتی ہے جہا کام کیا ہے اور ہکو حکم دیا کہ ہم تیس سو کر کہیں
 سوہنے رکھو جہا کام تم میں کرتے وہ ہکو بعد فراخ کے کہا تا کہلانا سوہتا رہے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ
 ہمارے لیے خاں طعام بھیج فرشتے آسمان پر ہر ماندہ لیے ہوئے آتے آئے اوس میں سات مچلی سات روٹی
 تھی وہ خاں لاکر سائے انکو رکھ دیا اوسکو پچھلے لوگوں نے ویسا ہی کیا یا یسا اکل لوگوں نے کہا یا تمارو
 ابن جبرو ابن ابی حاتم دوسرا لفظ ابن عباسؓ کا یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہا اللہ عا کر وہ آسمان
 سے ہر ماندہ اتری فرشتے خاں طعام لے ہوئے آئے سات مچلیاں سات ہوٹیاں تینیں جب کہا میں دواہ
 ابن ابی حاتم عمار بن یاسر کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ماندہ آسمان کو اترتا اوس میں گوشت تھا روٹی تھی یہ حکم
 ہوا کہ خیانت نہ کریں کل کے لیے اوٹھنا نہ رکھیں او نہونج خیانت کی جہم کر کہما سور بندر ہو گئے دواہ انہی ابی
 حاتم فابن جبرو دوسرا لفظ عمار کا یہ ہے کہ ماندہ اترتا اوس میں جنت کو پہل تھے حکم دیا گیا کہ خیانت نہ کریں
 چپا نہ رکھیں و خیر نہ کریں تو نے یہ سب کیا اللہ اوسکو سچ کر کہ سور بندر بنا دیا دواہ ابی حاتم ابی حاتم
 بنی عجل نے کہا میں نے عمار بن یاسر کے پہلو میں منار پڑھی جبہ فارغ ہوئے کہا تو جاتا ہے کہ ماندہ نبی اسرائیل
 کا معاملہ کیا ہوا تھا میں نے کہا نہیں کہا او نہونج عیسیٰ سے سوال کیا تھا کہ ماندہ آوے اوس میں ایسا کہانا
 ہو جسکو وہ کہا یا کریں کہی چکے نہیں اُن سے یہ بات کہی گئی کہ ہر ہے وہ ہمارے لیے قائم رہیگا جب تک کہ تم انکو
 نہ چپاؤ گے او خیانت نہ کرو گے اور اٹھا کر کل کے لیے نہ رکھو گے اور اگر تم نے ایسا کیا تو ہر ہکو عذاب ہی ایسا

۲
 داخل از علی بن ابی حمزہ
 عن ابی جابر عن ابی حاتم
 عن ابی جابر عن ابی حاتم
 عن ابی جابر عن ابی حاتم

ہر گلو جس کی نہ ہوا ہو گا ایک دن ہی نہ گذرے گا اور نہ سوچے جیسا یا اوستیا یا جوا یا انکو عذاب ہی وہاں ہی ہوا تم نے گرو
 عرب انٹ بکروین کو دھون کے پیچھے پڑے پھر اگرتے تھے اللہ نے تمہاری اندر سے تم میں رسول بھیجا جس کے
 حسب نسب کو تم پہچانتے ہو اور سنو کہ یہ خبر دی کہ تم عجم پر غالب ہو گے اور تم کو سونے جاندی کے کاٹنے سے
 منع کیا مگر دامنہ جائیگا دن رات یہاں تک کہ تم جبر کر دے انکو اور اللہ تم کو سخت عذاب کرے گا لہذا اے نبی
 احمق بن عبد اللہ نے کہا مائدہ حضرت عیسیٰ پر اوترا اوس میں سات روٹیاں سات مچلیاں تھیں جب تک چاہتے
 سب کھاتے بعض نے چوری کی کہا شاید کل نہ اوترے آخر وہ اٹھ گیا رواہ ابن جریر ابن عباس نے کہا عیسیٰ و
 حواریین پر خوان اوترا اوس میں روٹی مچلی تھی جہاں کعبین اوترے قہنچا چاہتے کھاتے دوسرا لفظ یہ ہے
 کہ مائدہ مچلی روٹی تھا مچا بدنے کہا ایک طعام تھا جہاں اوترتے وہاں وہ بھی اوترا سلی نے کہا نزلت
 الْمَائِدَہُ وَخَبَرْنَا وَكُنَّا عَطِيَّيْنِ كَمَا مَائِدَہُ ايك مچلی تھی جس میں ہر شے کا مضرہ تھا وہب بن منبہ نے کہا
 ہر دن اوس مائدے میں جنت کے پیل لےتے قہنچا چاہتے طرح طرح کے میوے کھاتے چار ہزار آدمی کھانے کو
 بیٹھتے جب کھا چکے اوسکے عوض مثل اُسکے اور موجود ہو جاتے جب تک اللہ نے چاہا اس طرح رہا دوسرا لفظ یہ ہے
 کہ جو کی روٹی اور مچلی اوتری تھی اللہ نے اوس میں ایسی برکت رکھی تھی کہ ایک قوم کھا جاتی ہے دوسری اگر
 کھاتی سب کھاتے اور چوڑ جاتے سعید بن جبیر نے کہا مائدے میں سب چیز اوتری مگر گوشت تیسرہ نے کہا
 مائدہ واسطے نبی اسرائیل کے بیماری تھا اونکے ہاتھ ہر طعام پر پڑتے مگر گوشت پر عکری نے کہا مائدہ کی روٹی
 جاول کی تھی ابن ابی حاتم نے بطریق ورنہ بن منبہ سلمان خیر سے ایک بڑا قصہ نزول مائدہ اور گفتگوی نبی اسرائیل
 علیہ السلام پر قید مائدہ کے بارہ بارہ کر کے کئی مواضع میں لکھا ہے ابن کثیر کہتے ہیں وہ افرنیات
 غویہ ہے ہننے ادسکو اس جگہ ایک طاہر کے اتم و اکمل سیاق سے ذکر کیا ہے واسطہ علم انتہی ترجمہ اثر مذکور کا اچھا
 لکھنا ضرور نہیں ہے اسلئے کہ صبر اسرائیلیات سے معلوم ہوتا ہے جب تک کئی حدیث مذکور صحیحہ نہ ہو تب تک دیکھو
 چین انکہہ کو ٹنڈک نہیں ہوتی ہے بہر حال یہ آثار دلیل ہیں اس بات پر کہ نزول مائدہ کا نبی اسرائیل پر
 امام عیسیٰ بن مریم میں انکی دعلے ہو حسب طرہ ظاہر سیاق قرآن مجید دلیل ہے اس پر کہ اِنَّ مَثَلَ عِيسٰی مَثَلُ
 نَعْمَانِ الَّذِیْ کَانَ مَیْمَنَہُ مَکَانِہُ کَمَا یَرٰہُ اَیْکَ مَثَلِہُ ہے جو اللہ نے بیان کی کوئی شے اوتری نہیں دوسرا قول مجاہد
 کا یہ ہے کہ مائدہ ہر چیز طعام ہو تیسرا قول یہ ہے کہ جب انہوں نے سنا کہ ناشکری پر عذاب سخت ہو گا تو انکار کیا جس
 نے بھی یہی کہا ہے کہ مائدہ نہیں اوتر دوسرا قول انکا یہ ہے کہ جب نبی یہ کہا کہ بعد نزول کے اگر منکر ہو گے تو عذاب

سخت ہوگا تو کہنے لگے لَحَاجَةٌ لَنَا بِرُوحِهِ نَادُوا اسانیدان انار کو مجاہد حسن تک صحیح میں اسی کی تقویت
یہی ہے کہ خبر ماندہ کو نصاریٰ نہیں بچاتے اور نہ یہ قصہ اگلی کتاب میں ہو اگر ماندہ اور تازہ تو بہت سہواری نقل
ہوئے اور کتب نصاریٰ میں بطور تواتر موجود مذکور ہوتا لائق بطریق احاد تو ضرور ہی ماثور ہوتا و اللہ اعلم
لکن جمہور اسی کے قائل ہیں کہ ماندہ اور تازہ ہے اسی کو ابن جریر نے بھی نے اختیار کیا ہے اس دلیل سے کہ اسی نے
فرمایا ہے **وَقَدْ تَرَكْنَا عَلَيْكَ كِتَابَهُ** اور اللہ کا وعدہ و وعید حق و صدق ہوتا ہے یہ قول ایسا ہے کہ انار و
اخبار سلف و غیر ہم اوپر دلیل ہیں اہل تاریخ ذکر کرتے ہیں کہ موسیٰ بن نصیر نائب بنی امیہ نے فتوح
بلاد مغرب میں ماندہ پایا مصر با نزل حواہر و لالی تھا او سکونزدیک لید بن عبد الملک کے بھیجا جو بانی مسجد
دمشق تھا وہ ستر ہی میں تھا کہ ولید مذکور مر گیا او سکون پاس سکے بہائی سلیمان بن عبد الملک کے لے گئے
جو بعد ولید کے خلیفہ ہوا تھا لوگوں نے او سکون کی سخت تعجب کیا اسلئے کہ او سمین یو اقیست نفسیہ جو اہل تہذیب
سے جڑے ہوئے تھے کہتے ہیں وہ ماندہ سلیمان بن داؤد علیہما السلام کا تھا و اللہ اعلم ابن عباس کہتے ہیں
قریش نے حضرت کے کہانم اپنے آپ دعا کر کے وہ صفا کو ہا جسے یہ سونیکا کر دے یہ پتھر ایمان لائیں گے
فرمایا تم ایسا کرو گے کہ انان حضرت نے دعا کی جبریل علیہ السلام نے اگر کہا تیرا رب تجھ کو سلام کہتا ہے
اور یہ فرماتا ہے اگر تو جا ہے تو صفا انکے لیے سونیکا ہو جاوے کہ ہر اگر کوئی ان میں سے عبد اسکے کا فر ہوگا تو میرے
او سکون ایسا عذاب کروں گا جو جہان ہر میں کسی کو نہ کیا ہوگا اور اگر تو جا ہے تو میں انکے لیے دروازہ نوبہ
و رحمت کا کہوں لدون کہاسی باب توبہ و رحمت کہوں کہ **وَدَاؤُهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَسْرَدٍ وَكِيلُهُ وَالْحَاكِمُ فَوْقَ**
نَحْمُ الْبَيَانَ کا بیان یوں ہے کہ بعض نے کہا ہے وہ سالکین معنی ایمان و اسلام تھے بطور دعویٰ باطل
کے مگر یہ قول مردود ہے اسلئے کہ حاریر میں خلاصا و انصار عیسیٰ تھے کہ قال تعالیٰ **مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ**
قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ اس سے ظاہر ہوا کہ قول مختصری کا کہ وہ مومن نہ تھے حید نہیں ہے
بلکہ فرقہ جماع ہے ابن عطیہ نے کہامین انکے مومن ہو میں کسی کا خلافت یا نہین رکھتا کسی کہامیہ
سوال انکا طمانینت کے لیے تھا جس طرح ابراہیم علیہ السلام نے سوال کیا تھا **رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُخْرِجُ الْمُؤْمِنِينَ**
ساؤن جبل نے کہا حضرت نے مجھ کو اس طرح پڑا یا ہے **فَلْيَكُنْ طَبِيعُ رَبِّكَ أَخْرَجَهُ لِحَاكِمِهِ وَخَرَجَهُ قَا**
الطَّبِيعَاتِ وَأَبْنُ كَرِيمٍ ابن عباس علی مسید بن ہبیر مجاہد نے بھی ماثور فرمایا ہے ماندہ اس
خان کو کہتے ہیں جس پر طعام ہو اگر کہانا نہیں ہے تو وہ ماندہ کہلا یا کہ مشہور یہ طبع ہے مگر غیب کے ماندہ

۵
وَالْحَاكِمُ فَوْقَ
الْبَيَانَ
وَالْحَاكِمُ فَوْقَ
الْبَيَانَ
وَالْحَاكِمُ فَوْقَ
الْبَيَانَ

وہ طبق ہے جس پر کھانا ہوا اور خود طعام کو بھی مانکہ کہتے ہیں مگر مخالف مضمحل اہل علم ہے اس سکر کے نظائر لغت میں
 بہت ہیں مثلاً خوان کہ مانکہ نہ کہیں گے مگر جب کہ اوس طعام ہوگا ورنہ خوان ہے کا اس
 یعنی ساغ نہ کہیں گے مگر جب کہ اوس میں شراب ہوگی ورنہ پایا ہے ذوق بھل نہ بولیں گے
 مگر جبکہ اوس میں پانی ہوگا ورنہ ذوق ہے حباب کہیں گے مگر جب کہ مدبوغ ہو ورنہ ابابہ غم نہ بولیں گے مگر جب
 ہی کہ شمشیدہ ہو ورنہ انوبہ بہر حال عی نے جب انکو اس و ال سے منع کیا تو انہوں نے کہا ہم بہر کہ میں کہنا
 چاہتے ہیں یا تبرک کے لیے کھانا مانگتے ہیں نہ حاجت اس میں ہمارے جی کا اطمینان ہوگا ہم ملکوسی جانیں گے گوہ
 رہیں گے عی علیہ السلام نے دعا کی جو ہوئے کما اوترا ہی حق ہو بدلیل اِنِّیْ مُنْزَلٌ عَلَیْکَ مَجَادِبُ کَمَا نَزَلَ
 اوترا انتہے مترجم کتاب ہے کہ لفظ اِنِّیْ مُنْزَلٌ عَلَیْکَ ناصحہ پر نزول میں نہیں ہو سکتا ہے کہ اللہ نے وعدہ
 اجابت کا فرمایا ہو جو طرح کہ قول ہے حسن بصری کا مگر حبشہ شرط پوری نہ ہوئی تو مشروط ہی پایا نہ گیا اگرچہ
 صحیح نزدیک جاہلیہ امت و شاہیرائے کبریٰ ہے کہ مانکہ اوترا الیک نظم قرآن مجمل سرود قول ہر ایک معنی ہر
 صاف دو اشکاف نہیں آگے اللہ نے یہی صیغہ عمار جس میں رفوعا نزول مانکہ کا ذکر ہے سوزندی نے
 کہا کہ اوس کا وقف صحیح نظر ہے کہ حدیث ہو قوف دلیل مستقل نہیں ہوتی ہے وَ اِذْ قَالَ اللّٰهُ یٰعِیْسٰی
 اٰیْرَیْمَ دَاۤءِ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اَتَّخِذُوْنِیْ وَاُفٍّ اِلَیْہِمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قَالَ سُبْحٰنَکَ مَا یَکُوْنُ
 لِیْ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَیْسَ لَیْ یَہِیْ ط اَرُکَ نْتَ قُلْتَ فَقَدْ عَلِمْتَ مَا تَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِیْ وَلَا اَعْلَمُ مَا
 فِیْ نَفْسِکَ ط اِنَّکَ اَنْتَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ مَا قُلْتَ لَہُمْ اِلٰہًا مَّا اَمَرْتُ بِہِ اَزِیْعُکَ وَاَللّٰہُ
 رَہِیْ دَرِیْکَہُ وَاَنْتَ عَلَیْہُمْ شَہِیْدٌ مَا کَذَبْتُ فِیْہُمْ فَلَمَّا کَوْنُوْفَیْنِیْ کُنْتَ اَنْتَ الرَّقِیْبُ عَلَیْہِمْ
 وَاَنْتَ عَلٰکَ لِشَیْءٍ شَہِیْدٌ ۝ اَرْکَعُوْا لَہُمْ ۝ فَالْحُکْمُ عِیَّاۤیْکَ ۝ وَاِنْ تَعْفُ اَہْمُ فَاِنَّکَ
 اَنْتَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ ۝ جب کہ یہاں اللہ اے میرے بیٹے تو نے کہا لوگوں کو کہ شیر اور مچھو اور میری مان
 دو مہربان ہوا اللہ بولا تو پاک ہے مجھ کو نہیں بن آنا کہ کہوں جو مجھ کو نہیں پہنچا اگر میں نے یہ کہا ہوگا تو تجھ کو معلوم
 ہوگا تو جانتا ہے جو میری جی میں ہو اور میں نہیں جانتا جو میری جی میں رہتی تو ہی جو جانتا چاہی بات میں نہ نہیں کہنا کہ
 مگر جو تو ظلم کیا کہ بندگی کرو اس کی جو ہے میرا اور تمہارا اور میں ان و خبر دار تھا جیکہ ان میں رہا ہر چہ نے
 مجھے بہر لیا تو تو ہی تھا خبر کہتا انکی اور تو ہر چیز سے خبر دار ہو اگر تو انکو خدا کے ہونہ سب سے تیرے میں ہا اگر تو انکو معاف
 کہے تو تو ہی ہے زبردست حکمت لاف یہ دوسرا خطاب عی علیہ السلام کو جو قیامت کو دن ہوگا سامنوں

لوگوں کے جنہوں نے انکو اور انکی ماں کو دوسو سو سال کے ٹھیرایا تھا کہ کیا تو نے انکو یہ کام کر نیکو کہا تھا یہ تہدید و
 حقیقت نکلا کر یہ کہ رسول شہاد پہنچا تو خبر کی گٹر کی دیجا دیگی قتادہ وغیرہ نے اسطرح کہا یہ دلیل آیت یا بصدھن ایوم
 یففع الصلواتین صدقہم سدی نے کہا خطابہ جو اب بنیامین ہے ابن جبر نے ہی کی تصریح کی کہ صاحب مرفوع
 ہو کر بڑے سوال جواب ہوتا اس دلیل ہے کہ کلام ملفظ ماضی ہو دو سکر فرما ہی از ثعلبہم وار ثعلبہم لکن ان
 دو نو دلیلوں میں نظر ہے اسلیک کہ جسے اسو قیاس ملفظ ماضی ذکر کیے گئے ہیں تاکہ دلیل ہوں وقوع و ثبوت پر ان
 ثعلبہم کے معنی نبی کرنا ہے اگنے اور نہ کہ ناشیت کا طرف اسہ کے سوہکا معلق کرنا شرط پر کچھ مقتضی وقوع کو
 نہیں جسطرح کہ دیگر نظائر آیات میں ہر اظہر ہی قول قتادہ کا ہو واسطہ علم بہ عامہ دن قیاس کے ہو گا واسطہ تہدید و
 تقریم و توہین نصاک کے سامنے رکے اس قدر میں ایک حدیث مرفوعہ ہی آئی ہے ابوہی شعی نے کہا حضرت
 نے فرمایا ہے کہ بیعت کا دن ہو گا انبیاء امم بلائو جاوین کے الحدیث یہ حدیث زیر کر یہ یطیس ابن عمر ہم آذکر فیئ
 علیک الایہ گذر چکی ہے اسکو ابن عساکر نے ذکر کیا ہے ابن کثیر نے کہا ہ انحدیث غریبہ بخیر کر کہنا صلی علیہ
 محمد و آئین ہونچا کہ جوابات حق نہیں ہے وہ میں کہوں تو فیک تادیکہ جواب کا بل میں جسطرح ابوہریرہ نے کہا ہے کہ اسہ
 تعالیٰ عیسیٰ کو تلقین حجت کر گیا وہ یہ بات کہیں گے رواہ ابن ابی حاتم و فیہ فوہاد رواہ الترمذی و یصحیح عن
 طاؤس یہ عیسیٰ کہیں گے اگر یہ بات صحیح ہو تو اسے یہ کہیں گے کہ یہ عیسیٰ کہیں گے کہ یہ عیسیٰ کہیں گے کہ یہ عیسیٰ کہیں گے
 جو کچھ میں نے کہا ہو گا یا ارادہ کیا ہو گا تو جانتا ہے میرا تو اسے یہی بات کہی تھی کہ اسکی عبادت کرو جو میرا اور تمہارا رب
 اکیلا اھو الذی قلنت لکم من قبل ان یبعث فیکم نبیا من انہما من عند ربکم انہما من عند ربکم انہما من عند ربکم
 تو میری انکی اعمال کا قریب شاہد ہے ابن عباس نے کہا حضرت نے کہے ہو کہ سکو و عطا فرمایا کیا امرو کو تو محمد ہے
 طعن اسہ کے ننگے پاؤں تکم بدین بقصدہ جسطرح عنے پہلی بار پیدا کیا تھا اسطرح پہر عادیہ کرینگے سب پہلے ضالوں
 میں جسکو کپڑا پہنا یا جاو گیا ابراہیم علیہ السلام میں من سکو لای جاوینگے کچھ لوگ میری ہمت کو دن قیاس کے اوں کو
 بائیں طرف سے جائینگے میں کہوں گا یہ تو میرے اصحاب میں کہا جاو گا تو نہیں جانتا کہ اوں کو تیرے بعد کیا کچھ احداث کیا
 یسے یعنی ہر گئے اموات میں ہی بات کہہ لگا جو بندہ صالح نے کہی ہو و کنت علیکم شہیدا تا دمغث و فیم
 الواقعہ الحکیم کہ کہا ہو گا کہ لکھو اموات میں علی اعقابکم من بعدنا فتم یسے جسے تو نے انکو چھوڑا یہ پہر گز
 رواہ انجاری اس کہنے میں کہ اگر تو انکو عذاب لگا تو میرے بندے میں اور اگر نبی کا تو تو غریز حکیم ہے و مشیت
 طرف اسہ اسلیک کہ اسد تعالیٰ فعال یا یرید و اس کے گن بوجہ بان وہ بوجہ جاوینگے اس کلام میں سہی ہے نصاک

۷ آسمان

سے جنوں کے اندر رسول پر دروغ بندی کی اس کے لیے ہمیں پیرا پا کر روک کر مقرر کیا کہ قال اللہ تعالیٰ لا یؤمنوا بکلامکم حتیٰ تاتوا
 اس آیت شریفہ کی ایک ٹہنی شان اور جو عیسے حدیث میں آیا ہو کہ ایک آنحضرتؐ کو صبح کا بار بار پڑھتے رہے
 ابو ذر نے کہا ایک آنحضرتؐ نماز پڑھی صبح تک آیت پڑھ لے اسی آیت پر رکوع سجدہ کرتے رہے وہ آیت یہی
 اِنْ شِئْتُمْ لَیْسَ بِکُمْ عِبَادَتُکُمْ وَارْتَعَفُوا عَنْکُمْ فَاِنَّکُمْ اَنْتَ الْغَنِیُّ الْحَکِیْمُ وجب ہوئی تھیں کہ آیا حضرتؐ آپ
 صبح تک یہی آیت رٹھ لے اسی آیت پر رکوع سجدہ کیا کہ فرمایا میں نے اپنے رب عزوجل سے شفاعت اپنی بہت کی مانگی
 مجھ کو عطا کی شفاعت ہو چنے والی ہے انشاء اللہ و سکو جو شریک نہیں کرنا ساتھ اللہ کے کسی چیز کو رواہ احمد و سہل
 لفظ ابو ذر کا یہ ہے کہ قیام کیا حضرتؐ نے ایک شب نماز عشاء میں نماز پڑھائی تو گون کو پہ چلے گئے کچھ لوگ نماز پڑھ کر حبشہ
 نے انکا قیام مختلف دیکھا اپنے گھر میں گھر پر جب دیکھا کہ سب لگ چلے گئے جبکہ خالی کر گئے اسی جگہ کے نماز پڑھی
 میں اگر بچے کچھ ابراہیم و ہنر ہاتھ سے اشارہ کیا میں نے اپنی طرف کھڑا ہوا ہر ابن سعود اور وہ سیر اور حضرتؐ کے
 پیچھے کھڑے ہو اؤنگو بائیں طرف اشارہ کیا وہ بائیں طرف کھڑے ہو سیم تینوں اپنی اپنی نماز پڑھتے جتنا اللہ نے
 جا باتلاوت قرآن کرتے حضرتؐ ایک ہی آیت کو بار بار پڑھ لے یہاں تک کہ نماز صبح پڑھی جب صبح ہوئی غنہ
 ابن سعود کو اشارہ کیا کہ تم پوچھو کہ مطلب سکام کا جو آج کی رات کیا کیا ہے ابن سعود نے کہا میں اپنے تو
 نہ پوچھو لگا وہی جا میں مجھ سے کہیں آخر میں نے کہا میرے مان بابا آپ پر قربان ہوں آپ ایک ہی آیت پڑھا
 کیسے حالانکہ آپ کے پاس قرآن تھا اگر ہم میں کوئی آپ کا کم کرنا تو ہم اس پر غصہ ہو کر فرمایا میں نے دعا کی و اسطر
 اپنی اہستہ کہنے کے کہا پھر کیا جواب ملے وہ دعا قبول ہوئی فرمایا ایسا جواب ملا کہ اگر میں سے لوگ انہیں سوا اس
 جواب پر مطلع ہوں تو نماز چھوڑ دیں میں نے کہا ہلکا میں لوگوں کو بشارت ندون فرمایا ہر ان میں تھوڑی دور گیا
 تھا کہ عمر نے کہا اے رسول خدا آپ اگر لوگوں کو یہ بات کہلا بھیجیں گے تو وہ عبادت سے باز رہیں گے حضرتؐ نے
 بکا کر فرمایا ہر آمین ہر آیہ آیت یہی اِنْ شِئْتُمْ لَیْسَ بِکُمْ عِبَادَتُکُمْ فَاِنَّکُمْ اَنْتَ الْغَنِیُّ الْحَکِیْمُ عبد اللہ بن عمرو بن
 عاص نے کہا کہ حضرتؐ نے قول عیسیٰ علیہ السلام پڑھا اِنْ شِئْتُمْ لَیْسَ بِکُمْ عِبَادَتُکُمْ فَاِنَّکُمْ اَنْتَ الْغَنِیُّ الْحَکِیْمُ اور روئے
 اصرار کیا کہ جیریل باپس محمد کے جاؤ اور تیرا بیٹا تیرے پوچھو کیوں کہ جو جیریل نے اگر پوچھا حضرتؐ نے
 حال کہا کہ انہی فرمایا جیریل باپس محمد کے جاؤ اور کہو اِنَّا سَمِعْنَا رَحْمَتَکَ فَاَمْنٌ بِکَ وَلَا نَسْتَعِیْذُ بِکَ وَلَا نَسْتَعِیْذُ بِکَ وَلَا نَسْتَعِیْذُ بِکَ
 اِنِّیْ حَکِیْمٌ مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ حَقٌّ مِّنْکُمْ اِنِّیْ حَکِیْمٌ مِّنْکُمْ حَقٌّ مِّنْکُمْ اِنِّیْ حَکِیْمٌ مِّنْکُمْ حَقٌّ مِّنْکُمْ اِنِّیْ حَکِیْمٌ مِّنْکُمْ حَقٌّ مِّنْکُمْ
 حضرتؐ ہم سر غائب ہو گئے باہر زائے کیا تک کہ ہم نے گمان کیا کہ آج نہ نکلیں گے بسبب بہرے ایک ٹہنی سجدہ

نوادہ عذاب کرے کہ وہ تیرے بندے ہیں اور چاہے تو مجھ سے بطور استعانت کو جسے جو طرح کوئی غلام اپنے مالک کی خوشامد کرنا ہے اسی لیے یوں نہیں کہہ کہ اگر تو انکو عذاب کرے تو وہ تیرے عاصی ہیں بعض نے کہا یہ کہنا بہ طریق تسلیم امر الی اللہ والفقہاء حکم ہے اسی لیے غفور رحیم سے عدول کر کے لفظ غزیر حکیم کو اختیار کیا ہے اگر کچھ غزیر نہ ہو گشت غنچہ تو نکات کیا سر تسلیم خم ہے جو مزاج یار میں آگے

ابن عباس نے کہا یعنی تیرے بندے مستوجب عذاب ہیں اپنے قول میں اور اگر تو انکو چوڑے اور سببی عمر دراز کر کے میں آسمان سوزین پر اسطر قتل و جال کے آؤں تو وہ اس قول جو ذائل ہو کر تیری توحید کر گئے کیونکہ تو غزیر حکیم ہے مکن معلوم نہیں کہ ماخذ اس تفسیر کا کیا ہے اس لیے کہ رفع عصبی علیہ اسلام کو اب تک اٹھارہ سو چھیاسی ہجری کے اس مدت دراز میں کروڑوں نصرانی ہی مقابلہ کر گئے اور معلوم نہیں کہ نزول کس قدر مدت کے بعد ہو گا بعد نزول اگر حاضرین زمانہ نزول نے توحید اختیار کی اور مسلمان ہو گئے تو وہ بمنسبت غائبین غالباً اقل قلیل ہونگے انکی توحید اکلون کے کام نہ آوے گی تو کچھ فائدہ کثیر اس احوال تاخیر کا ظاہر نہ ہوا اس لیے اگلے

معنی استعانت کو ادا ہے تو معلوم ہوتے ہیں یا تسلیم امر الی اللہ کے

ہم ہی تسلیم کی خود الین گئے بے نیازی تیری عادت ہی سہی

قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَرْفَعُ الصُّدُورَ فَيُنْزِلُ مِنْهَا مَا كُنْتَ تَعْمَلُ ۚ تَجْزَىٰ مَنْ مَنَحَ آلَهُ الْإِيمَانَ خَلِدَ فِيهَا
 فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ لِلَّهِ الْمُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَمَا فِيهِنَّ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ فرمایا اللہ نے یہ وہ دن کہ کام آویگا جو کن کو اول کالج انکو میں
 مانع جبکہ بچے بہتی نمرین ہا کرین انہیں ہمیشہ اللہ راضی ہوا اور نہ راضی ہوئے اس سے یہی ہے مری مرادنی
 اللہ کو سلطنت ہے آسمان و زمین کی اور جو انکے پیچھے ہے وہ ہر چیز پر قادر ہے ف اللہ ایک عیسیٰ علیہ السلام کو تعبہ
 جواب دہ کر کے یہ جواب دگا کہ یونکہ وہ نصاریٰ سے تبریٰ کر چکے مہدین کنہین کی اولگ تسکات کر اللہ کی مشیت پر
 انکو جو بڑا دیو عجیبی بات تھی وہ کہدی یہ پھر بولن کام آیا اس طرح سب کے کام آویگا انشاء اللہ تعالیٰ ابن عباس نے
 کہا میں نے موعود کو کو حید نفع دیگی وہ ہمیشہ حبت میں رہنیکر حل زوال نہ ہوگا اللہ نے وہ اللہ خوش کہا قال
 وَرَضُوا عَنْ رَبِّهِمْ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ ۚ لَوْلَا ذَٰلِكَ لَفُتِحَ أَعْيُنُهُمْ وَالْعِلْمُ لَمَّا قَالُوا ۚ
 سَلَوْنِي يَنْفَعُ مَجْهُرًا كَوْمِنْ مَكْرُوذًا لَكَوَاهِ الْعَمَلُ كَيْفَ كَمَا كَوْمِنْ قَم سے راضی ہوا یہ وہ خور کسیر
 جس سے مریکر کہ نہیں کہا قال تعالیٰ رَضُوا عَنْ رَبِّهِمْ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ ۚ لَوْلَا ذَٰلِكَ لَفُتِحَ أَعْيُنُهُمْ وَالْعِلْمُ لَمَّا قَالُوا ۚ

۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

پھر فرمایا کہ خالق ساری کھار کا مالک ہے صرف اُن میں قادر اُن پر ہی اللہ ہے سب اُن کی ملک ہے یہ قدرت و
 مشیت میں نہ کوئی اور اس کا نظیر ہے نہ وزیر نہ عدیل نہ او کے باپ اولاد نہ بی بی نہ کوئی معبود سوا او کے ہے
 نہ کوئی رب ابن عمر نے کہا پچھلی صورت جواد تری وہ ہی سورہ مائدہ ہے فتح البیان میں کہا ہے مرد صالحین
 سے آجکے نبیین و مومنین میں ایسے کہ کفار کو اُنکا سر بولنا دن قیامت کے کچھ فائدہ نہ دیکھا ہی طرح المہیر کے
 صدق المہیر لقولہ ان الله وحده لا شريك له وحده لا شريك له ایسے کہ وہ دنیا میں جو دار عمل تھا جوٹ بولا تھا بت
 میں اشارہ فرمایا ہے طرف ثواب الخ غیر منقطع وغیر منتہی کے جو انکو حاصل ہو گائے اللہ مجھ کو بھی عبادت میں
 مصدقین میں جگر کہ توفیق صدق و سدا بخش اللہ صحتہ الحقیقی بالصالحین و اجعل لی لسان صدق
 فی الخیرین المرسلین رضی ہو کہ او انہوں نے طاعات خالصہ ترک و کفر و بدعت و ضلالت سے کیے وہ اللہ سے
 راضی ہوئے کہ اُن کو وہ چیز دی جس کا خطرہ ہی اُنکے دل پر نہ گذر تا تھا نہ اُنکی عقل و سکو تصور کر سکتی تھی
 اللہ پاک کا رضی ہونا ارفع درجات نفیم علی منازل کرامت ہو رضا ایکٹے اور وارہ ہے اللہ کا محل تہذیب
 عابدین ہے یہ دخول جنّت یہ علود اوسمیں ہر رضای الہی و غفریم ہے طلب ہو کہ وہ فائز جنّت ناجی ناسر
 ہوئے فوز کہتے ہیں کامیاب ہونے کو اتم احوال پر پھر فرمایا سارا ملک آسمان و زمین کا اوسی کے لیے ہے
 نہ واسطے عیسیٰ اور مادر عیسیٰ اور سائر مخلوقات کے یہ خاتمہ اس سورت کا سطر تحقیق حق و ندبیہ کے کذب بظاری
 پر اور واسطے دفع انبات اہیت مسیح و ام مسیح کے ارشاد ہوا ہے یا یہ سننے میں کہ جو کچھ آسمان و زمین کے
 اللہ کے مقرر اور غیر ہم سے صرف اُن میں اکیلا اللہ ہے چاہے ایجاد کرے یا اعداد مارے یا جلائے
 امر کرے نہی فرمائے کیا وہ کہے کہ کسی شے کو اشیاء میں سے کچھ بھی داخل و تصرف ہو کسی امر میں جنات کا
 مطیعین کو دنیا کو سب کا کام ہے نہ کسی اور کا جَعَلْنَا الله تَعَالٰی مُنْفَعًا مُّهِمًّا وَهٖ سِرِّ جِبْرِ قَادِرٌ
 مَنعَ هُوَ اَعْلٰی اِیْجَادِ هُوَ اَفْضٰ اَنْسَا اَلله تَبَارَكَ وَتَعَالٰی اَرْزُقْنَا لِحَضَاتِهِ وَجَعَلْنَا مِنَ الْفَاضِلِ زَيْنَ
 یَحْتَدِہٖ اَجْرُ رُوحِ جِبْرَاتِ ہٰزِدِہٖم شِعْبَانِ شَہِہٖ سَجْرِہٖ کَوْتِفِہٖم اِسْرَہٖ سَبَّارَہٖ کِی دَنْتِہٖ نَفِہٖ شِہٖتِہٖ گہنہ
 اول و ز تمام ہو لی جس نے خداوند کریم کی نعمت سے اعمال صالحات تمام ہو میں او سکو جہان پر کی حمد و ثناء ہے ہند
 کی شہد و از و ہم جہنم نہ کہہ کہ کو کہنا تفسیر اس سورت کا شروع کیا تھا وَلِلّٰہِ الْحَمْدُ وَلِلّٰہِ وَالصَّلٰوۃُ
 وَالسَّلَامُ عَلٰی خَاتِمِ النَّبِیّٰہِہٖہٗ سَفِیْعِ الْاَمْنَةِ وَحَلٰی الْاِلٰہِ وَاصْحَابِہٖہٗ وَصَلِّیْہِہٖہٗ اُمِّیْہِہٖہٗ
 اَحْمَدِیْہِہٖہٗ الشَّہِیْدِہٖہٗ وَالْحَبِیْہِہٖہٗ

۲
 اللہ تبارک و تعالیٰ
 علیہ السلام
 علیہ السلام
 علیہ السلام

اس قول کا انکار بالاتفاق یہ کہا اصح اقوال یہ ہے کہ مدعو سب آسمانوں اور زمینوں میں وہی اللہ ہے یعنی
 اہل ارض وسموات اُسی کی عبادت و دعا و توحید و اقرار الہمیت کرتے ہیں سب اسکو اللہ کے نام سے جانتے
 پہچانتے ہیں اسی کو رب و ربیباً پکارتے ہیں مگر کفار جن و انس یہ آیت اس قول پر پشیل آیت شریفہ کے
 ہے وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ يَعْنِي وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ
 زمین میں ہیں یہ بات کوئی نہ سمجھے کہ معبود آسمان جدا اور معبود زمین جدا ہے اگر ایسا ہوتا تو آسمان و زمین کا
 ہو جائے لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا اس بنیاد پر قول یَعْلَمُ مَصْرَ كَهْدٍ وَجَهْرٍ كَهْدٍ وَجَهْرٍ
 حال ہے دوسرے قول یہ ہے کہ مطلب یہ ہوا کہ اللہ ہی ہے جو جانتا ہے حال آسمان و زمین کے کہ ہوں یا جیسے
 اس صورت میں لفظ یَعْلَمُ متعلق فی السموات الخ نہ ہوگا تیسرا قول یہ ہے کہ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ پر وقف تا
 ہے وَفِي الْأَرْضِ سے دوسرا کلام جیسا اسی کا بن جبریر نے اختیار کیا ہے مَا تَكْفِيْفُونَ سے مراد سارے اعمال
 خیر و شر ہیں **ف** فتح البیان میں لکھا ہے الحمد لدلیل ہے بات پر کہ سارے حمد اللہ ہی کو ہے گو کوئی اسکی
 حمد نہ کرے سہیں تعلیم ہے لفظ معنی کی اور تعریف ہے طرف تغنا کے اور اقامت حجت ہے اور نہ جو کسی کو اسکا
 عدیل ٹہرتے ہیں کیونکہ جب کو یہ قدرت ہو کہ اسے آسمان و زمین ایجاد و فناء کیے وہی متحق جمیع محامد و
 لائق افراد حمد و ثنا ہے نہ کوئی اور لفظ سموات کو جمع کیا اسلئے کہ کسی طبق میں بعض پر بعض زمین پر تقدم
 کیا اسلئے کہ آسمان شرف ہو معبد ملائکہ ہے اور زمین کوئی مصیبت نہیں ہوئی گو زمین ہی نزدیک جہو
 سے سات طبق ہے مکن بعض پر بعض نہیں بلکہ ایک تخت ہے علی جلی نظر عباد میں آسمان و زمین سے
 بڑھ کر کوئی مخلوقات نہیں ہے اسلئے ذکر انہیں دونوں کا کیا آسمان بے ستون کھڑا ہے اور زمین متعلق و غیر
 زمین میں ممکن خلق ہے زمین ہی طرح طرح کے فوائد میں کعبل جبار نے کہا یہ آیت پہلی آیت ہے تو رت
 کی اور آخرت اسکی یہ آیت ہُوَ قَوْلُ الْحَمْدِ لِلَّهِ الَّذِي كَرَّمَ وَجْهَهُ وَلَكَ الْاَمَلُ فَيُطِئُونَ ہے کہ وہ آخر سورہ ہو
 ابن عباس نے کہا اللہ نے خلق کو حمد سے شروع کیا حمد پر ختم کیا فرمایا وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
 رَبِّ الْعَالَمِينَ پہلے اللہ پاک نے ذکر جہاں کا کیا یعنی سموات و ارض کا پہلے اعراض کا کیا یعنی ظلمات
 نور کا کیونکہ جہاں اعراض سے برنیا نہ نہیں ہوتے میں کسی نے کہا مراد سوا دلیل صوری نہا ہے سدی کا یہی
 قول ہے حسن نے کہا مراد کفر و ایمان ہے ابن عطیہ نے کہا یہ خروج ہے ظاہر سے کسی نے کہا مراد وہل و علم
 ہے کسی نے کہا جنت و نار نہیں بات یہ ہے کہ جب کو ظلمات و نور میں وہ سب انہیں داخل ہے اس صورت میں

۹
 اگرچہ اس آیت میں
 میں اور کلام اللہ کے
 دونوں سب جبریر نے
 اور فیصلہ
 ہو لے انہیں خلق
 کا اور یہی بات پہلی
 سب جبریر ہے
 اور صاحب
 ہے سارہ جہاں کا

ظلمت کفر و نور ایمان ہی درجہ حاصل ہو گیا اور من کان مبینا فاکفینا ۱۰ و جعلنا لک نوراً لیمتبی بہ فی
 التائیس کمن مثله فی الظلمات نور کا لفظ ایک جنس ہے شامل جمیع انواع ظلمات کو اسباب
 بہت ہیں انور ع کے گنتی ہیں جیسے ظلمت شب ظلمت دریا ظلمت جائے تاریک ہر جگہ کی ظلمت
 دوسری ظلمت کو خلاف ہو نور ایک ہی رنگ پر ہے ظلمات کو نور پر اسلیے مقدم کیا کہ اصل ظلمت
 ہے نور ہر ڈال گیا ہے اسی لیے دن ات سو نکلا ہے مجاہد نے کہا یہ آیت حق میں زنا دو کے آئی ہے
 جو کہتے ہیں اللہ نے ظلمت و خناس و عقارب اور کسی شے قبیح کو پیدا نہیں کیا بلکہ وہ خالق نور
 اور ہر شے حسن ہے اس آیت میں تنویر پر ہی رد ہے جو ظلمت نور کو قدیم بتلاتے ہیں ابن عمر نے
 مرفوعاً کہا ہے اللہ نے خلق کو اندھیر و بین بنایا پھر اوس پر انور ڈالا جبکہ وہ نور پہنچا اوس نے راہ لائی
 اور جو کوئی چوک گیا و گمراہ رہا و ذاک البغوی یغیر سکن لفظ ثم استبعاد کے لیے ہے یعنی بہت
 بعید ہے جو خالق ارض و سما جمل ظلمات و نور ہو وہ لائق اسکے ہے کہ اسی کی مح و ثنا کیجاوے
 اوی پر ایمان لایا جاوے نہ لائق اسکے کہ اسکے ساتھ کفر کریں کسی کو اوس کا شریک عدیل نہیں اور
 جو کہ کچھ بھی قدرت نہ کہتا ہو یہ نہایت حماقت غایت درجے کی سفاهت نہیں ہے تو یہ کیا ہے
 اللہ تو یہ نعمتیں دے اور کفار کفر کریں علی نے کہا یہ آیت حق میں اہل کتاب کے اُتری ہے قتادہ
 و سدی نے کہا اہل شرک میں مجاہد نے کہا یقیناً کوئن بمعنی یثیر کوئن ہے زید نے کہا جن خدا کو
 کو پوجتے ہیں ان کو خدا کے برابر نہیں اتے ہیں حالانکہ نہ کوئی اسکا عدیل ہے نہ ہمسر نہ کوئی اور خدا ہے
 سوا اسکے نہ اوس نے بی بی کی نہ بچا لیا سٹی سے آدم کو نبیا یا خطاب سب کو کیا اسلیے کہ سارے
 انسان انہیں کی اولاد و نسل میں ہیں یا مرد سارے بشیر ہیں اس اعتبار سے کہ جس نطفے سے وہ پیدا
 ہوئے ہیں وہ مٹی سے بنایا گیا ہے و گرنی آدم کا بعد ذکر ارض و سما کے اسلیے کیا ہے کہ عالم ہر مخرج
 ہے عالم اکبر کے مطلب ان مور کے ذکر سے و فکر ناکر کفار و عبث و نشور کا اور ذکر کرنا ان کے جود و غنا کا ہے
 کہ ان امور کو انکھون سے دیکھا کہی شک کرتے ہیں جلیں میں اختلاف ہے سلف و خلف کا بعض نے کہا
 اوان حرفت اوقات اہل و بیرون ہے ثانی اجل موت یا اول موت ماضی اور ثانی موت باقی ہے یا اول اجل محمود ہے
 اور دوم زیات عمر بسبب بر و صلہ رحم گناہاں تعالے و صلی علیہ وسلم من ممتحن و کلا یفقص من عمرہ
 لکافی کتاب حدیث میں آیا ہے کہ صلہ رحم عمر بڑھاتا ہے اور جہان و باہر و مان جانا اسباب موت ہیں

مجاہد نے فرمایا کہ جو کفار کفر کریں علی نے کہا یہ آیت حق میں اہل کتاب کے اُتری ہے قتادہ و سدی نے کہا اہل شرک میں مجاہد نے کہا یقیناً کوئن بمعنی یثیر کوئن ہے زید نے کہا جن خدا کو کو پوجتے ہیں ان کو خدا کے برابر نہیں اتے ہیں حالانکہ نہ کوئی اسکا عدیل ہے نہ ہمسر نہ کوئی اور خدا ہے سوا اسکے نہ اوس نے بی بی کی نہ بچا لیا سٹی سے آدم کو نبیا یا خطاب سب کو کیا اسلیے کہ سارے انسان انہیں کی اولاد و نسل میں ہیں یا مرد سارے بشیر ہیں اس اعتبار سے کہ جس نطفے سے وہ پیدا ہوئے ہیں وہ مٹی سے بنایا گیا ہے و گرنی آدم کا بعد ذکر ارض و سما کے اسلیے کیا ہے کہ عالم ہر مخرج ہے عالم اکبر کے مطلب ان مور کے ذکر سے و فکر ناکر کفار و عبث و نشور کا اور ذکر کرنا ان کے جود و غنا کا ہے کہ ان امور کو انکھون سے دیکھا کہی شک کرتے ہیں جلیں میں اختلاف ہے سلف و خلف کا بعض نے کہا اوان حرفت اوقات اہل و بیرون ہے ثانی اجل موت یا اول موت ماضی اور ثانی موت باقی ہے یا اول اجل محمود ہے اور دوم زیات عمر بسبب بر و صلہ رحم گناہاں تعالے و صلی علیہ وسلم من ممتحن و کلا یفقص من عمرہ لکافی کتاب حدیث میں آیا ہے کہ صلہ رحم عمر بڑھاتا ہے اور جہان و باہر و مان جانا اسباب موت ہیں

اوندے لیے آسمان سے پانی برساتا تھا زمین میں جتنے جاری تھے یہ سترج تھا وہ سطح افق کے اور ڈھیل تھی طرف سے ہمارے جب اونہوں نے خطایا وسیعیت کی تو ہم نے اوندکو تباہ و برباد کر دیا وہ ایسے گئے جیسے روز گزشتہ فقط ایک حکایت رہ گئی اوندے بعد ایک اور ہی گروہ پیدا کیا واسطے امتحان کے کہ دیکھیں یہ کیا کام کرتے ہیں جب اونہوں نے یہی ویسے ہی کام کیے تو اوندکو بھی ہلاک کر دیا سو تمام ڈر کے چلو کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہاری بھی وہی گت ہووے جو انکی ہوئی اسلئے کہ تمہاری عزت اس پر کچھ نہ زیادہ نہیں ہے یہ رسول جنکو تم نے جہنم لایا اسکی بزرگی نزدیک اللہ کے اوندے رسول سے زیادہ ہے اسلئے تم لوے ترغیب و معاذ عقاب ہو اگر اللہ کا لطف احسان تم پر نہ ہو فتح البیان میں لکھا ہے کہ مخاطب اس آیت کے اہل مکہ ہیں انکے اعراض پر دیا گیا کہ تعجب نہ کر کیونکہ یہ مکذب ہیں قرآن یا محمد صلی علیہ وآلہ وسلم کے اب جلد انجام اپنے اس تمہرا کا پہچان لینے کہ قرآن کہتے ہیں ایک زمانے کو لوگوں کو یعنی کیا اونہوں نے خبر گلے لوگوں کی نہیں سنی یہ تو واسطے تجارت کے گرمی میں طرف شام کے سورتی طرف میں کے ہمیشہ جاتے آتے تھے زمین انکے پہلے جو تین تھیں وہ عصر العصر صبحی تکذیب انبیاء کے بدولت ہلاک ہو گئیں جیسے قوم نوح و عاد و ثمود جنہوں نے جو قوت و شوکت و صولت و دولت و طاقت میں اسطرتن سعت رزق دنیا میں اوندکو دی تھی وہ تمکو نہیں دی ہے پھر ہی اوندکو خاک میں ملا دیا تم تو انکے کہیں کمتر ہو انکے وقت میں آسمان سے پانی بہت برساتا تھا جس سے طرح طرح کے فواکہ و غلات پیدا ہوتے تھے تو خطہ پر تہا وقت پر پانی ملتا تھا زمین میں نہرین بہتی تھیں درختوں کے نیچے گہر و نکے اندر مراد کثرت باغات ہے مطلب یہ کہ اللہ نے اپنے بڑا انعام کیا تھا اور زمین میں اچھی طرح اوندکو جایا ایسا یا تھا کہ وہ شکر کریں گے نہ شکر طاعت بجا لائیں گے نہ معصیت لکن جب انہوں نے کفر ان نعمتوں کا کیا تو ہم نے اوندکو باوجود اس ملک و قوت کے سبب اوندکے گناہوں کے مٹا دیا اوندکے عوض دوسرے لوگ آباد کیے تو یہ کہ باوجود کمتر ہونیکے انہوں نے کس قطار و شمار میں ہو یہ بیان ہے اللہ پاک کی کمال قدرت و قوت سلطنت کا کہ جسکو چاہے اوٹھا کر مٹائے جو چاہے نہائے جائے انکم کثیرہ کے ہلاک کرنے کو کچھ انکے ملک میں نقصان نہیں آیا اگر ایک امت گئی تو اسکی جگہ دوسری آئی یہ آیت عبرت و وعظت ہے وہ سطح خلاف کے احوال سلف سے کہتے ہیں اگلے لوگ تین سو چار سو ہزار ایک زیادہ سال تک جیوتھے اس بنیاد پر قرن مہزار وسط سے اس نے کی عمر کا دیکھو کہ کیا بلکہ قرطاس فلکس و بائد یھم لقال الذین کفروا ان هذا

جہٹلا یا ہے مگر نصرت و انجام نیک دنیا و آخرت میں مومنوں ہی کو ہے کوئی بات پریشان ہونے
 اور گہرا ہونے کی نہیں ہے ذرا چل پہر کر دیکھو تو کہ اگلے لوگوں پر جو کذب و معاند رسا ہے کیسا عذاب
 نکال و عقاب دنیا میں نازل ہوا آخرت کا عذاب الیم جدا ہے جو ان کے لیے ذخیرہ کر رکھا گیا ہے اللہ نے
 رسل و مومنین کو بچا لیا جو بلا آئی وہ جہٹلائے والوں پر آئی فتح البیان کا بیان یہ ہے کہ وہ لوگ
 کفر میں ایسے سخت و درشت ہیں کہ اگر لکھی ہوئی کتاب بھی اترتی آنکھ سے دیکھتے ہاتھ سے چبوتے
 تو بھی اسکو جادو بتاتے قرطاس وہ ہے جہنم کچھ لکھا ہو ورنہ طرس کا غذا بولتے ہیں پہر اگر موافق نہ
 خیال باطل کے فرشتہ آتا تو بھی ایمان نہ لاتے جب نہ لاتے تو ہلاک ہو جاتے اسد پاک کی عادت حق میں
 کفار کے یہ کہ جب بعد فرازیش کسی نشانی کے ایمان نہیں لاتے ہیں تو مستوجب عذاب ہو کر مستاصل
 کر دیے جاتے ہیں پہر ایک لمحہ کی مہلت نہیں دیجاتی ہے جہنم کو اپنی جنس سے میل ہوتا ہے اس لیے
 فرشتہ صلح صورت پر نہیں آسکتا اگر آتا تو کسی مرد کی شکل میں جتنا جسم کشیف میں ظہور کرتا یہ اس وقت بھی
 شبہ پیدا کرتے اس کے رعب و خوف سے بہا گئے ایسے صلح سے بھی پھیری کہ رسول جنس بشر سے ہو یہی سبب
 ہے کہ ملائکہ پاس انبیاء کے صورت انسان میں آتے تھے تاکہ وحشت و دہشت نہ ہو جس طرح جبریل
 علیہ السلام پاس حضرت م کے صورت دھچکلی میں آئے یا دوفرشتے پاس داؤد کے دو مرد کی شکل
 میں آئے اسی طرح پاس ابراہیم و لوط علیہما السلام کے آئے تھے اللہ نے لفظ جبریل کا کہا نہ بشر کا ایسے کہ یہ
 جبریل بطریق تشبیل کے ہوتا نہ بطور قلب حقیقت معجزہ وہ کہنے لگتے کہ یہ تو فرشتہ نہیں ہے مرد ہے پہر
 اپنے کفر پر جبرے تھے اگر انکو فرشتہ بتایا جاتا تو تکذیب کرتے اللہ نے حضرت کو تسلی دی کہ جب طرح
 یہ تھے استہزا کرتے ہیں اسی طرح اگلے رسولوں سے بھی استہزا کرتے تھے مگر وہ استہزا انکا اونکا انہیں ک
 گلے کا مار ہوا تم ان سے کہہ دو کہ ذرا زمین میں چل پہر کر دیکھیں کہ انکا انجام کیا ہوا انار عقوبت کچھ بھی نہیں
 ہیں گہر ویران پڑے ہیں باغات اجڑے ہوئے ہیں سو تم بھی بصورت اس استہزا و کفر کے انہیں میں جا ملو
 جیسے وہ برباد ہو کر تم بھی تباہ ہو جاؤ گے قُلْ لَنْ مَّآ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتُبٌ عَلَى الْقُدُسِ
 الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ
 وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْإِيلِ وَالْأَنْهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ قُلْ أَعِدَّ اللَّهُ لِلَّذِينَ اتَّخَذُوا
 وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُهُمْ وَلَا يَطْلَعُ قُلْ لَنْ أَمُرُّنَّ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونُ مِنْ

الْمَشْرِكَينَ ۚ قُلْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۚ مَنْ يُضَرِّفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجَعَهُ ۚ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ۚ پوچھو کہ کاتب جو کچھ ہے آسمان و زمین میں کہہ لیتے کہ ہے اور کوئی کہتا ہے وہ
 مہربانی البتہ تمکو جمع کر لگاؤں قیامت تک اس میں شک نہیں جہنوں نے ماری اپنی جان وہی نہیں ہے
 اس کا ہے جو بتا ہے رت میں اور دن میں اور وہی ہے سب متا جاتا کہہ کیا اور کوئی بکڑوں اپنا
 مددگار اللہ کے سوا پوچھنا ہے والا ہے آسمان زمین کا اور وہ سب کو کہلاتا ہے اسکو کوئی نہیں کہلاتا کہہ
 مجھ کو حکم ہے کہ سب سے پہلے حکم انوں اور تو نہ ہو شرک پکڑنے والا تو کہہ میں دیتا ہوں اگر حکم ناموں میں
 رب کا ایک شے دیکھنے غراب کے جس پر وہ ملا اسدن اس پر رحم کیا اور یہی ہے بڑی مراد اگلی ف
 اللہ نے خبر دی کہ اس پر بادشاہ ہے زمین و آسمان و اقیانیا کا اسنے اپنے نفس مقدس پر رحمت کو لکھ
 رکھا ہے صحیح میں ابوہریرہ سے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَمَّا خَلَقَ الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابًا
 عِنْدَ قَوْقُوسِ الْعَرْشِ اِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي پہلے اپنے نفس کو ہم کی قسم کہا کہ کہہ کہ میں اپنے بند و نگو
 میقات یوم معلوم میں جمع کروں گا وہ میقات دن قیامت کا ہے جس میں کس طرح کا شک و شبہ نہیں یعنی
 نزدیک عباد و عوین میں کہ ہو جاہلین مکذبین سواد ہمیشہ اپنے رب میں سرور ہوں ابن عباس نے کہا حضرت
 سے پوچھا لو کس مندرجہ علیہ سب کے کثرے ہونگے دامن بانی ہی ہو گا فرمایا قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں ہے
 میری جان مان بانی ہو گا اللہ کے دوست انبیاء کے حوض پر آؤنگے اللہ ہزار فرشتے کھڑے ہو گا انکے ہاتھ
 میں آگ کے عصا ہونگے وہ کفار کو انبیاء کے حوض سے مانچیں گے دَاْعَاؤُنْ مُّزِدْ وَنَزِدْ وَهَذَا حَوْثُ
 عَزِيزٌ تَزِدْ مِیْنِ اِيَّاهُ کہ ہنری کا ایک حوض ہو گا میں اسید کرتا ہوں کہ سب سے زیادہ میرے حوض پر آؤ
 ف پہلے فرمایا جن لوگوں نے اپنی جان کا نقصان کیا دن قیامت کے وہ عادی تصدیق نہیں کرتے
 نہ اسدن کے شر سے ڈرتے ہیں حالانکہ جو دابر زمین و آسمان میں ہے سب اسکی خلق و عبید ہے اسی کے قہر و
 تصرف تدبیر کے نیچے ہے لا الہ الا ہو وہ سب کے اقوال سنتا ہے سب کے حرکات و ضمار و سرائر
 جانتا ہے پہلے اپنے بندے و رسول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جبکہ توحید و عظیم شرم و قیوم دیکر بھیجا ہو لوگوں کے
 بلانے کا طرف صراط مستقیم کے حکم دیا ہے یہ فرمایا تو کہہ کیا میں اللہ کے سوا کسی اور کو اپنا دلی شہید اؤں کہ قولہ
 قُلْ اَعْبُدُوا اللّٰهَ تَاجِرٌ قَوْلِيْ اِنَّهَا الْبَلٰغَةُ لَوْنِ مُطْلَقٌ کہ میں سوا اللہ حدہ لا شریک لہ کے کسی کو اپنا
 مددگار نہ بناؤں گا کیونکہ خالق و ربیع آسمان و زمین بغیر مثال سابق کے وہی اللہ ہے جو کہلاتا ہے اور جو

۲
 جو کہہ لیتا ہے وہی نہیں ہے
 "وَأَفْعَلُ"

یہ کہاوے ساری خلق کو رزق دے یا وجود اسکے کہ محتاج خلق نہیں ہے کہا قال تعالیٰ وَمَا خَلَقْتُ
 الْإِنْسَانَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادَتِي وَنُوحٍ حَٰدِثِ ابْنِ ہریرہ میں آیا ہے کہ ایک آدمی نے اہل قبا سے حضرت علیؓ سے
 کی کہ ہاں کہلا یا یہ ہم ہی ہمراہ گئے تھے جب کہا نا کہہ کرنا تہہ وہ ہوئے کہا لَعَلَّكَ لِلَّهِ الَّذِي يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ مِنْ
 عَلَيْكَ أَهْدَ سَأَوْا وَطَعْنًا وَسَقَانًا مِنَ الشَّرَابِ كُلُّ بَلَدٍ حَسْبُ أَكْبَلْنَا لَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا مَكَانِي وَلَا
 مَكْفُورٍ لَا مُسْتَغْنَى عَنْهُ لَكَ اللَّهُ الَّذِي طَعْنًا مِنَ الطَّعَامِ وَسَقَانًا مِنَ الشَّرَابِ وَكَسَانًا مِنَ الْكِسَاءِ وَهَذَا
 مِنَ الصَّلَاةِ بَصْرًا مِنَ الْعَمَى فَضَّلْنَا عَلَى الْكَثِيرِ مَنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا لَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ پھر انہی نے فرمایا کہ
 پیغمبر تم کہہ دو مجھ کو حکم ہے کہ میں اہل سلمان ہوں اس امت سے شرکوں میں سے نہ ہوں میں عذاب قیامت
 سے ڈرتا ہوں اس دن جس سے عذاب دو کر دیا گیا وہ مرحوم ہے یہی ہے کہلی مراد کقولہ فَنَزَّ دُخْنُ
 عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَنَزَّ نَارُ فَوْزٍ کہتے ہیں حصول نوح نفعی خسارہ کو فتح البیان میں کہا ہے کہ آیت پھر
 ایک احتجاج قاطع تکبیر ساطع ہے کیا قدرت ہو کہ اس سے رہائی پاوین اس لیے کہ جس سے پوچھو گے کہ خلق
 ارض و سما کوں ہے وہ چارنا چار یہی جواب دیگا کہ اللہ ہے جب یہ بات خود اونکے اقرار سے ثابت ہو
 چکی تو اب اپنے قیام حجت کا ہو گیا اب اللہ چاہے تو انکے عذاب میں جلدی کرے مگر اس نے اپنی ذات
 پاک پر رحمت کو لازم کر لیا ہے اس میں تعزیب ہے اور کو جو معروض ہیں کہ اسکی طرف متوجہ ہوں اور تسکین خاطر ہے
 انکی کہ اللہ رحیم ہے عقوبت میں جلدی نہیں کرتا ہے توبہ و انابت کو قبول فرماتا ہے ایک رحمت اس کی
 یہ کیا کم ہے کہ رسول بھیجے کتابیں اور ان میں توحید پر دلیلین قائم کیں حدیث سلمان میں مرفوعاً آیا ہے پھر
 کہیں اللہ نے سو رحمتیں جس دن آسمان زمین کو نبایا اور زمین سے ایک رحمت کے سببے خلق با رحمت
 کہہتی ہے تنانوے و اطو دن قیامت کے کہہ چھوڑی ہیں جب قیامت ہوگی اس رحمت سے اونکو
 پورا کریگا اب وہ یہ کہتے ہیں حضرت نے فرمایا لَمْ أَفْضَلْ لَكَ اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابًا بِأَفْضَلِهِ عِنْدَهُ ذُو
 الْعَرْشِ إِنَّ رَحْمَتِي سَبْعَتِ غَضَبِي یہ حدیث کئی طریق سے صحیحین آئی ہے یہ فرمانا کہ تمکو اللہ دن
 قیامت کے جس میں شک نہیں ہے جمع کریگا ترمیم ہے بعد از عیب کے وعید ہے بعد وعدہ کے یعنی اگر
 اپنی رحمت تو تمکو مہلت دی ہے تو تمکو فراہم کر کے جزا بھی دیگا پھر جو کوئی منجملہ عصا کے سختی عقوبت
 ہوگا اسکو عقاب کی گوا جو خاصیر بن نفس میں وہ ایمان نہیں لاتے اس لیے کہ انکی تقدیر میں خسار لکھ گیا
 وہ باعث ہو انکے اتساع پر ایمان سے ان جبریر نے کہا جس چیز پر سوچ نکلتا دوتا ہے وہ منجملہ

ساکن لیل و نہار ہے سو مرد و ماسکین سے سارے دو اب حیوانات طیر وغیرہ میں خشکی میں ہوں یا تری
 میں یہ آیت مفید ہے مطلب یہ کہ سارے موجودات اللہ کے ملک میں نہ کسی غیر کے وان یسئسک اللہ
 یضرب فلا کاشف لہ الا هو وان یسئسک یضرب فہو علی کل شئ قدير وہو القادر فوق عبادہ و
 هو الخیر فلای شئ الا شئ کبر شہادۃ قل اللہ شہید بیتی ویکونوا وحی الی ہذا القرآن
 لا یندکم بہ ومن یعلم ما یتکلم لکنہم و ان مع اللہ اللہ اخصہ قل اشهد قل انما ہوا اللہ واحد لا ینبئ
 بئی میتا نشرون والذین اتینہم الکتاب یعرفونہ کما یعرفون ابناءہم الذین حبسوا انفسہم فہم
 کا یؤمنون ومن اظلم من ان یترا علی اللہ کین با الکتب یا یترہ انہ لا یفعل الظالمون ہا اگر سوچو چاہو
 تمہکو اسد کچھ سختی پہ اسکو کوئی نہ اوتھا دے سو اس کے اور اگر تمہکو سوچو چاہو پہلائی تو وہ ہر چیز پر قادر
 ہے اسی کا زور پہو چاہتا ہے اپنی بند و نپر اور وہی ہے حکمت والا خیر دار تو کہہ سچیز کی بڑی گواہی کہہ
 اللہ گواہ ہے میرے اوتھا رہے چ اور ازل سے تمہکو یہ قرآن کہ تمکو اس سے خبر دار کروں اور جسکو ہم
 پہونچے کیا تم کو اسی دیتے ہو کہ اللہ کے ساتھ موجود رہی ہیں تو کہہ میں نہ گواہی دوں گا تو کہہ دہی ہے میرے
 ایک اور میں قبول نہیں کہتا جو تم شریک کرتے ہو جنکو ہم نے دی ہے کتاب اسکو پہچانتے ہیں
 جیسے اپنے بیٹوں کو جنہوں نے داری اپنی جان ہی نہیں مانتے اس سے ظالم کون جو جھوٹ باندھے
 اسد پر جہٹلاوے اسکی آیتیں مقرر پہلا نہیں پلے گنہگاروں یہ جو فرمایا کہ اگر پہلائی پہونچائے
 اس سے معلوم ہوا کہ پہلائی پہونچا یا چاہتا ہے گواہی سے مراد قسم ہے یعنی میں قسم کہتا ہوں اسد کی
 اس سے زیادہ کون قسم ہوگی اگر میں جہٹلایا نہ مجھے بدتر کوئی نہیں اور اگر میں قسم پہونچا یا اور تم نے جہٹلایا
 تو تم نے گنہگار کوئی نہیں پہونچا فکر دانستہ اللہ نے اس آیت میں خبر دی کہ مالک نعم و ضرر کا اور تصرف خلق
 میں جان طرح چاہے اللہ کوئی اس کے حکم کا ماننے والا اسکی قضا کا پہیرنے والا نہیں کہو کہ تعالیٰ
 مَا یَفْعَلُ اللّٰهُ لَآئِیَاسٍ مِنْ تَحْوٍ فَلَکُمْ مِّنْکَ لَہَا وَمَا یُسْکِتْ فَلَکُمْ مِّنْ سِلْکَ لَہُ مِنْ بَعْدِہِمْ صِحِّیْنِ لَیْسَ
 حضرت نے کہا ہے اللہ تم کا ماننے والا ہے لایا اعطیت و لا معطی لای منعت و لا ینفم و لا یجوز منک الی الحد
 اسلیب یہ فرمایا کہ اسد زبردست ہے اور چہار کے یعنی اگر زمین اسی کے لیے خاضع ہیں جبارہ اس کے سوا
 وکیل میں وجہ اس کے روبرو جبکہ دب میں ہر شے مقہور ہے ساری خلق مطیع ہے سب اشیاء اس کی
 عظمت و جلال کبار و عظمت و علو و قدرت کو سب سے متواضع ہیں زیر حکم و فرمان آہی ہیں وہ اپنے سب

وقف کلام
 ج

جہٹلایا نہ مجھے بدتر کوئی نہیں اور اگر میں قسم پہونچا یا اور تم نے جہٹلایا تو تم نے گنہگار کوئی نہیں پہونچا فکر دانستہ اللہ نے اس آیت میں خبر دی کہ مالک نعم و ضرر کا اور تصرف خلق میں جان طرح چاہے اللہ کوئی اس کے حکم کا ماننے والا اسکی قضا کا پہیرنے والا نہیں کہو کہ تعالیٰ مَا یَفْعَلُ اللّٰهُ لَآئِیَاسٍ مِنْ تَحْوٍ فَلَکُمْ مِّنْکَ لَہَا وَمَا یُسْکِتْ فَلَکُمْ مِّنْ سِلْکَ لَہُ مِنْ بَعْدِہِمْ صِحِّیْنِ لَیْسَ حضرت نے کہا ہے اللہ تم کا ماننے والا ہے لایا اعطیت و لا معطی لای منعت و لا ینفم و لا یجوز منک الی الحد اسلیب یہ فرمایا کہ اسد زبردست ہے اور چہار کے یعنی اگر زمین اسی کے لیے خاضع ہیں جبارہ اس کے سوا وکیل میں وجہ اس کے روبرو جبکہ دب میں ہر شے مقہور ہے ساری خلق مطیع ہے سب اشیاء اس کی عظمت و جلال کبار و عظمت و علو و قدرت کو سب سے متواضع ہیں زیر حکم و فرمان آہی ہیں وہ اپنے سب

افعال میں حکیم ہے مومنوں و محال الشیاء سے خبر واد ہے نہیں تیا مومن کو نہیں منع کرتا مگر مستحق منع کو واللہ
 العبد جانتا ہے جو میں پاس تھا اسے لایا ہوں اور جو کچھ تم کہتے ہو یہ قرآن نذیر ہے اوسکو جسکو پہنچا
 کہ قولہ تعالیٰ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالثَّانِي مَوْعِدًا محمد بن کعب نے تفسیر میں بکفر میں کہا ہے جسکو
 قرآن پہنچا اُسے گویا حضرت کو دیکھا ابو خالد نے کہا بلکہ بات یہی کی دوسرے لفظ ابن کعب کا یہ ہے مَعْنً بَلَاغُهُ
 الْقُرْآنُ فَقَدْ أَبْلَغَهُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَادَاهُ نَعْنُ قَدْ نَادَاهُ نَعْنُ قَدْ نَادَاهُ نَعْنُ قَدْ نَادَاهُ نَعْنُ
 آيَةُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَقَدْ بَلَّغَهُ أَمْرُ اللَّهِ دَوَاءُ عَبْدٍ لِلذَّنْبِ يَعْنِي تَمَامُ كَلَامِ مَوْعِدًا جسکو ایک آیت ہی کتاب اللہ
 کی پہنچی اُسکو اللہ کا حکم پہنچ گیا احمد شہ پر عمل حفاظ و قرار امت نے خوب کیا ایک آیت کی سی سارا قرآن پہنچا
 دیا ہر علمائے امت نے قرآن کے معنی پہنچا دیے صد تفسیر لکھے ہر زبان میں کیا لغت عرب کیا کلام عجم
 ترجمہ قرآن کا ہوا تبلیغ لفظ و معنی کا جو حق تھا وہ ادا کر دیا گیا اب اگر کوئی اوس پر نہ چلے اور مبلغین کی تبلیغ
 کو نہ مانے تو یہ اسکی بدتمیزی ہے برج بن انس نے کہا ہے حَقُّ عَلَيَّ امْرِئٍ اتَّبَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمَ أَنْ يَدْعُوكَ الْإِنْدَى عَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْلَا فَكَمْ كَانَ يُدْعَى ابْنُ آدَمَ يَعْنِي
 ہر تنہم رسول پر حق ہے کہ جس طرح حضرت نے دعوت و انذار کیا ہے اس طرح یہ بھی کرے یہ کام اہل علم کا ہے
 مگر اب کہاں پہنچا دیا کہ یہ اہل کتاب حقیقت میں حق و توحید اسلام کی ویسی ہی پہچانتے ہیں جس طرح
 کہ اپنی اولاد کو پہچانتے ہیں اس لیے کہ انکو خیار رسول پر اطلاع ہے کہ وہ سب موجود باوجود حضرت م کی خبر
 و بشارت دیکھتے ہیں معصیت و صفت و بدلہ و ہاجر حضرت م اور صفت امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ و
 سلم بیان کر گئے ہیں اسی لیے جو لوگ خاص نفس میں ہوں اس میں جلی ظاہر پر کہ بشارت قدیم و حدیث انبیاء
 علیہم السلام ہے بیان نہیں لاتے سو بڑا ظالم وہی شخص ہے جو اللہ پر افسوس کرتا ہے یا اللہ کے حج و برہین و دلائل
 کو جھٹلاتا ہے ایسے ظالموں کو فلاح نہیں فتح ایمان کا لفظ یہ ہے کہ اگر اللہ تجھ پر کوئی ضرر اوتارے جیسے
 فقیر یا مومن یا بلا تو کسی کو قدرت اُسکے دور کرنے پر نہیں ہے اور اگر خایا عافیت و نعمت دے تو وہ دے
 سکتا ہے بغیر کا لفظ شامل ہے ہر لذت و فرح و سرور کو جو انسان کو ملے یہ خطاب اگرچہ حضرت م کو
 ہے مگر عام ہے و مگر ہر کسی کے بن عباس کہتے ہیں ایک دن میں پیچھے حضرت م کے تھا فرمایا اسے اُس کے
 میں تجھ کو کچھ باتیں سکھاتا ہوں تو نگاہ کہہ اللہ کو گاہ کہہ گناہ کو نہ تو گناہ کہہ اللہ کو تواسے کو اپنے سامنے پاؤ گناہ
 لگنے لگتے تھے ان سے انکے جب م دیا ہے تو اللہ سے چاہ تو جان لے کہ اگر ساری امت جمع ہو کہ تجھ کو کچھ نفع پہنچا

”اسکا“
 ”اگر کچھ باتیں سکھاتا ہوں تو نگاہ کہہ اللہ کو گاہ کہہ گناہ کو نہ تو گناہ کہہ اللہ کو تواسے کو اپنے سامنے پاؤ گناہ لگنے لگتے تھے ان سے انکے جب م دیا ہے تو اللہ سے چاہ تو جان لے کہ اگر ساری امت جمع ہو کہ تجھ کو کچھ نفع پہنچا“

تو نہیں پہنچا سکتی مگر اتنا جتنا کہ اللہ نے تیرے لیے لکھ دیا ہے اور اگر جسم ہو کہ تجھے کچھ نقصان پہنچا
تو نہیں پہنچا سکتی مگر اسی قدر جو اللہ نے تجھے لکھ دیا ہے اقلام مرفوع ہو گئے صحف خشک
پڑ گئے آخر جہ اللہ زمین و زمین نے اتنا اونڈا دے کیا ہے تو پہچان اللہ کو فراموشی میں وہ پہچان گیا تجھ کو
سختی میں ابن ابی شیبہ نے کہا اسی کے ٹک بہک یا اسی طرح مطولاً من را حیدرین ہی آیا ہے قہر ہے میں غلبے
کو قاہر غالب کو فوق ایک صفت ہے اللہ کی جس سے متعللاً او کا ساری مخلوقات پر ثابت ہوتا ہے
اللہ مفرد ہے ساتھ اس صفت کے فہم علی الذات معنی القنات لفظ شے کا اطلاق قدیم حادث ممکن
محال سب پر ثابت ہے طلبت ہو کہ اللہ مفرد ہے ساتھ ربوبیت و قیام میں کے توحید پر اسکی شہادت
اس میں عا پر سب سے بڑی اور بڑا کہ ہے سود ہی ہمارے تمہارے سچ میں گواہ ہے اسی نے یہ قرآن پہنچا
کہ میں تمکو ڈرناؤں اور اسکی مخالفت سو ڈراؤں جسکے پاس یہ پہنچا یا آئندہ پہنچا دے اسکے لئے نذر
ہے قیامت تک عرب ہو یا عجم گواہ ہو یا کالاساری اتوں کے لئے حجت ہو یا ت دلیل ہے ہر بات
پر کہ احکام قرآن پاک دلائل و قرآن مجید جرح شال حاضرین زمانہ نزول تھے ہی طرح شال موجود ہیں انہ
استقبال تحبیت بات ٹھہری تو اب کچھ حاجت ان ہفوات و خرافات کی نہ رہی جو علم فروع یا علم کلام میں
مذکور ہیں یہ بات بھی دور ہو گئی کہ فہم قرآن مخصر المہ مجتہدین پر تھا اگر ایسا ہوتا تو کون مبلغ پر حجت نہ
ہو تہ تار حالانکہ قیامت تک دنیا میں جو مسلمان پیدا ہو گا اور جو موسیٰ شکم مادر سے کنار پدر میں آوے
گا یہ قرآن اسکے لیے ایسا ہی نذیر و بشیر ہے جیسا واسطی سلف اس امت کے تھے یعنی صحابہ کے لیے
اس نے کہا جب آیت اتری حضرت م کے کسی تفسیر نجاشی ہر جبار کو لکھا اور انکو طرف اللہ کے بلایا آخر
ابو الشیخ و ابن جریر و تہ نجاشی سے مراد اس جگہ ہر بادشاہ حبشہ ہے ابن عباس کا لفظ مرفوع یہ ہے
مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنَ فَكَانَتْ شَأْنَهُ نَهْيًا لَهُ فَمَا هَذِهِ الْآيَةُ اخْرَجَهُ كَبُوتُ نَعِيمٍ وَالْحَلِيبُ ابْنُ النَّجَّارِ قَطْرِي
کہا من بَلَغَهُ الْقُرْآنَ حَتَّى يَفْقَهُهُ وَيَعْقِلَهُ كَانَ كَمَنْ عَاينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ
مجاہد نے کہا لا یند کہ یہ اس سے مراد عرب ہیں و من بَلَغَهُ اس سے مراد عجم میں حدیث ابن عمر میں مرفوعاً
آیات ہے بَلَغُوا حَتَّى وَلَوْ آيَةُ اخْرَجَهُ النَّجَّارِ مراد اس آیت سے و جگہ یا تو آیت کتاب ہے یا ایک
سنت سنن مطہرہ سے یا دونوں میں سے و کا لفظ مرفوع یہ ہے سر سبز کہ اللہ اس مرد کو جسے سننا ہم سے
کچھ پہنچا دیا ہو جیسا سننا یعنی جو کاتون بہت پہنچائے ہوئے زیادہ یاد رکھنے والے ہیں سننے

والے سے اخْرَجَهُ الْاَرْمَنِی لفظ سیکم وناشکیا شال ہے قرآن و حدیث دونوں کو اس لیے کہ حدیث سے قرآن ہی سنا حدیث ہی سنی چھو کہہ سنا ہوا اس سب سے ہوئے کا پہونچا نا چاہیے کتاب ہو یا سنت یہ حدیث دعا ہے حق میں محدثین امت کے کیونکہ تبلیغ سنت خاص اسی گروہ ہاشکودہ کے مانہ سے ہوئی ہے پس یہ ابن عباس نے کہا سَمِعْتُمْ مِنْكُمْ وَنَسِيتُمْ مِمَّا كُنْتُمْ عَلَّمْتُمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْفٰسِقِینَ یعنی تم نے ہم سے سنا تم سے اور وہ نے سنا اونے پہر اور وہ نے سنا گویا یہ ایک سلسلہ سماعت کا قائم ہوا ہے میری جبر ہے کہ علماء امت و طلبہ علم ہمیشہ سے خلفا عن سلف سلسلہ اسناد و سماعت دروایت کتاب اللہ و سنت ہوا لصلی اللہ علیہ وسلم کا درمیان اپنے قائم دائم باقی رکھتے ہیں اور یہ سلسلہ انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک کسی نہ کسی گروہ میں اس امت کے سطح جاری ساری رہے گا و لہذا عصبائہ اہل حدیث صحابہ میں اس سلسلہ الذہب کے دعا ہے حضرت اَنْصَرُ اللّٰهُ اَمْرًا سَكْمَةً وَنَاشِكِيًا اَنْهِيْنَ كَسَقِمْ مِّنْ هٰذَا عَجَلُ هٰذَا اَلَيْسَ كَمَنْ كُلِّ تَخْلُفَ حَدُّ وَهَلَا اَنْهِيْنَ كِي تَعْدِلُ ہے زبان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اب اس سے زیادہ اور کیا شرف ہو گا اس شرف بفضل میں کوئی طائفہ علم شریک و عدیل اس گروہ باصدق وصف کا نہیں ہے پہر اللہ پاک نے بطور تزیین و تفریع یہ استفہام کر کیا تم لوگ اللہ کے ساتھ اور اللہ ہی بتاتے ہو حالاً معبود سارے جہان کا ایک ہو ستمین تعدد نہیں سلو میں تو ہرگز اس طرح نہ کہوں گا بلکہ اس تعدد کا انکار کروں گا میرا قول تو یہ ہے کہ اللہ ایک ہے کوئی شریک او سکا نہیں میں تمہارے اس شرک سے بیزاریوں پہر فرمایا جنکو ہم نے کتاب دی ہے یعنی علمائے یہود و نصاریٰ جو زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تھے نوریت انجیل پڑھتے پڑھتے تھے وہ حضرت کو یا قرآن پاک کو یا توحید کو خوب ہی جانتے پہچانتے تھے حبس کوئی اپنے بیٹوں پہنچاتا ہے صرف اتنی بات ہے کہ جنہوں نے اپنی جانوں کو ہلاک کیا نقصان میں ڈالا جنہم میں پہنکا وہ حضرت کا انکار کرتے ہیں جہور مفسرین نے کہا معنی اس خسار کے یہ ہیں کہ اللہ نے واسطی ہر انسان کے ایک جگہ جنت میں ایک جگہ دوزخ میں مقرر کی جب ان قیامت کا ہو گا اللہ مومنین کو منازل اہل جنت میں لے گا اور اہل نار کو منازل اہل جنت ناز میں عطا فرما دے گا کہ لوگو تم سب ایسے خاص غائب لوگ البتہ بوجہ عناد و قزو قرآن پر ایمان نہیں لاتے رسول کو نہیں مانتے بیضاوی نے کہا انہماک تقلید غفال نظر او کو مودی ہوا ہے طرف اصرار کفر امتناع ایمان کے انتہی بڑا ظالم وہ ہے جو اللہ جہوشہ یا نہتے شلا کہے کہ کوئی اسکا شریک ہو گی خلق میں پہر اسکو پوچھا جو نوریت انجیل میں نہیں ہے

وہ آیت مجاہد سے یوم بیعتہم اللہ جمیعاً فیقولون کہ الایہ اسطرح اسکے حق میں کہا گیا ہے کہ قولہ لکم فیما کنتم تشرکون من دین اللہ قالوا صدقوا عدا الایہ پر فرمایا کہ وہ تیرے پاس آتے ہیں تیری قرارت سننے کو لیکن اس سے کیا کام چلنا ہے اللہ نے تو ان کے دل پر پردے ڈال دیے ہیں وہ کب قرآن کو سمجھیں گے کان کو صلیغ نفع سے بہرہ کر دیا وہ کب جن بات کو جی لگا کر سب سے رضائیں گے کما قال تعالیٰ ومثل الذین کفروا کما کفیل الذین ینفخون بالآلیمم الادعاء ویداء الالینہ سچ ہے ہرگز اور وہ بہبود مذمت و دیش و بے بنی سود مذمت و وہ کہتے ہی آیات و دلالات و وجع و بینات و براہین کیلئے دیکھیں ہرگز ایمان لائیں گے کیونکہ فہم و ہضافہ ان کے پاس ہو کر نہیں نکلا ہے کہ قولہ تعالیٰ ولکم اللہ انکم تہتم الایہ پر فرمایا جب وہ تیرے پاس نہ ملے تو قرآن کو ماخوف کتب و اہل سے اور منقول سے تبتہ میں ینہون عنہ اسکے دو معنی ہیں ایک کہ لوگوں کو اتباع حق و نصیحت رسول انقیاد قرآن سے ہنی کرتے ہیں کسی کو چھوڑتے نہیں کہ تہفلع ابان عباس نے کہا یعنی لوگوں کو حضرت پر ایمان لانیسے پہرے میں محمد بن حنفیہ نے کہا کفار قریش پاس حضرت کے نہ آتے اور دوسروں کو بھی روکتے ہیں قول ہے قتادہ مجاہد صفاک وغیرہ کا اسی کو ابن کثیر نے اظہر ابن جریر نے غتیار کیا ہے دوسرے معنی میں یہ کہ آیت حق میں ابوطالب کے اوتری ہے وہ حضرت کی انذار ہی سے لوگوں کو باز رکھتے قاسم و حبیب و طاہرین دینار کا یہی قول ہے سعید بن جبیر نے کہا یہ آیت حق میں میرے حضرت سے کے اوتری ہے وہ دشمن شخص تھے سخت تر لوگوں کو مدد علانیہ بغض میں قرطی نے کہا ای ینہون انک عن قتلاہم کچھ یہی ہوا یعنی ہی جان کو ہلاک کرتے ہیں ان کے صنیع کا وبال اونہیں پر پڑتا ہے فتم البیان کا لفظ یہ ہے کہ جب اللہ قیامت کے سب کو جہم کر کے شکر کون سے پوچھ گیا کہ اب وہ تمہارا شکر کار کہاں ہیں جبکہ تم عبودیت سمجھتے تھے تو دوزخ میں ان کا جواب یا عذرا یا حجت یہ ہوگی کہ واللہ ہم شکر کرتے ہیں یا وجود اس علم کے اس لئے کہ یہ کچھ حاصل نہیں ہے جو بولی ہو گئی نہایت نہایت حیرت و مذمت و دہان یہ سارے فتر اغاب غلامو ہماوین گے کچھ یہی کسی کی نہ چلے گی وکوتری اذ وقفوا علی النار فقالوا لیلتنا ارد وکاکلنا ب یا لیت رینا ونگون من المؤمنین ہ بل انکم ما کادونہ یخفون من قبل وکادونہ العادوا لما نفو اعنہم لکاذبون وکادونہ ان ہی الاحیوتنا النما وما نحن ببیعونہن وکوتری اذ وقفوا علی ربہم قال الیس ہذا الی حق قالوا بلی وکادونہ

وہ آیت مجاہد سے یوم بیعتہم اللہ جمیعاً فیقولون کہ الایہ اسطرح اسکے حق میں کہا گیا ہے کہ قولہ لکم فیما کنتم تشرکون من دین اللہ قالوا صدقوا عدا الایہ پر فرمایا کہ وہ تیرے پاس آتے ہیں تیری قرارت سننے کو لیکن اس سے کیا کام چلنا ہے اللہ نے تو ان کے دل پر پردے ڈال دیے ہیں وہ کب قرآن کو سمجھیں گے کان کو صلیغ نفع سے بہرہ کر دیا وہ کب جن بات کو جی لگا کر سب سے رضائیں گے کما قال تعالیٰ ومثل الذین کفروا کما کفیل الذین ینفخون بالآلیمم الادعاء ویداء الالینہ سچ ہے ہرگز اور وہ بہبود مذمت و دیش و بے بنی سود مذمت و وہ کہتے ہی آیات و دلالات و وجع و بینات و براہین کیلئے دیکھیں ہرگز ایمان لائیں گے کیونکہ فہم و ہضافہ ان کے پاس ہو کر نہیں نکلا ہے کہ قولہ تعالیٰ ولکم اللہ انکم تہتم الایہ پر فرمایا جب وہ تیرے پاس نہ ملے تو قرآن کو ماخوف کتب و اہل سے اور منقول سے تبتہ میں ینہون عنہ اسکے دو معنی ہیں ایک کہ لوگوں کو اتباع حق و نصیحت رسول انقیاد قرآن سے ہنی کرتے ہیں کسی کو چھوڑتے نہیں کہ تہفلع ابان عباس نے کہا یعنی لوگوں کو حضرت پر ایمان لانیسے پہرے میں محمد بن حنفیہ نے کہا کفار قریش پاس حضرت کے نہ آتے اور دوسروں کو بھی روکتے ہیں قول ہے قتادہ مجاہد صفاک وغیرہ کا اسی کو ابن کثیر نے اظہر ابن جریر نے غتیار کیا ہے دوسرے معنی میں یہ کہ آیت حق میں ابوطالب کے اوتری ہے وہ حضرت کی انذار ہی سے لوگوں کو باز رکھتے قاسم و حبیب و طاہرین دینار کا یہی قول ہے سعید بن جبیر نے کہا یہ آیت حق میں میرے حضرت سے کے اوتری ہے وہ دشمن شخص تھے سخت تر لوگوں کو مدد علانیہ بغض میں قرطی نے کہا ای ینہون انک عن قتلاہم کچھ یہی ہوا یعنی ہی جان کو ہلاک کرتے ہیں ان کے صنیع کا وبال اونہیں پر پڑتا ہے فتم البیان کا لفظ یہ ہے کہ جب اللہ قیامت کے سب کو جہم کر کے شکر کون سے پوچھ گیا کہ اب وہ تمہارا شکر کار کہاں ہیں جبکہ تم عبودیت سمجھتے تھے تو دوزخ میں ان کا جواب یا عذرا یا حجت یہ ہوگی کہ واللہ ہم شکر کرتے ہیں یا وجود اس علم کے اس لئے کہ یہ کچھ حاصل نہیں ہے جو بولی ہو گئی نہایت نہایت حیرت و مذمت و دہان یہ سارے فتر اغاب غلامو ہماوین گے کچھ یہی کسی کی نہ چلے گی وکوتری اذ وقفوا علی النار فقالوا لیلتنا ارد وکاکلنا ب یا لیت رینا ونگون من المؤمنین ہ بل انکم ما کادونہ یخفون من قبل وکادونہ العادوا لما نفو اعنہم لکاذبون وکادونہ ان ہی الاحیوتنا النما وما نحن ببیعونہن وکوتری اذ وقفوا علی ربہم قال الیس ہذا الی حق قالوا بلی وکادونہ

ابوہریرہؓ نے کہا کہ کیا فاجر حریب قبر سے باہر نکلے گا ایک نہایت بد صورت بد بودار کو اپنے سامنے دیکھ کر
کہا کہے گا تو کون ہے وہ کہیگا تو مجھے نہیں پہچانتا کہیگا نہیں مان مگر تیری صورت اللہ نے بغیر تیری
برائی کر دی ہے وہ کہیگا میں تیرا عمل خبیث ہوں تو دنیا میں خبیث اعمال مستحق العنہ تھا مدت تک مجھے سپرد
رہا تو اب میں تجھے سپرد ہوں یہ طلب ہے بوجہ ہٹانے کا اپنی پیٹھ پر سیدی نے کہا دخل نہیں ہوتا کوئی
مرد ظالم قبر میں مگر اتنا ہے پس اسکی ایک مرد بد صورت سیاہ رنگ بد بودار سیلے کچیلے کپڑے پہنے وہ تیس
اُس کے قبر میں جاتا ہے جب اُسکو دیکھتا ہے کہتا ہے تو تو بہت بد صورت ہے وہ کہتا ہے تیرا
عمل بھی ایسا ہی بد صورت تھا یہ کہتا ہے تیری بو بہت بری ہے وہ کہتا ہے تیرا کام بھی ایسا ہی بد بو
دار تھا یہ کہتا ہے تیرے کپڑے اتنے بہت چرکین ہیں وہ کہتا ہے تیرا عمل بھی ایسا ہی سیلا کچھلا تھا
یہ کہتا ہے آخر تو کون ہے وہ کہتا ہے میں تیرا عمل ہوں پہر وہ اُسکے ساتھ لعنت قیامت تک قبر میں
رہتا ہے کہتا ہے میں تجھ کو دنیا میں حامل تھا لذات و شہوات پر اب تو مجھ کو اوٹھا پہر وہ عمل اُسکی پیٹھ
پر سوار ہوتا ہے ٹانگ کرنا میں دخل کرتا ہے یہ معنی میں حمل اوزار کے طور پر حیات دنیا کو لعب و لہو
فرمایا اس لیے کہ غالب حال اہل دنیا یہی ہے فتح البیان کا لفظ لیون ہے تملذیب تھا اللہ سے مراد
تملذیب بحث ہی یا تملذیب جزا اول اولی ہے خسارن سے مراد فوت ہونا ثواب عظیم کا والعیس مقیم
میں حامل ہونا عذاب الیم کا درکات حیم میں ہے قیامت کو ساعت سیلے کہتے ہیں کہ اوسین حساب
سرعت سے ہوگا یا ناگہان لوگوں کے سپر آجاوگی یا مورا ساعت سے آنا وقت مقدمات موت کا
ہے اور احوال مرگ مگر اول اظہر ہے اوقت کفار قریش اور جو کوئی اوسکے راہ پر کفر و اعتقاد میں چلتا
ہے حسرت کو کچا رنگ حسرت کہتے ہیں ندم شد بدو ملہف و تحشر کو شے فانت پر نظر طے کہتے ہیں
تقصیر کرنا کسی شے میں باوجود قدرت کے ضمیر فنیہ یا تو طرف اس معاملے کو پہنچی ہے یا نظر
حیات دنیا کے یا خود دنیا کی طرف ابوسعید خدریؓ مروی ہے کہتے ہیں حسرت یہ ہوگی کہ اہل نار اپنے
مسائل جنت میں دیکھیں گے رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم و الطبرانی و ابوالثکفین و ابن کثیر و ابویہ و الخطیب
بسند صحیحہ اندر جمع ہے وزر کی وزر کہتے ہیں بوجہ کہ جو دنیا بوجہ پیٹھ پر لٹا ہے اوتنا کسی اور
عضو سے مثل سر و دوش کے نہیں اوٹھتا ابن عباسؓ نے کہا یئس الخمل حتی لو یعنی بہت برا بوجہ
اوٹھنا یا نہیں زندگی دنیا کی گریں کو دس اطل و غر کو کچھ بقا نہیں لعب کہتے ہیں کہیل تماشے کو لہو

ہر وہ چیز ہے جو غافل و مشغول گردے اس میں عباس نے کہا مرد و حیات اہل شرک و فاسق ہے بعض نے کہا یہ عام ہے حیات میں وہ کوئی کسی نے کہا دنیا کا سارا کام کج لعب و لہو ہے رہا فعل خیر عمل صالح سودہ افعال آخرت سے ہے گو دنیا میں کیوں نہ ہوا دل لے ہے یا لعب و لہو ہے جو نفس کو متغافل سے تھوڑے کرے لہو وہ ہے جو حد سے طرف ہزل کے پہرے و آخرت سے مراد حیات ہے کہ محال حیات اخروی ہے سودہ حیات دنیا کے ہمین بہتر ہے کیونکہ متغافل اور اسکے ضار و مخلص ہیں لذات اسکے بے لام میں بلکہ مستمر علی الدوام و جو لوگ شرک و کفر و لہو و لعب و معاصی سے بچ رہے ہاگتے جان چلے ہیں یہ حیات جنت و جہنم کی گئی کیا تم اس بات کو نہیں سمجھتے کہ اہل ایمان و ایمان اس پر کہ سوئے اعمال متقین کے جو کام میں وہ لعب و لہو میں متغافل رہے لکن الذین یقولون فالنہم لا یفلحون و لکن الظالمین یا ایہ الذین یحذرون ۵

وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا يُوعَاظُونَ ۚ وَآذُوا وَحَاشَٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ

وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَائِكُمُ الْمُرْسَلُونَ ۚ وَإِنْ كُنَّا لَنَكْبُرُ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ ۚ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلٰكًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَاتِنَا ۚ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدٰی ۚ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْخٰلِفِينَ ۚ

اِنَّمَا يَسْتَجِیْبُ عَنِ النَّبِیِّنَ مَنْ یَّسْمَعُونَ ۚ وَلَٰكِن یَسْمَعُ اللَّهُ ۚ ثُمَّ اِلَیْهِ یَرْجَعُونَ ۚ

ہم جانتے ہیں کہ تجھے کو غم دلاتی ہیں اور کئی باتیں سورہ تجھ کو نہیں جہلائے لیکن بے انصاف اللہ کے حکمون سے منکر ہوئے جاتے ہیں اور جہلا یا ہے بہت رسولوں کو تجھے پہلے پہر صبر کرتے رہے جہلانے پر اور اذیا چرب تک پہنچے اور کمود و بیماری اور کوئی بدلنے والا نہیں اللہ کی باتیں اور تجھ کو پہنچ چکا ہے کچھ احوال رسولوں کا اور اگر تجھ پر بیماری ہے انکا تغافل کرنا تو اگر تو سکے ڈھونڈ نکالنی کوئی سنگ نہ میں میں کوئی شیئر ہی نہیں پہنچا لگا دے ایک نشانی اور اگر اللہ چاہتا جمع کر لانا سب کو راہ پر سوتوست ہونا دانوں میں ملنے وہ میں جو سنتے ہیں اور مرد و کم و ادھار دے گا اللہ صبر و اس کی طرف جاوین گے ف کا فرما گئے تہو گریہ نبی ہے تو اسکو ساتھ ہمیشہ ایک نشانی ہے کہ ہر کوئی دیکھے اور یقین لاوے سو شاید حضرت م کے دل نے چاہا ہو گا اسو سطر یہ تربیت فرمائی کہ اللہ کے تابع رہو اور اسکو منظور ہو تا تو بے نشانی کے سب کے دل پہنچتا ایمان پر یعنی سب ہی توقع نہ کر کہ وہ انہیں جنکے دل میں اللہ نے کان نہیں دیے وہ سنتی نہیں تو کس طرح یامین بگریہ کا فرما مال مردے کے میں قیامت میں کچھ کر یقین کر نیگے انتہی اس آیت میں اللہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے کہا حضرت محرص فرماتے تھے اس بات پر کہ سب لوگ ایمان لے آئیں تبلیغ ہدایت ہوں اس لئے خبر دی
 کہ ایمان نہ لایا گیا جسکیلئے پیوستہ سعادت مقرر ہو چکی ہے ذرا دل میں تمہاری بات دہی شخص مانیکا جسکی چشم
 بینا گوش شنوا ہے کہ قولہ لَیْسَ لَیْسَ دَمْنٌ کَانَ حَیًّا وَیَحْیِی الْقَوْلَ عَلَکَ لَکَا فَرِیْنِ موتے سے مراد کفار ہیں اسلیئے کہ
 اونکے دل مر گئے ہیں مشابہ اموات جساد کے ہو گئے ہیں یہ تکلم ہے ساتھ انکے فقر البیان میں کہا ہے اللہ نے
 اس آیت کو دو سہ طریقے سے تفسیر فرمایا ہے اول یہ کہ اسلام کے پیچھے ہے کہ تم کذیب قوم پرچین وغیرہ کو تو یہ کہو
 نہیں جن جہلا تمہیں بلکہ آیات الہی کو جہلا تمہیں کہ رسولوں کو جب جہلا یا تھا تو اونہوں نے صبر کیا تھا قوم
 ہوسے کسی قدر شکر کل کام تسان ہو جاتا ہے آخر انکے صبر کا یہ انجام ہوا کہ وہ منصوبہ ہوسے اللہ کا وعدہ پورا ہوا
 کون انکی بات بدل سکتا ہو ولسہ لحد تک تو خبر ہے کہ اقوام نے کیا کیا جرات اپنی دنیا پر انکی تکذیب میں نہیں کی اگر تھا
 میں وہی کامیاب ہوسے یہ جو تمہاری تکذیب کرتے ہیں انکا انجام وہی ہو گا جو انکے یکتبین کا ہو اٹھو انکا دانا
 دین اسلام میں داخل ہونگے اگر یہ اصرار حق کا نتیجہ گراں گزرتا ہے تو یہ کوئی سرنگین میں یا کوئی شیر ہی آسمان پر
 ورنہ نڈھال نکالو ومان جا کوئی نشانی انکے لیے را کوئی راہ ہدایت پر آجاوین لکن جبکہ یہ کام تم سے نہیں ہو سکتا
 ہے تو پھر تمہاری بلانج و غم گسے تم اپنی جان اس حد سے سے کیوں کہو و کچھ اس کام کے تم دار و غدا و ان پر
 نہیں ہو بعض نے کہا یہ خطاب اگرچہ حضرت کو ہے مگر اوست ہے اس لیے کہ وہ قمر و کفر اور انکی تصیم سے کفر و غیبت
 و جنگدل ہوتے ہو یہ نہ جانتے تھے کہ ہمیں اسکی کوئی حکمت ہے جو انکے عقل میں نہیں آتی ہے اگر کہہ دینے
 رسول کو کسی نشانی سے جس سے وہ مضطر ہو کر ایمان لے آویں تو یہ پھر تحلیف یعنی تہلک و امتحان کے معنی کیا
 رہے اگرچہ ہم یہاں کہہ سکتے ہیں تم جاہلون میں نہ ہو کیونکہ شدت حرص و حزن اعراض کفار پر اجابت دین حق سے
 قبل از ان خدا کے کام جاہلون کا ہے اور تم جاہل نہیں ہو تو سب کلام حوالے خدا کے کرو جو عالم غیب شہادت ہے
 وہ اپنی صحت و حکمت آپ ہی خوب جانتا ہے تم کیا جانو اور کوئی کیا جانے عدم حصول طلب پر حزن و غم کرو اگر وہ
 اضطرار ایمان ہی لائے تو پھر اسلئے اور کیا ہے کہ حکمت شریعہ سے جسکی بنیاد اختیار پر ہے خارج ہو گئی تمہاری
 بات وہی لوگ قبول کرتے ہیں جو گوش شنوا کہتے ہیں ورنہ جو مردہ دل ہیں وہ کب کسی کی مانستے ہیں
 اللہ مردوں کو قیامت کے دن ابھائے گا کہ انکے کیوں کی اونکو سزا جزا دیگا حکمت بالغہ ہی کی مقتضی ہے

وہی لوگ قبول کرتے ہیں جو گوش شنوا کہتے ہیں ورنہ جو مردہ دل ہیں وہ کب کسی کی مانستے ہیں

وَالْوَالِدُوا لِلْأُولَادِ حَسَبَ الْإِسْلَامِ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ ۚ
 وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِفٍ مِنْهَا إِلَّا أَعَازٌ مَّا فَتَرْنَا فِي أَلْفِ مِائَةٍ سَنَةٍ ۚ

اِلٰی رُوحِمْ مَخْرُوجٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ وَرُوحُكُمْ فِي الظُّلُمٰتِ مِمِّنْ نَّشِئَ اللّٰهُ يُضِلُّهُ ۝ وَمَنْ يُضِلّْ
 اللّٰهُ فَمَا لَهُ سَبِيلٌ ۝ کہتے ہیں کیوں اتنی اہم چیز پہ نشانی اسکے رب سے تو کہا اند کو قدرت ہے کہ
 اتارے پہ نشانی و لکن اکثر لوگوں کو کچھ سمجھ نہیں کوئی بلکہ انہیں زمین و جانور ہے کہ ان سے دوسرے گرا ایک
 است ہمارا طرح چوڑی نہیں بننے کہتے ہیں کوئی چیز پر اپنے رب کی طرف کہتے ہوئے وہ لوگ جو ہڈیاں
 میں ہماری آیتیں ہیں اور گوشتوں میں اندھیر و رنج جسکو چاہے اند گرا کرے اور جسکو چاہے گدا و سیدی اور
 یعنی اند کی قدرت کی نشانیاں سب جہاں میں ہیں ہر قسم جانور وں کا کارخانہ ایک جگہ پر پابند ہے نہ
 کاہی ایک قاعدہ کہا ہے وہ پیغمبروں کی زبان سے انکو سکھاتا ہے گرد و میان کرین یہی نشانی اس سے پیغمبر
 کے قول پر لکن ہر اور کو کچھ اندھیری میں پراگیا دیکھے اور کیا سمجھے اور یہ جو فرمایا چوڑی نہیں بننے کہتے ہیں کوئی
 چیز یعنی لوح محفوظ میں اتنے اند کے کہا یہ شرک طالب خرق عادت میں کہو ہم کہ تو میں اچھی فخر کرتا ہوں
 اَلْاَرْضُ يَبْسُوْا عَنْهَا وَيَجْبُوْا رُجُوعَہٗ قَدْرَت ۝ لکن حکمت مقتضی تاخیر ہے اگر ہم کوئی نشانی بھیجیں اور وہ میان نہ
 لائیں تو پھر عقوبت عاجلہ موجود ہے حطج کہ اگلی امتوں کا حال ہوا ہے کہما قال تعالٰی وَمَا مَنَعَنَا اَنْ نَّزِيلَ
 بِالْاٰیٰتِ الْاٰكٰثِرَۃِ اِنْ كُنَّا لَا وَكُوْنُ وَاَنْتُمْ تَقُوْا النَّافٰثَۃَ مُبْصِرًا فَظَلَمُوْا لَهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْاٰیٰتِ الْاٰكٰثِرَۃِ
 خَوْفًا وَّ قَالِ تَعَالٰی اِنْ نَّشَاۤءُ نَزَّلْ عَلٰیہُمْ مِّنَ السَّمَآءِ اَیَّۃً فَظَلَمُوْا اٰتٰہُمْ لَهَا خُضُوْعًا مَّجَابِرًا
 کہ اُمم اُمتنا اکثر سے مراد صنف صنف ہیں کچھ نام نشان حلیہ میں قیادہ سے کہا نہیں ایک سے ہیں ان
 ایک سے ہیں جن ایک امت ہے سدی نے کہا ایک مخلوق ہے مثل تمہارے سب کا علم اند کو ہے وہ کسی کے
 و تدبر کو نہیں ہوتا بری ہو یا جبری و ما لہنَّ دَاۤیۃً فِی الْاَرْضِ اَلَا عَلَی اللّٰهِ رُفْعُوْہَا وَاَنْزِلُوْہَا وَرُسُوْہَا
 کُلٌّ فِیۡ کِتٰبٍ مُّبٰیۡنٍ یعنی سب کے نام نشان مظاہر گنتی حرکات سکناات کہے ہرے ہیں و قال تعالٰی وَکَاۤیۡنَ
 مِّنْ دَاۤیۡۃٍ اَلَا تَحْصِلُوْنَ رُفْعَهَا وَاَنْزِلَہَا وَہُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ جَاۤیۡزِیۡنَ عِبَادَہٗ کہتے ہیں ایک سال زمانہ
 عمر زمین ٹھیری کم ہوئی دریا نت کیا تو کچھ حال معلوم نہ ہوا عمر رضی اللہ عنہ منہ ہونے ایک سو طرف شام ایک
 طرف عراق کے سہا گنبر لاوا کہیں ٹھیری نظر آئی یا نہیں جو سو طرف میں کے گیا تھا وہ ایک مٹی ہی ٹھیری لایا
 سامنے لا کر اُلدی عمر نے جبکہ دیکھا میں بار بار اند کہہ رہا ہوں کہ میں نے حضرت صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم
 کو سنا فرماتے تھے اللہ نے ہزار ہا تین پید کی ہیں چہرہ سود را میں میں چار سو خشکی میں سب سے پہلے جو
 شے ان امتوں میں سے ہلاک ہوگی ٹھیری ہے جب ٹھیری ہلاک ہوگی تو پھر گانا رنل نظام کو جسکی ٹھیری ہلاک

[illegible]

اسو انکے کسی کو یہ قدرت نہیں کہ دفع کر سکے اگر تم خدا کو پکڑنے میں غیر کچھ ہو بلکہ وقت ضرورت شرک کا کو
 پہول کر زے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہو وقت وہ ہنسنا مواندہ تم کو یاد آئے تین نہ اولیا و مشائخ و فقہاء
 و مجتہدین و سالکین کی فتوہ تعلقے و اذاعتہ کو اللہ فی الجحیم جنک من تدعون انما الایۃ باسارے اور
 فقر و ضیق معیشت و تنگدستی و ہتیدستی و فاقہ کشی و غیر ہرے ضرارے مراد مقام کلام اولاد اوجاع ہیں یہ سب
 کہ شاید اللہ کو پکارین نصزع و زاری و خشوع و خضوع کریں و حجب ہم نے اونکو بتلایا تو کیسے اونہوں نے نصزع
 نکلیا عاجزی و سکنست سے پیش آئے بلکہ انکے دل سخت پڑ گئے رقت و خشوع جاتا رہا شیطان نے شرک و معاصی و
 سعادت کو انکی نظر میں خوب زیبا کر کے دکھلایا اس لیے حجب انکو وہ نصالح ہماری یاد نہ رہے اور عرض
 کر کے اس بند کو پہول گئے اور پس پشت پہنیکدیا تو ہم نے بھی ہر چیز کے دروازے اونپر کھول دیے کہ نوحیا
 کہا و بیواؤ او کس تہاشے میں ہو حالانکہ یہ ہمارا استدراج ہے ساتھ انکے کہ ہم نے اونکو مہلت دی عیاذاً
 باللہ جن مکرکے کیونکہ دشمن کو غافل کر کے مارتے ہیں اسی لیے فرمایا کہ جب وہ خوش ہونے لگے اسوال
 اولاد از رازق پر جو اونکو دیکھتا تھا تو ناگہان کیا ایک حالت غفلت و بخیر ہی میں اونکو پکڑ لیا اب وہ ہر چیز
 سے مایوس ہیں ابن عباس نے کہا مہلت معنی تیس یعنی ناسید ہے حسن بصری نے کہا جالبہد و سعت
 اور وہ نہ سمجھے کہ یہ مکر ہے ساتھ اسکے تو جانو کہ وہ کچھ عقل نہیں کہتا اور جستہنگی کرے اور وہ نہ سمجھے کہ انکو
 مہلت دیکھی ہے تو وہ بھی بے عقل ہے پہر آیت باب پڑھی حسن نے کہا قسم ہے رب کعبہ کی کہ قوم سے
 مکر کیا ہے حاجت دیکر پکڑا ہے قتادہ نے کہا قوم نے اللہ کے حکم کی بغاوت کی اللہ کسی قوم کو نہیں
 پکڑتا مگر وقت اونکی سکر و غرر و نعمت کے سو تم دہو کا نہ کہا واللہ سے دہو کا نہیں کہاتی اللہ سے
 مگر قوم فاسق یعنی جب کسی قوم کی آنکھوں پر چربی چھا جاتی ہے عیش و آرام و منق و فخر میں غرقاب ہو جاتے
 ہیں تو وقت اللہ انکو پکڑ لیتا ہے زہری نے کہا فحتم الابواب سے مراد خار و یسر دنیا ہے حدیث عقیدہ بن عامر
 میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا جب تم کچھ اللہ کو کہو دیتا ہے بند کو دنیا سے بلوگنا ہونی چوہ چاہتا ہے ستیون
 یہ لکرا استدراج پہر آیت باب پڑھی رواۃ احمد و ابن سیرین و عبادہ بن صامت کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ جب اللہ کسی قوم
 کا قطع کرنا چاہتا ہے تو انکے لیے یا اونپر دروازہ خیانت کا کھول دیتا ہے جب اسے خوش ہوتے ہیں ناگہان
 اونکو پکڑ لیتا ہے تو پہر ناسید ہو کر رہا ہے میں کہتا قال قطعہم کابر القوم الذواۃ احمد و غیرہ فتح البیان میں لیا
 کیا ہے کہ اللہ نے فرمایا سچ کہو اگر تم پکڑ کوئی غلاب یا سعت آوے تو تم غیر اللہ کو پکارو گے واللہ کو

[illegible]

ان میں سے کسی کو پکارو گے غیر کو بالکل فراموش کجاؤ گے اگلی اتھون نے جب یہ سولہ کو جٹھلایا تو ان کو
بوس و ضربے پڑا اسعد بن جبر کہتے ہیں یعنی خوف سلطان گرانی فرج سختی گریختی فقر سخت مکرہ و دیگر
باسا را مخوف ہے بوس سے بوس کہتے ہیں شدت کو یا مرد باسا را سے مصائب اموال خسار سے مصائب
ابدان مراد ہیں اکثر نے یہی کہا ہے یہ پکڑ اس لیے تھی کہ شاید وہ ضراعت و دل کر نیگے یہ رجاء مطابق عقل
بشر ہے مگر انہوں نے یہ سہا نہ کیا یہ عتاب ہے اونپر کہ ہر حال میں وہ تارک دعا ہیں یہاں تک کہ وقت نزول
عذاب کے یہی شدت نمود و غلو کفر سے اونکو یہ نہیں سوچتا کہ خدا کو پکارین یا یہ طلب کہ وقت نزول
عذاب کے جو تضرع اُن سے صادر ہوا وہ تضرع ضروری تھا کچھ خلاص نیت و صدق ارادہ سے نہ تھا کہ
متضرع کو فائدہ بخش ہوتا مگر اول او سے ہوا اس لیے کہ بعد اسکے یوں کہا ہے کہ لوکن انکے دل سخت و شرت
ہوگو تضرع و شوق کچھ یہی انہوں نے نہ کیا بلکہ اسی قسوت پر جمے رہے اور ہر شیطان نے اُنکو عمل انکے
دیکر دکھائے نصیم کفر و استہزاء صافی پر اغوا کیا آخر شری نے کہا انکو ترک تضرع میں کوئی عذر نہیں مگر یہی
دل عجب ہیں انتہی و جب نہ اس وعظ کو بھول گئے اور تذکرہ مذکور سے معرض ہوئے تو ہر شے کا ذرا دن پر
مفتوح کر دیا گیا کیونکہ اگر سچ چہ نسیان ہوتا تو پکڑ نہ ہوتی کیونکہ وہ اونکا فعل نہ تھا غرض کہ بجائے باسا کے خوا
دست رزق و عیش و یا بجائے خسار کے صحت و سلامتی دین جو بخمبشی جب اس دود و ہش پر خوش ہوئے
اترے نگمان کیا کہ جس کفر پر وہ ہیں وہی جو صواب ہے جب تو اونکو یہ کچھ ملایا فرح بطور شہرتی شرف
قارون کے ناگہان بدون تقدیم کسی امارت و علامت کے یکایک اونکو پکڑ لیا جسکا خیال ہی اونکو نہ تھا یہ تو
محبوب نصر کا کہ بین میں مہمتی ٹھیک نہیں محتاج نقل ہے شارع سے اہل غالی نے کہا ہے حال رفا و سکت
میں کپڑے گئے تاکہ حسرت انگلی حال عافیت و تصرف میں انواع لذات و راحت کو سخت ہوا چنانکہ اپنی جگہ
اپنے وقت میں ہلاک ہو کر رہ گئے یہ قول ہے ہمدی کا کہ مبلس یعنی مہلاک ہے دوسرے معنی مبلس کے ہیں خیرین
و اناسید خیر سے بسبب شدت حال بد کے یہی لفظ سے نام ابلیس کا بھی نکالا گیا ہے اس لیے کہ وہ مبلس یعنی اثر
ہے ہر تیری دغوبی و خیر سے معنی یہ ہوئے کہ وہ مخزون و متحیر و آس میں فرج سے آبن زد نے کہا مبلس
کہتے ہیں مجھ و مکروب کو جس کوئی غم نازل ہوا ہے اور وہ اُنکو دہن نہیں کر سکتا مبلس کا لفظ اشد ہے
تکلیف سے فارغ نہ کیا مبلس کہتے ہیں یا اس منقطع الرحا کہ ابو عبیدہ نے کہا نادام حزمین کو پھر اس نے
فرما کہ ظالمون کی حرکت گئی کا فرما کہ ہوئے رسولون کو فتح ملی بزجاج نے کہا اللہ نے اپنی حمد آپ کی

سب میں سے کیا اللہ کو معلوم نہیں حق ماننے والے حبیب دین تیرے پاس ہماری آیتیں ماننے والی تو کہہ یہ سلام ہے
تم پر لکری ہے تمہارے رب نے اپنے اوپر مہر کر دیا کہ جو کوئی کہے تم میں برائی نہ دانی سے پرہیز کرے بعد تو بے کی اور سزا
پکڑی تو یوں ہے کہ وہی ہے بخشنے والا مہربان و سخیو آدمی کے سوا کچھ اور نہیں ہو جاتے کہ ان سے کیا
باتیں طلب کرے ایک لاندہ ہے اور دیکھتے کافق ہے یہ کہہ کہ یہ سنگ گناہ سے بچتے ہیں کافروں میں بعضے شرلو
نے حضرت م سے کہا کہ تمہاری بات سننے کو ہمارا دل چاہتا ہے مگر تمہارے پاس بیٹھے ہیں روزانے
ہم ان کے برابر نہیں بیٹھ سکتے یہ آیت اتری یعنی خدا کے طالب اگرچہ غریب ہیں انہیں کی خاطر مقرر
ہے پھر دولت مندوں کو غریبوں سے آزمایا ہے کہ ان کو دلیل دیکھتے ہیں اور توجہ کرتے ہیں کہ کیا کیا لائق
ہیں اللہ کے فضل کے اور اللہ ان کے دل دیکھتا ہے کہ اللہ کا حق ماننے میں یہ فرمایا کہ غریب مسلمانوں
کا دل بڑا اور خوشی سنا اللہ پناک نے اپنے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا کہ تم
ان لوگوں سے کہہ دو کہ میں کچھ اللہ کے خزانوں کا مالک یا متصرف نہیں ہوں کہ جس کو چاہوں اللہ
مستول یا سودہ حال سادار کروں یہ اختیار تو اللہ ہی کو ہے کہ جسے چاہے بہت دے جسے چاہے کم دے
کما قال تعالیٰ یُسْطَازِقُ لِمَنْ یَشَاءُ وَذَیْقُہُ مَعْلُومٌ ہوا اگر کوئی یہ عقدا کرے کہ نکاح کرنا داناں پر ہے
ایک خزانہ بخش یا مالدار کر دیا تو یہ عقیدہ شرک ہے پھر علم غیب کی نفی فرمائی کہ یہ بھی ان سب سے کہہ دو کہ
میں عالم الغیب نہیں ہوں غیب کا عالم اللہ ہے مجھ کو اتنا ہی معلوم ہے جیسے مجھ کو اطلاع دی ہے اس سے
ثابت ہوا کہ جب کا عقیدہ یہ ہو کہ انبیاء کو علم غیب ہو تا ہے تو وہ شرک ہے جبکہ سید الرسل کو علم غیب نہ ہوا تو پھر
کسی اور رسول کا کیا ذکر ہے اور حبیب رسول غیب دان نہ تھے تو یہ کسی پر شہید ولی مجذوب ساک عالم عابد
کی کیا اصل ہے پھر حبیب ان لوگوں کو جو خدا کے دوست کہلاتے ہیں یہ علم نہ ہوا تو یہ کہ ان نجومی مال غیب کو کس کا
شمار میں ہیں باوجود اعلیٰ اللہ ہونیکے پھر اس سے انکار کر لیا کہ میں فرشتہ نہیں ہوں میں تو ایک بشر ہوں مجھ سے
کے جو سارے نفع بشر کا حال ہے ہر حال قال میں ہی میرا حال ہے فقط اتنی بات کہ میں تابع وحی ہوں اللہ سے
وحی بھیج کر مجھ کو شرف بخشا مجھ پر انعام حسان کیا مگر گردانہ اتبع وحی سے ایک بابت بہرہ نہیں
سکتا نہ اس سے کم پہلا کہیں اندھا دیکھتا ہے برابر تو ہے تہیں اتنی ہی سمجھ بوجہ و فکر نہیں و نہ کہ بقول تعالیٰ
اَفَنْ یَّکْفُرُ اِنَّمَا اَنْزَلْنَا مِنْ ذِکْرِکَ الْحَقَّ لَمَنْ یَّهْتَدِ لَکَ الْاٰیٰتِیْنَ لَکَ اَدْلُوْا اَلْکِتٰبِیْ پھر فرمایا اے محمد ﷺ تو اس قرآن
سے ان لوگوں کو جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور حساب کا خوف کہتے ہیں حشر کا طرف اپنے رب کے

۱۰۵۵
واذا سمعوا
الانعام
۱۰۵۵

اور ہمارے پیکیڈ یا ہموں کو ہمارے پاس نہ بیاہ دو کہ ان کی سلاخوں میں بجز یہ حدیث غریب ہے اس لیے کہ یہ آیت
 لکی ہے اقرع وعینہ بعد ایک مدت کے ہجرت سے اسلام لائے ہیں بعد اس کے یہاں آیت حق میں جو یہ صحابی کے
 اور تری سے اونہیں سے ایک ماہ میں ہم جلد پاس حضرت م کے جاکر نزدیک ٹہرتے تھے بات سنتے و فرشتے نے
 کہا تم کو چھوڑ کر آؤ کہ وہ پاس نہ ہاں تھے ہوا اس پر آیت باب النبی رواہ لکھا کہ علیہ السلام علیہ السلام و ابن جابر فی صحیح
 السنن کے یہاں ہم اس طرح استخوان و قباہ بعض کا بعض سے کرتے ہیں تاکہ وہ کہیں کہ کیا اللہ کے کلموں میں سنت ہی
 لوگ ہیں کیونکہ غالب اتباع حضرت کے اول بعثت میں ہی ضعیف اور رجال و نساء و عبید و اما رہتے شرف میں
 تھوڑے سے لوگ متبع ہوئے تھے چھ طرح کے قوم نوح نے نوح سے کہا تھا و ما نزلک بشیء الا انک انت
 ثم اذک لنا بادی الذکائی یا جرح ہر قل ملک روم نے ابوسفیان سے پوچھا تھا کہ اشرف ان کے تابع
 ہوتے ہیں یا ضعیف کہا ہوا بلکہ ضعیف اور کہا یہی ضعیف اتباع رسول ہوا کرتے ہیں غرض کہ شکرین قوش ضعیف انہیں
 سے سخر بن کرتے جس پر قدرت ہاتے تھے کہ تکلیف شدید دیتے کہتے کیا یہی وہ لوگ ہیں جنہ اللہ نے احسان
 پر ہموں کو چھوڑ کر لینے اللہ اور کو راہ خیر نہ دیا گیا حدیث یہ کہنے اگر وہ اچھا کام سوتا تو ہموں کیوں چھوڑ دیتا کہ ہم لوگو
 کان خیرا مما سبقوا الیہ و کفوہ تعالیٰ و اذ انزلنا علیک ہم الہنا یکتفون قال الذین کفروا للذین
 امنوا آئی الفریقین خیر و قوما و احسن ندیا اللہ نے ان کے جواب میں فرمایا کہ اھلکنا انکما کم
 من خیر ہن احسن انا ناذرینا پہلے ان کے جواب میں اس جگہ یوں کہا کہ کیا اللہ شاکرین کو نہیں جانتا ہے
 یعنی ان کے اقوال و افعال خیر سے اس سے بخوبی واقف ہے اور کو رستے ہدایت کے بتاتا ہے ظلمات سے نکال کر
 اپنے حکم سے طرف نور کے بجا کر سید ہی راہ پر لگاتا ہے کہا قال تعالیٰ و الذین جاھدوا فاحینا للھدیٰ ینھضم
 سبلکنا وان اللہ مع المحسنین حدیث صحیح میں آیا ہے اللہ نہیں دیکھتا تمہاری صورتوں کو نہ تمہارے لوگوں کو
 دیکھن دیکھتا ہے تمہارے دلوں کو اور کہہ دے کہا عتبہ بن ربیعہ شیبہ بن ربیعہ مطعم بن عمار بن حارث بن نوفل قرظ بن عمر
 اشرف بنی عبدمناف اہل کفر پائیں ابو طالب کے کہے کہا اگر تمہارا برادر زادہ محمد ہمارے حوالی و حلفا کو پیچ
 دے کر وہ ہمارے غلام اور آزادہ کر دے لوگ ہیں تو ہمارے دل میں یہ بات بڑی نظر آئی ہم ان کے زیادہ تر مطیع
 ہوں ہماری اتباع و تصدیق واسطے ان کے قریب تر ہو ابو طالب نے یہ بات حضرت ص سے کہی اس پر عمر بن
 خطاب نے کہا آپ ہی کرو دیکھو وہ کیا چاہتے ہیں اور اپنی بات کا کیا انجام دہاتے ہیں اللہ نے یہ آیت شکرین
 تک نازل فرمائی بلال و عمار بن ابی سلمہ و ابی خدیفہ و صبیح مویس سید تھے خلفا میں ابن مسعود و مقداد

یہ حدیث غریب ہے اس لیے کہ یہ آیت لکی ہے اقرع وعینہ بعد ایک مدت کے ہجرت سے اسلام لائے ہیں بعد اس کے یہاں آیت حق میں جو یہ صحابی کے اور تری سے اونہیں سے ایک ماہ میں ہم جلد پاس حضرت م کے جاکر نزدیک ٹہرتے تھے بات سنتے و فرشتے نے کہا تم کو چھوڑ کر آؤ کہ وہ پاس نہ ہاں تھے ہوا اس پر آیت باب النبی رواہ لکھا کہ علیہ السلام علیہ السلام و ابن جابر فی صحیح السنن کے یہاں ہم اس طرح استخوان و قباہ بعض کا بعض سے کرتے ہیں تاکہ وہ کہیں کہ کیا اللہ کے کلموں میں سنت ہی لوگ ہیں کیونکہ غالب اتباع حضرت کے اول بعثت میں ہی ضعیف اور رجال و نساء و عبید و اما رہتے شرف میں تھوڑے سے لوگ متبع ہوئے تھے چھ طرح کے قوم نوح نے نوح سے کہا تھا و ما نزلک بشیء الا انک انت ثم اذک لنا بادی الذکائی یا جرح ہر قل ملک روم نے ابوسفیان سے پوچھا تھا کہ اشرف ان کے تابع ہوتے ہیں یا ضعیف کہا ہوا بلکہ ضعیف اور کہا یہی ضعیف اتباع رسول ہوا کرتے ہیں غرض کہ شکرین قوش ضعیف انہیں سے سخر بن کرتے جس پر قدرت ہاتے تھے کہ تکلیف شدید دیتے کہتے کیا یہی وہ لوگ ہیں جنہ اللہ نے احسان پر ہموں کو چھوڑ کر لینے اللہ اور کو راہ خیر نہ دیا گیا حدیث یہ کہنے اگر وہ اچھا کام سوتا تو ہموں کیوں چھوڑ دیتا کہ ہم لوگو کان خیرا مما سبقوا الیہ و کفوہ تعالیٰ و اذ انزلنا علیک ہم الہنا یکتفون قال الذین کفروا للذین امنوا آئی الفریقین خیر و قوما و احسن ندیا اللہ نے ان کے جواب میں فرمایا کہ اھلکنا انکما کم من خیر ہن احسن انا ناذرینا پہلے ان کے جواب میں اس جگہ یوں کہا کہ کیا اللہ شاکرین کو نہیں جانتا ہے یعنی ان کے اقوال و افعال خیر سے اس سے بخوبی واقف ہے اور کو رستے ہدایت کے بتاتا ہے ظلمات سے نکال کر اپنے حکم سے طرف نور کے بجا کر سید ہی راہ پر لگاتا ہے کہا قال تعالیٰ و الذین جاھدوا فاحینا للھدیٰ ینھضم سبلکنا وان اللہ مع المحسنین حدیث صحیح میں آیا ہے اللہ نہیں دیکھتا تمہاری صورتوں کو نہ تمہارے لوگوں کو دیکھن دیکھتا ہے تمہارے دلوں کو اور کہہ دے کہا عتبہ بن ربیعہ شیبہ بن ربیعہ مطعم بن عمار بن حارث بن نوفل قرظ بن عمر اشرف بنی عبدمناف اہل کفر پائیں ابو طالب کے کہے کہا اگر تمہارا برادر زادہ محمد ہمارے حوالی و حلفا کو پیچ دے کر وہ ہمارے غلام اور آزادہ کر دے لوگ ہیں تو ہمارے دل میں یہ بات بڑی نظر آئی ہم ان کے زیادہ تر مطیع ہوں ہماری اتباع و تصدیق واسطے ان کے قریب تر ہو ابو طالب نے یہ بات حضرت ص سے کہی اس پر عمر بن خطاب نے کہا آپ ہی کرو دیکھو وہ کیا چاہتے ہیں اور اپنی بات کا کیا انجام دہاتے ہیں اللہ نے یہ آیت شکرین تک نازل فرمائی بلال و عمار بن ابی سلمہ و ابی خدیفہ و صبیح مویس سید تھے خلفا میں ابن مسعود و مقداد

نہیں ہیں کہ جو تم کو سولا یا کر دن مراد خزان سے قدرت ہے ہر شے پر خزانہ وہ جگہ ہوتی ہے جو ان کو پہنچ
 دینے پر کہیں نہ پہنچو علم غیب ہے خدا کے افعال کا کہ میں تم سے کہہ دوں کہ زمانہ آئندہ میں یہ ہو گا نہیں کوئی شے
 ہوں کہ تم باہر طاقت بشریہ سے کوئی حرق عادت مجھ سے چاہو جیسے آسمان پر چڑھ جانا زمین کے انگڑھنا
 یا میرے علم تصاف کو ساتھ ان صفات کے قلع میرے مرین سمجھو اور جانو کہ دعویٰ رسالت کا صحیح نہیں
 ہے یہ کام اتنا ہی ہے کہ میں اللہ کی وحی سیکھ لیتا ہوں اوس کے بموجب کام کرتا ہوں اس آیت سے کچھ
 فضیلت ملانے کی بشری ثبات نہیں ہوتی ہے بعض اہل علم نے ناحق سمجھا کہ اس باب میں اشتغال کیا ہے
 جس سے کوئی فائدہ دینی و دنیوی حاصل نہیں ہوتا یہ سطور بعض علماء نے یہ تہ لال کیا ہے کہ نبیا کا
 اجتہاد کرنا ثابت نہیں ہے کیونکہ اس آیت میں صحر کیا ہے اندر اتباع وحی کے یہ بحث اصول فقہین مدون ہے
 ویلین اسکی مذکور میں حدیث میں آیا ہے اَلْمُتَّبِعُ الْقُرْآنَ وَحِیْلُهُ مَعَهُ پھر استفہام نگاری سے عدم
 اعمی و بصیر کی ثابت فرمائی مراد یہ ہے کہ گمراہ دراباب یا سلم و کافر یا عالم و جاہل یا مستیع وحی و غیر مستیع برابر نہیں
 ہوتے کلام بطور تیشل کے ہے شامل ہے ہر طرح کی بنیائی و بنیائی کو قتادہ نے کہا مراد اسے سے کافر ہے جو
 اللہ کے حق و امر و نہی سے نابینا ہو رہا ہے بصیر سے مراد وہ مومن ہے جو نفع کی چیز دیکھتا ہے مسجد
 مطہر متفع ہو جی ہے تم اس عدم ساوات کو کیوں نہیں سوچتے یہ تو ایک یہی بات ہے کہ جسکو ذرا سعی عقل
 کہ نہ نکلوانے شعور ہو گا وہ بھی سمجھ لے گا کہ محقق و مقلد یکساں نہیں ہیں پہلا بنیاب ہے تو دوسرا مذہب ہے پھر
 حکم دیا کہ جو لوگ حشر الی الرب سے ڈرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ کوئی اونکا دوستدار مددگار سفارش کار سواسے پھر
 تمہارے کہ نہیں ہے اونکو تم اللہ یا وحی یا یوم آخر سے ڈراؤ اس آیت میں دہے اُن کفار پر جو عقد حشر میں مگر
 یہ گمان کرتے ہیں کہ اونسے باپ دادا اہل کتاب یا صنم انکی شفاعت کر سینگے یا مریدوں کو یہ عقاد ہے کہ
 مشائخ و فقرار اولیا و صوفیاء انکے شفیع ہونگے اندر سے سفارش کر کے عذاب آخرت سے بچالیں گے کیونکہ
 شفاعت بغیر اذن و حکم و اجازت و رخصت و مرضی خداوند عزوجل کے ہرگز نہ ہوگی وہ کون شخص ہے جو پاس خدا
 کے شفاعت کرے گا اوسکے حکم سے پھر داعیان اب کے ہر گانے ہٹانے سے نہی فرمائی مراد دعا سے مطلقاً
 عبادت ہے یا محافظت نماز جماعت پر ابن عباس نے کہا نماز مکتوبہ مراد ہے مجاہد نے کہا صبح و عصر کی
 نماز مقصود ہے سفیان نے کہا مراد اہل ذکر و قرأت قرآن میں یاد دعا مانگنا خدا سے جلب نفع دفع ضرر کا
 مراد دعا و عشی سے استمرار ہے عبادت پر یا پانچوں نمازیں مراد میں یا یہ مقصد ہے کہ تم ادن غریبوں کو

بسیاروں کے ضعف و فقر کے اپنی مجلس سے دور نہ کرو وہ تو اللہ کا منہ چاہتے ہیں نہ کسی اور کا اخلاص
 اقویٰ سو جبات اکرام سے ہے رضا و طور و در و ابعا و اخراج ہے جبکہ اونکا حساب تپہ تہا را حساب او پیر
 نہ ہوا تو پیر اونکے ہٹانے پر گمانے سے کیا عرض یہ بھی اس صورت میں کہ وہ متصف بطاعین و حسب ہر
 ورنہ اللہ نے تو انکو اپنی عبادت و اخلاص سے مرنے فرمایا ہے نسب کیا چیز ہے اور حسب کیا شرف انسان
 کا ایمان و عمل صالح سے ہوتا ہے کم نبی کم حبیبی برافعالی کا نام ہے جبکہ سارے آدمی امیر غریب فقیر آسودہ
 عالم جاہل آدمی کی اولاد میں آدمی سے بنے ہیں سب کے سب آپس میں ایک نان باب کے نسل سے اور باہم میں
 بہائی ہیں تو فضیلت بعض کی بعض پر نسب میں یعنی چہ را حسب و علم و عمل صالح سے حاصل ہوتا ہے بڑا
 کمینہ وہ ہے جسکے افعال بد اخلاق خلاف شرع ہیں گو نوح علیہ السلام کا بیٹا کیون نہ ہو بڑا شریف وہ ہے
 جو خوش عقیدہ خوش اخلاق مخلص موحدا و فاق متبع کتاب و سنت ہے

اعتبار شرف آدمیان ان حسب است بہ تحقیق نسب آدم و حوا کا فی ست
 پہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر تو ان بچاروں کو اپنے نزدیک سے دور کرے گا اونکے آنے جانے کو
 عار جانے کا تو ظالموں میں ہو جاوے گا حاشا اللہ کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہی بات ہو
 بلکہ یہ کلام بطور تعریض ہے تاکہ کوئی دوسرا مسلمان ایسا کام نہ کرے کہ قوله لکن اشرکت لک لیجعلنک
 سعد بن ابی وقاص نے کہا یہ آیت حق میں چہ شخص کے آئی ہے میں اور بن سعود و بلال اور ایک مرد ذلیل کا
 اور دو مرد اور جبکہ نام نہیں لیتا مشرکوں نے حضرت سے کہا تم انکو اپنے پاس سے جا کر دو یہ میری چہرہ
 کیرن حضرت کے جی میں جو اللہ نے چاہا پڑا اوپر یہ آیت اتری اخرجہ منکم وللتکافی و ابن ماجہ و غیرہم
 ہم سب طرح بعض لوگوں کا امتحان کرتے ہیں کہ غنی کو فقیر سے فقیر کو غنی سے شریف کو ضعیف سے ضعیف کو شریف
 ایک کو دوسرے کی منہ سے مبتلا کرتے ہیں تاکہ بعض طرف بعض کے پیشکار ہوں کہ کیا یہی ہیں وہ لوگ جن پر اللہ
 سنت کی ہے نہ ہم پر کہنا اونکا بطور تحریہ و استہزا ہے ابن جریر نے کہا یعنی اگر کچھ بزرگی انکی اللہ کے نزدیک
 ہوتی تو اس جہد کو کیوں پہونچتے اللہ نے کہا ہم جانتے ہیں کہ ان کا شکر ادا ہے یعنی استحقاق اللہ کی نعمتوں کا
 شکریہ ہے تمہارا اعتراض جہل سے ہے تم ناحق انکار اونکے فضل و اعتبار کا کرتے ہو پیر فرمایا کہ وہ ضعیف غریب
 جسکے طرہ و در سے منع کیا ہے جب تیرے پاس آدمی تو انکو سلام علیک کر اونکے جی خوش کرنے کو اکرام
 سے پیش آرسلام علیکم معنی میں تم کو اللہ تعالیٰ کے حضرت ۱۲ بعد نزول اس آیت کے جب انکو دیکھتے تدار

اسلام کرتے بعض نے کہا یہ سلام طرف سے اللہ کے ہے یعنی تم ہر اسلام آؤ گے سوچو چاؤ واما ان کے کہا ایک قوم پاس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آئی کہ ہا ہم نے بڑے بڑے گناہ کیے ہیں حضرت م نے کچھ جواب دیا وہ پہر کر چلے گئے اللہ نے یہ آیت اتاری حضرت نے آؤ گے بلا کر سنا لی کسی نے کہا آیت اپنے اطلاق پر ہے حق میں ہر مومن کے اس لیے کہ عبادہ و م لفظ کا ہے نہ خصوص سب کا اللہ نے براہ فضل و احسان ہے ذہ پر رحمت کو دیا جب کہ ایسا ہے یا لوح محفوظ میں لکھ کر کہا ہے یہی جملہ ذہن اسور کے ہے جبکہ اللغ کا حکم دیا ہے غرض کہ انکی ذات پاک اکرام الکریمین رحمہم الراحمین ہے جب کسی سے براہ جہل کوئی گناہ ہو جاتا ہے اور وہ تاب و صلح ہو کر آتا ہے تو اسکی بخشش فرمادیتا ہے وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ وَلَقَدْ تَنبَّهْنٰ سَيِّئِ

۱۰۶۱

الْخٰیِرِ مِّنْ ؕ قُلْ اِنْ نَّهَيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قُلْ اَتَتَّبِعُ اَهُوَ اَوْ كُمْ قَدْ ضَلَلْتُمْ اِذَا كُنَّا اَٰمًا مِّنْ لِّلْمُتَدَبِّرِیْنَ ؕ قُلْ اِنِّیْ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَكَذَّبْتُمْ بِهٖ مَا عِنْدِیْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ اِنْ لِّلْحٰكِمِ اِلَٰلَہٗ لَطٰیْقُصُ الْحَقِّ وَهُوَ خِیْرُ الْقَاضِیِّیْنَ ؕ قُلْ اِنْ كُنَّا اَعْدٰی مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ لَفَقِیْ اَكْثَرُ بَیِّنٰی وَبَیِّنٰتُكُمْ ؕ وَاللّٰہُ اَكْبَمُ بِالْقَاضِیِّیْنَ ؕ وَعِنْدَہٗ مَقَالِقُ الْغَیْبِ لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا ہُوَ وَیَعْلَمُ مَا فِی الْاَلْبَیْ

وَالْخٰیِرِ وَمَا تَقْطُرْنَ وَرَدِّقَ لَّا یَعْلَمُهَا وَلَا حَکْمَہٗ فَنَظَلَّتْ اَلْاَرْضُ وَلَا رَطْبٌ وَلَا یَابِسٌ اِلَّا فِیْ کِتٰبٍ مُّبِیْنٍ ؕ اسی طرح ہم کرتے ہیں تمہیں اور تو کھل جاوے راہ گنہ گاروں کی تو کہہ مجھ کو منع ہوا ہے کہ بوجہ میں جنکو پکارتے ہو تم سوا اللہ کے تو کہہ میں نہیں چلتا تمہاری خوشی پر تو تو میں سبک چکا اور نہ ہوا راہ پانے والا تو کہہ مجھ کو شہادت پہنچی میرے رب کی اور تم نے سکو جھٹلایا میرے پاس نہیں جس کی شبابی کرتے ہو تم حکم کسی کا نہیں سوا اللہ کے کہو تمہارے حق بات اور وہ ہے بہتر چکانے والا تو کہہ اگر میرے پاس ہو جسکی شبابی کرتے ہو تم تو فیصل ہو چکے کام میرے تمہارے یہ سچ اللہ کو خوب معلوم ہیں بے انصاف اسی کے پاس ہیں کنجیان غیب کی نہیں جانتا اوں کو اس کے سوا اور وہ جانتا ہے جو جنگل میں اور دریا میں ہے نہیں جہڑ نا کوئی پتا جو وہ نہیں جانتا اور نہ کوئی دانہ زمین کے اندر ہیرن میں اور نہ ہر اور نہ سو کہا جو نہیں کہلی کتاب میں یعنی لوح محفوظ میں و اللہ پاک کہتا ہے جطرح ہے جسے حج و دلائل طریق ہدایت و رشاد و زم مجاہدہ و عناد کے بیان کیے ہیں جطرح ہم ان آیتوں کو کہہ کر سنا ہے میں جو محتاج ایسے مخاطبین ہیں تاکہ مجھ کو راہ جو مخالف سے ملے کہلی دے میں اپنے رب کی طرف سے جس شریعت کو اسو مجھ پر وحی کیا ہے بصیرت پہن ان تم اس حق کو جو خدا کے پاس سے میرے پاس آیا ہے جھٹلاتے ہو جس عذاب

کی تگوتالی ہے وہ میرے پاس نہیں ہے حکم اللہ کا ہے چاہے جلدی کرے تمہارے سوال میں ہیئت
 دے تگوت کی حکمت عظیمہ اسی کو معلوم ہے وہ چھانپنا نہ کرے والا بہتر حکم کرنے والا ہے درمیان اپنے بندوں
 کے اگر جرح کا میری طرف ہوتا تو جس بات کے تم متحمس تھے میں اگر گذرنا اللہ ظالموں کو خوب جانتا ہے
 حدیث عائشہ میں آیا ہے کہ میں نے حضرت م سے کہا بھلا آپ پر کوئی دن یوم احد سے بھی زیادہ سخت
 آیا ہے فرمایا میں نے تیری قوم سے بہت کچھ سختی دیکھی سب سے زیادہ سختی دن عقبہ کے پائی میں نے اپنی
 جان کو ابن عبد اللہ بن عبد کلال پر عرض کیا او سنے میری بات نانی میں غموم اپنا منہ لیکر چلے یا مجھ کو ہوش
 مگر زن الثعالب میں میں نے سر اور اوٹھا ایک ابرو دیکھا مجھ پر سایہ انگن ہے نظر کی تو اس میں جبریل تھے مجھ کو بکا کر
 کہا اللہ نے تیری قوم کی بات سنی جو انہوں نے تجھے کسی اور جو تجھ کو جواب دیا تیرے پاس ملک الجبال کو بھیجا
 ہے کہ تو جو چاہے اسکو حکم دے پھر ملک الجبال نے مجھے بکا کر کہا اور مجھ پر سلام کیا اسے محمد اس نے قول تیری
 قوم کا سننا تیرے رب سے مجھے تیرے پاس بھیجا ہے کہ تو مجھ کو حکم دے جو چاہے اگر تو کہے میں ان دونوں پہاڑوں
 کو انپر ملا دوں حضرت نے کہا مجھے سید ہے کہ انکی پشت سے وہ لوگ نکلیں جو اللہ کو پوجیں کسی چیز کو اس کے
 شریک نہ کریں یہ لفظ سلم کا ہے اس سے معلوم ہوا کہ انکا عذاب حضرت م پر عرض کیا اور بتیصال کرنا چاہتا تھا
 مگر حضرت م نے تاخیر جاہلی دیر لگائی کہ شاید اللہ انکے صلاب سے غیر شرک لوگ پیدا کرے جمع دینا
 اس آیت حدیث کے یوں ہے کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ اگر وقوع عذاب مانتہ میں حضرت م کے ہوتا تو جو جنت
 اوہوں نے طلب کیا تھا اسی وقت انپر عذاب ڈالتے حدیث میں یہ نہیں ہے کہ اوہوں نے عذاب مانگا
 ہو بلکہ ملک الجبال نے عرض کیا اگر کہو تو ہم ان دونوں پہاڑوں کو انپر کھینچاں کہ وہیں جو باؤں مالاکہ وہ پر کمر
 جاویں مگر حضرت م نے نرمی کو کام فرمایا تاخیر جاہلی و ابن عمر نے کہا حضرت م نے فرمایا ہے کہ نبیان
 عیب کی بات نہیں جانتا انکو کوئی سوال اللہ کے ان اللہ عنہ علم الساعة وينزل الغيث ويعلم
 ما في الارحام وما تدری نفس ماذا تكسب فدا وما تدری نفس بائتي ارض تموت ان الله
 عليم خبير یعنی وقت قیام ساعت وقت نزول باران مانگے پس میں کیا ہے گل کیا کر گیا کہاں میرے گاہے
 چیزیں اللہ ہی کو معلوم ہیں رواہ البخاری حدیث جبریل میں بروایت عمر فاروق آیا ہے کہ حضرت م نے ان سے
 کہا خمس لا یعلمون کہ اللہ بہریت مذکور پڑھی پھر فرمایا کہ اسکا علم عظیم جمیع موجودات پر مقرر ہے کوئی شے
 اس پر مخفی نہیں ذرہ برابر زمین میں ہو یا آسمان میں مصری نے کیا خوب بات سرسری طور پر کہی ہے

حدیث جبریل میں ہے کہ میں نے حضرت م سے کہا بھلا آپ پر کوئی دن یوم احد سے بھی زیادہ سخت آیا ہے فرمایا میں نے تیری قوم سے بہت کچھ سختی دیکھی سب سے زیادہ سختی دن عقبہ کے پائی میں نے اپنی جان کو ابن عبد اللہ بن عبد کلال پر عرض کیا او سنے میری بات نانی میں غموم اپنا منہ لیکر چلے یا مجھ کو ہوش مگر زن الثعالب میں میں نے سر اور اوٹھا ایک ابرو دیکھا مجھ پر سایہ انگن ہے نظر کی تو اس میں جبریل تھے مجھ کو بکا کر کہا اللہ نے تیری قوم کی بات سنی جو انہوں نے تجھے کسی اور جو تجھ کو جواب دیا تیرے پاس ملک الجبال کو بھیجا ہے کہ تو جو چاہے اسکو حکم دے پھر ملک الجبال نے مجھے بکا کر کہا اور مجھ پر سلام کیا اسے محمد اس نے قول تیری قوم کا سننا تیرے رب سے مجھے تیرے پاس بھیجا ہے کہ تو مجھ کو حکم دے جو چاہے اگر تو کہے میں ان دونوں پہاڑوں کو انپر ملا دوں حضرت نے کہا مجھے سید ہے کہ انکی پشت سے وہ لوگ نکلیں جو اللہ کو پوجیں کسی چیز کو اس کے شریک نہ کریں یہ لفظ سلم کا ہے اس سے معلوم ہوا کہ انکا عذاب حضرت م پر عرض کیا اور بتیصال کرنا چاہتا تھا مگر حضرت م نے تاخیر جاہلی دیر لگائی کہ شاید اللہ انکے صلاب سے غیر شرک لوگ پیدا کرے جمع دینا اس آیت حدیث کے یوں ہے کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ اگر وقوع عذاب مانتہ میں حضرت م کے ہوتا تو جو جنت اوہوں نے طلب کیا تھا اسی وقت انپر عذاب ڈالتے حدیث میں یہ نہیں ہے کہ اوہوں نے عذاب مانگا ہو بلکہ ملک الجبال نے عرض کیا اگر کہو تو ہم ان دونوں پہاڑوں کو انپر کھینچاں کہ وہیں جو باؤں مالاکہ وہ پر کمر جاویں مگر حضرت م نے نرمی کو کام فرمایا تاخیر جاہلی و ابن عمر نے کہا حضرت م نے فرمایا ہے کہ نبیان عیب کی بات نہیں جانتا انکو کوئی سوال اللہ کے ان اللہ عنہ علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدری نفس ماذا تكسب فدا وما تدری نفس بائتي ارض تموت ان الله عليم خبير یعنی وقت قیام ساعت وقت نزول باران مانگے پس میں کیا ہے گل کیا کر گیا کہاں میرے گاہے چیزیں اللہ ہی کو معلوم ہیں رواہ البخاری حدیث جبریل میں بروایت عمر فاروق آیا ہے کہ حضرت م نے ان سے کہا خمس لا یعلمون کہ اللہ بہریت مذکور پڑھی پھر فرمایا کہ اسکا علم عظیم جمیع موجودات پر مقرر ہے کوئی شے اس پر مخفی نہیں ذرہ برابر زمین میں ہو یا آسمان میں مصری نے کیا خوب بات سرسری طور پر کہی ہے

فلما خفف على الذرأ ما لم يزلوا يظنوا انهم قد اوتوا ربي وپہر تپے جہڑے کا ذکر کیا ہے جبکہ حرکات نباتات کو
 جانتا ہے تو حیوانات کا کیا ذکر ہے خصوصاً جو جن و انس تکلف ہیں مکافل تعالے ^{لعمریہ} حکایت اللہ علیہ السلام
 خفف القد و در ابن عباس نے کہا بروجرین کوئی درخت نہیں ہے مگر ایک فرشتہ اوپر مقرر ہے جو تباہی تاراج
 اور سکوکھتا ہے ابن عمر نے کہا تیسری زمین کے نیچے چوتھی زمین کے اوپر جن میں اگر ظاہر ہوں مکوتونہ دیکھو
 تم پہ لوٹنے ہوتے ہوئے کچھ نور ہر گوشہ زمین پر ایک مہر ہے اسکی مہرون میں سے ہر مہر پر ایک فرشتہ کو اُتار
 ہر روز بیعتا ہے کہ جاؤ اسکی حفاظت کر عبد اللہ بن حارث نے کہا زمین میں کوئی درخت یا سوئی گاڑنے کے برابر
 جگہ نہیں ہے اگر اوپر ایک فرشتہ مقرر ہے جو اللہ کو اسکی خبر دیتا ہے ہرے کی جیت تک ہرے سوکے کی جیت
 سوکھ جاتا ہے ابن عباس نے کہا اللہ نے نون یعنی دوات کو پیدا کیا الواح نباتات میں سال حال دنیا کا لکھا
 جب تک کہ دنیا منقضي ہو چکی جو کچھ کہ خلق سے پیدا ہوا رزق حلال یا حرام یا عمل نیک یا بد پر ریت پڑی
 فتح البیان میں لکھا ہے اللہ نے فرمایا ہم اسی طرح تقریر ہر امر حق میں جسکا انکار اہل باطل کرتے ہیں تفصیل
 بیان کرتے ہیں جیل مجربین کہ بیان ہو جانے سے سبیل سونین خود ظاہر و باہر ہو جاتی ہے میں ممنوع
 ہوں عبادت غیر اللہ سے تمہاری خود اٹھوئی بروی کہنے سے جو رستہ تمہارے دین کا ہے میں او سپر نہیں
 چل سکتا اگر چاہوں گراہ ہو جاؤں راہ یا بون میں نہ رہوں میں اپنے رب کی طرف سے حجت و برہان پر ہوں
 نہ کسی ہوے و شک میں اسکی عبادت یقینی طور پر کرتا ہوں میرے دین میں کچھ دھوکا نہیں ہے تم
 البتہ بغیر برہان دلیل کے شکوک فاسدہ میں گرفتار ہو تم رب کو یا عذاب کو یا قرآن کو یا برہان کو جھٹلاتے ہو
 وہ لوگ اپنے فطر کفریب سے استہزاء کرتے کہی کہتے اَوْصُوا بِالنَّاصِيَةِ كَمَا دَعَمْتُ عَلَيْكَ نَاكَسًا كَذِبًا
 اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَمْوَءَ عَلَيْكَ نَا حِقَّةً اَوْ مِّنَ السَّمَاءِ كَذِبًا كَذِبًا كَذِبًا
 اَلْوَعْدُ اِنْ لَّمْ تُصِیْقْ اَنْ يَّجْرَ نَشَانِيُونِ کی فرمایش کرتے تھے اُنکے لیے شتابی ظاہر کرتے یا قیامت کا آنا
 جلدی ہوتے ومنہ قول تعالے یَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْاٰدِیْنَ کَاِیُّوْهُمْ مِنْ سُوْحَمِ اللّٰہ کا چلتا ہے کوئی اور حاکم نہیں کہ جو
 تم کہو سو کر کہائے وہی اچھا فیصلہ کرنے والا ہے میرے پاس اگر تمہاری تشابی کا کام ہوتا تو جھٹ پٹ میرا
 تمہارا فیصلہ ہو جاتا و لکن بات یہ ہے کہ انطا المون کو خوب سا جانتا پہچانتا ہے ہر معلوم ہے کہ سقوت انہر فدا
 نازل کرنا چاہیے اسکی مشیت مقتضی اسی تاخیر و تراج کی ہوئی ہیں کسی کا کیا زور ہے کیا اجارہ ہے عیب کی
 انجیان یا غیب کے غزنے کسی کے پاس میں وہی اُنکو جانے اور کوئی کیا جانے رسانی خلق میں کسی ایک کو بھی تو

۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اور غیبیہ کا علم حاصل نہیں ہے یہ خاصہ خدا ہی کا ہے یہ تشریف دافع اباطیل کہاں و بھین مریمین وغیرہ
 مدین معلوم غیب ہے جو بات نہ انکی قدرت میں ہے نہ لائق اونکے حال کے نہ اونکا علم اسکو محیط اسکا یہ دعویٰ
 کرتے ہیں لا حول ولا قوۃ الا بالہدئوس ہے کہ اہل اسلام میں سے ایک قوم اس قسم کے جناس ضالہ و انواع
 متخولہ میں مبتلا ہو گئی ہے سوا اسکے جو حضرت م نے فرمایا کجہ فائدہ ان اکاذیب و اباطیل سے اسکو حاصل
 نہیں صادق مصدوق نے یہ کہا ہے مَنْ آتَى كَاهِنًا أَوْ مُنَجِّمًا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَىٰ عِبَادِهِ مِنْهُ
 کہا اَوْفَىٰ نَبِيٍّ كَمْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا مَقَارِئِهِمُ الْعَنَبِ یعنی تمہارے پیغمبر ہر چیز علیٰ مگر غیب کی کنجیان یعنی
 کا علم انکو بھی نہ تھا ابن عباس نے کہا مراد اقدار و اوراق میں خفاک نے کہا خزان ارض علم نزول عذاب ہے
 عطا کرنے کہا یعنی ثواب عذاب کسی نے کہا انقضای آجال علم احوال عباد کہ کون سعید ہے کون شقی علم خواتیم عالم
 کسی نے کہا مراد علم المکین ہے کہ اگر ہو تو کیونکر ہو اور جو نہ ہوا وہ اگر ہو تا تو کس طرح ہوتا مگر لفظ وسیع تر ہے یہ ت کو رت
 او میں داخل ہیں بذحول اولیٰ ایک حدیث میں آیا ہے کسی کو نہیں معلوم کہ قیامت کب ہوگی مگر اسکو تو بوجہ ذکر اس
 لیے کیا کہ عظم مخلوقات یہ ہیں انہیں جتنے حیوانات جمادات ہیں سب کا علم تفصیلی اللہ کو ہے کوئی شے اللہ سے
 مخفی نہیں ہے بلکہ اکثر متعلق بغمیبات تھا یہ ذکر متعلق مشاہدات فرمایا مجاہد نے کہا یہ کہتے ہیں جنگل دشت و صحرا
 کو بھر کہتے ہیں کانوں شہر قصبات کو یعنی مراد بر سے دران جگہ در بھر سے آباد جگہ ہے انہیں جو کچھ حادث تھا
 ہے وہ اللہ کو معلوم رہتا ہے جمہور نے کہا ساری میں یا تبرہ یا بحر ہر بوجہ دونوں میں عجائب و غرائب
 میں جو دلیل میں اللہ کی قدرت عظیمہ وسعت علم بصفت علم واسطے اللہ کے امام اللہ صفات ہے اگر ایک تیا
 کسی درخت کا بھر تپا ہے تو زان مکان اسکا معلوم رہتا ہے یا مراد ورق سے وہ ورق ہے جس میں اصل
 رزق لکھا ہے جعفر بن محمد نے کہا مراد سقوط ورق سے سقوط اولاد بنی آدم ہے ابن عطیہ نے کہا قول طریقہ بنو
 پر ہے لائق التفات نہیں جعفر بن محمد سے صحت مکی نہیں ہوئی مکان تاریکے لکھ زمین میں اگر ایک دانہ اگتا کہ
 تو تمکا علم ہی اللہ کو رہتا ہے بلکہ اگنے سے پہلے اسکو جانتا ہے کسی نے کہا وہ جبراد ہے جو صخرہ اسفل زمین
 ہے کتاب سے مراد لوح محفوظ ہے وصف طوبت میوہ است شامل جمیع موجودات ہے کوئی وجہ تخصیص کی
 ساتھ کسی نوع خاص کے نہیں ہے وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ
 يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ وَهُوَ الْعَاقِبُ
 الْحَقُّ يَرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَظًّا حَقُّهُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّاكُم وَهُم لَا يَفْقَهُونَ

کہا ملک الموت کے اور فرشتے اعوان میں جو روح کو بدن سے نکالتے ہیں یہ ملک الموت ان سے لے لیتا ہے جب کہ حلقہ قریب پہنچتی ہے کہ **يُرْسِلُ اللَّهُ الْفَزِينَ امْتُوا بِالْقَوْلِ الْثَابِتِ** کے نیچے احادیث تعلقہ قبض روح آدمین کی بہر حال یہ فرشتے حفظ روح متوفی میں کوتاہی نہیں کرتے بلکہ جہاں کہیں حکم اللہ کا ہوتا ہے وہاں چھوڑ کر حفاظت کیا کرتے ہیں اگر برابر میں سے ہے تو علیین میں اور اگر غار میں ہے تو جہیز میں عیاذ باللہ میں ذلک پہر اللہ کے پاس پہنچائے جاوینگے حدیث سید بن مسیر میں حضرت م سے آیا ہے کہ میت کو پاس فرشتے حاضر ہوتے ہیں اگر نیک مرد ہے تو کہتے ہیں نکل اے نفس طمئنه تو پاک بدن تھا نخل محمود ہو کر شہادت لے روح و روحان کی اور رب غیہ غضبان کی اس سے یوں ہی کہتے رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ باہر آتی ہے پہر اس کو آسمان پر لپیچا تے ہیں اور دروازہ کھلواتے ہیں سکھولدا یا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ فلان ہے مجاہد نفس طیبہ کو جو جسد طیب میں تھا داخل ہو جمیدہ ہو کر مدبشہ ہو ساتھ روح و روحان اور رب غیہ غضبان کے بیٹھ کھتے رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ اس آسمان میں جا پہنچتی ہے جس کے اوپر اللہ ہے اور اگر بد مرد ہے تو کہتے ہیں نکل اے نفس خبیث تو جسد خبیث میں تھا نخل فرسیمہ ہو کر شہادت لے جمیدہ غساق کی واضح من شکلاہ ازواج اس سے یوں ہی کہتے رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ باہر آتی ہے پہر اس کو آسمان پر لپیچا تے ہیں دروازہ کھلواتے ہیں کہا جاتا ہے یہ کون ہے کہ تیری میں فلان ہے کہا جاتا ہے لا مخرج الا القدر الخبیث تیری جسد خبیث میں تھی پہر جانبدار ہو کر تیرے لیے دروازے آسمان کے کھول دیا جائیگا وہ آسمان سے چھوڑ دیا جاتی ہے قبر میں اتنی ہے مرد صلیحہ اوٹھ بیٹھتا ہے اس کو دسی کہتے ہیں جو حدیث میں کہا گیا ہے مرد بد بیٹھتا ہے اوٹھ ہی دسی کہتے ہیں جو حدیث اولیٰ کہا گیا ہے رواہ احمد کھڑا بیٹھتا ہے غریب و غریب سے با تو ملاک کار و مرا ہے یا ساری خلافت کا کہ دن قیامت کے سب سے خدا کے اونیکے اللہ یمن عدل حکم کر گیا کما قال تعالیٰ **اِنَّ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ لَجَمْعُوْنَ اِلٰی مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُوْمٍ** وقال تعالیٰ **وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ اَحَدًا** الفقلہ وکلا یظلم کربک احکام اسی لیے یہ کہا کہ وہ مالک ہو اور انجا با تحقیق اور جلد حساب لینے والا ہے **ف** فتح البیان میں کہا ہے وفات رات سے ملا سلطانہ ہے عزیزات کو تہناری جانیں جنہی انکو تیرہ ہوتا ہے قبض کر لیا جاتی ہیں یہ کچھ حقیقی موت نہیں ہے تو فی کہتے ہیں کسی چیز کو بہر طور دنیا بدن میں دور و حین ہوتی ہیں ایک روح حیات جو نہیں نکلتی مگر موت سے دوسری روح تیز جو سونے میں نکلتی ہے عالم میں پہرتی ہے خواب دکھتی ہے پہر وقت جا گئے کے بدن میں پہرتی ہے اس کے

نفسہ از نیست اندر
ایمان داران کفر
بات سے
ایک لہر ای شکل کا
طیعی جو جن کا
سے
سب کو اور
کین اور
انت پر
دیگر
ہو
بر
سنا

سوا اور یہی کہا ہے مگر اوسے یہ کہ اس بات کو نہیں جانتا مگر اللہ انسان رات کو موت ہے یہ کون ہوا دن کو عمل
خیر یا شر کرتا ہے کیونکہ غالباً نوم رات کو کسب دن کو کیا جاتا ہے پہر روح پہر دن کو جاگ اڑتا ہے اسکو
فرمایا بطور تشریح تو نے یا مگر دعوت ہے مقبور سے مطلب یہ نہیں کہ اللہ کا مہلت دینا کفار کو کچھ سوجہ سے نہیں
ہے کہ اللہ انکے کفر سے بخیر و غافل ہے بلکہ اوسے معلوم ہے مکن یا مہال ایسے ہے کہ جواہل واسطے ہر فرد
کے افراد عبادت سے مقرر ہے کہ اتنا وہ جیسے گاتنا رزق پاوے گا وہ پوری ہو جاوے تو پہر مرے موت آوے بعد
موت کے اللہ ہی کی طرف مرجع ہے وہ محسن و مہربان کسی کو جزا و نیک عمل بدی و عیب کا مہربان اوسکا فوق عباد
ایک صفت ہے وال علم و ذات پر سلف امت و المہلت کا یہی مذہب ہے کہ اس صفت پر بغیر تکلیف و تاویل و
و تعطیل ایمان لانا واجب ہے یہ فوقیت لائق حال فائق ہے بعض نے کہا مگر فوقیت قدرت و رتبہ ہے جبر
طرح کہتے ہیں کہ بادشاہ فوق رعیت ہے یعنی باعتبار قدرت کے یعنی اون کے امور میں اوسی کا تصرف
ہے نہ کسی اور کا جو چاہتا ہے کرتا ہے بناوے بگاڑے جلانے مارے خواب دے عقاب کرے
پہر فرشتے بھیجتا ہے جو حفاظت عباد آفات سے کرتے ہیں اعمال کے حافظ ہیں پہر جب کسی کو موت
آتی ہے تو اللہ کے بھیجے ہوئے فرشتے اسکو دفعت دیتے ہیں مگر ادا عوان ملک الموت ہیں یا خود ملک الموت
لفظ جمع کا تعظیم کی فرمایا ہے وہ کسی طرح کی کوتاہی اکرام یا امانت میں نہیں کرتے جو حکم ہوتا ہے اسکو
جون کا تون بجالانے ہیں پہر اللہ کی طرف پہر نہ ہوتا ہے یعنی بعد موت کے حدیث میں آیا ہے کہ ارواح موتے کو
ایک آسمان سے دوسرے آسمان پر لیجاتے ہیں یہاں تک کہ ساتویں آسمان تک پہنچتی ہے یا اس آسمان تک
جہاں اللہ ایک ہے پہر علیین یا جمین میں پہر درجہ جاتی سے کلبی نے کہا ملک الموت روح کو بدن سے نکال کر سپرد ملک
رحمت یا عذاب کرتا ہے وہ اسکو یکراں آسمان پر چڑھ جاتے ہیں سچا سید موعے اللہ ہے دنیا میں مقہور جوئے
مالکون کے تھے قُلْ مَنْ يُضِلُّكُمْ فَلَنْ يَبْعَثَ عَلَيْهِمْ ظُلُمًا مِنَ الظُّلُمِ وَالَّذِينَ يَنْتَعُونَ لَهُ الْحَبْشَةُ لَنْ يُبْعَثُوا هٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ
قُلْ لِلَّهِ يَخْشَوْنَ كَمَا يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ لَمْ يُخْلَقْ لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهٌ اَوْ كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ اَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ
عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ اَوْ مِنْ تَحْتِ اَعْيُنِكُمْ اَوْ يَمَسُّكُمْ مِنْ اَيْنَ سَاءَ بَعْضُهُمْ اَنْظُرُ كَيْفَ تَصِفُونَ
الْاٰيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَفُونَ ۝ تَوَكَّبْ كَوْنُ تَمَكُّو بَجَالَا تَابِ خُجُلِ كِے اندھیر و ن سے اور دریا کے جسکو
پکارتے ہو گڑ گڑاتے اور چپکے اگر جسکو بچا پیوے اس بلا سے نوالہ ہم احسان مانیں تو کہہ اللہ جسکو بچاتا ہے
لے اور ہر گزیرٹ سے پہر تم شریک نہیں لے ہو تو کہہ اسی کو قدرت ہے کہ نتیجے تمہرے عذاب اوپر سے

کہ گذرے ہم پر اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مسجد بنی معاویہ پر وہاں دو رکعت نماز پڑھی دیر تک اس سے
سنا جات کی یہ کہہ مایہ اپنے رب سے تین چیزیں مانگیں ایک یہ کہ میری امت کو غرق سے ہلاک نہ کرے یہ کہ
میں دوسرے یہ کہ قحط سے نہ مٹا دے یہ بھی دے تیسرے یہ کہ اونکے بیچ میں لڑائی بٹھالی نہ ہو اس سے
مجھ کو منع نفر جہدہ وسلم و آلاء احمد ایضا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما معاویہ بن قرظ رضی اللہ عنہ سے کہہا جاتا
بن عبد اللہ بن جابر بن عقیق سے کہہا تو جانتا ہے کہ حضرت ۴ نے اس مسجد میں گجگہ نماز پڑھی کہہا ان اور
ایک گوشے کی طرف اشارہ کیا کہہا تجھے معلوم ہے کہ وہ میں چیزیں کیا ہیں جنگلی دغا بہان کی کہہا ان کہہا مجھے
بتا کہہا ایک دغا یہ کی کہ غالب ہو اوپر کوئی دشمن غیر ادخا اور ہلاک نہ ہوں وہ قحط سالی سے یہ دونو باتیں ٹکیز
تیسرے دغا یہ انگلی کو اونکے سپہین باسن ہو اس سے اوکو منہ کر دیا گیا ابن عمر نے کہہا تو سچ کہہا سو قیامت تک
ہرج یعنی قتل و غزیری رہی روایہ احمد یہ حدیث کسی کتاب میں صحاح ستہ سے نہیں ہے مگر اسناد اسکی حدیث
وقوی ہے و لیسہ و المنہ و المنہ حضرت بن الیمان نے کہہا میں حضرت کے ساتھ پہاڑ بنی معاویہ پر گیا وہاں انحضرت
نماز پڑھی او میں طول کیا یہ مجھے ملے تھت ہو کر فرمایا میں نے تجھ کو روک کہہا میں نے کہا اللہ و رسول و ائمہ میں فرمایا
اللہ سے تین حوالے دو مجھ کو دیے ایک نہ دیا میں نے یہ مانگا کہ مسلط نہ ہو میری امت پر کوئی دشمن غیر ادخا یہ
مجھ کو دیا یہ یہ مانگا کہ تباہ نہ ہو وہ ڈوب کر بھی مجھ کو دیا یہ سوال کیا کہ اوںکے پس میں جنگ ہو یہ نہ دیا وہ آہ
ابن عمر رضی اللہ عنہما معاویہ بن جہل کہتے تین باتیں حضرت ۴ کے کیا مجھے کہہا یہی مانہ گئے ہیں جو کوئی مجھے ملتا وہ یہی کہتا
کہ آگے جاتے ہیں یہاں تک کہ نہ ہو جا کر یا کہ نماز پڑھ رہے ہیں میں بھی پیچھے کہہا ہو گیا حضرت ۴ نے نبی نماز پڑھی
میں نے کہہا رسول خدا اپنے بڑی نبی نماز پڑھی فرمایا میں نے غربت و رست کی نماز پڑھی اللہ سے تین چیزیں مانگیں
دو میں ایک نہ دی یہ مانگا کہ ہلاک نہ ہو میری امت غرق سے یہ مجھ کو دی یہ مانگا کہ غالب نہ ہو اوپر کوئی سپاہ دشمن
جوان میں سے نہ ہو یہ بھی نہ دی بھیرے مانگا کہ انکے سپہین جنگ نہ ہو اس حال کو مجھ پر کر دیا وہ آہ احمد و ابن ملاحظہ
فان محمد و آلہ بمنزلہ الانحیوم ابن کثیر نے حدیث کوئی طریق و لفظ سے روایت نام احمد و نسائی وغیرہ اسجکت
کر لیا ہے البیہن کتب نے کہا اس امت میں چار چیزیں ہیں دو ہو گئیں دو باقی ہیں عذاب فوق رحم ہے عذاب
تحت خف ہے دوسرے لفظ یہ ہے طہرین سے دو چپس برس بعد حضرت کے ہو گئیں ایک کئی گروہ ہو جاو دوسرے
اپس کی لڑائی بٹھالی دو باقی ہیں ایک رحم دوسرے خف حسن نے کہہا عقوبت دلی گئی یہاں تک کہ گناہ کیا
جب گناہ کیا تو عقوبت یہ سجدی گئی یہی قول ہے مجاہد و سعید بن جبیر و ابو مالک نے سدی و ابن زید وغیرہ واحد کا

کہہ اور عذاب فوق سے رحم عذاب تحت سے سزا ہے ہی کو ابن جریر نے بھی اختیار کیا ہے ابن سعد و مجلس
 میں یا منبر پر چلا کر کہتے تھے اے لوگو! اللہ نے یہ آیت تم پر اتاری ہے اگر آسمان سے کبھی عذاب آیا تو کوئی
 تم میں نہ بچے گا اور اگر سزا ہو تو وہی کسی کے بچنے کا شہ کا ناہنیں ہے یا اگر تم فرقہ فرقہ ہو گئے تو بعض میں
 بعض کا فرقہ چکھیں گے سن لو تم پر اسوئلات کا نزول ہوا وَاٰتِیَہُ جَزَیْرًا ابن عباس نے کہا عذاب فوق اُس
 سورہ میں عذاب تحت خدم سوہین یعنی امراء و عبید و سفلاہ ابن جریر نے کہا یہ قول اگرچہ وجہ صحیح رکھتا ہے لیکن
 اول قوی و اظہر ہے ابن کثیر نے کہا ہو گا قَالِ اسکی شہادت وہ آیت ہے اَصْنَعْتُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ اَنْ
 یَّخْسِفَ بِکُمْ الْاَرْضَ اَوْ اَذٰہِیْ مَوْتٌ اَمْ اَصْنَعْتُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ اَنْ یَّرْسِلَ عَلَیْکُمْ حَاصِبًا فَاَسْتَعْلَمُوْنَ کَیْفَ
 فَنَزَّلْنٰہُ عَذَابَ زَیْرِیْنَ وہر جاہان میں کا ہے عذاب بالا برسا پتھرون کا ہے حدیث میں آیا ہے کہ اس آیت
 میں قذف خوف و سزا ہو گا اسکا ذکر منظر انظار کے امارات ساعت شراط قیامت ظہور آیات میں قبل قیامت کے
 بجائے خود آیا ہے اَوَّلَیْکُمْ فَخِصًا کا مطلب ہے کہ تم الگ الگ فرقے گروہ ہو جاؤ گے کوئی خارج ہو گا کوئی
 دھنسی کوئی قتل ہو گا کوئی متبع کوئی جہمی زعمی منکر صفات ہو گا کوئی قدری جبری معتزلی ابن عباس نے کہا مرداد ہوا
 متخالف ہیں یہی قول مجاہد وغیرہ کا ہے حدیث شریف میں کئی طریق سے مرفوعاً ثابت ہو چکا ہے کہ آیت تہتر
 ہو جاوے گی سب کو سب الگ میں جاوے گی لہذا ایک گروہ یعنی بہت بڑی ایک ناجی ہو گئے ناجی کی پہچان دوسری حدیث
 میں یہ فرمائی ہے کہ اَنَا عَلَیْہِ وَاَخْبَانِیْ جو کوئی میرے طریقے پر اور میرے اصحاب کے طریقے پر ہو گا وہی الگ سے نجات
 پاوے گا حضرت کا طریقہ اتباع کتاب تہمت است شارح کتاب ہے اصحاب کا طریقہ اتباع کتاب و سنت تہمت تقلید ائمہ
 رجال تفسیر زمخشری قال اَوَّلَیْہِ بَعْضُکُمْ لِبَاسِ بَعْضٍ ابن عباس وغیرہ نے اس کے یہ معنی کہے ہیں کہ بعض اسط
 ہوں بعض پرساتہ قتل و عذاب کے سوز و آفتد باس ہنشیہ اس میں موجود نہا کتاب سے اور قیامت تک ہو گا قَالِ
 اسکا سبب یہی تفریق تشیع ہے جب ایک دین میں کئی مذہب بن گئے ہر ایک مذہب میں کئی شاخیں بہوئیں تو اسپر
 مجاہد کا کہہ رہا تھا مقابلہ شروع ہوا ایک طائفہ نے دوسرے طائفہ کی تکفیر تہذیب تفسیق شروع کی آخر بات
 سے نزول آتی لاشیٰ لوگ چلنے لگا ہتھیار اوٹھا ہر فرقے نے اپنے مذہب کی حمایت پر کمر باندھی حق و باطل
 میں تمیز نہ کیا نقطہ حمیت جاہلیت تعصب نفسانیت پر دار مدار دین و ملت کا اٹھیں آہستہ خیزری جوتی
 پیرا رسول اللہ و رسول اکہ ہنسا سنے آیا سچ ہے اللہ سے زیادہ کون اب کا سچا پورا ایک ہے زید بن اسلم نے
 کہا جب آیت اتری حضرت م نے فرمایا کَیْفَ اَجَبَیْ کَیْفَ اَجَبَیْ بَعْضُکُمْ دَرَاہِیْ بَعْضٍ یعنی بعض

کہ عذاب فوق سے رحم عذاب تحت سے سزا ہے ہی کو ابن جریر نے بھی اختیار کیا ہے ابن سعد و مجلس میں یا منبر پر چلا کر کہتے تھے اے لوگو! اللہ نے یہ آیت تم پر اتاری ہے اگر آسمان سے کبھی عذاب آیا تو کوئی تم میں نہ بچے گا اور اگر سزا ہو تو وہی کسی کے بچنے کا شہ کا ناہنیں ہے یا اگر تم فرقہ فرقہ ہو گئے تو بعض میں بعض کا فرقہ چکھیں گے سن لو تم پر اسوئلات کا نزول ہوا وَاٰتِیَہُ جَزَیْرًا ابن عباس نے کہا عذاب فوق اُس سورہ میں عذاب تحت خدم سوہین یعنی امراء و عبید و سفلاہ ابن جریر نے کہا یہ قول اگرچہ وجہ صحیح رکھتا ہے لیکن اول قوی و اظہر ہے ابن کثیر نے کہا ہو گا قَالِ اسکی شہادت وہ آیت ہے اَصْنَعْتُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ اَنْ یَّخْسِفَ بِکُمْ الْاَرْضَ اَوْ اَذٰہِیْ مَوْتٌ اَمْ اَصْنَعْتُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ اَنْ یَّرْسِلَ عَلَیْکُمْ حَاصِبًا فَاَسْتَعْلَمُوْنَ کَیْفَ فَنَزَّلْنٰہُ عَذَابَ زَیْرِیْنَ وہر جاہان میں کا ہے عذاب بالا برسا پتھرون کا ہے حدیث میں آیا ہے کہ اس آیت میں قذف خوف و سزا ہو گا اسکا ذکر منظر انظار کے امارات ساعت شراط قیامت ظہور آیات میں قبل قیامت کے بجائے خود آیا ہے اَوَّلَیْکُمْ فَخِصًا کا مطلب ہے کہ تم الگ الگ فرقے گروہ ہو جاؤ گے کوئی خارج ہو گا کوئی دھنسی کوئی قتل ہو گا کوئی متبع کوئی جہمی زعمی منکر صفات ہو گا کوئی قدری جبری معتزلی ابن عباس نے کہا مرداد ہوا متخالف ہیں یہی قول مجاہد وغیرہ کا ہے حدیث شریف میں کئی طریق سے مرفوعاً ثابت ہو چکا ہے کہ آیت تہتر ہو جاوے گی سب کو سب الگ میں جاوے گی لہذا ایک گروہ یعنی بہت بڑی ایک ناجی ہو گئے ناجی کی پہچان دوسری حدیث میں یہ فرمائی ہے کہ اَنَا عَلَیْہِ وَاَخْبَانِیْ جو کوئی میرے طریقے پر اور میرے اصحاب کے طریقے پر ہو گا وہی الگ سے نجات پاوے گا حضرت کا طریقہ اتباع کتاب تہمت است شارح کتاب ہے اصحاب کا طریقہ اتباع کتاب و سنت تہمت تقلید ائمہ رجال تفسیر زمخشری قال اَوَّلَیْہِ بَعْضُکُمْ لِبَاسِ بَعْضٍ ابن عباس وغیرہ نے اس کے یہ معنی کہے ہیں کہ بعض اسط ہوں بعض پرساتہ قتل و عذاب کے سوز و آفتد باس ہنشیہ اس میں موجود نہا کتاب سے اور قیامت تک ہو گا قَالِ اسکا سبب یہی تفریق تشیع ہے جب ایک دین میں کئی مذہب بن گئے ہر ایک مذہب میں کئی شاخیں بہوئیں تو اسپر مجاہد کا کہہ رہا تھا مقابلہ شروع ہوا ایک طائفہ نے دوسرے طائفہ کی تکفیر تہذیب تفسیق شروع کی آخر بات سے نزول آتی لاشیٰ لوگ چلنے لگا ہتھیار اوٹھا ہر فرقے نے اپنے مذہب کی حمایت پر کمر باندھی حق و باطل میں تمیز نہ کیا نقطہ حمیت جاہلیت تعصب نفسانیت پر دار مدار دین و ملت کا اٹھیں آہستہ خیزری جوتی پیرا رسول اللہ و رسول اکہ ہنسا سنے آیا سچ ہے اللہ سے زیادہ کون اب کا سچا پورا ایک ہے زید بن اسلم نے کہا جب آیت اتری حضرت م نے فرمایا کَیْفَ اَجَبَیْ کَیْفَ اَجَبَیْ بَعْضُکُمْ دَرَاہِیْ بَعْضٍ یعنی بعض

کہیں کا فر ہو کر اکیس دوسرے کی گردن مارنے نہ لگنا کہا ہم تو گواہی دیتے ہیں ہبات کی کہ لا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ
 اَنْتَ سَمِيعٌ عَلِیْمٌ فرمایا مان بعض نے کہا یہ ہرگز نہ ہو گا کہ بعض ہمارے بعض کو قتل کریں اور ہم مسلمان ہیں سچ پر آیت
 اَلْیٰ اَنْظُرُ کَیْفَ نَصْرُکَ الْاٰیۃ یعنی ذرا دیکھ تو کہ ہم نے ان نشانوں کو سطح و منحہ و روشن کر دیا ہے
 کہ شاید وہ کچھ چین چین و فتنہ البیان میں لکھا ہے مراد ظلمات بروجر سے شدائد کا نہیں جسے
 حواس باطل عقول مہر و شہو جاتے ہیں یا مراد ظلمت بر سے تاریکی شب و تاریکی بادل ہے کہ اوس سے خوف
 شدید ہوتا ہے کیونکہ پیراہ صواب نہیں ملتی ظلمت بحر سے تاریکی شب تیرگی ابر تیرگی باد مخالف موج ہائے ہلاکت
 کہ اوس سے خوف ہلاک کا ہوتا ہے مطلب یہ کہ اجتماع ان اسباب خوفناک کے انسان رجوع نہیں کرتا کہ طرف اللہ
 کے کیونکہ شرف کرد بازا شدائد کی قدرت اسی کو ہے نہ کسی اور کو سوالت کو زاری و عاجزی سے ظاہر و مخفی
 پیکار نہ لگتی ہیں کہتے ہیں کہ اگر ان ظلمات کو کھوجات ملے تو ہم شکر بجالائیں گے یعنی اس نعمت کا کہ ان شدائد
 سے خلاصی حاصل ہوئی سویر توح ہے کہ اللہ ہی اذکنو ظلمات و آفات سے بلکہ ہر کرب و مصیبت سے
 نجات دیتا ہے لیکن وہ بعد اس نجات کے یہ پیش کر کے لگتے ہیں کہ اُس غم شدید کو بولتے ہیں جس
 سے دم گھٹنے لگے جی گہر جا بے تاب دیکھو کہ وعدہ تو یہ کیا تھا کہ شکر کرینگے کام یہ کیا کہ شکر کرنے لگے
 اُن شر کا کہ بوجھنے لگے جن کو نہ کچھ طاقت نفع دینے کی ہے نہ ضرر و دور کرنے کی نہ کسی ہلاک کے ٹانے کی نہ
 کسی ابتلا سے رانی بخشنے کی لاحول ولاقوة الا باللہ اسی لیے اللہ نے یہ فرمایا کہ تمہارے ان گنہوں پر اگر ہم اوپر
 نیچے سے عذاب اتاریں یا تم کو فرقہ فرقہ کر ڈالیں اور بعض کو بعض کی سختی کا مزہ چکھائیں تو بھوکہ قدرت ہے مینوں
 جسے تم کو ان شدائد سے بچا یا وہ یہ بھی کر سکتا ہے کہ یہ تم کو شدت و محنت و کرب میں ڈال دے تم کس خیال میں
 پڑے ہو کس پر ہو پڑے ہو اوپر سے عذاب مینہ بجلی گباری ہو ا طوفان کا آ کر سکتا ہے نیچے سے خف و جھٹ
 زلزلہ عرق ہو سکتا ہے تم کو مختلف الامور مختلف المذاہب تفرق الارار متباہن المشارب کر سکتے ہیں لفظ شیعہ
 جمہ ب شیعہ کی بمعنی فرقہ فرقہ ہر قوم کی کسی ایک امر مجتمع ہو اسکو شیعہ کہتے ہیں لغتہ مراد شیاع سے اتباع و انصاف
 اعوان ہوتے ہیں اب یہ نام ایک فرقہ خاص پر بولا جاتا ہے جو ایک دو ستر علی مرتضیٰ و اہل بیت اطہار کہتے ہیں اگرچہ
 اس دعویٰ میں جھوٹے ہیں اشارت انھوں سے نہت شیعہ کی آج کلہ تکلیفی ہے محاب دے کہا مراد ابوہریرہ متفرقہ میں
 یعنی وہ فتنہ اختلافات جو انہیں میں بعض اُن کے بعض کو قتل یا قید یا فارت کرتے ہیں ابن زید نے کہا
 هُوَ الَّذِیْ فِیْہِ الثَّمَسُ الَّذِیْ کُم مِّنَ الْاَوْثَانِ وَکَا لَا هُوَ اَوْ دَسَفَاکِ بَعْضُکُمْ دِمَآءُ بَعْضٍ سَجَانُ الْعِزِّ

ابن زید اپنے زمانے کو صدق اس آیت بتا دین تو ہمارے زمانے کا کیا ذکر ہے اس وقت کے لوگ تو گویا
میں سے جی تھی اس آیت شریف کے میں اَللّٰهُمَّ عَقِّلْ جَوْنَن و اختلاف مذاہب اس عہد قیامت مہدین
نے الحال ہو جو وہیں کسی سچے پاک مسلمان پر بغض نہیں طوائف خراج نو صلب انص وغیرہم کو جانے دیا
یہاں اپنے گہری میں خاد جنگی و بیگ کاشتی بہتی ہے قلعہ دین متبعین کی تحفہ کرتے ہیں جہلائے دین بر طاعن
میں مہدین کو کہنے لگتے ہیں قرب قیامت کی وجہ سے ایسے آیات کا پیش آنا کچھ دور نہیں ہے ۵
اوسکے کوچے میں کھر شور قیامت کا ذکر شیخ یان ایسے تو ہنگامے راکرتے ہیں

البدایہ ہم عزار پر اپنا رحم و کرم و فضل فراوے ہو کر گویا اللہ مجتہدین کفیر سیدین تحقیق متبعین تکمیل عیسیٰ
محبت توحیدین انکار مخالفین سے بچا دے اوصحابہ و تابعین و متبع تابعین سلف صالحین طلاقہ خلفائے
مہدین سیرت ائمہ سنت مطہرہ پر قائم رہے اللہ اکبر میں سوائے گروہ اہل سنت جماعت اصحاب حدیث کے
جتنے فرقے ملت اسلام میں حادث ہو کر مل گئے یا موجود ہیں یا آئندہ وجود میں آئیں وہ سب شیخینہ میں باوجود
اختلاف اجناس و انواع کے اور سب مذہب میں ہوجیاتیاب کے اور صدق میں اس کو یہ شریفی کے الپاک نے
یہ تشریف آیات ایسے کی کشادہ نگاہ سے حقیقت حال کو سمجھا جو دوطرفہ رحمت کے کین لفظ لفظ ہون سے
ہوا کہ اصل فقہ ہے کحق و باطل میں امتیاز حاصل ہو نہ کر راہ و اجتہاد کو نقص کتاب عزیز ذیل سنت مستطاب
پر ترجیح دیا جو اس لیے کہ اسی ضعیف سو کی بدولت تشریح پیدا ہو اسے جو ہم تم ب لوگ دیکھ رہے ہیں اگر
راہی و ہوا نہ ہوتی تو یہ اختلاف دین میں کا ہی کو بڑا مہد ایک ہے قرآن ایک سنت ایک رسول ایک سیرت
سلف ایک پیر اور ہر دہر ہر اسے پیر ناجو اس کے کہ مستحق مذاب الہی بنا ہے اور کیا کہا جاوے ۵
کسانے کدین راہ برگشتہ اند برشتہ و بسیار برگشتہ اند

وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَكُمْ عَلَيْكُمْ بِتُوبَةٍ لِّكُلِّ نَبِيٍّ مِّنْهُمُ تَوْبَةٌ وَهُمْ يَعْلَمُونَ وَإِذَا

رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي الْبَيْنِ أَفَنتَهُنَّ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حِكْمَتِهِ عَمْرَةً وَإِنَّمَا يُنِيبُكَ

الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مِنَ الْعُقُومِ الظَّالِمِينَ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ خِطَابِهِ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرًا لِّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ اسکو بہوٹ بتا یا تیری قوم نے اور یہ تحقیق ہے تو کہہ میں نہیں تمہارا غم

ہر چیز کا ایک وقت نہیں رہا ہے اور آگے جان لو گے جب تو دیکھے وہ لوگ کہ بکتے ہیں ہماری آیتوں

میں تو ان سے کنارہ کر جب تک کہ بکتے لگیں گی اور بات میں اور کہی سبلاوے تم کو ہوشیاطان تو نہ بدیدہ بعد

وعد کہ جو ان آیتوں میں ہے یا خود جبکہ جو ٹھہلا چھپلا قتل بعید ہے حالانکہ یہ کتاب سچ چم اللہ نے اتاری ہے تو کچھ اور نہ مکرل نہیں اور مکرلہ دنیا میں یا آخرت میں یا دونوں جگہ نہ معلوم ہو جاوے گا کہ یہی حق ہے اسلئے کہ ہر کام کا ایک وقت مقرر ہوتا ہے سدی نے کہا دن بدر کے دیکھ لیا کہ اللہ کا وعدہ سچا تھا اللہ نے ان مجلسوں کی نشست سے منہ کیا جہاں اللہ کے کلام کی امانت ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ اس شخص کو گفتگو سے باز کر اور ہی باتوں میں لگیں یہ آیت ایک وعظہ عظیم ہے واسطوں لوگوں کے جو مجالس میں جاکر بیٹھے اور ہتھ میں جہاں کتاب و سنت سے تلاءب کیا جاتا ہے آیات و احادیث کے معنی کو اپنے آراء و افواہ و مضامین و تقلیدات و بدعات فاسدہ کے تراشے جاتے ہیں قرآن و حدیث کی تحریف کی جاتی ہے فقہ متبعین سنت پر نہیں ٹھہرا ہوتا ہے سب جگہ ایسی مجلسوں میں جانے والا اہل مجالس پر انکار کر کے یا تغیر منکر اور اس سے نہ ہوسکے تو اقل احوال ہے کہ ان مجالس کو ترک کرے یہ تو کچھ پہر مشکل امر نہیں ہے کیونکہ اسکے دان جانے اور بیٹھنے سے عوام کو شبہ ہو گا یہ شبہ مجر و سماع منکر سے مفید سے میں زیادہ ہے ہم نے اس قسم کے بہت سے مجالس ملعونہ دیکھے ہیں نصرت حق دفع باطل میں کوشش کی ہے جہاں تک طاقت پہونچی و سنگاہ ہوئی جو شخص اس غرولیت مطہرہ سے بخوبی واقف ہے وہ اس بات کو جانتا ہے کہ جو فاسد مجالس اہل برع مضلہ میں ہیں وہ مجالس اہل معاصی سے کہیں بڑے ہیں خصوصاً جبکہ قدم علم کتاب و سنت میں راسخ نہیں ہے اس پر اکثر کذبات و ہدایات ان لوگوں کے چل جاتے ہیں دل میں ایسی بات جم جاتی ہے کہ پہر اسکی علاج مشکل پڑ جاتی ہے اس اہل باطلات انکار منکرات کو حق سمجھ کر دت اعمرو سپر عمل کر لے حالانکہ اہل انکسار اسکا اوضح تر ہے ابن عباس نے کہا اللہ نے مومنوں کو حکم دیا ہے کہ جماعت کو اختیار کریں اختلاف سے منع کیا ہے یہ خبر دی ہے کہ اگلے لوگ جو ہلاک ہوئے اسی جگہ کے قصور خصوصاً دین سے ہوئے تجربن علی نے کہا احباب ہو اور ہی لوگ میں جو خوض کرتے ہیں اللہ کے آیتوں میں ابو جعفر نے کہا یہی لوگ اہل خصوصیات ہیں مقاتل نے کہا مکے کے مشرک جب احباب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قرآن سنتے خوض استہزا کرتے مسلمانوں نے کہا ہکو اونکے پاس مٹھیا نہ چاہیے کہیں ایسا نہ ہو کہ ہم انکی بات منکر بہک جاویں سدی کا یہ کہنا کہ یہ آیت منسوخ ہے آیت سیف سے میرے نہیں مان اگر شیطان پہلا کر ٹھہلاں سے تو یاد آتے ہی وہاں سے اٹھ کھڑا ہو ان ظالموں کے پاس نہ تھے ابن سیرین کہتے ہیں کہ یہ آیت حق میں اہل ہوا کے اتری ہے یعنی مبتدعین کے یہ آیت ظاہر میں

خطاب ہے حضرت کو مگر مراد تعریف اس ہے اس لیے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منفرہ میں پہلے
 سے شیطان کے کسی نے کہا اس کی کچھ وجہ نہیں نہ بیان حضرت ہم پر جائز ہے جس طرح احادیث صحیحہ میں آیا
 ہے اِنَّمَا اَنَابَتْ رَاسُوتُنِي كَمَا تَنسَوْنَ وَاَدَّ لِي سَيْتٌ فَاَذْكُرْتُ فِي عَرَبٍ كِي شَلَّ بے کہناں محل نہ بیان ہے
 اہل تقویٰ پر کفار کے اعمال کا حساب نہیں یا حضرت ہر تقیوں کو مجاہدست کفار کی وقت خطر کے مگر
 رخصت ابتدا سے اسلام میں تہی جو کہ وقت بچاؤ کا تھا ایک قوم شراب پریشی اون میں ایک آدمی روزہ دار تھا
 بن عبد العزیز نے کہا کہ لا تَقْعُدُ مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَرَبٍ بعض نے کہا مجاہدست اولیٰ جائز
 بشرط وعظ و تنبیہ عن انکار کے اسی لیے اللہ نے کہا ہے فی نصیحت ہے یعنی دھڑکے کفار کے وعظ و بیان
 کے شاید وہ التماس کے سے ڈریں وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لُغْوًا وَكَفًّا وَقَعَرَتْ لَهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا
 وَذَكَّرَ لَهُمُ الْآخِرَةُ فَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ وَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ
 لَا يَكْفُرُونَ مِنْهَا اُولَئِكَ الَّذِينَ لَبِسُوا لِبَاسَ الْكِبَرِ لِيُقَرَّبُوا لَهُمْ فَاَعْلَوْا فَكَبَرُوا وَلَٰكِنْ
 يَكْفُرُونَ سَاجِدُونَ لِكُلِّ ذِكْرٍ لَهُمْ اِلَٰهٌ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ فَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ وَكَيْفَ كَسَبَتْ
 لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ وَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ وَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ
 دے ان کو مگر قمار نہ جو جاوے کوئی اپنے کیے میں کہ نہیں اس کو اللہ کے سوا جہت سے زنا شادی اور اگر بدلہ دے
 سارے بدلے قبول نہ ہوں اس سے وہی ہیں جو قمار ہوئے اپنے کیے میں ان کو پناہ ہے گرم پانی اور مارے
 دیکھ الی بلا کفر کرنے کا ف چھوڑ دے یعنی صحبت نہ کہہ اون سے مگر نصیحت کو کہ کوئی بے خبر نہ بگاڑا
 جاوے انتہہ التماس کے اس آیت پاک میں یہ حکم دیا ہے کہ جن کا دین یہی ہو وہ حبشہ ہے اون سے عرض
 کرتے ہو اس ان کو چھوڑ کہ وہ غلاب عظیم کی طرف جائیداد ہے میں اسی لیے یہ کہا کہ لوگوں کو اس قرآن سے وعظ
 سنا اور اللہ کی نعمت سے ڈرا ابن عباسؓ مجاہد و عکرمہؓ و حسنؓ صدی نے کہا تَبَسُّلٌ بَعْنُ تَبَسُّلٍ
 ہے یا بے لطفی قتادہ نے کہا بے معنی عجیب ابن زید نے کہا بے معنی تو اخذ کلجی نے کہا بے معنی بے
 عبارات قریب یکدیگر میں حاصل کہ سپر و ملاکت ہوں غیر سے محسوس درک مطلوب سے مزین ہیں کھنڈ کل
 هَيِّنٌ يَّكْسِبُ ذَهَبًا اَلَا اَصْحَابُ الْاَلَمِينَ مِمَّنْ فَرَّأَاكَ كُوْلِي اِسْكَافٍ وَفُتِغَ نَهْرُكَ اَقْهَدَ سَجَادَةٍ مِنْ قَبْلِ اَنْ
 يَّآلِي يَوْمَ لَا يَكْبُرُ مَقْبَرُهُ وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ اگر یہ ہے کہ جہان عوض میں دے
 تب ہی قبول نہ ہو گا بقولہ تعالیٰ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَاٰمَنُوا اَدُّهُمْ لَمَّا اَوْفَكُوا ثُمَّ اَنْ يَّعْبَلُوا مِنْ اَعْمَالِهِمْ مِثْلَ مَا رَضِ
 نَحْبًا اَسَاطِرُ اَحْجَادٍ اِيَّاكَ جَرَّ قَدْرَهُمْ اَوْفَكَ كِيَمِيْنِ لَوْ نَكِي لَيَجْعَلَنَّ عَذَابُ الْيَمِيْنِ بَعْنُ الْبَلِيْمِ اَلَا

جہاں میں شیطان نے کہا اس کی کچھ وجہ نہیں نہ بیان حضرت ہم پر جائز ہے جس طرح احادیث صحیحہ میں آیا ہے اِنَّمَا اَنَابَتْ رَاسُوتُنِي كَمَا تَنسَوْنَ وَاَدَّ لِي سَيْتٌ فَاَذْكُرْتُ فِي عَرَبٍ كِي شَلَّ بے کہناں محل نہ بیان ہے اہل تقویٰ پر کفار کے اعمال کا حساب نہیں یا حضرت ہر تقیوں کو مجاہدست کفار کی وقت خطر کے مگر رخصت ابتدا سے اسلام میں تہی جو کہ وقت بچاؤ کا تھا ایک قوم شراب پریشی اون میں ایک آدمی روزہ دار تھا بن عبد العزیز نے کہا کہ لا تَقْعُدُ مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَرَبٍ بعض نے کہا مجاہدست اولیٰ جائز بشرط وعظ و تنبیہ عن انکار کے اسی لیے اللہ نے کہا ہے فی نصیحت ہے یعنی دھڑکے کفار کے وعظ و بیان کے شاید وہ التماس کے سے ڈریں وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لُغْوًا وَكَفًّا وَقَعَرَتْ لَهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكَّرَ لَهُمُ الْآخِرَةُ فَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ وَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ لَا يَكْفُرُونَ مِنْهَا اُولَئِكَ الَّذِينَ لَبِسُوا لِبَاسَ الْكِبَرِ لِيُقَرَّبُوا لَهُمْ فَاَعْلَوْا فَكَبَرُوا وَلَٰكِنْ يَكْفُرُونَ سَاجِدُونَ لِكُلِّ ذِكْرٍ لَهُمْ اِلَٰهٌ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ فَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ وَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ وَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ وَكَيْفَ كَسَبَتْ لِكُلِّ فَتَانٍ لَّهُمْ حَقٌّ دے ان کو مگر قمار نہ جو جاوے کوئی اپنے کیے میں کہ نہیں اس کو اللہ کے سوا جہت سے زنا شادی اور اگر بدلہ دے سارے بدلے قبول نہ ہوں اس سے وہی ہیں جو قمار ہوئے اپنے کیے میں ان کو پناہ ہے گرم پانی اور مارے دیکھ الی بلا کفر کرنے کا ف چھوڑ دے یعنی صحبت نہ کہہ اون سے مگر نصیحت کو کہ کوئی بے خبر نہ بگاڑا جاوے انتہہ التماس کے اس آیت پاک میں یہ حکم دیا ہے کہ جن کا دین یہی ہو وہ حبشہ ہے اون سے عرض کرتے ہو اس ان کو چھوڑ کہ وہ غلاب عظیم کی طرف جائیداد ہے میں اسی لیے یہ کہا کہ لوگوں کو اس قرآن سے وعظ سنا اور اللہ کی نعمت سے ڈرا ابن عباسؓ مجاہد و عکرمہؓ و حسنؓ صدی نے کہا تَبَسُّلٌ بَعْنُ تَبَسُّلٍ ہے یا بے لطفی قتادہ نے کہا بے معنی عجیب ابن زید نے کہا بے معنی تو اخذ کلجی نے کہا بے معنی بے عبارات قریب یکدیگر میں حاصل کہ سپر و ملاکت ہوں غیر سے محسوس درک مطلوب سے مزین ہیں کھنڈ کل هَيِّنٌ يَّكْسِبُ ذَهَبًا اَلَا اَصْحَابُ الْاَلَمِينَ مِمَّنْ فَرَّأَاكَ كُوْلِي اِسْكَافٍ وَفُتِغَ نَهْرُكَ اَقْهَدَ سَجَادَةٍ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّآلِي يَوْمَ لَا يَكْبُرُ مَقْبَرُهُ وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ اگر یہ ہے کہ جہان عوض میں دے تب ہی قبول نہ ہو گا بقولہ تعالیٰ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَاٰمَنُوا اَدُّهُمْ لَمَّا اَوْفَكُوا ثُمَّ اَنْ يَّعْبَلُوا مِنْ اَعْمَالِهِمْ مِثْلَ مَا رَضِ نَحْبًا اَسَاطِرُ اَحْجَادٍ اِيَّاكَ جَرَّ قَدْرَهُمْ اَوْفَكَ كِيَمِيْنِ لَوْ نَكِي لَيَجْعَلَنَّ عَذَابُ الْيَمِيْنِ بَعْنُ الْبَلِيْمِ اَلَا

کر دی گئیں جو کچھ اونہیں تھا وہ سب دیکھا لوگوں کو گناہ کرتے دیکھا اوپر بد دعا کرنے لگے اللہ نے کہا مجھ کو پہنچا
 بند و پیر تجھے یاد رکھ یہ شاید وہ توبہ کریں رجوع لائیں ابن مردود نے اس باب میں دو حدیثیں مرفوع
 معاذ علی سے ذکر کیں ہیں مگر اسناد ان دونوں کی صحیح نہیں ابن عباس نے کہا اللہ نے ابراہیم سے کوئی شے
 اعمال ضائق سے مخفی نہیں کہی وہ گنہگار و پیر لعنت کرنے لگے اللہ نے کہا تم سے نہ نیکیاؤں کو دلیا ہی کر دیا
 جیسے پہلے تھے سو یہ کشف یا توبہ سے تھا کہ انکھ سے عیاں دیکھا یا بصیرت تھا کہ دل سے نگاہ کی خوب
 ہی تحقیق و معرفت حاصل کر لی جو حکمتیں باہرہ دلائل قاطعہ تھے وہ سب معلوم کر لیے حدیث معاذ
 بن جبل میں ذیل ذکر خواب مرفوع آیا ہے اَتَانِي رَبِّي فِي الْحَمِيمِ صَوْرَةً فَقَالَ يَا حَمْدُ فِيمَا يَخْتَصِمُ
 الْمَلِكُ الْاَفْلَ فَقُلْتُ لَا اَدْرِي يَا رَبِّ فَوَضَعُ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيْ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدًا اَمَامِي بَيْنَ شَتْرَيْنِ
 فَجَلَسْتُ لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ ذَلِكَ الْحَدِيثُ رواه احمد الترمذی وصححه یعنی آیا پاس میرے رب میرا
 بہت اچھی صورت میں کہا اسے محمدؐ کی مانند ملا اسے کس بات میں جھگڑتے ہیں بیٹے کہا میں نہیں جانتا اسے رب
 اپنا ہاتھ میرے کندھوں کے چھ میں رکھ دیا میں نے انگوٹھوں کی ٹھنڈک درمیان دونوں پستانوں اپنے
 کے پائی ہر شے مجھ پر کھل گئی میں نے سب کچھ پہچان لیا یہ حدیث بخلاف احادیث صفات کے ہے بہن کر
 کف و انامل کا آیا ہے ایمان لانا اس پر واجب ہے تاویل کرنا ایک شلخ ہے تذبذب کی حرف واد و لیکن
 میں نے اسے یا اپنے معنی پر یعنی ملاحظہ ملکوت کا ابراہیم کو اس لیے کرایا گیا تاکہ وہ عالم و موقن ہو جائے
 جب بات کا اندازہ ہوا ایک تارے کو دیکھ کر کہا کہ میرا رب یہی ہو گا جب وہ ڈوب گیا غائب ہو گیا کہنے
 لگے میں غائب ہونے والا کو دوست نہیں رکھتا قنودہ نے کہا یعنی یہ معلوم کر لیا کہ رب انم غیر انمل ہے
 اور یہ اقل غائب اسب ہے کس طرح رب ہو سکتا ہے چاند کو دیکھا کہ یہی ہے کہا تھا کہ میرا رب ہو گا مگر
 جب غائب ہو گیا کہا اللہ اے دیتا میں گمراہ قوم میں ہوتا یہ سوج کو دیکھ کر کہا یہ رب ہو گا اس لیے کہ تارے
 بڑا چاند سے زیادہ چمکتا دیکھا مگر جب وہ ہی ڈوب گیا تو کہا اسے قوم میں تمہارے شرک سے بیزار ہوں
 میں نے اپنا سناہ کی طرف کیا ہے جو خالق آسمان و زمین ہے یعنی بغیر مثال سابق کے خالص کی عبادت
 کرو گناہ شرک جو ہر کر توحید کو ٹھوکر دینا اسی لیے یہ کہا کہ میں شرک نہیں مفسرین کا اختلاف ہے کہ یہ مقام نظر کا
 کا تھا یا منظر کے کا قول ابن عباس متضمن اس کا ہے کہ مقام نظر تھا سیکو ابن جریر نے اختیار کیا ہے
 بلیس قول لَنْ تَكُونُوا يَوْمَئِذٍ مَّحْمُودِينَ محرمین اس میں نے کہا یہ بات ابراہیم علیہ السلام نے ہر وقت کہی تھی جب کہ تھا

بنائے جس میں انکی مان نے اور کو جتا تھا خوف سے نزد بن کنعان کے اوس سے کسی نے کہدیا تھا کہ ایک بچہ پیدا
 ہوگا جسکے ہاتھ نہ چمک تیز زائل ہو جاوے گا اوس نے حکم دیا کہ اس سال کے ارطوڈن کو قتل کر ڈالو حب ماور
 ابراہیم چاند ہو میں اور وقت وضع کا آیا ایک تہ خانے میں جن خطا ہر ملہ میں تھا جا کر بچہ جتا اور وہ میں
 اُسکو چھوڑ دیا اوسکے سوا ابن اسحق نے اور بہت خوارق عادات ذکر کیے جن میں اگلے پچھلے مفسرین نے
 بھی اونکا ذکر کیا مگر حق یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام اس مقام اپنی قوم سے منظرہ کرتے تھے اونپر بطلان
 عبادت ہیا کل و ہمنام کا بیان فرماتے تھے مقام اول میں اپنے باپ سے خطا اونکی عبادت میں
 ہمنام رضیہ کی جو صورت کا لکھ سادہ کے تھے اور اوکو قوم اپنا شفیع نزدیک خالق کے سمجھتے تھے
 اور اپنی جانوں کو اس بات سے حقیر تر جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کو پوجیں اور اسطر عبادت خدا
 ہمنام و سید شفاعت رزق وغیرہ امور میں ٹھیرایا تھا ظاہر کی اور کہوں کر کہدیا کہ وہ عبادت میں
 ان ہیا کل جو شکل کو اکب سبب سچا رہ مستحقرہ کے تھے خطا و مگر اہی میں ہین مراد ان سات تاروں
 سے قمر عطار در ہر شمس مریخ مشتری زحل میں سب سے زیادہ نزدیک اون کے روشنی و چمک
 میں سورج تھا پہر چاند پہر زہرہ ابراہیم علیہ السلام نے پہلے یہ بیان کیا کہ زہرہ لائق الہیت
 نہیں اسلیے کہ خسر ہے اسکی چال معین ہے اوس چال سے زطرت میں کے چلے زطرت شمال کے جاوے
 نہ اپنی جان کے لیے ملک تصرف ہے بلکہ ایک جرم ہے بخلہ حرام کے جنگو اللہ نے روشنی
 وار بنایا ہے ایک حکمت عظیمہ اوس میں کوہی ہے کہ مشرق سے نکلکر در میان مشرق و مغرب کے چلتا
 ہے پہر آنکھوں سے غائب ہو جاتا ہے پہر شب آئندہ میں اسی نوال پر ظاہر ہوتا ہے سو ہیا تارا
 کب لائق الہیت ہو سکتا ہے پہر چاند کا حال بیان کیا جس طرح کوکب مذکور کا حال بیان فرمایا تھا
 طرف سورج کے متوجہ ہوئے اسکی کیفیت ظاہر فرمائی جب ان تینوں اجرام سے نفی الہیت کو چکے
 کیونکہ یہی تینوں البصار میں سب سے زیادہ انور میں اور دلیل قاطع سے نفی ثابت و مستحق ہو گئی تو انہی
 قوم سے کہا کہ میں اون کی عبادت و پرستش سے بیزار ہوں اگر یہ اللہ میں تو تم سب ملکر اسکے ذریعے
 سے مجھکو فریب دو مگر یہر سکو مہلت نہ ملیگی میں متوجہ ہوں طرف اوسکے جو خالق ہے آسمان میں
 کا ایک سو کہ میں شکر نہیں یعنی میں عابد ہوں خالق بخیر و مسخر و مقدر و مدبران اشیا کا جس کے
 ہاتھ میں ہر شے کا ملکوت ہے اور ہر شے کا وہی ملک خالق و رب و مالک ہے نہ اشیا کا

میں بحث و حجت ہوئی قوم نے کہا جن توبوں اور سورتوں کو ہم پوجتے ہیں یہی ہمارے خدا ہیں ابراہیم نے کہا کیا تم مجھے اللہ کے حق میں جنت و نشتگو کرتے ہو کہ وہ وحدہ لا شریک لہ بلاند و ضد نہیں ہے اوستے تو مجھ کو راہ اپنی توحید کی دکھا دی تم چاہتے ہو کہ میں بھی تمہاری گمراہی و جہالت و عدم ہدایت میں ہوں سو خیر بہت ہے میں تمہارے خداؤں سے نہیں ڈرتا قوم نے انکو یہ ڈر دیا تھا کہ ہمارے خدا تم سے خفا ہو کر تمکو تحلیل و نیکے ابراہیم علیہ السلام نے کہا یہ تو ایک مخلوق ہیں نہ نفع دین نہ ضرر اُن سے کیا ڈرنا ڈرتو اس کا ہوتا ہے جسکو قدرت ہے نفع و ضرر کی مان اگر اللہ کی مشیت مقتضی اس امر کی ہو کہ مجھ کو کوئی نقصان بسبب کسی میرے گناہ کے پہنچے تو اسکا اختیار اللہ کو ہے نہ تمہارے معبودات باطلہ کو جو نہ برا کر سکیں نہ بہلا سیرے رب کا علم وسیع ہے چاہے خیر ہو چاہے شر تم اتنا نہیں سمجھتے کہ یہ اصنام جمادات ہیں یہ کیا کسی کو نفع و ضرر پہنچا سکتے ہیں نافع و ضار نہیں ہے مگر خالق ارض و سموات پہر جسکے ہاتھ میں نفع ہونہ ضرر نہ رزق نہ موت نہ حیات نہ وہ دیکھے اور نہ سنے نہ کسی چیز پر قادر ہو اُس سے میں کیا ڈرؤں گا یہ بطریق الزام کے کہا حالانکہ تم باوجود شرک کے نہیں ڈرتے ہو وہ جنت الزامی ہے جس سے انکو مخلصی نہیں ہو سکتی ہے اللہ نے کب حکم دیا ہے کہ تم کیسکو اور اسکا شریک کرو لیکن جنت و دہل اس بات پر اوماری ہے یقین سے مراد مومنین مشرکین ہیں یعنی جب یہ بات بھیری کہ میرا معبود اللہ ہے جو تصدیف بصفات نفع و ضرر و خلق و رزق ہے اور تمہارے معبودات یہی جمادات و مخلوقات ہیں تو تم کس طرح مجھ کو ڈراتے ہو اور میں کیونکر اونسے ڈرون تم اللہ کے ساتھ غیر اللہ کو شریک کرتے ہو اور نہیں ڈرتے اب تمہیں انصاف سے کہو کہ قیامت میں لائق امن کے عذاب آخرت سے کون شخص ہے موصدا یہ مشرک پہلے اللہ نے دو نوزوق کیے چھین فیصلہ کر دیا فرمایا کہ جس ذریق نے اپنا ایک ظلم سے خلط ملط نہیں کیا وہی امن میں سے مراد ظلم سے اسکا یہ شرک سے ایک جماعت صحابہ و تابعین کا یہی قول ہے لیکن جب کہ احادیث تعینہ ظلم کی شرک سے آچکی تو یہ تفسیر معنی ہے سب کے اقوال سے معتزلہ نے کہا مراد ظلم سے اسکا یہ نصیحت ہے نہ شرک یہ بالکل غلط ہے جب صادق صدیق نے کہا یا کہ ظلم شرک ہے تو پیر چارہ زرع شری وغیرہ کس طیار شمار میں ہے اذ اعاء کفر اللہ بکل کفر مَحْقَل آیت دلیل ہے اس بات پر کہ جو کوئی بغیر شرک باللہ کے مریگا انجام اسکا امن ہے عذاب نار سے چھتین

ہم نے ابراہیم کو دین ہم حکا جاہلین درجہ بڑا دین ہدایت و علم و فہم و عقل و فضیلت اور اشد الی الحق
 متقین محبت وغیرہ کر کے اسمین قول مغز لا کابیت اصل کے کوٹ گیا ضحاک نے کہا علماء کے لیے
 درجات میں مثل درجات شہداء کے خطاب ان ربک کا حضرت کو سے قالہ اللہ تعالیٰ و ابوسعیدان
 و وہبنا لہ اسحق و یعقوب کلہما یتاء و نوحا ہد یتاء من قبل و من ذریۃ داؤد و سلیمان
 و ایوب و یوسف موسیٰ ہرون و کلن لک فی القصصین و ذکرنا یحییٰ و عیسیٰ و الیاس
 کل من الصالحین و اسمعیل و الیسع و یونس و لوطا و کلما فضلنا علی العالمین و من ابائهم
 و ذریۃہم و اصحابہم و اجنبیہم و ہدیناہم الی صراط مستقیم ہ ذلک ہدای اللہ لعلہ یذکرہ
 من تشاء من عبادہ و کو اشر کو الخ طعنہم ما کانوا یعلمون ہ اولیک الذین اتینہم الکتاب
 و الحکمہ و النبوءۃ و ان تکفربہا ہوں کا و فقد و کلنا بہا فو ما لیسوا بہا یکفیرین ہ اولیک
 الذین ہدی اللہ فیہد انہم اقتدہ قل لا اسئلكم علیہ اجمعان ہ ان صولا لا ذکرای للعالمین ہ
 اوسکو بخشا ہے اسحق اور یعقوب کو ہدایت دی اور نوح کو ہدایت دی ان سب سے پہلے اور انکی اولاد میں
 داؤد و سلیمان کو اور ایوب یوسف کو اور موسیٰ و ہارون کو اور ہم یون بدلا دیتے ہیں نیک کام والوں کو
 اور زکریا و یحییٰ و عیسیٰ و الیاس کو سب میں نیکیوں میں اور اسمعیل الیسع کو اور یونس و لوط سب کو ہم نے
 بزرگی دی سارے جہان والوں پر اور بعضوں کو انکے باپ و اہل و عیال اور اولاد میں اور بہائیوں میں اور انکو ہم نے
 پسند کیا اور راہ سیدھی چلا یا یہ اللہ کی ہدایت ہے ہر راہ دے جسکو چاہے اپنے بندوں میں اور اگر وہ
 لوگ شرک کرتے البتہ ضائع ہوتا جو کچھ کہ کیا تہادہ لوگ تھے جنکو دی ہم نے کتاب اور شریعت اور نبوت
 ہر اگر ان باتوں کو مانیں یہ لوگ تو ہم نے ہر چیز کیے میں وہ شخص کہ وہ نہیں اُسے منکر وہ لوگ تھے
 جنکو ہدایت دی اللہ نے سو تو چل انکی راہ تو کہہ میں نہیں مانگتا تھے اس پر کچھ مزدوری یہ تو محض
 نصیحت ہے جہان کے لوگوں کو فائدہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا اولاد دینے کا ابراہیم علیہ السلام
 کو بڑا ہے میں جبکہ وہ اور انکی بی بی دونوں اولاد سے مایوس ہو چکے تھے کچھ فرشتے قوم لوط
 کی طرف جاتے تھے وہ انکو اسحق کی بشارت دیتے گئے بی بی نے تعجب سے کہا کیا میں بچہ
 جنون کی بڑھاپا ہو کر اور یہ میرا شوہر بوڑھا ہے یہ تو عجیب بات ہے انہوں نے کہا تو خدا کے
 حکم سے کیا تعجب کرتی ہے اللہ کی رحمت و برکت ہے تو پرے گھر والو اللہ ہے حمید مجید اس بشارت

اِنْ كُنَّا قَاعِلِيْنَ وَكَقُلِّ لَوْ اَرَادَ اللّٰهُ اَنْ يَّخْلُقَ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَہٗ ۙ هُوَ اللّٰهُ الْوَكِيْلُ
 الْقَهَّادُ پیر فرمایا کہ ہم نے اونکو کتاب حکم نبوت دی یعنی اونپر یہ انعام کیا خلق پر طغ و کرم فرمایا اگر وہ یعنی
 اہل مکہ یا قریش ان باتوں کا انکار کریں گے یا مراسر اہل رض میں کیا عرب کیا عجم کتابی و قلبی تو ہم نے ایک قسم
 محاجرین و انصار مقرر کی ہے اور جو ان کے اتباع میں قیامت تک وہ ان بالکل ان کا ہرگز انکار نہ کریں گے کیا
 حرف بھی روز نہ کریں گے بلکہ سب پر ایمان لائیں گے کیا محکم اور کیا متشابہ جَعَلْنَا اللّٰهُ مِنْہُمْ مِّمَّتَہٗ ۙ وَ
 کَوِّمَہٗ پیر اللہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا کہ انبیائے مذکورین مع اپنے آبا و اجداد
 و اخوان کے اہل رہے ہیں نہ اور کوئی سوا تو اونہیں کی ہدایت پر چل آجوان سے مراد شاہدین جنگجو اللہ نے
 فرمائی اس لفظ سے صحیح ہوا اطلاق لفظ اخوان کا است ہدایت یافتہ پر ثابت ہوا سوجب یہ حکم حضرت کو
 ہے تو است تابع حضرت کی ہوئی شریعت و امر و نہی نبوی میں یہ یہی معلوم ہوا کہ اقتدا اور پیروی ہے اور
 تقلید و ہوائے و اسے اور چیز معہذا حکم اقتدا کا حق میں ہدایت کے فرمایا ہے کہ جس طرح وہ شرک
 سے بیزار توحید پر ثابت تھے اسی طرح تم بھی اونکے قدم بقدم چلو یہ نہیں کہا کہ جو اونکی رائے دھوئے
 ہتی اوکی پیروی کرو پس جو بات ہدایت کی یعنی خلاص و صواب کی مطابق کتاب و سنت الہی دین و
 مجتہدین سلف سے ہو پوچھی ہے اوسمیں ہم پر اقتدا کرنا اور انکا ضرور ہے اور جو بات انہوں نے اپنی
 رائے سے کہی ہے جسکی دلیل قرآن و حدیث میں نہیں ملتی اوسمیں اونکی تقلید کرنا منع ہے سلف
 میں جن لوگوں سے کسی حدیث پر عمل فوت ہو گیا یا کوئی قول اونکا مخالف حدیث یا وجہ ہو سکی یہ تھی
 کہ وہ دلیل اونکو نہیں پہونچی پہونچی پہونچی کسی کو پہونچ گئی تو نے الفور او سننا اپنے قول و عمل سے رجوع
 کیا اس لیے اونپر کچھ عتاب و خطاب وارد نہیں ہوتا بخلاف خلف کے کہ اون کو سب دلیلین جمع
 جمع ہو جانے سنت مطہرہ کے پہونچ گئی ہیں اب جو کوئی اونہیں اس دلیل کو متقابلہ قول کسی شخص بزرگ
 کے نہیں مانتا وہ معذور نہیں ہے بلکہ زور ہے یہی فرق ہے درمیان ہدایت سلف و ضلالت خلف
 کے کتاب جلب المنفعہ میں اس بحث کو بہت خوب لکھا ہے بخاری نے نیچے اس آیت کے لکھا
 ہے کہ مجاہد نے ابن عباس سے پوچھا کیا ص میں سجدہ ہے کہا ناں پیر یہ آیت پڑھی پیر کہا ہوا
 عَنْہُمْ ۙ دوسرا لفظ یہ ہے نَبِیُّکُمْ مِّمَّنْ اٰتٰہُ اَنْ یَّقْتَدٰی بِہِمْ پیر اللہ نے کہا اے پیغمبر تم ان لوگوں سے
 کہہ دو کہ میں جو یہ قرآن تمکو پہونچایا ہے میں اس پر تم سے کچھ طالب جرت نہیں ہوں کچھ سے لینا چاہتا ہوں

۹
 کہ اگر وہ کہے
 تو چاہیے
 میں چاہتا
 ہوں کہ
 اسکی
 رائے

یہ تو ایک نصیحت و تذکرہ ہے کہ اوسکو سمجھ کر نابینائی سے طرف ہدایت کئے غنی سے طرف رشد کے
 کفر سے طرف ایمان کے راہ یا بھون ف فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ اسحق بیٹے ہیں ابراہیم
 کے یعقوب بیٹے ہیں اسحق کے ابراہیم نے دین کی بابت احتجاج کیا اس باب میں خوب جان ماری اٹھا
 یہ بلا ملاحظہ نہ ہو کہ جو ان نعمتوں پر گراہ گیا یہ واسطے تشریف کے ہے کیونکہ باب کا شرف بیٹے
 میں سرایت کرتا ہے سب محل ص ج کا ذکر اس آیت میں ہوا اٹھارہ پیغمبر میں باقی رہے سات آدم و
 ادریس و شعیب و صالح و ہود و ذوالکفل و محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان سمیت سب پچیس شخص ہوئے
 ان سب پر تفصیلاً ایمان لانا واجب ہے اللہ نے اسحق و یعقوب کو رستہ رشد و حق و صواب کا
 بتا دیا وہ دونوں مقتدی ابراہیم کے تھے اُن سے پہلے نوح کو ہدایت کی تھی آدم و نوح کے بیچ
 میں گیارہ سو برس کا فاصلہ ہے آدم نو سو ساٹھ برس جیسے نوح بیٹے ہیں لک کے درمیان ادریس
 و نوح کے فاصلہ ایک ہزار سال کا ہے ابراہیم علیہ السلام آدم سے دو ہزار برس کے اول میں
 پیدا ہوئے درمیان اونکے اور نوح علیہ السلام کے دس دن کا فاصلہ ہے ابراہیم کی عمر ایک سو
 پچھتر برس کی ہوئی اسمعیل کی ایک سو تیس برس کی ہوئی اس وقت اسمعیل نو سو برس کے تھے اسحق
 چار برس بعد اسمعیل کے پیدا ہوئے ایک سو اسی برس جیسے یعقوب بن اسحق ایک سو ستیا لیس برس
 زندہ رہے یوسف بن یعقوب کی عمر ایک سو بیس برس ہوئی اونکے اور موسیٰ علیہ السلام کے
 بیچ میں چار سو برس کا فاصلہ ہے ابراہیم و موسیٰ کے بیچ میں پانچ سو بیس سال کا تفاوت ہے موسیٰ
 کی عمر اکتیس برس کی ہوئی موسیٰ و داؤد کے بیچ میں پانچ سو اٹھتر سال کی مدت ہے داؤد و سوبرس زندہ
 رہے اون کے بیٹے سلیمان کچھ اور پچاس برس جیسے اونکے اور ہمارے حضرت کعبہ بیچ میں
 ایک ہزار سات سو برس کا فاصلہ ہے ایوب کی عمر تریسٹھ برس کی ہوئی سات برس بلا میں مبتلا
 رہے یونس بیٹے یونس مرقی کے تھے انکی مان کا نام ہے یسویٰ نے یہ سب سنو ات تجیر فی التفتیر
 ذکر کیے ہیں والہ اعلم عندنا ابراہیم علیہ السلام سے دس قرن پہلے اللہ نے نوح کو ارشاد اے
 اسحق کیا صلوب کا رستہ دکھا یا ہدایت فرمائی جن حدیث کی تفسیر طرف ابراہیم کے پہرتی ہے اس
 لیے کہ مساقی نظم کریم واسطے بیان شہن غظیم ابراہیم علیہ السلام کے ہے کہ اؤ کو محبت دی درجہ
 بڑا یا اولاد دی جو پیغمبر ہوئے انکی نسل قیامت تک باقی رہی یہ سب اس لیے ہے کہ جو مشرکین و کفار

اونکی طرف منسوب ہیں اونکو الزام دیا ہے ابن جریر قرطبی ابن عطیہ جہور مفسرین کہتے ہیں کہ مرجع
ضمیہ نوح علیہ السلام میں اس لیے کہ اقرب ہیں عبارت میں اور اس لیے کہ یونس و لوط ذریت ابراہیم میں
ہیں اگر ضمیر ابراہیم کی ہوتی تو مختص ہوتی ساتھ معدودین اس آیت و ابعد کے اور جنکا ذکر تشریح
آیت میں ہے اونکا عطف نوح پر ہے نوح ج نے کہا دونو قول جائز ہیں کیونکہ دونو کا ذکر فرمایا اور
داؤد بیٹے ہیں میشا کے اونکو اللہ نے ملک و نبوت دونو دیے تھے اونکے بیٹے سلیمان یحییٰ
ایوب بیٹے ہیں اموص بن رازح بن روم بن عیص بن اسحق بن ابراہیم کے یوسف بیٹے ہیں یعقوب
بن اسحق بن ابراہیم کے اونہیں کو حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کریم بن کریم بن الکریم بن
الکریم فرمایا ہے یعنی چار پشت سے لگاتار نبی ہوئے اسی جگہ سے یہ بات نکالی گئی ہے
کہ اعتبار حسب کا چار پشت تک ہے سو سے بیٹے ہیں عمران بن یصہ بن قاہٹ بن لادعی بن
یعقوب کے مارون بہائی اونکے ایک سال اُسے بڑے تھے ذکر کیا بیٹے ہیں آدون بن برکیا کے
اونکے بیٹے تھے عیسیٰ بیٹے ہیں مریم عمران کے الیاس نام ہے ادریس کا قالہ اُنْ
مَسْعُودٌ محمد بن اسحق نے کہا الیاس بیٹے ہیں سنان بن فحاص بن عیزار بن مارون بن عمران کے یہی
صحیح ہے اس لیے اہل انساب نے کہا ہے کہ ادریس جد نوح ہیں اللہ نے یہی الیاس کو اس آیت
میں طرف نوح کے نسبت کیا ہے اور انکی ذریت سے ہئیر ایسا ہے سخاک نے کہا الیاس اولاد
اسمعیل سے ہیں قتیبی نے کہا سبط یوشع بن نون بن محمد بن کعب نے کہا خال والد ہے عم والد ہے اللہ
عسیٰ کو طرف اونکے احوال کے منسوب کیا دین خذیتہ فرمایا یہ نکریت تھی عسیٰ کا نام لیا معلوم ہوا
کہ باپ کا بہائی مان کا بہائی بمنزلہ باپ کے ہوتا ہے ابو الشیخ و حاکم و بیہقی نے عبد الملک بن عمیر
سے روایت کیا ہے کہ عیسیٰ بن عمیر پاس حجاج کے گئے ذکر حسین رضی اللہ عنہ کا آیا حجاج نے کہا وہ ذریت
نبی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہ تھے عیسیٰ نے کہا تو جھوٹا ہے کہا اچھا تم ہلکی دلیل لاؤ اونہوں
نے یہ آیت پڑھی وَحَن ذُرِّيَّتَهُ اٰلِیٰ قَوْلِهِ وَحِیْطٌ بِہِ کہ اللہ نے خبر دی ہے کہ عیسیٰ مان کی طرف سے
ذریت ابراہیم علیہ السلام ہیں یہ قصہ اوپر گذر چکا ہے اور کئی الفاظ و طرق سے آیا ہے ہمیں دلیل ہے
اس بات پر کہ نسب طرف سے مان کے بھی ثابت ہوتا ہے اس لیے کہ اونکو ذریت نوح ہئیر ایسا ہے
وہ نوح سے نہیں ملتے مگر بذریعہ مادر بہر حال یہ سب بنیا جنکا ذکر اس جگہ ہوا اہل صلاح و

فلان تھے اسمعیل بیٹے ہین ابراہیم کے اونکا ذکر سب کے بعد اس لیے ہوا کہ پہلے ذکر اسحق کا کیا ہے
 اونکی اولاد کا ایک نسق پر الیسع بیٹے ہین اخطوب بن العجز کے ایک قوم نے یہ وہم کیا ہے الیسع
 وہی الیاس ہین اللہ نے دونو کا ذکر الگ الگ کیا ہے وہب نے کہا الیسع صاحب الیاس ہین
 یہ دونو تھے ویسے ذکر کیا سے پہلے تھے کسی نے کہا الیسع خضر ہین اللہ نے ان سب کو سارے
 جہان پر فضیلت بخشی تھی بعض نے کہا یہ آیت دلیل ہے اسپر کہ انبیا افضل ہین ملائکہ سے اس لیے
 کہ جہان نام ہے سارے موجودات کا سوا اللہ کے امین فرشتے بھی داخل ہین اللہ نے اٹھارہ
 پیغمبر اونکا ذکر کیا بغیر ترتیب کے نہ بحسب زمان اور نہ بحسب فضل کیونکہ حروف واد مقضی ترتیب
 ہے پھر ذکر آباء و ذریات و اخوان کا کیا بحرف تبعیض اس لیے کہ بعض انہین مسلمان نہ تھے اور عیسے
 و یحییٰ کی اولاد نہ تھی اور بعض ذریت کا فرہوئے ج طرح پس نوح غرض کہ اللہ نے انہین سے جسکو
 چاہا راہ ہدایت پر لگایا خدا خواستہ اگر یہ لوگ اللہ کی عبادت میں کسیکو شریک کرتے تو سارے طاعتا
 اونکے باطل ہو جاتے اس لیے کہ شرک کے ساتھ کوئی عمل قبول نہیں ہوتا ہے کیسا ہی اچھا کام کیوں
 نہ ہو لہذا اللہ نے کتاب دی تھی خواہ بطور انزال یا بطور وراثت اور حکم یعنی علم دیا تھا اور نبوت
 یعنی رسالت سوا اگر کفار قریش او کمونہین مانتے ہین تو بڑے نما نا کرین اللہ نے ایک اور قوم لگا رکھی ہے
 جو انپر ایمان لاتے ہین وہ انصار اہل مدینہ و مہاجرین ہین قتادہ نے کہا وہ اٹھارہ پیغمبر مذکور ہین ابو
 رجاء عطار دی نے کہا وہ ملائکہ ہین اس میں بعد ہے اس لیے کہ قوم کا لفظ نہیں بولا جاتا مگر بنی
 آدم پر بعض نے کہا فرس ہین ابن زید نے کہا جو اونکا منکر نہیں ہے وہ اہیین میں سے ہے خواہ
 فرشتہ ہو یا نبی یا صحابی یا تابعی اوے یہ ہے کہ مراد انبیائے مذکورین ہین اس لیے کہ بعد اسکے
 یون فرمایا ہے کہ اللہ نے اونکو ہدایت دی تو اونکی ہدایت پر چل یہ نہیں ہو سکتا کہ حضرت کو حکم ہو کہ
 تم اقتدائے مہاجرین و انصار کرو اقتدار سے یہ مراد ہے کہ اونکا سا صبر تم بھی کرو یا توحید میں انکی
 چال پر چلو اگرچہ جزئیات شریع مختلف ہین یا سارے خلاق حمیدہ اور فعال مرضیہ و صفات رفیعہ کاملہ
 میں اونکے مقتدی ہو اسپر کہ حضرت مامورین کہ اگلے انبیا کی اقتدا کرین اُس امر
 میں جس میں کوئی نص حضرت پر نہیں آئی ابن عباسؓ نے سجدہ ص میں کہا تمہارے پیغمبر مامور
 ہین کہ وہاؤ علیہ السلام کی اقتدا کرین اہل علم نے احتجاج کیا ہے اس آیت سے اس

بابت پر کہ حضرت سارے انبیاء سے افضل ہیں اس لیے کہ جو نصال اور سب میں متفرق تھے وہ حضرت
 میں مجتمع ہیں۔ انچو خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری۔ پھر حضرت مہ کو حکم ہوا کہ تم کہہ دو کہ میں اس قرآن
 و تبلیغ پر خوامان اجر نہیں ہوں یہ بھی سچا اور انکی ہدایت کے جسکی اقتدا کا حکم ہے یہ قرآن ایک موعظت و
 تذکیر ہے وہ سطر سطر سے موجودین کے وقت نزول فرقان کے اور جو آئندہ آویں یہ دلیل ہے کہ سہر کہ حضرت
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہیں طرف ساری خلق کے کیا جن و کیا انش تا قیامت انکی دعوت عام
 ہے جمیع خلایق کو و ما قدرہ واللہ حق قدرہ اِذْ قَالُوا اِنَّا نَزَّلَ اللّٰهُ عَلٰی نَبِيِّنَا مِنْ سَمٰوٰتٍ
 الْكِتٰبَ الَّذِیْ سَمَّاهُ مُؤْمَلٰی نُوْرًا وَهَدٰی لِّلنَّاسِ سَبْحًا لَّوْنًا فَرَاخِیْسُ تَبَدُّوْهَا وَخَفُوْنَ كَبْرًا
 وَعِلْمًا مَّا لَمْ تَعْلَمُوْا اَنْتُمْ وَاَوْلَآءُكُمْ قُلِ اللّٰهُ نَزَّلَ الذِّکْرَ فِیْ حَورٍ مِّنْ یَّخْضَرُوْنَ وَهٰذَا الْكِتٰبُ اَنْزَلْنٰهُ
 مُبَارَكًا مَّصْدُوْقًا الَّذِیْ بَیْنَ یَدَیْهِ وَلَیْسَ ذَرِّیَّةٌ اَمَّ الْاَلْفِ اِیَّیْ مِنْ حَوْلِہَا وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِہِمْ
 عَلٰی صٰلٰکِیْقُمْ حٰجًا فُضُوْنَ ۝ او نہوں نے نہ بایا اللہ کو پورا بایا چننا جب کہنے لگے اللہ نے اوتارا
 نہیں کسی انسان پر کچھ پوچھ تو کس نے اوتاری وہ کتاب جو موسیٰ لایا روشنی اور ہدایت واسطے لوگوں
 کے جسکو تم نے ورق و ورق کر دکھایا اور بہت چھپا رکھا اور نکلا و سین بکھلایا جو نہ جانتے تھے تم نہ
 متہارے باپ دادے کہ اللہ نے اوتاری پھر چھوڑ دے اذکلو اپنی بک بک میں کھیلارین اور ایک
 یہ کتاب ہے کہ ہم نے اوتاری برکت کی سچ بتاتی ہے اپنی اگلی کو اور تا توڑا دے اصل سچی کو اور اس
 پاس والوں کو اور جنگو یقین ہے آخرت کا وہ اسکو مانتے ہیں اور وہ ہیں اپنی نماز سے خبردار و
 ام القرے نام ہے مکے کا اسکے معنی بستیوں کی جڑ یا اسواسطے کہ تمام عرب کا مرجع تھا یا کہتے ہیں
 کہ پانی میں سے زمین اول یہی پہلی تھی اور اس پاس سے مراد عرب ہے جب تک او نہیں پر حکم تھا
 یا سارا جہان ہے انتہے اللہ پاک نے کہا کہ ان لوگوں نے اسکی کچھ تعظیم کی جب کہ رسولوں کو جہنمایا
 ابن عباس و مجاہد و عبد بن کثیر نے کہا یہ آیت حق میں قریش کے اوتری ہے اسی کو ابن جریر نے
 اختیار کیا ہے بعض نے کہا حق میں ایک گروہ یہود کے اوتری ہے کسی نے کہا حق میں فحاص
 یا ملک بن صیغ کے اول صحیح ہے اس لیے کہ آیت ملی ہے اور یہود و منکر انزال کتب کے آسمان
 سے نہ تھے مان قریش اور سارے عرب حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رسول ہونے کا انکا
 کرتے تھے کیونکہ شہر تھے کما قال تاملے اَنَّ اللّٰہَ لَیْسَ یُحِبُّ اَنَّ اَوْحٰی اِلَیْہِمْ اَنْ اَنْزَلَ

۲۰

سورہ
 انعام
 باب
 اول
 ص ۱۰۹۷

برو انہیں کہتے **ف** فتح البیان میں لکھا ہے خدا کی قدر نہ جاننے کا مطلب یہ ہے کہ جیسا اللہ کو چاہتا
 چاہیے تھا ویسا اسکو نہ بچا نا اگر بچا دیتے تو اس سال اسل یا نزال کتب کا انکار کیوں کرتے یہ قول خفیش
 کا ہے بعض نے کہا کہ قدر نعمت خدا کی نجافی ابن عباسؓ نے کہا یہ کفار ہیں اللہ کی قدرت نہیں مانتے
 جو ایمان لایا کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے اوس نے اللہ کی قدر جانی جو ایمان نہ لایا وہ ناقدر رہا حجابہ نے
 کہا یہ مشرک عرب ہیں انہوں نے اللہ کی عظمت نہ سمجھی ابو العالیہ نے کہا اللہ کا وصف نہ کیا جیسا کہ
 کرنا چاہیے تھا یہ سب معانی صحیح ہیں یہود نے کہا اسے محمدؐ کیا اللہ نے تم پر کوئی کتاب اتاری ہے کہا
 مان کہ اللہ نے آسمان سے کوئی کتاب نازل نہیں کی اللہ نے اس بات کے جواب میں فرمایا کہ بلا کر کتاب
 نازل نہیں کرتا ہے تو جو کتاب موسیٰ سے لائے تھے وہ کس نے نازل کی ہو تو تم بھی مانتے ہو یہ غایت
 درجے کی تبکیت و تقریح ہوئی اور انکار کرنا باطل ٹھہرا فساد و انکار ظاہر ہو گیا اور اگر مرد کفار قریش
 ہیں تو یہ الزام اوپر یوں ہے کہ وہ توریت کے معترف تھے اور انکو یہود کے خبر دینے سے معلوم تھا کہ
 وہ اللہ کی کتاب ہے یہ توریت کی تعریف فرمائی اسکو نور و ہدایت ٹھہرایا یعنی خلقت سے فروغ و ہدایت
 میں لاتی ہے حق و باطل میں فرق سمجھاتی ہے یعنی قبل تغیر و تبدل کے یہود نے اس کتاب توریت
 کو چھوڑ کر نقل اسکی جدا جدا اوراق پر لکھی تھی تاکہ ادن و رقبون میں تخریص تبدیل کریں ابزار و اخفا و تم
 صفت بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم برین رنگی مذمت ہے چنانچہ آیت رجم کو چھپا رکھا تھا حالانکہ اصل
 توریت میں لکھی تھی خطابِ جلتہ کا یہود کو ہے کہ جو بات انکو معلوم نہ تھی وہ حضرت مکی زبان سے معلوم
 ہوئی یا مشیرین کو ہے کہ قریش نے حضرت م سے علم یا یا حسن نے کہا اللہ نے جو علم انکو حضرت م کے
 ذریعہ سے دیا اسکو انہوں نے ضائع کیا کچھ نہ متفع نہ ہوئے مجاہد نے کہا یہ خطاب مسلمانوں کو ہے اللہ
 اپنی نعمت یاد دلانی کہ ہم نے انکو زبان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر علم دیا لیکن قول اول اسے ہوتا وہ نے
 کہا یہود کو علم دیا تھا انہوں نے پیر وی اسکی نیکی نہ اس پر عمل کیا اللہ نے انکے علم کی مذمت فرمائی حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جواب الزامی مسکایا کہ تو کہہ دے کہ اللہ نے انکو اتارا تھا لیکن ان سے معلوم ہوا
 کہ جیسے لڑکے کھیلنے کو دتے ہیں ایسا کام وہ کرتے ہیں یا بمعنی یخترقون یا لیتھخرقون ہے اس میں
 وعید و تہدید ہے مشرکوں کو جسے کہا کہ یہ آیت منسوخ ہے آیت سیف سے اسکا قول بعید
 ہے بھر قرآن پاک کی وجہ فرمائی کہ اگر اللہ کتاب نہیں اتارتا ہے تو اس نے یہ قرآن کس طرح اتارا جو

کثیر البرکۃ والنجیہ دائم النفع ہے قدرت و انجیل کی تصدیق کرتا ہے دعوت الی اللہ و توحید خدا میں
 موافق کتب مذکورہ ہے گو بعض حکام میں مخالف کیوں نہ ہو مکے کا نام خاص کر اس لیے لیا کہ غلطیوں
 جلیل اللہ ہے سب قرے میں پہلا گھر ہے جو اسٹے لوگوں کے بنایا گیا ہے اس است کا قبلہ
 سب سے جگہ ہے قنادہ نے کہا جھکو یہ بات پہونچی ہے کہ زمین مکے ہی سے پیدائی جھپائی گئی ہے
 اسی لیے اس کو ام القریٰ کہتے ہیں یا اس لیے کہ زمین کی ناف ہے مراد مکے کے ڈرائے سے ڈرانا
 اہل مکہ کا ہے اس سے ساری زمین والوں کا ڈرنا بھی ثابت ہوا مراد اُن کی نخل سے سارے بلاد و ترک
 میں شرف و غرہ اس میں دلیل ہے عموم رسالت حضرت مہر طرف سارے اہل زمین کے دلدل محمد
 شخص دار آخرت کی تصدیق کرتا ہے انہی حق ہے کہ اس کتاب پر یہی ایمان لائے عمل کرے کیونکہ
 تصدیق آخرت قبول و حجت کو موجب ہے تاکہ خیر آخرت ماہتہ لکے نماز کا ذکر اس لیے کیا کہ سارے
 واجبات میں عبادت عماد و شرف ہے جو آدمی محافظ نماز ہو گا وہ سارے عبادات کی یہی حفاظت
 کرے کی حفاظت سے مراد اوست ہے وقت پر حاصل یہ نہیں کہ ایمان یا آخرت باعث ایمان بجز
 صلۃ اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور ایمان لانا حضرت پر باعث محافظت ہے نماز پر و من اکلم فی حق انترے
 علی اللہ کذباً و قال اوحی الی و کہ یوح الیک و من قال سائر ل مثل ما انزل اللہ و لو تری اذ
 الظالمون فی عسکرت الموت و للک لک بامی طوا اید یهم نہ اخر جوا انفسکم و الیوم تجز و
 حکم بالھون بیک انتم تقولون علی اللہ خیر الحق و کنتم عن ایتہ تستکبرون و لقد جھنمنا
 فرادی کما ساکنکم اقل مرۃ و ترکتم ما خولناکم و راہ ظھورکم و ما نری معکم شفعاء
 الذین نعنت انھم فیکم شرکوء لقد قطع سبکم و صلا عنکم ما کنتم ترعون ہ اس سے
 ظالم کون ہے جو باندہی اللہ پر جو ٹہہ مایکے مجھ کو وحی آئی اور سکو کچھ وحی نہیں آئی اور جو کہ میں انا تالہو
 برابر اوسکے جوالندے اوتا را او کبھی تو دیکھتے جیوت ظالم ہیں موت کی یہی وحی میں اور فرشتے ماہتہ کہوں ہیں
 کہ نکالو اپنی جان آج تم کو جزا الٰہی کی ذلت کی ارہر کہتے تھے اللہ پر جو ٹہہ باتیں اور سکی آیتوں سے تم کرتے
 تھے اور تم ہمارے پاس اکیلے ایک جیسے جو ہم نے بنائے تھے پہلی بار اور چوڑا دیکھنے ہاں یا نہا یہیہ کے چھوڑا ہم دیکھو
 تمہارے ساتھ خاص کے جھکو تم بتاتے ہو کہ اونا خانہ میں سا جہا ہو ٹوٹ گئے تم آپس میں اور جاتے رہے
 جو دعوت تم کرتے تھے فلیجھو کوئی اللہ پر جو ٹہہ باندہنا ہے اللہ کے لیے شریک یا بیٹا

ہیڑا تھا ہے یا کہتا ہے کہ محبو اللہ نے طرف لوگوں کے بیجا ہے حالانکہ اسکو نہیں پہچا یا کہتا ہے کہ محبو
وحی آئی ہے حالانکہ نہیں آئی اوس سے بڑھ کر کوئی ظالم نہیں ہے مگر وہ قتادہ نے کہا آیت سیکھ کذاب
میں اتری ہے اور جو کوئی یہ کہتا ہے کہ میں بھی اللہ کی طرح نازل کر سکتا ہوں یعنی مثل حی کے مبارک
بنالاتا ہوں اور قرآن کا معارضہ قول مغتری سے کر سکتا ہوں کقولہ تعالیٰ **وَإِذْ أَتَاكَ عَلَيْكَ**
الْبَيْتَ قَالُوا مَن سَيَعْبُدُكَ أَنْتَ إِنَّمَا كُنَّا نَعْبُدُ آبَاءَنَا وَآبَاءَهُمْ اے محمدؐ تو نے اپنے گھر سے مراد
سکرات و کربات موت میں فرشتے مارنے پٹنے کو مانتہ پیدائے ہوئے ہوتے ہیں کقولہ **لَئِنْ**
بَسَطْتَ لَنَا يَدَكَ لَيَقْتُلَنَّكَ و کقولہ **وَيَسْبُطُونَكَ** اے محمدؐ انہوں نے کہا اگر تو نے ہمارے لئے ہاتھ بڑھائے تو ہم
بہو صابح نے کہا مانتہ بڑھائے ہوئے ہیں ساتھ عذاب کے کقولہ **وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْمَلِكِ**
يَصِيرُونَ و **وَجُوعُهُمْ** و **أَذْيَابُهُمْ** اسی لیے یہ کہا کہ فرشتوں نے مانتہ کہوئے ہیں اور انکے ہارنے کو یہاں
مک کہ اوکلی جانیں انکے بدنوں سے باہر نکلیں دہنہ کہتے ہیں کہ نکالو اپنی جان کیونکہ جب کافر نے گنا
ہے تو مانتہ اسکو بشارت دیتے ہیں عذاب نکال و اعدال و سلاسل و جحیم و جحیم و غضب جن کے
وقت اسکی روح اوسکے بدن میں متفرق و پریشان ہو کر باہر نکلنے سے نا فانی کرنے لگتی ہے تب فرشتے
اؤکلو مار کر جان باہر نکالتے ہیں اور کہتے ہیں آج تمہاری پوری امانت ہوگی جطرح تم اللہ پر جھوٹ باندھتے
تھے اوسکی آیتوں سے غور کرتے تھے رسولوں کے منقاد نہ ہوتے تھے کیفیت حضارہ میں و کافر میں
سی حدیثیں آئی ہیں زیر کریمہ **مَنْ شَهِدَ لِلَّهِ أَنْ يَمُنُوا بِالْقَوْلِ الثَّالِثِ** بایں اونکا ایک کامین مرد و بیٹے
اسجگہ ایک بڑی نبی چوڑی حدیث میں عباسؓ سے مرفوعہ ذکر کی ہے **وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ** یہ فرمایا تم آئے پاس
ہمارے اکیلے اکیلے جطرح کہ پہلے ہم نے منگو بنایا تھا تم اس حداد کے منکر تھے حشر کو بعید جانتے تھے
اب دیکھو کہ یہ وہی دن ہے بعث کا جو نعمتیں اور اموال ہم نے منگو دیے تھے اور تم نے دنیا میں فراہم
کیے تھے وہ سب وہیں پس اٹھتے چھوڑ آئے ہو صحیح میں مرفوعہ ثابت ہوا ہے کہ ابن آدمؑ
کہتا ہے مال میرا مال میرا تیرا مال کچھ نہیں مگر جو تو نے کہا لیا فدا کیا یا سپن لیا پرتا کیا یا صدقہ دیا باقی
رکھا اسکے سوا جو کچھ ہے وہ سب جانے والا ہے اسکو لوگوں کے لیے چھوڑ جاو گیا حسن بصری نے کہا
ابن آدم کو دن قیامت کے لائیں گے اللہ کے گاجو تو نے جمع کیا تھا وہ ٹھیکے گا اے رب جمع کر
کے چھوڑ آیا زیادہ سے زیادہ و فراموشی کا تو نے اپنی جان کے لیے کیا آگے بھیجا دیکھ گیا

۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

رضائی بہائی عثمان کے پاس بہاگ گیا اوسنے اوسکو چپا کر کہا یہاں تک کہ اہل مکہ مطمئن ہوئے پھر اُسکے لیے اسن لی بعض نے کہا حق میں سلیم بن حبیب کے اوتری ہے وہ صاحب نیر نجات و کہانت تھا ملک بندی کرتا مدعی نبوت ہوا عکرمہ نے کہا جب سورہ مسلمات نازل ہوئی نصر نے کہا داکطا حنا و طعننا و العاجنات بختنا اسی طرح سے بہت سی تک بندی کی اسپر اللہ نے یہ آیت بھی پھر جنہوں نے یہ کہا تھا کہ لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا هَٰؤُلَاءِ هَٰذَٰلَا اَوْنٰہِیْنَ نَیْ یٰکَہَا کہ ہم مثل مَا اَنْزَلَ اللّٰہُ نَظْمٌ مَّجِیْعٌ وَ کَہَا کہ سکتے بعض نے کہا ابن ابی سرح کا تبھی تھا لکن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اسکو یہ آیت مکہ والی شَرَّ اَنْشَا نَاہُ خَلَقًا اَخْسَرُ اَوْ سَنَہَا فَقَبَّلَ اَرَاَکَ اللّٰہُ اَحْسَنُ الْخَالِقِیْنَ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ آیت پہلی پر اتری ہے اُسوقت اُسکو شک ہوا کہا اگر محمدؐ سچے ہیں تو مجھکو بھی ویسی ہی وحی آئی جیسے محمدؐ کو آئی اور اگر چہوئے ہیں تو میں نے بھی ویسی ہی بات کہی جیسے محمدؐ نے کہی پھر فرما کر مشرکین میں جا بلا پھر دن فتح کے سلام لایا کَہَا هُوَ مَعْرُوفٌ اہل علم نے کہا ہے داخل ہے اس حکم میں ہر مفتی کو لاء اللہ پر اس نے میں ہوا بعد اسکے قیامت تک اس لیے کہ خصوص سبب عموم حکم سے مانع نہیں ہوتا خطا کو تری حضرت کو ہے یا ہر صالح خطاب کو اور ہر ظالم ہے اس میں منکر وحی مدعی نبوت بطور انفراسی داخل ہیں بوجہ اوسے جواب صرف لو کہ محذوف ہے یعنی لَٰ اَنْتَ اَمْرًا عَظِیْمًا غَمَرَاتِ جَمْعُہٗ غَمْرٌ کُی بَعْنِ شَدَّ مَرَادُ شَدَّ مَرگ میں آگاہ کہ کا ماتہ بڑانا واسطے قبض ارواح کفار کے مثل تقاضی کے ہے جس طرح کسی کا حق کسی پر ہو وہ اوسکی طرف ماتہ بڑا مکطالبتہ تقاضا کرے مہلت و ناخیر طلب حق میں روانہ رہے ابن عباسؓ نے کہا یہ ملک الموت ہیں بعض نے کہا فرشتے ہیں عذاب کے اونکے ماتہ میں طارق صدیقین و مثله قولہ تعالیٰ وَ لَوْ تَرٰی اَیُّ یَوْمٍ تَزِیُّ الدِّیْنَ لَکَیِّنَ یَضْرِبُوْنَ وُجُوْہَہُمْ وَاَدْبَارَہُمْ کَہَا کفار سے وقت جان نکالنے کے تعین و سرزنش کہیں گے کہ تم اپنی جان نکال لو یعنی ان غمات سے یا دنیا سے اور عذاب سے یا بدن سے اور مجھکو سوچ دو آج کے دن جس میں تمہاری روح قبض کیجاتی ہے یا اُسوقت جس میں تمکو عذاب ہوگا جسکا آغاز عذاب قبر ہے تم امانت و ذلت میں پڑو گے بعد اس کے کہ تم کبر و عظمت میں تھے اللہ پر ناحق کی باتیں بناتے تھے تصدیق و عمل سے انکی آیتوں کی ضرورت کبر کرتے تھے یہ عذاب ہوں اسی کی جزائے وفاق ہے اب تم ایک ایک الگ الگ ہو کر اہل دلائل اللہ سے اور معبود غیر اللہ سے ہمارے پاس آئے ہو نصر بن حارث نے

۲
 حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے
 لیے اللہ کے راستے میں جان و مال قربان کرے
 اللہ اس کو عذاب سے محفوظ رکھے گا

گٹھلی پہاڑ کر رہا ہر تختا ہے یا اصل شق خلقتی راو ہے جو گٹھلی میں ہوتا ہے فائق بمعنی خالق آتا ہے ابن عباس
صحا کہ قاتل کا یہی قول ہے واحدی نے کہا فائق بمعنی فاطر ہے طبری نے کہا انکار کیا ہے زجاج
نے جائز کہا ہے اول اوے ہے حب یعنی دانہ وہ ہے جس میں گٹھلی نہیں جیسے گندم جو چاول نوے
گٹھلی کو کہتے ہیں جس میں عجم ہو جیسے کھجور شمش ثقیالو خوخ وغیرہ ٹیہ ہے کہ جب دانہ یا گٹھلی زمین تریز
پڑتی ہے اور ایک زمانہ اُس پر گذر جاتا ہے اُس سے برگ سبز ظاہر کرتا ہے پھر اُس پتے سے بال
نخلتی ہے اس بل میں دانہ ہوتا ہے گٹھلی سے درخت پہو کر رہتا ہے اسی رنگین زمین میں گھستی ہیں
فَقَبَارِكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ذَرَعٌ كَامِرَةٌ سَیِّئَةٌ نَظْفٌ شَرٌّ سَیِّئٌ سَیِّئٌ
نخل نواۃ سے منسلک ہے سے طبری نے کہا انعام و نبات میں یہی ایسا ہی ہوتا ہے ابن عباس نے کہا موت
کافر سے کافر مومن سے نخلتا ہے یہی قول ہے حسن کا یہی یا جیسے طالع عاصی سے وبال عکس لگوئی
مانع حل سے ان سب معانی پر نہیں بلکہ لفظ اوسم تر ہے اس کو یہی بعض نے کہا اور ذرذہ سے
ہر حیوان و نبات نامی ہے گو اُن میں روح نہ ہو مراد مردے سے ہر غیر نامی ہے جیسے نطفہ جبہ گوسی حیوان
کی اصل ہو اس صانع عجیب کا وہی صلح الہی ہے سنجع ہر کمال مستحق ہر حمد و اجلال اب تمام ایمان سے کہہ
پہرے جاتے ہو باوجودیکہ بر مان توحید قائم ہے اس صانع بدیع و کمال قدرت کو دیکھ کر کہاں سبکتے
ہو ابن عباس نے کہا اَنْتُمْ تَكُونُونَ بِمَعْنٰی تَكُونُونَ بَعْدَ الْمَوْتِ اس آیت شریفہ میں
دلیل ہے صحت بعث بعد الموت پر اس لیے کہ جو شخص اخراج بدن پر نطفہ بے حقیقت سے قادر ہے
اوسکو اخراج بدن پر خاک سے و ہر حساب کے یہی قدرت حاصل ہے صبر وہ روشنی کہلاتی ہے
خبر آقا زینار میں ظاہر ہوتی ہے مراد صباح سے اسی جگہ صبر و راہ و مہر ہے یا اضداد فجر شب کو
محل سکون ٹیہ ایا اس لیے کہ حرکت معاش سے ہفت استراحت حاصل ہوتی ہے قنادہ نے کہا آرا
کو ہر پرند چرند آرام کرتا ہے سورج چاند حساب کے لیے مقرر ہیں حساب سے مصالح عباد و متعلق ہیز
چلنا پھرنا و کھا ایک اندازہ و مقدار پر مقرر ہے نہ بڑے نہ گھٹے یہ اس لیے کہ اللہ کے بندے عظیم
قدرت باریع صنعت پر دلیل کو پڑیں ابن عباس نے کہا مراد شمار ایام و شہور و سنیں ہے یہ تدبیر حکم تقدیر عظیم
اللہ ہی نے کی ہے اسی نے تارون کو راہنما بنایا ہے کہ تاریکی بروبحر میں اوسے رستہ ملتا
ہے یہ ایک نفس ہے اُس نے دوسرا نغمہ یہ ہے کہ حفظ میں ہر شیطان سرکش سے تیسرا نغمہ یہ ہے کہ آتش

آسمان میں اس کے سوا جو کوئی کچھ زعم کر گیا وہ اللہ پر مفتی ہے بعض نے کہا ذکو حرکت سورج سے
حرکت کو اکب سے قبل کو پہچانتے ہیں عمر بن خطاب نے کہا نجوم سہیدر سیکہو کہ برو بھرمین راہ پالو
پھر کرک جاؤ و المدوہ پیدا نہیں کیے گئے مگر واسطے نیت آسمان اور جسم شیاطین اور علامات برو
بحر کے قنادہ سے ہی اسی طرح کہا ہے ابن عمر کا لفظ مرفوع یہ ہے **لَا تَقُولُوا لِمَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ مَا تَعْلَمُونَ** **فِي ظُلُمَاتٍ لَّيْلٍ مُّجْشَمَةٍ أَتَمَّ نَارًا** **وَأَبْنُ مَرْثَدٍ وَابْنُ مَرْثَدٍ وَابْنُ مَرْثَدٍ**
ہے نہ کسی اور کام کے لیے اس باب میں حدیثیں آئی ہیں ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یوں ہے **أَجَبْتُ**
عِبَادَ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ الَّذِينَ يَرَاؤُنَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَنُكْرِ اللَّهَ دَوَاهُ الْحَاكِمِ وَنَحْنُ دَوَاهُ
ہریرہ کا مرفوع یوں ہے تین آدمی ہیں جنکو سایہ دیکھا اللہ جس دن سوا اسکے سائے کے کسی کا سایہ
ہوگا تا جبرائیل امام مقتصد اعمی شمس دن میں دَوَاهُ الْحَاكِمِ وَنَحْنُ دَوَاهُ الْحَاكِمِ
فارسی مرفوعا کہتے ہیں سات آدمی ہیں جو اس دن سائے میں ہونگے منجملہ ان کے ایک مراعی
شمس ہے واسطی ریقات نماز کے **دَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ فِي ذَوَاتِ الْوُحْدِ يَسْبَحُ حَادِثٌ**
سفید ہیں اس بات کو کہ مراعات مذکور واسطے ذکر و نماز کے ہے نہ واسطے کسی اور کام کے اللہ نے
انقضائے وقت نماز فجر کا طلوع شمس کو ٹہرایا ہے اول وقت نماز ظہر کا زوال آفتاب ہے عصر
کا وقت جب تک ہے کہ سورج صاف چمکتا ہوا ہو مغرب کا وقت غروب آفتاب ہے نماز عشاء میں
آیا ہے کہ حضرت تیسری ات کے چاند ڈوبنے کو وقت عشا کا ٹہیراتے تھے پہچان ادا اٹل شہور و اوطا
واو آخر کی انہیں سورج چاند سے ہوتی ہے ہلال ہوا قیت حج ہیں سو مراعات سورج چاند کی ان کاموں
کے لیے موزن و حاجی وغیرہما کو جائز یا مستحب ہے اسکے سوا کوئی مردانے نہیں ہے اسی طرح حال راہ
ہے کہ نظر کرنے سے نجوم میں ہنہی آئی ہے علی مرتضیٰ کہتے ہیں **هَذَا فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
عَنِ النَّظَرِ فِي النُّجُومِ رَوَاهُ ابْنُ مَرْثَدٍ وَابْنُ مَرْثَدٍ وَابْنُ مَرْثَدٍ
النُّجُومُ قَامَ سَكْرًا رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَأَبْنُ مَرْثَدٍ
شُعْبَةُ مِنَ النَّجْمِ رَوَاهُ ابْنُ مَرْثَدٍ وَابْنُ مَرْثَدٍ
کہ سوائے ہرے امر مذکور کے اور کسی امر کے لیے نجوم میں نظر نہ کرے اور جو کچھ جواز نظر نجوم میں
آیا ہے وہ مفید ہے ساتھ ہی اہل تدبر و تفکر کے اعتبار کے صحیحین میں بقدر کسوف مہر و ماہ کے

لکالی قولہ وجعلنا من انشاء کل شیء حتیٰ یہرؤس سے ہر قسم کا سبزہ اوکا یا کیا زرع کیا شجر ہر سو سن
 دانہ وہیل لگا یا ایک پر ایک سوار جیسے سنا بل ابن عباس نے کہا مردقنون دانہ سے چھوٹے درخت
 کھجور کے ہیں جنکے گاہے نخل سے ملحق ہیں ہر اوس سے باغ انکور کے نکالے یہ دونوں اشرف
 ہیں نزدیک اہل حجاز کے بلکہ کبھی دنیا میں بھی خیار و شمار ہوتے ہیں جس طرح کہ اللہ نے سنت کوئی
 ہے ان دونوں کی اپنے بند و پیروں اور فرمایا وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ
 کہا تشابہ ورق و شکل میں بعض قریب بعض اور مخالف طعم و طبع میں برار بن عازب و ضحاک عطا
 و سدی وقنادہ وغیرہم نے کہا ہذا فکر و قدرت میں خالق کی جنے عدم سے وجود بخشا پہلے طب
 تہاب عنیب و طب ہو گیا اسکے سوا اور بہت سے الوان و اشکال و طعم و راح بنائے ہیں قولہ
 تَعَالَى وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّبْتَدَأَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَيْتُونٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ ذُرْعُنَ
 صِنَوَانٌ تَبْنِي فِي بَنَاءٍ وَاجِدٍ وَتَفْصِيلٌ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْمِلِ اسی لیے جبکہ یوں فرمایا
 ہے کہ ہمیں دلائلستین ہیں کمال قدرت و حکمت و رحمت خالق اشیا پر اوس قوم کے لیے جو صحت
 و متبع رسول سے فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ اوفس و حدہ سے آدم علیہ السلام میں حدیث ابو امامہ
 میں مرفوعاً آیا ہے کہ اللہ نے آدم کو اپنے سامنے کھڑا کر کے بائیں بازو پر مارا انکی پشت سے ذرت
 نخلی جس سے ساری زمین بھر گئی رواہ ابن مسعود وینہ یہ حدیث بمعنی آیت باب ہے
 مستقر کے قاف کو کسر و فتحہ دونوں سے پڑا ہے مراد یہ ہے کہ تمھارا اٹھیر او زمین میں یا پشت
 زمین پر ہے مستودع رحم یا باطن زمین یا اصلا ب رجال و دراب ہے ابن عباس نے
 کہا رحم مادر مستقر ہے پشت پدر مستودع ہے پھر آیت پڑھی وَتَقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَكَ
 انشاء اسکے بالکس ہی اونے مروی ہے یعنی مستقر صلب پدر مستودع رحم مادر
 ہے ابن مسعود نے کہا مستقر رحم مادر ہے یہاں تک کہ پیدا ہو مستودع قبر ہے یہاں تک
 کہ مبعوث ہو مجاہد نے کہا جائے قرار پشت زمین ہے دنیا میں جائے سپردگی اللہ کے پس
 ہے آخرت میں کسی نے کہا مرد مستقر سے خلق شدہ ہے مستودع سے وہ جو مخلوق نہیں ہوا
 یا مستودع گور ہے اور مستقر جنت یا دار قال تعالیٰ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ الْحَيٰ
 آیت اسی پر دلیل ہے کہ مرد مستقر سے دنیا ہے زمین پر تفصیل آیات یعنی دلائل وادارہ توحید

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وہا میں واضحہ و بچہ نیزہ واسطے ان لوگوں کے ہیں جو غرض و دقائق سمجھتے ہیں پھر اللہ نے
ذکر بانی کا کیا کہ ہم نے اس سے ہر طرح کی روئیدگی نکالی جو رزق ہے ہر شے کا کیا انسان کیا بہائم
و طیور و وحوش خضر کہتے ہیں گیلے ساگ کو جو شاخون سے پھوٹتا ہے دانے سے باہر ہوتا ہے یا
مراد گیہ مہدون جو چار چاول وغیرہ سارے محبوب و جملة زروع و لقول میں دانے کو دیکھو تو
ایک پر ایک چڑھتا ہے نزع کو جو نخل پر مقدم کیا اس سے فضیلت نزع کی نکلتی ہے کیونکہ لوگوں کو
حاجت نزع کی نسبت نخل کے زیادہ ہے قوت مالوف یہی کہیتی ہے طلع وہ ہے جو سب سے
اول نخل سے ظاہر ہوتا ہے مثل کوزے کے اوس میں گچھا ہوتا ہے جب وہ کوزے پہٹ جاتے
ہیں تو بیک نام حذق ہوتا ہے اوسی کو قنو کہتے ہیں یا مرد قنو سے چار و عربون ہے و آئینہ کے
سمنے قریب یعنی جسکو کھڑا بیٹھائے سکے مجاہد نے کہا دانی یعنی مندی ہے یعنی لگاتار ہوا ضحاک نے
کہا یعنی چوٹے چوٹے درخت زمین سے مٹے ہوئے بوجہ سے لٹکے ہوئے خرد شاخ جسکو سپو کہتے
والا بآسانی لیلے پھر بلخ میں انکور کے زیتون و انار کچھ ملتے جلتے اور کچھ غیر متشابہ ہیں اللہ نے اس
میں بعد ذکر نزع کے چار قسم کے درخت ذکر کیے کیونکہ نزع غذا ہے شمار شجار فواکہ میں غذا انکے پر مقدم
ہے نخل کو اسلئے مقدم فرمایا کہ اوسکا پہل نمبر غذا کے ہوتا ہے جو منافع و خواص کچھ زمین میں وہ اور
درختوں میں نہیں انکور کا ذکر بعد کچھور کے اسلئے کیا کہ بعد اوسکے یہی پہل اشرف انواع فواکہ ہے پھر زیتون
کا نام لیا اسلئے کہ اوس میں بہت سے برکات و منافع ہیں اور سارے وجوہ استعمال پائے جاتے ہیں انار
ایک فائدہ مند سپوہ ہے اسنے کہا ذرا ان چیزوں کے پہلنے پکنے کو تو دیکھو کہ درخت کثیف سے
کس طرح کا لطیف پہل نکلتا ہے اگر سمجھو تو یہ سب آیات عظیمہ کثیرہ دلیل میں وجود خدا و حکیم پر کیونکہ حدیث
ان جناس مختلفہ و انواع متضادہ کا ایک اصل سے پہل نقل کرنا ایک حال سے دوسرے حال پر اس طرح
بدیع سے جسمیں سارے ممکنہ و مکی عقل حیران ہے بغیر احداث کسی صانع متقن کے نہیں ہو سکتا
وہی صانع انکی تفصیل کو خوب جانتا ہے اسکی حکمت تقتضی ان وجوہ ممکنہ کی ہے نہ کوئی اوسکا حد سے
زند و جملہ اللہ شکر کا اعجاز و کشفہم و کثر ذوالالبین و بختہ بغیر علیہ وسلم اللہ و تعالیٰ عما
یوصفون ۝ پھیرتے ہیں شریک اللہ کے جن اور اوسنے ادن کو بنایا اور تراشتے ہیں اوس کے
واسطے بیٹے اور بیٹیاں بن سمجھو وہ اس لائق نہیں اور بہت دوسرے ان باتوں سے جو تائید ہیں

پر کیا جیسا ہے وہ تو ہر شے کا عالم ہے و لہ الحمد ذلک واللہ ربکم و لا الہ الا هو خالق کل شیء
 فاعبدوہ وھو علی کل شئ قہر و کل کلام لا یدرکہ الا بصار وھو یدرک الا بصار وھو
 اللطیف الخبیر یہ اللہ ہے رب تمہارا اور اسکے سوا کسی کو بندگی نہیں بنانے والا ہر چیز کا سونم بنی
 بندگی کرو اور اس پر ہر چیز کا حوالہ ہے اس کو نہیں پکستیں انھیں اور وہ پاسکتا ہے انھوں کو وہ
 بہید جانتا ہے خبر دار ف یعنی انکھہ میں یہ قوت نہیں کہ اس کو دیکھے مگر جو وہ آپ کو
 دیکھا دے اس لیے کہ لطیف ہے انتے اس آیت میں حکم کیا ہے کہ اس کو پوچھو جو حدہ لائے کہ ایک
 ہے اسکی وحدانیت کا اور اگر وہ اس بات کو مانو کہ نہیں کوئی معبود مگر اس کے نہ بیٹا ہے نہ ماں نہ
 عورت نہ کوئی اس کا نظیر و عدیل ہر چیز کا حفیظ و قریب و مدبر و رازق وہی ہے رات دن اس کا نگہبنا
 رہتا ہے ائمہ سلف کے آیت بابین کئی قول ہیں ایک یہ دنیا میں کوئی انکھہ اس کو نہیں دیکھ سکتی
 ہے اگرچہ آخرت میں اس کو دیکھ سکی جس طرح احادیث میں بتواتر آیا ہے کئی طریق سے صحاح و سانیہ
 سنن میں رویت آئی روز حشر ثابت ہوئی ہے عائشہ نے کہا جس نے یہ زعم کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے یعنی دنیا میں وہ جھوٹا ہے اس لیے کہ اللہ کہتا ہے لا تدرسوا انکھہ
 الا انہ اذا کان ابی حراۃ یہ روایت کئی طرح پر عائشہ سے صحیحہ وغیرہ میں آئی ہے ابن عباس اس قول
 میں مخالف عائشہ میں وہ قائل ہیں اطلاق رویت کے دوسرے لفظ زیب ہے کہ دلی انکھوں سے وہاں دیکھا
 یہ سنا اگر خدا نے چاہا تو اول سورہ نجم میں آویگا این علیہ نے کہا یہ آیت دربارہ دنیا ہے یعنی یہاں
 کوئی اللہ کو اس آنکھ سے نہیں دیکھ سکتا بعض نے کہا سارے اہل بار اس کو نہیں دیکھ سکتے یہ منحصر
 ہے ساتھ رویت مومنین کے خدا کو آخرت میں معتزلوں نے اس آیت سے یہ سمجھا ہے کہ دنیا و آخرت
 میں کہیں بھی دیدار خدا کا نہ ہوگا کوئی اس کو نہ یہاں دیکھے گا نہ دامن سویہ قول مخالف غریب اہل سنت
 و جماعت ہے یہ لوگ ترکب جہل ہیں دلیل کتاب و سنت سے کتاب کی دلیل تو یہ ہے و جو کہ وہ
 ناصراً الی ربنا طرہ اور حق میں کفار کے فرمایا ہے کلا لا یفہم عن ربکم یومئذ یخجیون امام شافعی
 نے کہا یہ آیت دلیل ہے اس پر کہ مومن اس دن دیدار خدا سے محروم نہ ہونگے یہی سنت مسو اخبار متواترہ
 ایک جماعت صحابہ سے جیسے ابو سعید ابو ہریرہ انس جبریل صہیب و بلال وغیرہم سے آئی ہیں کہ اہل
 ایمان اللہ کو دار آخرت عرصات و جنات و روضات میں انکھوں سے دیکھیں گے جملنا اللہ یومئذ

اس آیت میں حکم کیا ہے کہ اس کو پوچھو جو حدہ لائے کہ ایک ہے اسکی وحدانیت کا اور اگر وہ اس بات کو مانو کہ نہیں کوئی معبود مگر اس کے نہ بیٹا ہے نہ ماں نہ عورت نہ کوئی اس کا نظیر و عدیل ہر چیز کا حفیظ و قریب و مدبر و رازق وہی ہے رات دن اس کا نگہبنا رہتا ہے ائمہ سلف کے آیت بابین کئی قول ہیں ایک یہ دنیا میں کوئی انکھہ اس کو نہیں دیکھ سکتی ہے اگرچہ آخرت میں اس کو دیکھ سکی جس طرح احادیث میں بتواتر آیا ہے کئی طریق سے صحاح و سانیہ سنن میں رویت آئی روز حشر ثابت ہوئی ہے عائشہ نے کہا جس نے یہ زعم کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے یعنی دنیا میں وہ جھوٹا ہے اس لیے کہ اللہ کہتا ہے لا تدرسوا انکھہ الا انہ اذا کان ابی حراۃ یہ روایت کئی طرح پر عائشہ سے صحیحہ وغیرہ میں آئی ہے ابن عباس اس قول میں مخالف عائشہ میں وہ قائل ہیں اطلاق رویت کے دوسرے لفظ زیب ہے کہ دلی انکھوں سے وہاں دیکھا یہ سنا اگر خدا نے چاہا تو اول سورہ نجم میں آویگا این علیہ نے کہا یہ آیت دربارہ دنیا ہے یعنی یہاں کوئی اللہ کو اس آنکھ سے نہیں دیکھ سکتا بعض نے کہا سارے اہل بار اس کو نہیں دیکھ سکتے یہ منحصر ہے ساتھ رویت مومنین کے خدا کو آخرت میں معتزلوں نے اس آیت سے یہ سمجھا ہے کہ دنیا و آخرت میں کہیں بھی دیدار خدا کا نہ ہوگا کوئی اس کو نہ یہاں دیکھے گا نہ دامن سویہ قول مخالف غریب اہل سنت و جماعت ہے یہ لوگ ترکب جہل ہیں دلیل کتاب و سنت سے کتاب کی دلیل تو یہ ہے و جو کہ وہ ناصراً الی ربنا طرہ اور حق میں کفار کے فرمایا ہے کلا لا یفہم عن ربکم یومئذ یخجیون امام شافعی نے کہا یہ آیت دلیل ہے اس پر کہ مومن اس دن دیدار خدا سے محروم نہ ہونگے یہی سنت مسو اخبار متواترہ ایک جماعت صحابہ سے جیسے ابو سعید ابو ہریرہ انس جبریل صہیب و بلال وغیرہم سے آئی ہیں کہ اہل ایمان اللہ کو دار آخرت عرصات و جنات و روضات میں انکھوں سے دیکھیں گے جملنا اللہ یومئذ

یہ دیکھنا ساری نعمتوں سے بڑھ کر سوگا سچ پوچھو تو فوز عظیم یہی ہے یا البصار سے مراد سمجھنا عقول
 میں یہی قول ہے تیجے بن حصین فارسی اہل مکہ کا مگر سخت غریب اور خلاف ظاہر آیت ہے گو یہ بھی
 نے یہ عقدا دیکھا کہ ادراک بمعنی رویت ہے والد علم دوسروں نے کہا درسیان اثبات رویت نفی
 ادراک کچھ منافات نہیں ہے اس لیے کہ ادراک انحصار ہے رویت سے اور نفی انحصار سے انتفاع
 لازم نہیں آتا پہ اس ادراک منفی میں اختلاف ہے کہ وہ کیا چیز ہے کسی نے کہا معرفت حقیقت ہے
 اسکو سوا خدا کے کوئی نہیں جانتا اگرچہ مومن اوسکو دیکھیں گے جسطرح دیکھنے والا چاند کا حقیقت چاند
 کو دریافت نہیں کر سکتا نہ اسکی کنہ و ماہیت کو جان سکتا ہے والد عظیم اوسے تر ہے ساتھ اس امر
 کے **وَلَكِنَّ الْمَثَلَ عَلَىٰ الْأَعْيُنِ** بعض نے کہا ادراک انحصار ہے رویت سے ادراک کہتے ہیں احاطے کو
 عدم احاطے سے عدم رویت لازم نہیں آتی جسطرح کہ عدم احاطہ علم سے عدم علم لازم نہیں آتا قال تعالیٰ
وَمَا يَحْكُمُونَ بِهِ عِلْمًا صحیح مسلم میں آیا ہے **كَأَمْحَضِي تَنَاءَ عَمَلِكِ أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَىٰ نَفْسِكَ** اس سے
 عدم شمول لازم نہیں آتی ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا محیط نہیں ہوتی نگاہ کسی کی ملک کو مگر یہ نے ایک شخص سے
 کہا تھا تو آسمان کو نہیں دیکھتا ہے کہا ہاں کہا اسی طرح سب دیکھائی دیتے ہیں قتادہ نے کہا اللہ
 اعظم ہے اس سے کہ البصار اسکا ادراک کر سکیں عطیہ عوفی نے کہا نظر رنگے طرف اللہ کے گروہا
 محیط نہ ہونگے سبب جمال عظمت کے مان اللہ کی بصراون سب کو محیط ہوگی ابو سعید نے تفسیر آیت
بَابِ مِيقَاتِ مَرْفُوعًا کہا ہے کہ اگر سات انس و جن و شیاطین و ملائکہ جب سے کہ پیدا ہوئے ہیں
 جب تک کہ قضا ہوں ایک صف باندر میں کہی ہی اللہ کا احاطہ نہ کر سکیں **رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ** مکن یہ حدیث
 سخت غریب ہے صحاب کتب ستہ میں سے کسی نے اسکو روایت نہیں کیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو دیکھا مگر یہ نے پوچھا کیا اللہ نے نہیں کیا
 ہے **لَا تَذَرُهُمْ أَكْبَادًا** آیت کہا **لَا أَمْلَكَ ذَاكَ لَوْ أَنَّكَ لَوَدَّ الَّذِي هُوَ لَوْ أَنَّكَ لَوَدَّ الَّذِي هُوَ لَوْ أَنَّكَ لَوَدَّ الَّذِي هُوَ**
 یہ ہے کہ یقیناً کہ شیخ **رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ** فی کتاب السنن **وَإِنَّ ابْنَ حَاتِمٍ فِي تَفْسِيرِهِ** کہ **بَابِ مِيقَاتِ مَرْفُوعًا**
أَيْضًا وَالْمَعْنَى کہ **مُسْتَدْرِكٌ** وقال صحیحہ **وَعَلَىٰ مَثَرِ الشَّيْخَيْنِ** و کہ **مُجَرَّحًا** اسی معنی میں حدیث
 ابو موسیٰ ثمری رضی اللہ عنہ مرفوعاً صحیحین میں آئی ہے اللہ نہیں سوتا اور نہ اوسکو لائق ہے کہ
 سووے بچا کر رہے فطر کو اور اونچا کرنا اوٹھ جاتا ہے طرف اوسکے کام دن بچا پہلے رات کے

اور یہ ثابت ہے
 میں نے یہ ثابت کیا ہے

کہ رفع ایجاد کلی کا سلب جزئی ہوتا ہے تو سنی آیت شریف کے یہ نہیں کہ بعض ابصار مدرک نہ ہوگی وہ ابصار کفار کی ہیں یہی اس بنیاد پر کہ نفی ادراک کی مستلزم نفی رویت خاصہ کی ہوتی ہے اور آیت باب سلب عموم سے ہے نہ باب عموم سلب سے مطلب یہ ہوا کہ اکل ابصار او سکی مدرک نہ ہوگی بلکہ بعض ابصار وہ ابصار مؤمنین ہیں عرض کیا کہ دو وجوہ میں سے کسی ایک وجہ کی طرف جاننا ضرور ہے ہونا رویت کا آخرت میں توازن ثابت ہو چکا ہے کہ یہ وجوہ **وَجُوهٌ يُّؤَكِّدُهَا تَاٰۤیٰۤتُ الْاٰیٰتِ** اسی کے معاصر ہے ایک قوم نے اہل برع میں سے جیسے خوارج و معتزلہ و مرجعہ میں اس آیت کو اپنی دستاویز ٹھہرایا ہے حالانکہ یہ بات نامتام ہے کیونکہ مورآیت کا توجہ ہے وہ رویت کو ثابت کرتا ہے اس لیے کہ نفی کرنا اور اک سبیل الرویۃ کا کوئی مدح کی بات نہیں ہے جو چیز دلہائی نہیں دیتی وہ مدرک بھی نہیں ہوتی مدح و تعریف تو جب ہے کہ رویت تحقق ہو مگر ادراک نہ ہو سکے اس صورت میں یہ آیت ہماری محنت ہے اونپر نہ ان کی تمہیر اگر ذرا ہی نظر غور دیکھتے تو اس آیت سے چھپا چھوٹانے کو غنیمت جانتے تانی رویت کو لازم ہے کہ اللہ کے معلوم ہو جو دھونے کی ہی نفی کرے کلام اس مسئلے میں بہت لمبا چڑھا ہے حافظ ابن الیقیم نے کتاب حادی الارواح میں منکرین رویت پر خوب ہی رد کیا ہے شوکانی نے کتاب بغیہ میں اس مسئلے کو خوب ہی چھانا بنایا ہے ایک آدھ جگہ ہم نے بھی کس قدر تفصیل کی ہے اسے لطیف خیر تو ہم کو بخشدے اپنا دیدار ہمیں نصیب فرما جو منکرین او مذکور محبوب کہہ وہ اسی قابل ہیں کہ تم کو نہ دیکھیں بزجاج نے کہا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ خلق ادراک ابصار نہیں کر سکتی یعنی کیفیت حقیقت بصیر کی نہیں سمجھتے نہیں جانتے کہ وہ کیا شے ہے جسے سب انسانوں کو نہ لکھوں کہ چکھنا اور اخصاً

۹
پیرا پیرا پیرا پیرا
سورہ جو کہی پیرا
سورہ کہ جگہ پیرا
بجہ سورہ

سے **فَاَتَىٰ كُرَيْشًا كُفْرًا يُّرِيدُ اَنْ يَّجْعَلَ لِّلْكَافِرِيْنَ اٰیٰتٍ مِّثْلَ اٰیٰتِ الْاٰتِ** وَلَیْسَ لِّبَنَاتِنَا اَلْقَوْمُ لَعَلُّوْنَ ۝ تَمُوجُ پیرا پیرا چکین سوچہ کی باتیں تمہارے سے پیرا جو سوچا سو اپنے و طر اور جو انداز ناما سولنے بڑے کو اور میں نہیں تیرنگہ بان یون پیرا پیرا سمجھاتے ہیں ہم آیتیں اور تاکہ ہمیں توڑ لے ہے اور تا واضح کریں ہم او سکودا سٹے سمجھ والوں کے **فَبَصَّارُ** سے مراد بنیات ہیں یعنی دو جہتیں جنہر قرآن پاک مشتمل ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم او کو لائے ہیں سو جو کوئی سوچا سوچا وہ اپنے لیے کہتو **فَاَتَىٰ كُرَيْشًا** یٰھنک نے لے لے لے **وَمَنْ ضَلَّ فَامَّا يَّجْعَلُ لِّلْكَافِرِيْنَ اٰیٰتٍ مِّثْلَ اٰیٰتِ الْاٰتِ** اسی لیے یہ کہا کہ جو کوئی انداز ناما تو وبال

اور کما اوس کی جان پر ہے کہوہ **فَاَنهَا لَا تَكُنْ لَكَ اَكْبَادٌ وَلَكِنْ تَعَسَىٰ لُكُلُوبُ الَّذِي فِي الصُّدُورِ حَظِيظٌ**
 یعنی حافط و قریب ہے یعنی میں اللہ کے طرف سے حکم رسالت کا پہنچانے والا ہوں ہدایت و حکمت
 ایسی شیت پر موقوف ہو چکے ہیں پس میں نہیں ہے سو مجروح آیات توحید کو کہنے اس سورت
 میں بیان کیا ہے اسی طرح ہر جگہ ہم واسطے جاہلون کے توضیح و تفسیر کرتے ہیں تاکہ شرک و
 کافر کذب کہنے لگیں کہ اسے محمد تم پہلے سے پڑے کہے ہو تم نے اہل کتاب سے علم سیکھا ہے
 یہ قول ہے ابن عباس مجاہد سعید بن جبیر ضحاک وغیرہم کا ابن عباس نے کہا **اَدَا سَتَ بَعَثَ**
تِلْكَ حَاصِمَتٌ جَادَلَتْ قَارِئَاتٍ تَعْلَمُتْ هِيَ وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى اخْبَارًا عَنْ كِلَابِهِمْ
وَعَوَادِهِمْ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هَذَا اِلَّا اَفْلَکٌ اَفْتَرَاهُ وَاَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ اٰخَرُونَ
فَقَدْ جَاؤْا ظُلْمًا وَزُورًا قَالُوا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ اَلَمْ نُنَبِّهْهُمْ اَنْ يَكْفُرُوا عَنْ عِبَادَتِ رَبِّهِمْ
فَاِذَا يَوْمُ الْاٰخِرِ فَسَوْفَ نَعْلَمُ اِنْ هَذَا اِلَّا كَذِبٌ لِّمَنۢ لَّا يُؤْمِنُ اِنْ هَذَا اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ یہ فرمایا ہم
 نے ان کے یہ کیا ہو جو حق کو جاکر اتباع کرتے ہیں باطل کو پہچان کر اوس سے بچتے ہیں اللہ ہی جانے
 اپنی حکمت بالغہ کو کہ اوس کے ہنلال اور انکی ہدایت میں کیا صحت ہے کہوہ **تَعَالَى يُضِلُّ مَنۢ**
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنۢ يَشَاءُ اور کہوہ **لِكُلِّ لُكُلُوبٍ مَّا يَلْفِ الشَّيْطَانُ فَتَنَّا الَّذِيْنَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةُ**
قُلُوبَهُمْ اِلٰی قَوْلِهِمْ اِنْ اَرَادَ اللّٰهُ هَٰذَا لَآ يَسْتَعِزُّ اِلَّا بِالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِلٰی حُرُوجِ مُّسْتَهْزِمٍ وقال تعالى وَمَا جَعَلْنَا اَصْحَابَ النَّارِ
اِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ اِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا لِيَتَنَبَّهُوْنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَلَيْسَ
بِرُكُوْدَةِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِيْمَانًا وَلَا يَرْكَبُ النَّارِيْنَ اَوْتُوا اَلْكِتٰبَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَلَيَقُوْلَنَّ الَّذِيْنَ
فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ قَالُوا لَوْ فَرَدُّوْنَ مَا دَا اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا امْتَلٰكًا كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنۢ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنۢ يَشَاءُ وَمَا يُعَلِّمُ خُودَ رَبِّكَ اِلَّا هُوَ ؕ وقال وَنَزَّلَ مِنَ
السَّمَاءِ مَآهُوْ شِفَاۗءً وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَا يَرِيْدُ الظَّالِمِيْنَ اِلَّا اَحْسَاۗءًا وقال تعالى
قُلْ هُوَ الَّذِيْ يَنْزِلُ السَّمَاءَ مَآهُوْ هَدًى وَنُفْحًا وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ فِيْ اٰذَانِهِمْ وَتَرَهُ هُوَ عَلَيْهِمْ
عَمًى اُوْلٰئِكَ يَمَُادُوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ اَسْكُوْا اَوْ يَبْتَهِتُوْا سِیِّئِيْنَ هِيَ جَوْدِلَالَت
 کرتی ہیں اس بات پر کہ اس نے قرآن پاک کو واسطے ہدایت متقین کے نازل کیا ہے جسکو
 چاہے اوس سے ہدایت دے جسے چاہے گمراہ کرے بعض نے بجائے **وَارْتَدَّتْ** پڑھا ہے

اور کما اوس کی جان پر ہے کہوہ
 یعنی حافط و قریب ہے یعنی میں اللہ کے طرف سے حکم رسالت کا پہنچانے والا ہوں ہدایت و حکمت
 ایسی شیت پر موقوف ہو چکے ہیں پس میں نہیں ہے سو مجروح آیات توحید کو کہنے اس سورت
 میں بیان کیا ہے اسی طرح ہر جگہ ہم واسطے جاہلون کے توضیح و تفسیر کرتے ہیں تاکہ شرک و
 کافر کذب کہنے لگیں کہ اسے محمد تم پہلے سے پڑے کہے ہو تم نے اہل کتاب سے علم سیکھا ہے
 یہ قول ہے ابن عباس مجاہد سعید بن جبیر ضحاک وغیرہم کا ابن عباس نے کہا
اَدَا سَتَ بَعَثَ
تِلْكَ حَاصِمَتٌ جَادَلَتْ قَارِئَاتٍ تَعْلَمُتْ هِيَ وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى اخْبَارًا عَنْ كِلَابِهِمْ
وَعَوَادِهِمْ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هَذَا اِلَّا اَفْلَکٌ اَفْتَرَاهُ وَاَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ اٰخَرُونَ
فَقَدْ جَاؤْا ظُلْمًا وَزُورًا قَالُوا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ اَلَمْ نُنَبِّهْهُمْ اَنْ يَكْفُرُوا عَنْ عِبَادَتِ رَبِّهِمْ
فَاِذَا يَوْمُ الْاٰخِرِ فَسَوْفَ نَعْلَمُ اِنْ هَذَا اِلَّا كَذِبٌ لِّمَنۢ لَّا يُؤْمِنُ اِنْ هَذَا اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ یہ فرمایا ہم
 نے ان کے یہ کیا ہو جو حق کو جاکر اتباع کرتے ہیں باطل کو پہچان کر اوس سے بچتے ہیں اللہ ہی جانے
 اپنی حکمت بالغہ کو کہ اوس کے ہنلال اور انکی ہدایت میں کیا صحت ہے کہوہ
تَعَالَى يُضِلُّ مَنۢ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنۢ يَشَاءُ اور کہوہ
لِكُلِّ لُكُلُوبٍ مَّا يَلْفِ الشَّيْطَانُ فَتَنَّا الَّذِيْنَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةُ
قُلُوبَهُمْ اِلٰی قَوْلِهِمْ اِنْ اَرَادَ اللّٰهُ هَٰذَا لَآ يَسْتَعِزُّ اِلَّا بِالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِلٰی حُرُوجِ مُّسْتَهْزِمٍ وقال تعالى وَمَا جَعَلْنَا اَصْحَابَ النَّارِ
اِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ اِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا لِيَتَنَبَّهُوْنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَلَيْسَ
بِرُكُوْدَةِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِيْمَانًا وَلَا يَرْكَبُ النَّارِيْنَ اَوْتُوا اَلْكِتٰبَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَلَيَقُوْلَنَّ الَّذِيْنَ
فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ قَالُوا لَوْ فَرَدُّوْنَ مَا دَا اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا امْتَلٰكًا كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنۢ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنۢ يَشَاءُ وَمَا يُعَلِّمُ خُودَ رَبِّكَ اِلَّا هُوَ ؕ وقال وَنَزَّلَ مِنَ
السَّمَاءِ مَآهُوْ شِفَاۗءً وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَا يَرِيْدُ الظَّالِمِيْنَ اِلَّا اَحْسَاۗءًا وقال تعالى
قُلْ هُوَ الَّذِيْ يَنْزِلُ السَّمَاءَ مَآهُوْ هَدًى وَنُفْحًا وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ فِيْ اٰذَانِهِمْ وَتَرَهُ هُوَ عَلَيْهِمْ
عَمًى اُوْلٰئِكَ يَمَُادُوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ اَسْكُوْا اَوْ يَبْتَهِتُوْا سِیِّئِيْنَ هِيَ جَوْدِلَالَت
 کرتی ہیں اس بات پر کہ اس نے قرآن پاک کو واسطے ہدایت متقین کے نازل کیا ہے جسکو
 چاہے اوس سے ہدایت دے جسے چاہے گمراہ کرے بعض نے بجائے **وَارْتَدَّتْ** پڑھا ہے

اور کما اوس کی جان پر ہے کہوہ
 یعنی حافط و قریب ہے یعنی میں اللہ کے طرف سے حکم رسالت کا پہنچانے والا ہوں ہدایت و حکمت
 ایسی شیت پر موقوف ہو چکے ہیں پس میں نہیں ہے سو مجروح آیات توحید کو کہنے اس سورت
 میں بیان کیا ہے اسی طرح ہر جگہ ہم واسطے جاہلون کے توضیح و تفسیر کرتے ہیں تاکہ شرک و
 کافر کذب کہنے لگیں کہ اسے محمد تم پہلے سے پڑے کہے ہو تم نے اہل کتاب سے علم سیکھا ہے
 یہ قول ہے ابن عباس مجاہد سعید بن جبیر ضحاک وغیرہم کا ابن عباس نے کہا
اَدَا سَتَ بَعَثَ
تِلْكَ حَاصِمَتٌ جَادَلَتْ قَارِئَاتٍ تَعْلَمُتْ هِيَ وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى اخْبَارًا عَنْ كِلَابِهِمْ
وَعَوَادِهِمْ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هَذَا اِلَّا اَفْلَکٌ اَفْتَرَاهُ وَاَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ اٰخَرُونَ
فَقَدْ جَاؤْا ظُلْمًا وَزُورًا قَالُوا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ اَلَمْ نُنَبِّهْهُمْ اَنْ يَكْفُرُوا عَنْ عِبَادَتِ رَبِّهِمْ
فَاِذَا يَوْمُ الْاٰخِرِ فَسَوْفَ نَعْلَمُ اِنْ هَذَا اِلَّا كَذِبٌ لِّمَنۢ لَّا يُؤْمِنُ اِنْ هَذَا اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ یہ فرمایا ہم
 نے ان کے یہ کیا ہو جو حق کو جاکر اتباع کرتے ہیں باطل کو پہچان کر اوس سے بچتے ہیں اللہ ہی جانے
 اپنی حکمت بالغہ کو کہ اوس کے ہنلال اور انکی ہدایت میں کیا صحت ہے کہوہ
تَعَالَى يُضِلُّ مَنۢ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنۢ يَشَاءُ اور کہوہ
لِكُلِّ لُكُلُوبٍ مَّا يَلْفِ الشَّيْطَانُ فَتَنَّا الَّذِيْنَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةُ
قُلُوبَهُمْ اِلٰی قَوْلِهِمْ اِنْ اَرَادَ اللّٰهُ هَٰذَا لَآ يَسْتَعِزُّ اِلَّا بِالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِلٰی حُرُوجِ مُّسْتَهْزِمٍ وقال تعالى وَمَا جَعَلْنَا اَصْحَابَ النَّارِ
اِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ اِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا لِيَتَنَبَّهُوْنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَلَيْسَ
بِرُكُوْدَةِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِيْمَانًا وَلَا يَرْكَبُ النَّارِيْنَ اَوْتُوا اَلْكِتٰبَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَلَيَقُوْلَنَّ الَّذِيْنَ
فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ قَالُوا لَوْ فَرَدُّوْنَ مَا دَا اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا امْتَلٰكًا كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنۢ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنۢ يَشَاءُ وَمَا يُعَلِّمُ خُودَ رَبِّكَ اِلَّا هُوَ ؕ وقال وَنَزَّلَ مِنَ
السَّمَاءِ مَآهُوْ شِفَاۗءً وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَا يَرِيْدُ الظَّالِمِيْنَ اِلَّا اَحْسَاۗءًا وقال تعالى
قُلْ هُوَ الَّذِيْ يَنْزِلُ السَّمَاءَ مَآهُوْ هَدًى وَنُفْحًا وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ فِيْ اٰذَانِهِمْ وَتَرَهُ هُوَ عَلَيْهِمْ
عَمًى اُوْلٰئِكَ يَمَُادُوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ اَسْكُوْا اَوْ يَبْتَهِتُوْا سِیِّئِيْنَ هِيَ جَوْدِلَالَت
 کرتی ہیں اس بات پر کہ اس نے قرآن پاک کو واسطے ہدایت متقین کے نازل کیا ہے جسکو
 چاہے اوس سے ہدایت دے جسے چاہے گمراہ کرے بعض نے بجائے **وَارْتَدَّتْ** پڑھا ہے

وَادَّاسَمْعُوْنَ

تہدید یعنی جو چاہیں سو بکین حق ظاہر ہے ابن عباس نے کہا قَوْمٌ يَكْفُرُونَ سے مراد اللہ کے اولیاء ہیں جنکو راہِ رشاد پر لگایا ہے مطلب یہ کہ تصرفِ آیات اس لیے ہے کہ کوئی قوم سعید ہو کوئی شقی ہو مقبل سعید ہوتا ہے معرض شقی ہوتا ہے جسے حضرت ؑ سے کہا رَسَتْ وہ بدبخت ہوا جس پر حق کھل گیا اور وہ معنی سمجھ گیا اور اوستے عمل کیا وہ نیکبخت ہوا یہ دلیل ہے سہات پر کہ اللہ نے ایر پیر آیتوں کا اس لیے رکھا ہے کہ وہ آیات ایک قوم کے لیے سبب ضلالت و تقار ہو تے ہیں اور دوسری قوم کے لیے موجب سعادت و ہدایت ٹھہرتے ہیں اے اللہ تو قرآن پاک کو مع حدیث حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمارے لیے موجب رہنمائی و بینر بنجی کا کر دے مگو طبع انیا اور اپنے رسول کا بنا لے اللہم آمین لا تُبْغِ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، وَاعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ، وَكُذِّبَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَاءَنَا

عَلَيْكُمْ خَيْرٌ مِّمَّا كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ بِمُكَيْلٍ ۝ تو جیل اوس پر جو حکم آوے تم کو بدتر سے رب سے کسی کی بندگی نہیں سوا اوس کے اور جانے دے شریک الوں کو اگر اللہ چاہتا تو شریک کرتے اور تم کو مہینے نہیں کیا اور تم کو گھیبان اور تجھ پر نہیں اور تم کو والد الف اللہ اپنے رسول متا بعوان رسول کو اتباع وحی و امتداد امر و امتقاد اثر الہی کا دیا کیونکہ جو حق طرف سے اللہ کے آیات اوسین کچھ شک و شبہ نہیں ہے شرکوں سے فی الحال درگزر کرنا چاہیے جب تک کہ اللہ نصرت و ظفر بھیجے اللہ نے جو ان کو گمراہ کر رکھا ہے ہمیں بھی کوئی اسکی حکمت ہو کیونکہ اگر اللہ چاہتا تو سب لوگ ہدایت پر آجاتے کوئی ایک ہی شرک و کفر نہ بنا مگر مشیت و حکمت واسطہ اللہ کے ہے مختار ہے جو چاہے سو کرے کہ کما مقدر ہے کہ اوس سے پوچھ کے مان لوگ پوچھے جاوینگے پھر حضرت سے کہا کہ ہم نے کچھ تم کو گھیبان اوس کے اقوال و اعمال یا مومل اوس کے اوراق و ہور کا مقرر نہیں کیا ہے تمہارا کام تو یہی ہے کہ تم حکم رسانی کرو سو کرتے رہتے ہو کہ قال تعالیٰ مَذْكُورًا اِنَّ اَنْتُمْ لَمَنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ مُبْصِرُونَ وقال سبحانه اِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ لَالْبَاسُ عَلَيْهِمُ الْحَسَابُ فمخبر البیان کا لفظ یہ ہے کہ اللہ نے حضرت کو حکم دیا کہ وحی پر چلو اپنی خاطر عاقل کو شرکوں کے ساتھ مشغول نہ کرو کچھ پرواہ انکے کہنے سننے کو اس کرنے کی نہ رکھو بڑے بکنے دوس بنا پر ہمیں نہ جاری نہ ہوگا کیونکہ مراد اس سے فی الحال ہے مدلول الدوام کسی نے کہا یہ پہلے آیت سیف کو اوتری ہے سدی نے کہا ناسخ اسکا قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ فَكُنْ لَهُمْ مَوَدَّةً وَكَرَامَةً فَصَبِّرْ لِحُكْمِ اللَّهِ وَلَئِنْ كُنْتُمْ لَا تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاصْبِرْ لِمَا قُلْتُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
 طرح ایمان شیت ایزدی سے ہے سبطیچ شرک کی شیت سے ہوتا ہے خلاف معتزلہ کا

اس میں بے دلیل ہے وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدَاوَةً بَيْنَهُمَا فَلْيَكُنْ لَهُ
 ذِيكَ الْكِفَالِ أَمْ يَخِفُّونَهُمْ فَخَرَجْنَاهُمْ مِنْ دِينِهِمْ فَكَذَّبُوا بِهِمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ تم لوگ برا نہ کہو
 جن کو وہ پکارتے ہیں اللہ کے سوا کہ وہ برا کہہ بیٹھیں اللہ کو بے ادبی سے بے سمجھ سبطیچ ہم نے پہلے
 دیکھا ہے میں ہر فرقے کو ان کے کام پہ اذ کو اپنے رب پاس پہنچا ہے تب وہ جنادیگا جو کچھ کرتے تھے
ف اللہ نے حضرت م اور مومنین کو دشنام دہی معبودین مشرکین سے منع کیا کہ اگر وہ برا کہنے
 میں کچھ مصلحت ہی ہو اگر اوسپر کوئی مفسدہ مترتب ہوتا ہے جو اس مصلحت سے بڑھ کر ہے یعنی
 وہ بقابل برا کہنے اپنے معبودوں کے مومنین کے معبود کو جو اللہ پاک ہے جس کے سوا کوئی لائق
 عبادت نہیں برا کہنے لگیں گے تو یہ مفسدہ عظیم ہوا اس مصلحت سے اس لیے تم اذ کو برا نہ کہو
 ابن عباس نے کہا اونیون نے حضرت سے کہا کہ اسے محمد تم باز رہو برا کہیے سے ہمارے خداؤں کے در نہ
 ہم جو کریشکے تمہارے رب کی اوسپر اللہ نے مومنین کو منع کر دیا کہ تم ان کے بتوں کو گالی کلج نہ کرو کہ وہ
 زیادتی کی راہ سے غصہ میں آکر بے جانے بوجہ تمہارے معبود پاک سے گستاخی بے ادبی کرنے
 لگیں قتادہ نے کہا مسلمان ہنسا م کفار کو برا کہتے تھے اوسپر کفار بے ادبی سے بے سمجھ اللہ کو برا کہنے
 لگے یہ آیت اوتری سدی نے کہا جب ابوطالب مرنے لگے قریش نے کہا چلو پاس اس مرد کے
 اوس سے کہیں کہ وہ منع کرے اپنے بیٹے کو تم سے ہکو شرم آتی ہے کہ ہم اوس کو بعد
 تمہاری موت کے قتل کریں اور عرب کہیں کہ ابوطالب مانع تھا جب وہ مر گیا تو اوس کے
 بیٹے کو مار ڈالا پھر ابوسفیان ابوجہل نضر بن حارث واسیہ والی وعقبہ بن ابی معیط عمر بن العاص
 اسود بن السجری چلے اور مطلب نام ایک شخص بھیجا کہ وہ ابوطالب سے اذن لے اوس نے اگر
 کہا کہ یہ تمہاری قوم کے شیخ اے میں تمہارے پاس آنا چاہتے ہیں ابوطالب نے اذن دیا وہ
 سب آئے کہا سنو تم ہمارے بڑے اور دربار ہو محمد نے ہم کو اور ہمارے خداؤں کو بہت ستایا
 ہم چاہتے ہیں کہ تم اذ کو ملا کر منع کرو کہ وہ ذکر ہمارے الہ کا نہ کریں ہم ان کے اللہ کا ذکر نہ کریں گے
 ابوطالب نے حضرت کو بلایا آپ آئے کہا یہ تیری قوم اور تیرے نبی عم ہیں فرمایا کیا کہتے ہیں

اونہوں نے کہا ہم یہ چاہتے ہیں کہ تم سب کو اور سہارے خداؤں کو جو پڑ دو تم کو اور تمہارے اللہ کو جو پڑ دین حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا پہلا اگر میں ایسا کروں تو تم ایک ایسا کلمہ کہہ لو گے جس سے عرب و عجم کے مالک ہو جاؤ وہ منکو خراج دین ابو جہل نے کہا قسم ہے تیرے باپ کی کہ ہم ایسے دس کلمے کہہ دیں گے وہ کلمہ کیا ہے فرمایا لا الہ الا اللہ مننا ناک منہ چڑھایا ابو طالب نے کہا اسے بیتیجے اس کو سوا کچھ اور کہو تیری قوم اس کلمے سے گہر اتی ہے کہا اسے چچا میں وہ نہیں ہوں کہ سوا اسکے کچھ اور کہوں یہاں تک کہ سورج کو لا کر میرے ماتھے میں رکھ دین اگر لگا رکھ ہی دینگے تب ہی ہی کہوں گا نہ اور کچھ وہ سب خفا ہو کر کہنے لگے تو دشنام دہی سے ہمارے خداؤں کی بار آور نہیں تو ہم تجھ کو اور جس نے تجھ کو یہ حکم دیا ہے شکو گالی دین گے یہ مطلب ہے اتیت باب کا دواۓ ابن نجیر نے یہ مفردے کی وجہ سے مصلحت کا ترک کرنا صحیح ہیں ارجح طور پر آیا ہے حضرت م نے فرمایا ملعون ہے وہ شخص جو گالی دیتا ہے اپنے مان باپ کو کہا کیونکر دیو گے یا کسی باپ کو گالی دیتا ہے وہ اسکے باپ کو گالی دیتا ہے کسی کی ان کو گالی دیتا ہے وہ انکی مان کو گالی دیتا ہے اذکذا قال بہر حال ج طرح پہلا دکھایا ہم نے اس قوم کو جب منام کا اور انکے محامات و انصار کو اویس طرح زینت دی تھیں ہر امت کو ائم گذشتہ سے انکو عمل کی جبین وہ گرفتار تھے یعنی اپنی لگاری کو وہ اچھا سمجھا کیے پھر تہمت بالغت و حکمت بازغہ اللہ ہی کو ہے چو چاہے سو کرے سعادت و مصیر اسی کی نظر ہے وہ انکو اونکے عمل پر خبردار کر دینا نیکی کی جزائیں دیدیگی سزا بد دینا فتنہ البیان میں کہا ہے آیت ذیل ہے ہر بات پر کہ جب کوئی داعی الی الحق ناہی عن الباطل اس بات سے ڈرے کہ امر دینی مکرورے کوئی امر سخت تر اس سے مثل انتہاک حرم مخالفت حق کے یا وقوع باطل شدیدین تنسب ہو گا تو اوقات ترک کرنا امر دینی کا اولیٰ تر بلکہ واجب ہے یا تیت شریف نہایت فائدہ بخش ہے واسطوں کو ان لوگوں کے کہ جو حامل حجۃ اللہ من صدی بیان براہین کتاب و سنت ہیں واسطوں کو ان کے کہ جب وہ کسی ایسی قوم میں گرفتار ہوں جو گوئیے بہرے ہیں انکو جب امر معروف کرو تو اسکو جو پڑ دین بلکہ اور امور معروف سے بھی دست بردار ہوں اور جب انکو منکر سے ہنی کریں تو شکو بجا لائیں بلکہ اور منکرات کو ہی کرے لیکن عناد حق اور بغض اتباع متعین سے اللہ چہرأت کر کے سوائے لوگوں میں سوا سیف کو کوئی شے موخر نہیں ہوتی ہے معاذین شرعیت مطہرہ کے لیے یہی حکم عدل ہے ان لوگوں نے اپنی عادت و خصلت یہی مخالفت

و تجری علیہ السلام الی ہے اہل بدعت کو دیکھو کہ جب انکو طرف حق کے بلایا جاتا ہے تو بہت باطل میں پڑتے ہیں جب طرف سنت کے راہ دکھاؤ تو بدعت سے ہٹکا مقابلہ کرتے ہیں یہ لوگ متلاعب ہیں ساتھ دین کے متہادوں میں ساتھ شریعت کے زنادق سے بھی بدتر ہیں یا سلیہ کہ احتجاج اونکا باطل سے ہے وہ منسوب طرف دین کے ہیں بے خوف و خطر نظاہر بدعت کرتے ہیں بخلاف زنادق کے کہ سیوٹ اسلام انکی لگام میں اہل اسلام اونکے محامی ہیں اونکا کید و باطل و کفر فائدہ کسی ضعیف مسلمان پر چلیا تاہم وہ بھی مخفی طور پر ڈرتے ڈرتے جہور اہل علم کا مذہب یہی ہے کہ یہ آیت محکم ہے منسوخ نہیں بلکہ ایک اصل اصل ہے سد زنا و قطع طریق شہر میں لفظ مد و کو زبردیش دو نوطح پڑتا ہے معنی ایک میں یعنی ظلم و عدوان اللہ سے ہر امت کفار کو اونکے عمل سلیہ کر کے دکھائے یہ آیت رو ہے قدر یہ و معتزلہ پر کیونکہ وہ یوں کہتے ہیں کہ اللہ کی طرف سے خلق و زمین کفر شکیک نہیں اور یہ آیت صریح ہے اس باب میں و اکتسوا بالی اللہ جہداً یملکون لکن جاءنہم ایتۃ لکیومنین یھا۱ قل اذما الایۃ عند اللہ و ما لئینکم انکم اذا جاءت لکیومنون و نقول اقد تھم و البصار ہم کما لکم لکم و منوا بآیۃ اول مرتۃ و قد لکم فی طحیاتہم یعصون و قسین کہاتے ہیں اللہ کی تاکید سے کہ اگر اؤ کو ایک نشانی پہونچے البتہ اسکو

۱۳
ع
۱۹

تو کہہ نشانیان تو اللہ کے پاس ہیں اور تم مسلمان کیا خبر رکھتے ہو کہ جب وہ آونگی تو یہ مائین گئے ہم اول مرتبہ انکی دل اور انکے جیسے منکر ہوئے ہیں اوس سلی بار اور چوڑ رکبین گئے اؤ کو اپنی خوشی میں بیہکتے و عینی جنکو اللہ ہدایت دیتا ہے اول ہی حق سنکر انصاف سے قبول کرتے ہیں اور جسے پہلے ہی ضد کی اگر نشانی ہی دیکھے تو کچھ جلد بنالے فرعون ان نشانیوں پر ایمان نہ لایا لہنتے اللہ پاک نے اس آیت میں یہ خبر دی ہے کہ مشیرین بڑی بڑی قسین کہا کر یہ بات کہتے ہیں کہ اگر کوئی معجزہ یا خرق عادت ہم دیکھیں تو ایمان لائیں یہ طلب کرنا اونکا آیات کو بطور لغت و کفر و عناد کے ہے نہ بطور طلب ہدی استرشاد کا سلیہ اسے پیغمبر تو ان سے کہہ دو کہ مرجہ آیتوں کا طرف اللہ کے ہے چاہے وہ لائے چاہے ترک کر دے محمد بن قریظ نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے گفتگو کی اونہوں نے کہا اچھا تم اہم سے کہتے ہو کہ موسیٰ کے ساتھ عصا تھا جس سے پتھر کو بار بار چٹنے پھلنے جیسے موسیٰ کو زندہ کرتے تھو کے لیے نافرمانی تھا تو تم یہی کچھ نشانیان ہمارے پاس لاؤ ہم تمہاری تصدیق کر نیگے حضرت ص نے کہا تم کیا چاہتے ہو جو میں لاؤں کہا یہ ہمارے صفا

نام سونیکا ہو جاوے فرمایا میں اگر ایسا کروں تو تم میری تصدیق کر دے گے بے ایمان والدہ اگر تو ایسا کر گئی
تو ہم نیزے تابع ہو جائیں گے حضرت م کہڑے ہو کر دعا کرنے لگے جبرائیل علیہ السلام نے اگر کہا تم کیا چاہتے ہو
ہو اگر یہ چاہتے ہو کہ صفا سونیکا ہو جاوے تو اگر ایسی نشانی بھیجاو گی اور وہ تصدیق نہ کرے گے تو انکو
عذاب ہو گا اور اگر یہ چاہتے ہو کہ انکو چھوڑ دو یہاں تک کہ وہ توبہ کریں تو چھوڑ دو حضرت منے کہا بلکہ
یہی بہتر ہے کہ انکے نائب توبہ کریں اور توبہ پڑھیں الی تورہ وَلَکِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْحَلُونَ یہ روایت مرسل ہے
اسکے شواہد بہت ہیں وقال تعالى وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَرْسِلَ يَا لَئِيْلَةَ إِنَّكَ لَمَنْ كَذَبْتَ يَهْأَلُونَ مَجَاهِدَ
نئے کہا لفظ مائشعہ کرم کے مخاطب مشرک میں یعنی انکو کیونکر معلوم ہو کہ تم سچے ہو گے ان قسموں میں جو
تم کہاتے ہو اور بعض نے کہا مخاطب مومنین میں یعنی تمہیں کہاں سے ثابت ہو کہ مشرکین آیت
دیکھ کر ایمان لائیں گے ابن عباس نے کہا جب مشرکوں نے انکار کیا اسباب کا جو اللہ نے بمقدورہ نشانی
اور قاری توبہ ہونکے دل کسی شے پر ثابت نہ رہے ہرگز سے پہر گئے مجاہد نے کہا مرد اور لٹنے سے دل
و انکھ کے حامل ہونا ہے درمیان اونکے اور ایمان کے اگرچہ اونکے پاس نشانیان آوین ج طرح
کہ پہلی بات حیلوت ہوئی ہی قول حکمر و عبد العبدین زید کا ہے طغیان سے مراد کفر ہے یہ قول ہے
ابن عباس م سدی کا یا ضلال ہے یہ قول ہے ابو العالیہ بریق قتادہ کا عرش نے کہا لیمھون یعنی
یکجھون ہے ابن عباس نے کہا یعنی یَا لَئِيْلَةَ فَفُتِحَ الْبَيَانُ كَالْفُطْرَةِ ہے کہ تم کہانے والے مظلوم
کفار تھے یا قریش اللہ کو آدہ اعظم اعتقاد کرتے تھے اس لیے اللہ کی قسم کہاتے حضرت سقر فرایش آیت
کی اس غرض سے نہیں کی تھی کہ ایمان لائیں بلکہ بڑا تکبر و خودی اعلیٰ اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تھا اور غالب
کرنا اللہ کی نشانیوں سے اوسپر اللہ نے کہا کہ یہ بخوت نشانی دیکھ کر بھی ایمان نہ لائیں گے بلکہ ہم اونکے
دلوں اور انکھوں کو دن قیامت کو شعلہ آتش و گرمی جگر سے لٹ پلٹ دینگے ج طرح کہ پہلی بار دنیا
میں ایسا ہی ہوا کہ سو سے ۴ وغیرہ انبیاء حبیبیات لائے اور حضرت ۴۰ سے معجزات باہرات صادر ہوئے
تو ایمان نہ لائے ابن عباس نے کہا اگر کثرت سے طرف دنیا کے پیہرے جاوین تو بھی اونکے دل
انکھیں ایمان سے پٹوریں کہی نہ ایمن ج طرح کہ مرنے سے پہلے ہی ایمان نہ لائے تھے حال یہ کہ ج طرح
قبل شاہدہ نشانی کے ایمان نہیں لاتے ہیں یہی طرح بعد معاینہ نشانی کے بھی ایمان لانے والے
نہیں ہیں کیا انکو دنیا میں بلا عقاب چھوڑ دینگے کہ وہ اپنے طغیان میں حیران رہیں وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا

۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

لَهُمْ الْمَلَائِكَةُ وَكُلُّهُمْ لَمْ يَلْمِزْهُمْ أَمَّا شَيْءٌ قَبْلًا مَا كَانُوا يَدْعُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ جَاهِلُونَ ۝ اگر ہم اون پر اقرارین فرشتے اور ان سے بدین مروت اور جلاوین ہم ہر چیز کو ان کے
ماننے سے نہ ماننے والوں نہیں مگر جو چاہے اللہ یہ اکثر دان ہین ف اللہ نے کہا کہ اگر ہم ان کے سوال
کو جواب دے لائے تو ہر شے بدو آیت قہر میں کہاتے ہیں قبول ہی کر لیں اور فرشتوں کو بھیجیں کہ وہ ان کے کفر
سے ان کو کفر میں تصدیق رسال کی خبر دیں جس طرح یہ سوال کیا تھا اَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا وَقَالُوا
لَنْ نَحْمِلَ سَعْيَ رَاوْنِي جَهَنَّمَ مَا رَاوْنِي رَسُلُ اللَّهِ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَالُوا نَزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ
اَوْ رَاوْنِي رَبًّا لَقَدْ اسْتَدْبَرْنَا فِي انْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عَنْهُ وَلَكِنَّ رَاوْنِي رَسُلُ اللَّهِ وَمَا يَشَاءُ يَسْأَلُ
سُجُودًا وَهُوَ كَاذِبٌ ۝ آج ہے یا ہر چیز سناست ان کے کلمہ ہی بہت ہی وہ بے نیت خدا کے ایمان لائیں گے کیونکہ ہر تبت
اللہ کے ہاتھ میں ہے نہ ان کے پس میں وہ جسکو چاہے راہ باب کرے پس سو کون پوچھ سکتا ہے کہ کیا کیا
علم و حکمت و سلطان و قہر و غلبہ و سی کو ہے قبل کعبہ قاف و فتح و سجدہ و ماخوذ ہے مقابلی و معاینے سے و
بضم ہر دو ہی ہمنے مقابلہ ہے یہی قول ہے ابن عباس و قتادہ و ابن زید کا مجاہد نے کہا قبلما یعنی انو اچھا ہو
یعنی اگر ایک ایک امت بعد و سری ہر شے کے اوپر عرض کیا دے اور وہ سب خبر دیں کہ ان رسول بھی ہیں تبت
یہی وہ نمائین و نہاد لایہ کہتے کہ ان اللہ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ
حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ حاصل ہے یہ کہ جو لوگ علم الہی میں پستی سے شقی و بد بخت تھے ہر چہ کہ وہ
سی صورت سے ہی ایمان نہیں لاتے جو اللہ کے علم میں نیچ بخت تھے چکے ہیں اور اللہ نے ان کا ایمان لانا
چاہا ہے وہی ایمان لاتے ہیں مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا
شَيْطَانًا الْأَنسَ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا هَلَكُوا
فَذَرَهُمْ وَمَا تَذَرُون ۝ وَلَيَصْنَعَنَّ اللَّهُ الْفِتْنَةَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيْسَ لَهُمْ قَوْلًا
مَّا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ۝ اسی طرح رکھے ہیں ہمنے ہر نبی کے دشمن شیطان آدمی اور جن سکھاتے ہیں ایک
دوسرے کو ملے باتیں فریب کی اور اگر تیرا رب چاہتا تو یہ کام نہ کرتے تو چھوڑ دے وہ جانیں اور انکا جہوٹ
اور تا جب کہیں و سطر دل ان کے جو یقین نہیں کہتے آخرت کا اور وہ انکو پسند کریں اور تا کیے جاویں
جو غلط کام کرتے ہیں ف کیا ہی قہر میں ہے اور میں کہہ کہنے لگے مسلمان اپنا مارا کہاتے ہیں انہ
کا مارا نہیں کہاتے فرمایا کہ اسی فریب کی باتیں ملے شیطان سکھاتے ہیں انسا کو شے ڈالنے کو عقل کا

۴
یہودیوں نے کہا کہ اگر ہم ان کے سوال کو جواب دے لائے تو ہر شے بدو آیت قہر میں کہاتے ہیں قبول ہی کر لیں اور فرشتوں کو بھیجیں کہ وہ ان کے کفر سے ان کو کفر میں تصدیق رسال کی خبر دیں جس طرح یہ سوال کیا تھا اَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا وَقَالُوا لَنْ نَحْمِلَ سَعْيَ رَاوْنِي جَهَنَّمَ مَا رَاوْنِي رَسُلُ اللَّهِ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَالُوا نَزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ اَوْ رَاوْنِي رَبًّا لَقَدْ اسْتَدْبَرْنَا فِي انْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عَنْهُ وَلَكِنَّ رَاوْنِي رَسُلُ اللَّهِ وَمَا يَشَاءُ يَسْأَلُ سُجُودًا وَهُوَ كَاذِبٌ ۝ آج ہے یا ہر چیز سناست ان کے کلمہ ہی بہت ہی وہ بے نیت خدا کے ایمان لائیں گے کیونکہ ہر تبت اللہ کے ہاتھ میں ہے نہ ان کے پس میں وہ جسکو چاہے راہ باب کرے پس سو کون پوچھ سکتا ہے کہ کیا کیا علم و حکمت و سلطان و قہر و غلبہ و سی کو ہے قبل کعبہ قاف و فتح و سجدہ و ماخوذ ہے مقابلی و معاینے سے و بضم ہر دو ہی ہمنے مقابلہ ہے یہی قول ہے ابن عباس و قتادہ و ابن زید کا مجاہد نے کہا قبلما یعنی انو اچھا ہو یعنی اگر ایک ایک امت بعد و سری ہر شے کے اوپر عرض کیا دے اور وہ سب خبر دیں کہ ان رسول بھی ہیں تبت یہی وہ نمائین و نہاد لایہ کہتے کہ ان اللہ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ حاصل ہے یہ کہ جو لوگ علم الہی میں پستی سے شقی و بد بخت تھے ہر چہ کہ وہ سی صورت سے ہی ایمان نہیں لاتے جو اللہ کے علم میں نیچ بخت تھے چکے ہیں اور اللہ نے ان کا ایمان لانا چاہا ہے وہی ایمان لاتے ہیں مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانًا الْأَنسَ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا هَلَكُوا فَذَرَهُمْ وَمَا تَذَرُون ۝ وَلَيَصْنَعَنَّ اللَّهُ الْفِتْنَةَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيْسَ لَهُمْ قَوْلًا مَّا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ۝ اسی طرح رکھے ہیں ہمنے ہر نبی کے دشمن شیطان آدمی اور جن سکھاتے ہیں ایک دوسرے کو ملے باتیں فریب کی اور اگر تیرا رب چاہتا تو یہ کام نہ کرتے تو چھوڑ دے وہ جانیں اور انکا جہوٹ اور تا جب کہیں و سطر دل ان کے جو یقین نہیں کہتے آخرت کا اور وہ انکو پسند کریں اور تا کیے جاویں جو غلط کام کرتے ہیں ف کیا ہی قہر میں ہے اور میں کہہ کہنے لگے مسلمان اپنا مارا کہاتے ہیں انہ کا مارا نہیں کہاتے فرمایا کہ اسی فریب کی باتیں ملے شیطان سکھاتے ہیں انسا کو شے ڈالنے کو عقل کا

نہ کہے کیونکہ تقدیر تاخر مانع مراد سے نہیں ہو سکتا ہے انتہی دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ کو معلوم تھا کہ سورہ مائدہ ترتیب میں مقدم ہوگی سورہ انعام پر نزول میں اس اعتبار سے حوالہ مائدہ کا بہتر ہے یعنی باعتبار تقدم ترتیب کو نزول میں متاخر ہو بہر مضطر کے لیو رام کو حلال کر دیا اسکا بیان سورہ بقرہ میں ہو چکا ہے سعید بن جبیر نے کہا مشرکین عرب لوگوں کو امر فرما کر مین بہکاتے تھے بحیرہ سائبہ کو حرام ٹھہرا اور نہ جانتے کہ یہ محض اونکی جہالت و ضلالت ہو کوئی علمی بات نہیں سوال اللہ سے لوگوں کو خوب جانتا ہے جو اس کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال بتاتے ہیں یہی لوگ مستبدین ہیں یعنی حد سے تجاوز کرنے والے

وَذُرُوا ظَاهِرًا لَّهُمْ وَيَا طَائِفًا لِّلَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِلَافَةَ سَيُخَذُّونَ بِمَا كَانُوا يَفْرَقُونَ
چھوڑ دو کھلا گناہ اور چھپا جو لوگ گناہ کھاتے ہیں سزا پایا دینگے اپنے کیسے کی فانیے کا وزن کے بہکائے پر نہ ظاہر میں عمل کرو نہ دلیں شبہ رکھو انتہی تجاوز کرنے کہا یعنی ترک محصیت کر بہر و علانیہ میں اس لفظ یہ ہے کہ مرویت کرنا اور عمل کرنا ہے قنادہ نے کہا یعنی قلیل و کثیر چھپا کھلا گناہ سب چھوڑ دوسری نے کہا ظاہر گناہ زنا کرنا ہے ساتھ کسبیوں کے جو گھر و نیز نشان کھڑا کرتے ہیں باطن جیسی شنائی بازی ہے خلیلات صدائق اخوان سے مثل خانگیوں کے عکس کرنے کہا ظاہر اٹھ کر ناکھ ہے ذوات محارم سے صحیح یہ ہے کہ آیت عام ہے حق میں ان سب صورتوں کے بقولہ تعالیٰ ﴿لَا تَمَّا حَرَّمَ بَنِي الْقَوَّاحِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ﴾ اسی لیے یہ فرمایا کہ جو لوگ کسب گناہ کرتے ہیں او کو مو انکے کسب کی جزا ملے گی یعنی خواہ وہ کسب ظاہر ہو یا خفیہ نو اس بن سمعان کہتے ہیں میں نے حضرت م سے پوچھا اٹھ کیا چیز ہے فرمایا جو بنے تیرے سینہ میں اور برا جانے تو مطلع ہوا لوگوں کا اوس پر رواہ ابن ابی حاتم فتح البیان کا لفظ یہ ہے ظاہر وہ گناہ ہے جو فعل جوارح ہو باطن وہ ہے جو فعل قلب ہو یا اعلان و اسرار یا زنا و ظاہر و مخفی یا ظاہر نکل کر نامان مٹی سے اور باطن حرام کاری سعید بن جبیر نے کہا ظاہر یہ ہے کہ لا تَخْفُو مَا كُنْتُمْ ابَاؤُكُمْ وَ سَهْوَتٌ عَلَيْكُمْ كَمَا كُنْتُمْ ابَاؤُكُمْ لَا يَتَرَبَّطُونَ بَاطِنَ زَنَابِ سَدِی نے کہا ظاہر وہ کسبیان جو چلے مین بیٹھتی ہیں باطن خانگیان ہیں جسے مزد شنائی دوستی مخفی کہتے ہیں ابن زید نے کہا ظاہر اٹھ کر بہنہ و ننگا ہونا ہے طواف مین اور باطن زنا ہے بعض نے کہا یہ نبی عام ہے سب محرمات مین جسے اللہ نے منہ فرمایا ہے کیونکہ اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ خصوص سبب کا اسی کے قائل ہیں ابن انباری ظاہر و باطن کو طرف اٹھ کے اس لیے مضاف کیا قسب اٹھ کا انہیں دونوں سے ہوتا ہے پھر جو لوگ کا سب اٹھ مین او کو

۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

وعید جزا سے الٹی سالی کہ اس فقرہ با نرسنے کا اسد پر بلا علیکا وہ یہ نہ سمجھیں کہ یہ بات الٹی لکھی ہوئی وکالتا کلوا

تَلَوْا لَكُمْ لِكُتْرَتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا تَعْمَلُونَ وَآيَةٌ لِّلْفَاسِقِ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَكُونُ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيَجْذِبَهُمْ إِلَىٰ الْكُفْرِ إِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

لَا تَكْفُرُ لِكُتْرَتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا تَعْمَلُونَ وَآيَةٌ لِّلْفَاسِقِ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَكُونُ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيَجْذِبَهُمْ إِلَىٰ الْكُفْرِ إِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

رفیقوں کے کہ تم سے جہل کرین اور اگر تم نے اونکا کہا مانا تو تم شرک ہو کر ف یعنی شرک فقط یہی نہیں کہ

کسی کو سولے خدا کے پوجیے بلکہ شرک میں ہے کہ اور کا مطیع ہووے انتہے جس کا یہ مذہب ہے کہ ذبیحہ حلال

نہیں جبکہ اوسپر نام اسد کا نہیں لیا گیا ہے گو ذبیحہ مسلمان ہو سکی دلیل یہی آیت ہے مگر اللہ کے تین قول

ہیں ایک یہ کہ ذبیحہ باین صفت حلال نہیں ہے خواہ مترک التسمیہ عدا ہو یا سہواً ہی قول ہے ابن عمر

نافع و شعبی و ابن سیرین کا اور ایک روایت میں مالک و احمد سے یہی یون ہی مروی ہے ایک گروہ تقدیر

و متاخرین نے اسی قول کی نصرت کی ہے یہی مختار ابو ثور و داؤد ظاہری و ابو الفتح طائی شافعی کا لکھا

اربعین میں ہے انکی حجت اس مذہب پر یہی آیت باب ہے دوسری دلیل آیت صید ہے فَكُلُوا مِمَّا

اَمْسَكْتُمْ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا لَآلِمِ اللَّهِ عَلَيْهِمُ اس آیت میں اِنَّهٗ لَفَاسِقٌ بطور تاکید ارشاد کیا ہے ضمیر طرف

اکل کے یا ذبح لغیر اللہ کے پہرتی ہے تسمیہ کی دلیل وہ حدیث میں خمین حکم تسمیہ کا آیا ہے کہ ذبیحہ وصیۃ

نام اسد کا ابو ثور حدیث عدی بن حاتم و ابی ثعلبہ رَاَ اَنَّ رَسُلًا مِّنْكُمْ لَمَّا مَلَعُوْهُ وَذَكَرْتَ اَسْمَ اللّٰهِ فَكُلْ

مَا اَمْسَكَ عَلَيْكُمْ یہ دون حدیث میں ہیں حدیث رافع بن خدیج میں آیا ہے مَا اَهْرَ الدَّامُ وَذَكَرَ اَسْمُ

اللّٰهِ عَلَيْكَ فَكُلُوْهُ یہ حدیث بھی صحیحین میں ہے ابن مسعود کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ حضرت نے جن سے

فرمایا لَكُمْ كُلُّ عَظْمٍ ذَكَرْنَا اَسْمَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ جندب بن سفیان بجلی کہتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا

جسے ذبح کیا پہلے نماز سے وہ ذبح کرے بجائے اسکو دوسرا جانور اور جسے ذبح نہ کیا یہاں تک کہ ہم نے

نماز پڑھی تو وہ ذبح کرے اسنے نام پر اسحر جاکہ عائشہ رضی عنہا سے روایت ہو کہ کچھ لوگوں نے کہا اے رسول خدا

ہمارے پاس ایک قوم گوشت لاتی ہے ہم نہیں جانتے کہ اوسپر نام اسد کا لیا گیا ہے یا نہیں فرمایا تم نام

اوسپر اسد کا اور کہا و عائشہ کہتی ہیں وہ مازہ عمدہ ہے ساتھ کفر کے رَاَ اَنَّ الْجَارِيَّ وَجَدَ دَلَالَتِيْ فِيْہِ

کہ صحابہ نے سمجھا کہ تسمیہ نہ حاضر ہے اور ڈرے کہ انہوں نے سبب حراشت اسلام کے نہ کہا ہو سلیہ

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونکو براہ احتیاط یہ حکم دیا کہ وہ خود وقت کہانے کو بسم اللہ کہیں تاکہ

عموض مترک عند الذبح ہو اگر انہوں نے تسمیہ نہ کیا ہو اور اونکو حکم دیا کہ احکام مسلمین کو طریقہ رستی پر جاری

۲
اسد کا نام لیا گیا ہے
اسد کا نام لیا گیا ہے
اسد کا نام لیا گیا ہے
اسد کا نام لیا گیا ہے

کرین والد علم و سر از مذہب اس مسئلے میں یہ ہے کہ تسمیہ شرط نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اگر عذر ایسا یا نہ
 ترک ہو گیا ہے تو کچھ ضرر نہیں یہ مذہب ہو امام شافعی و جمیع اصحاب شافعی کا اور مالک روایت ہو مالک
 احمد سے اور محلی ہے ابن عباس والی ہریرہ و عطار بن ابی رباح سے شافعی نے آیت باب کو حمل کیا ہے یہ
 لغیر العذر بقولہ تعالیٰ اَوْفِیْئَةً اِلٰی اٰھْلِ الْاٰیۃِ وَاللّٰہُ یَعْلَمُ عِطَارُ نے کہا آیت باب نہیں ہے ان ذباح سے جنگو
 قریش و اسلم بنون کے فوج کرتے تھے اور نہ ہی ہے ذبايح مجوس سے یہ مسلک جسپر شافعی ہم چلے ہیں تو ہی
 ہے بعض متاخرین نے قصد کیا ہے اس مسلک کی تقویٰ کرن اس طرح پر کہ حرف او وَاِنَّکُمْ لَمُتَّقٰتٌ مِّنْ
 حَالِیہ ہے یعنی مت کا وغیرہ مذکور التسمیہ کو در حالیکہ وہ فسق ہے اور فسق جب ہی ہو گا کہ اٰھِلَ الْاٰیۃِ
 ہو یہ یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ معنی متعین ہیں اسلئے کہ اگر او کا عطف کہہ میں گے تو عطف جملہ اسمیہ خبر یہ کا
 جملہ فعلیہ طلب یہ لازم آوے گا لیکن اس دعویٰ پر یہ نقض وارد ہوتا ہے کہ کریمہ اِنَّ الشَّیْطٰنَ کَیْفُ حَوٰثِرَیْ
 اَوْ کَیْفُ حَمٰیْمٍ مِّنْ اَمَّارٍ وَاَوْ عَاطِفٌ ہے سو اگر او حالیہ صحیح ٹھہرے گا تو اسکا عطف او سپر متنتم ہو گا
 اور اگر طلبیہ پر عطف ہو گا تو جو اعتراض غیر براد سکے وارد ہوتا ہے وہی او سپر ہی وارد ہو گا اور
 او حالیہ نہیں ہے تو سر سے ہی سے قول مذکور باطل ہے والد علم ابن عباس نے کہا مار وغیرہ مذکور التسمیہ
 سے ہے جبکہ وار ہے دلیل اس مذہب پر حدیث صلت سدوسی تابعی ثقہ ہے کہ حضرت صلوات اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا نبی مسلمان حلال ہے ذکر کیا نام اللہ کا یا نہ کیا وہ اگر نام لے گا تو اللہ ہی کا لے گا دَوَّاهُ
 ابوداؤد و ترمذی ابن عباس نے کہا جب مسلمان نے فوج کیا اور اللہ کا نام نہ لیا تو کہا دے چسے
 کہ مسلمان میں الیہ نام ہے اللہ کا دوسری دلیل حدیث متقدم عائشہ ہے کہ حضرت صلوات اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے کہا سَمَوْا اَنْتُمْ وَکَلُّوا سَوَاکُمْ و جو تسمیہ شرط ہو تو حضرت صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم کہہ ہی او کلمہ
 نہ دیتے کہ وقت تحقق تسمیہ کے والد علم تسمیہ مذہب اس مسئلے میں یہ ہے کہ ترک ہو جانا تسمیہ کا ذبیحہ
 پر نیسان سے ضرر نہیں و اگر عذر ترک کیا ہے تو ذبیحہ حلال نہیں مذہب مشہور مالک احمد و ابو حنیفہ و
 اصحاب ابی حنیفہ و ابن راہویہ یہی ہے علی و ابن عباس و ابن سید و عطاء و وطائوس و حسن ابو مالک و ابن
 ابی لیلیہ و جعفر بن محمد و ربیعہ سے اس طرح محلی ہے کہ امام ابو الحسن مرغینانی نے کتاب ہدایہ میں قبل شافعی
 کے اجماع نقل کیا ہے تخریم ترک التسمیہ عذر آپر اسی لیے ابو یوسف و شافعی نے کہا کہ اگر حاکم حکم دین کہ بیع
 اسکی جائز ہے تو وہ حکم بسبب مخالفت اجماع نافذ نہ ہو گا یہ قول سخت غریب ہے ابن جریر کہتے ہیں جسے

وہیجہ ناسی کو حرام کیا وہ قول جمیع حجت سے باہر ہوا مخالف حدیث کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمودہ ہے کہ
 مسلمان کو اس کا نام کافی ہے اگر وقت ذبح کے پہل گیا ہے تو اب اس کا نام لیکر کہا وے رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 لیکن رفعہ بھی حدیث کا خطاب ہے صحیح یہ ہے کہ موقوف ہے بقی نے اسی پر نص کی ہے شعبی وابن سیرین کا
 کہتے ہیں انس بن جبر کو جو سپر نسیان سے نام خدا نہیں لیا گیا سلف اطلاق کر سہت کا اکثر تحریم پر کرتے تھے
 والد علم قاعدہ ابن جریر کا یہ ہے کہ ایک یا دو کا قول معتبر نہیں جبکہ خلاف جمہور یہ قول جمہور کو ابن
 جریر جامع کتبہ میں ذلک علیہ هذا والله اعلم اوصح سے ایک شخص نے کہا کچھ پرندے میرے پاس
 آئے ہیں کسی پر نام نہ لیا گیا اور کسی پر ذبوش ہو گیا وہ مختلط ہیں کہا کلمہ کلمہ ابن سیرین سے چہا
 نو کہا اللہ نے کہا ہے تَاكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِمْ اِنْ كَرِهْتُمْ اَللّٰهُ عَلَیْكُمْ اَیْک حجت اس نزدیک کی حدیث ابن عباس
 ابو ہریرہ و ابو ذر و عقبہ بن عامر و ابن عمر و ابن زبیر بن عوف نے فرمایا ان اللہ و صم عن اُمّی الحظا
 و التشیان و ما استکرهوا علیکم لعل اس احتجاج میں نظر ہے والد علم حدیث ابو ہریرہ میں آیا
 ہے کہ ایک مرد پس حضرت م کے آیا کہا ہے رسول اللہ مجھے بتاؤ کہ ایک آدمی ہم میں کا ذبح کرے اور ہم
 اللہ کہنا ہو جائے فرمایا اللہ کا نام سر مسلمان پر ہے رَوَاهُ ابْنُ حَزْمٍ لیکن ہذا حدیث کی تفسیر
 ہے ابن کثیر کہتے ہیں میں نے اس مسئلہ کی طرف نگاہ نہ کیا اور ان کے آخذ وادہ ذکر کیے ہیں وجہ
 دلالات و متناقضات و معارضات کہے ہیں ابن جریر نے کہا اہل علم کا اس آیت میں اختلاف ہے کہ
 حکم اس کا منسوخ ہے یا نہیں بعض نے کہا کوئی شے اوسین سے منسوخ نہیں بلکہ سب حکم مجاہد
 و عامر اہل علم کا یہی قول ہے مکرر حسن بصری نے کہا اللہ نے فرمایا ہے وَكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِمْ اِنْ كَرِهْتُمْ اَللّٰهُ عَلَیْكُمْ
 اِنْ كُنْتُمْ مُّیْمِنًا مِّنْهُم مِّنْ سَوَافِدٍ پھر فرمایا وَكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِمْ اِنْ كَرِهْتُمْ اَللّٰهُ عَلَیْكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّیْمِنًا مِّنْهُم مِّنْ سَوَافِدٍ
 یہ اس سے ہٹنا لیا گیا و طعام الدین اَوْتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ و طَعَامُكُمْ لِحَلِّ ثَمَرِهِمْ مَحَلَّ
 کہا اللہ شیعہ اوتاری و تَاكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِمْ اِنْ كَرِهْتُمْ اَللّٰهُ عَلَیْكُمْ پھر اس کو منسوخ فرما کر مسلمان پر حرم
 کیا اور یوں فرمایا اَیْمُومُ احِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ و طَعَامُ الدِّیْنِ اَوْتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ سَوَافِدُ اِیْتِ کُوس
 سے منسوخ کر دیا اور طعام اہل کتاب کو حلال ٹیہ آیا ابن جریر کہتے ہیں صواب یہ کہ نہیں ہے کچھ تعارض
 و میان حلت طعام اہل کتاب اور در میان تحریم غیر مذکور تسمیہ کے اور یہ قول اولیٰ کا صحیح ہے سلف میں
 جس نے اطلاق نسخ کا لکھا ہے کہ یہ امر اس کی تخصیص ہے والد علم ف ایک شخص نے ابن عمر سے کہا

۲۰
 اوسین سے
 لکھا گیا جو صحیح
 نام نہ لیا گیا
 ۲۱
 کہتا ہے اس کا
 جس نے نام نہ لیا
 اگر ان کو اس کے
 حکم نہیں ہے
 ۲۲
 حلال نہیں
 کہ اس کو منسوخ
 نسخہ ہی اور کتاب
 دونوں کا نام لکھو
 حلال ہے ۱۱

کہ مختار کو یہ زعم ہے کہ شکوہ وحی آتی ہے کہا سچ کہتا ہے پہر یہ آیت پڑھی اِنَّ الشَّيْطَانَ لِرَبِّهِٖٓ اَكْرَهٌ
 اِلٰى اَوْ لِيَاۡئِهٖمۡ اَبُوۡرَسِیْلَیْنِ کہ مین یاس ابن عباسؓ نے بیان کیا تھا مختار بن ابی عبیدہؓ حج کو آیا ایک آدمی نے
 کہا شکوہ گمان ہے کہ اسے وحی آتی ہے ابن عباسؓ نے کہا سچ کہتا ہے اوس آدمی نے کہا کیا وہ
 سچ کہتا ہے کہا ہُمَا وَحٰیٰنَ وَوَحٰی الشَّیْطٰنِ اِلَیْهِ وَحٰی حَضْرَتِ کو آئی شیطان کی اولیا
 شیطان کو آتی ہے پہر آیت باب پڑھی مجاہدؓ سے یہ مراد ہے کہ یہود نے حضرتؓ سے کہا تھا ہم اپنا مارا
 کہاتے ہیں اس کا مار انہیں کہاتے اوس پر یہ آیت آئی لٰکِرَاسِمٰیْنِ نَظَرَ ہا سبیلے کہ یہود مدار کو مباح نہیں
 کہتے ہیں کہ مجاہدؓ کہیں دوسرے یہ آیت کی ہے تیسری حدیث مذکور مرسل ہے ترمذی نے اوسکو بلفظ
 مرفوع روایت کیا ہے مگر حسن غریب بتایا ہے ابن عباسؓ نے کہا جب یہ آیت اوتری وَكَانَ كَاۡفُرًا مَّا كَاۡمَ
 بَنَی كِرَاسِمَیْنِ عَلَیْہِ فَارَسَی نَظَرَہِ كَاۡفُرًا ہجرا کہ تم محمدؐ سے خاصہ کرو اور یہ کہو کہ جسکو تم چھری سے
 اپنے ہاتھ سے دھج کرتے ہو وہ تو حلال ہے اور جسکو اللہؐ نے شمشیر زر سے حلال کیا یعنی مردار وہ حرام
 ہے اوس پر یہ آیت اوتری کہ شیطان اپنے رفیقوں کو وحی کرتے ہیں کہ وہ تم سے بجل میشیں آمین
 شیاطین فارس نہیں ہے اولیا اونکے قریش ہوئے دَاۡہُ الْعَبْدَانِیُّ ابن عباسؓ نے کہا کہتے ہیں اللہ
 کا مارا نہ کہا جسکو تم ذبح کرو شکوہ کیا و اوس پر یہ آیت آئی دَاۡہُ الْیَہُوۡدِ اَوَدَ وَدَاۡہُ الْاِنۡسِ مَآجَرۡ وَهٰذَا
 لَاسْتَاۡذِیۡحَیۡہِمْ اَسْکَاۡبِنَ جَبْرِیۡنَیۡہِیۡ اِبْنِ عَبَّاسَؓ سے کسی طرق سے روایت کیا ہے مگر اوسین فکر یہود کا
 نہیں ہے محفوظ ہی طرح ہے اس لیے کہ آیت کی ہے اور یہود مدار کو پسند نہیں کرتے بعض الفاظ میں
 یون ہے کہ ابن عباسؓ نے کہا اِنَّ الَّذِیۡ قُلۡتُمۡ دُکِرَ اَسْمُ اللّٰہِ عَلَیْہِ وَاِنَّ الَّذِیۡ قُلۡتُمَا لَکُمۡ کُفَرٌ
 اَسْمُ اللّٰہِ عَلَیْہِ سدی نے کہا مشرکوں نے مسلمانوں سے یہ بات کہی کہ شکوہ یہ زعم ہے کہ تم تابع رضات
 الہی ہو سو اللہ کا مار تم کہاتے نہیں جسکو تم حلال کرتے ہو وہ کہاتے ہو اوس پر اللہؐ نے فرمایا اگر تم
 مدار کہانے میں انکی اطاعت کرو گے تو تم ہی مشرک ہو جاؤ گے یہی قول ہے مجاہدؓ و ضحاکؓ اور بہت سے
 علماء سلف کا ابن کثیرؒ نے کہا یعنی جب تم نے اللہ کے امر و شرع سے عدول کیا طرف قول غیر کے
 اور اس غیر کو مقدم کیا قول خدا و رسولؐ پر تو یہی شرک ہے کَقَوْلِہٖ تَعَالٰی لَیۡسَ لَہٗۤ اَۡحِبَّ اَدۡہُمۡ وَرَبَّہَاۡنَہُمۡ
 ذٰلِکَ اَمِّنَ دَقِیۡۃُ تَرَمِذِیۡ نے اس آیت کی تفسیر میں عدی بن حاتمؓ سے روایت کیا ہے کہ اوس
 حضرتؐ کو کہا یا رسول اللہؐ مَا مَعَدُّہُمْ فَرَاۤیَا اِنَّہُمْ اَحَلُّوۡا لَہُمۡ الْحَرَامَ وَحَرَّمَ مَعَا عَلَیْہِمُ الْحَلَآلَ فَاَتَبَوۡا

۲
 مختار کو یہ زعم ہے کہ شکوہ وحی آتی ہے کہا سچ کہتا ہے پہر یہ آیت پڑھی اِنَّ الشَّيْطَانَ لِرَبِّهِٓ اَكْرَهٌ اِلٰى اَوْ لِيَاۡئِهٖمۡ اَبُوۡرَسِیْلَیْنِ کہ مین یاس ابن عباسؓ نے بیان کیا تھا مختار بن ابی عبیدہؓ حج کو آیا ایک آدمی نے کہا شکوہ گمان ہے کہ اسے وحی آتی ہے ابن عباسؓ نے کہا سچ کہتا ہے اوس آدمی نے کہا کیا وہ سچ کہتا ہے کہا ہُمَا وَحٰیٰنَ وَوَحٰی الشَّیْطٰنِ اِلَیْهِ وَحٰی حَضْرَتِ کو آئی شیطان کی اولیا شیطان کو آتی ہے پہر آیت باب پڑھی مجاہدؓ سے یہ مراد ہے کہ یہود نے حضرتؓ سے کہا تھا ہم اپنا مارا کہاتے ہیں اس کا مار انہیں کہاتے اوس پر یہ آیت آئی لٰکِرَاسِمٰیْنِ نَظَرَ ہا سبیلے کہ یہود مدار کو مباح نہیں کہتے ہیں کہ مجاہدؓ کہیں دوسرے یہ آیت کی ہے تیسری حدیث مذکور مرسل ہے ترمذی نے اوسکو بلفظ مرفوع روایت کیا ہے مگر حسن غریب بتایا ہے ابن عباسؓ نے کہا جب یہ آیت اوتری وَكَانَ كَاۡفُرًا مَّا كَاۡمَ بَنَی كِرَاسِمَیْنِ عَلَیْہِ فَارَسَی نَظَرَہِ كَاۡفُرًا ہجرا کہ تم محمدؐ سے خاصہ کرو اور یہ کہو کہ جسکو تم چھری سے اپنے ہاتھ سے دھج کرتے ہو وہ تو حلال ہے اور جسکو اللہؐ نے شمشیر زر سے حلال کیا یعنی مردار وہ حرام ہے اوس پر یہ آیت اوتری کہ شیطان اپنے رفیقوں کو وحی کرتے ہیں کہ وہ تم سے بجل میشیں آمین شیاطین فارس نہیں ہے اولیا اونکے قریش ہوئے دَاۡہُ الْعَبْدَانِیُّ ابن عباسؓ نے کہا کہتے ہیں اللہ کا مارا نہ کہا جسکو تم ذبح کرو شکوہ کیا و اوس پر یہ آیت آئی دَاۡہُ الْیَہُوۡدِ اَوَدَ وَدَاۡہُ الْاِنۡسِ مَآجَرۡ وَهٰذَا لَاسْتَاۡذِیۡحَیۡہِمۡ اَسْکَاۡبِنَ جَبْرِیۡنَیۡہِیۡ اِبْنِ عَبَّاسَؓ سے کسی طرق سے روایت کیا ہے مگر اوسین فکر یہود کا نہیں ہے محفوظ ہی طرح ہے اس لیے کہ آیت کی ہے اور یہود مدار کو پسند نہیں کرتے بعض الفاظ میں یون ہے کہ ابن عباسؓ نے کہا اِنَّ الَّذِیۡ قُلۡتُمۡ دُکِرَ اَسْمُ اللّٰہِ عَلَیْہِ وَاِنَّ الَّذِیۡ قُلۡتُمَا لَکُمۡ کُفَرٌ اَسْمُ اللّٰہِ عَلَیْہِ سدی نے کہا مشرکوں نے مسلمانوں سے یہ بات کہی کہ شکوہ یہ زعم ہے کہ تم تابع رضات الہی ہو سو اللہ کا مار تم کہاتے نہیں جسکو تم حلال کرتے ہو وہ کہاتے ہو اوس پر اللہؐ نے فرمایا اگر تم مدار کہانے میں انکی اطاعت کرو گے تو تم ہی مشرک ہو جاؤ گے یہی قول ہے مجاہدؓ و ضحاکؓ اور بہت سے علماء سلف کا ابن کثیرؒ نے کہا یعنی جب تم نے اللہ کے امر و شرع سے عدول کیا طرف قول غیر کے اور اس غیر کو مقدم کیا قول خدا و رسولؐ پر تو یہی شرک ہے کَقَوْلِہٖ تَعَالٰی لَیۡسَ لَہٗۤ اَۡحِبَّ اَدۡہُمۡ وَرَبَّہَاۡنَہُمۡ ذٰلِکَ اَمِّنَ دَقِیۡۃُ تَرَمِذِیۡ نے اس آیت کی تفسیر میں عدی بن حاتمؓ سے روایت کیا ہے کہ اوس حضرتؐ کو کہا یا رسول اللہؐ مَا مَعَدُّہُمْ فَرَاۤیَا اِنَّہُمْ اَحَلُّوۡا لَہُمۡ الْحَرَامَ وَحَرَّمَ مَعَا عَلَیْہِمُ الْحَلَآلَ فَاَتَبَوۡا

بیوت ٹھہرا لیتے کسی خاندان بنائے مجھ کو بہتر خاندان میں سو میں خاندان اور ذات کی راہ سے تم سے بہتر
 ہوں رواہ احمد عائشہ مرفوعہ کہتی ہیں کہ حیر بنی ل نے حضرت م سے کہا میں نے سارے مشرق و مغرب میں
 کو اللہ پٹا کسی باپ کی اولاد کو افضل تر بنی ہاشم سے زیادہ رکاوہ الحاکم والکبیری بنی سعد نے کہا اللہ
 بندوں کے دونوں میں نظر کی محمد کے دلو بہترین لہا کسی عباد یا پاپ اپنے نفس مبارک کے لیے چن لیا رسول
 بنا کر بھی پاپ نظر کی قلوب عباد میں بعد محمد کے تو دلہائے حجاب کو بہترین دلہائے عباد یا لگو اپنے
 بنی کا وزیر ٹھہرا یا وہ دین پیغمبر پر اتنے میں سوجن چیز کو مسلمان چھا دیکھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی
 ہے اور جو کجی اور دیکھیں وہ نزدیک اللہ کے بھی بری ہے رواہ احمد مراد مسلمانوں سے اس اثر میں
 صحابہ میں نہ نام کے مسلمان جو قیامت تک ہونے والے ہیں صحابہ اوسی چیز کو اچھا جانتے تھے
 جو مطابق سنت مطہرہ ہوتی تھی اور جو بات برخلاف سیرت ہرے دل نبوت ہوتی وہ انکو بری
 لگتی اسکو بدعت و گمراہی جانتے ابن ابی حسین کہتے ہیں ایک آدمی نے ابن عباس کو دروازہ بجا
 میں باتے ہوئے دیکھا عجب میں آیا کہا یہ کون شخص ہیں لوگوں نے کہا ابن عباس سپہر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اوس نے کہا اللہ اعلم بحیث یجعلہ رسالتہ اسکے بعد اللہ نے یہ وعید شدید
 تہدید کیا کہ جو لوگوں نے جرم کے میں انکو ذلت کی مار ہوگی ایسے کہ وہ اتباع و انقیاد رسل کو
 نکیر کرتے تھے اوس غرور کا بدلہ یہی ہے کہ خوار و زار و ذلیل ہوں یہ ذلت و اسطر اوں کے مدام ہوگی جس طرح
 کہ وہ دام دنیا میں تکبر کرتے رہے بقولہ تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ یَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِیْ سَیَذٰلُکُمْ جَحِیْمٌ
 داخیج میں ان ذلیلین حقیرین صاغیرین کو غالباً خفیہ طور پر ہوتا ہے سلیک کو تحیل و خدعت میں باری کی کجائی
 ہے لہذا عذاب بھی مکر کا سخت قرار پایا ہے تاکہ جزا وفاق ہو اللہ کسی پر ظلم نہیں کرتا لکھا قال تعالیٰ یَوْمَ
 تُبٰلِی السَّاعِدِیْنَ اَوِیْنَ اَوِیْنَ سَارِیْ جَہِیْمِیْنَ اَتَقِنَ سَیْنَهُ وَدَلَّی ظَہِرُہُمْ جَوٰوِیْکِیْ حَمِیْمِیْنَ مَرْفُوعًا اٰیَاہُہُہُ
 یَنْصُبُ لَکُلِّ عَادٍ رِیَآءَہُ عِنْدَ سِتْرِہُمْ یَوْمَ الْقَیْمَةِ فِیْقَالَ ہٰذَا اَعْدَیُّکُمْ فُلَکَیْنِ فُلَکَیْنِ حَمٰتِ
 اس میں یہ ہے کہ عذر ایک شے مخفی ہے جب لوگ مطلع نہیں سو قیامت کو غادر پر و اسطر اظہار فعل عذر کے
 ایک نشان کہہ کر نیکی یہ اوس کے فعل کی پوری سزا ہوگی فتح البیان کا لفظ یون ہے اکابر جرم ہے
 اکبر کی اکبر کہتے ہیں رئیس و عظیم کو اکبر کا ذکر یا مخصوص اس لیے کیا کہ جو قدرت فساد و غدر و تزویج و ہل
 پر انکو ہوتی ہے وہ انکو نہیں ہوتی ریاست سبب ہے قدرت کا اسکی عادت شرف یون جاری ہے

یہ چیزیں جو صحابہ نے
 سیکھیں ان سے
 سیکھیں

کہ بہت سی میں اتباع رسول منع فرماتے ہیں فساد و مانگے اکابر بٹھرتے ہیں مجبور کو اکابر کہا کیونکہ انکی
سعت خوانان کرو کفر ہوتی ہے مگر کہتے ہیں خلعت عذر و حیلہ و فخر فریب و غما بازی بے ایمانی بدویاتی
بے لمانتی حیانت غیبت پھیل خوری سوگند و روع ترویج باطل شہادت زور و غیرہ کو ابن عباس نے کہا
مگر سے واد کذب ہم عکس کرنے کہا یہ آیت حق میں استہزاء و انمولون کے اوتری ہے بعض نے کہا سنے میں
کہ لوگوں پر حیر کرین معاصی بجا لائیں دلیل اسکی یہ ہے کہ وَلَوْ بَظَرَ اللَّهُ الْوَلَدَ قَالُوا لَعِبَادَهُ لَعَنُوا فِي الْأَرْضِ
لکن مکر کا وبال مکاری پر پڑتا ہے اگرچہ وہ نہ سمجھو یہ جب کوئی حجت مینہ دلالت و نحو صدق حضرت
آتی ہے کہ لکھتے ہیں کہ ہم اسکو نہیں مانتے ہمارے پاس ہی کوئی نشانی ایسی تو ہے جو رسول کو ملو آئی ہے تب ہم
مانیں یہ کہنا اور نکال پطو و حسد تھا یا یہ مطلب کہ ہم قرآن کو جب سچا کہیں اور تمہاری پیروی کریں کہ جیڑیل
ہے اگر کہہ جاویں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سچے ہیں اور یہ کتاب اللہ کا کلام ہے مطلب یہ کہ تب تک
ہم خود انبیاء مقبوعین بنیں نہ تابعین تب تک ہم تمہاری بات نہ مانیں گے یہ ایک عجیب غریب قسم ہے
انکی جہالت و عیافت کی نظیر اسکی یہ آیت ہے بِرَبِّكَ كُلُّ أَمْرٍ عِنْدَهُمْ أَنْ يُؤْتُوا صُحُفًا مِّنْ شَرِّهِ
کہا ہے ہجکیر وقت کرنا سنون ہے دعا درسیان ان دونوں ہم مبارک یعنی جلالیتین کے قبول ہوتی ہے شہادت
یہ مان تجربے کو معلوم ہوئی ہوگی ورنہ انورات میں کہیں اسکا اتنا پتا نہیں ہے ستم رسالت کون ہے
یہ اللہ ہی کو معلوم ہے جسکو امانت دار دیکھا سچا پاک صاف لائق رسالت ستم نبوت پایا اسکو اختیار کیا
اسین کی مخلوق کا کیا اجازت کہ فلاں کیوں رسول اور فلاں کیوں نہ ہوا یا تو ہوا ہم کیوں نہ ہوئے اللہ جسے
چاہے چن لے پسند کرے اوسنے حضرت عائشہ کو صفی و جلیل بنایا یہ سکا جھگڑا کیا ابن جریج کہتے ہیں جب
حضرت نے طرف حق کے بلایا کہنے لگے اگر یہ حق ہے تو ہم میں اس سے زیادہ تر ستم حق ہے وہ کیوں
رسول نہ ہوا یہ ہوا اللہ نے کہا اٹھو مجرموں کو عومل اس کر کے عذاب سخت ہو گا فَنُزِّلُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ
لِيُفَرِّجَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُزِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ صَنِيعًا حَرَامًا كَمَا كُنَّا بَصَقَدُ فِي السَّامِ
لَا لَا يَجْعَلُ اللَّهُ الْوَجْهَ عَكَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ سو جسکو چاہے اللہ کہ راہ دے کہ ہولے اسکا
سینہ حکم برداری کو اور جسکو چاہے کہ راہ سے بہلائے اوسکا سینہ کر دے تنگ خفا گویا زور سے
جڑتا ہے آسمان پر اسطرح ڈالے گا اللہ عذاب یقین نالائے والوں پر پہلے فرمایا تھا کہ کا و قسیم
کہا ہے میں کہ ایک آیت دیکھیں تو اذبت یقین لائیں اور آپ فرمایا تھا کہ ہم نہ دینے ایمان تو کبوتر لگاؤ

۴
سید سید
السنن
میں نہ ہوں
کو نہ ہوں
وہ نہیں
کہہ سکتے
۵
میں نہیں
ہو اور نہ ہوں
کہہ سکتے
میں تو نہ
کہہ سکتے

پہچمین مردہ حلال کرنے کے جیلے نقل کیے اب اس بات کا جواب فرمایا کہ جس کی عقل اس طرف چلی
 کہ اپنی بات نہ چھوڑے جو دلیل دیکھنے کو چھیلے بنا لے وہ نشان ہے گراہی کا اور جس کی عقل چلی نہ تھا
 پر اور حکم برداری پر وہ نشان ہدایت ہواں لوگوں میں نشان ہیں گراہی کے اور انکو کوئی آیت اثر نہ کر سکی
 اتنے شرح صدر سے یہ مراد ہے کہ اسلام پر چلنا نشاط کے ساتھ آسان و سہل ہو جاتا ہے یہ علامات ہیں
 خیر کے کہ قولہ تعالیٰ اَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ وَقَالَ تَعَالَىٰ وَلَكِنَّ
 اللَّهَ حَبِيبَ الْيَكْمُ الْإِيمَانِ وَرَبَّنَا رَفِئْ قُلُوبَنَا وَلَا تَكْذِبْ لَنَا إِلَهُكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْغَضَبُ أُولَٰئِكَ
 هُمُ الرَّاغِبُونَ ابْن عباس نے کہا یعنی وسیع کر دیتا ہے العدل اور کاد طرح توحید و ایمان کے یہی
 قول ہے ابو مالک وغیرہ کا اور یہی ظاہر ہے ابو جعفر نے کہا حضرت مہ سے پوچھا مومنوں میں کون
 بڑا عقلمند ہے فرمایا جو موت کو بہت یاد کیا کرتا ہے یا عبودت کو بہت طیاری رکھتا ہے پھر اس آیت
 سے پوچھا کہ شرح صدر کیونکر ہوتا ہے فرمایا ایک نور ہے جو اندر سینے کے ڈال دیتے ہیں اس سے
 سینہ کشادہ و فراخ ہو جاتا ہے کہا اسکی کو پڑھنا شانی ہے یعنی پہچان جس سے معلوم ہو فرمایا ربوع کرنا
 طرف دار خود کے کنارہ کش ہونا دار غرور سے طیار ہونا واسطے موت کو رواہ عبد اللہ بن ابی جریج
 کہا یہ ابو جعفر مدائن میں رہتے تھے ابن ابی حاتم کا لفظ ابو جعفر مذکور ہے یوں ہے کہ حضرت م نے آیت
 پڑھ کر فرمایا جب داخل ہوتا ہے یاں دل میں تو کھل جاتا ہے اس کے لیے دل اور کشادہ ہو جاتا ہے کہا
 رسول اللہ صلی علیہ وسلم قال لا یزال قلب المؤمن یومر فی دار الغرور و
 الاستعداد للموت قبل الموت
 یلفظ قال تبارک رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہذا الاوت من یزید اللہ ان یتدبیرہ یشرع
 صدرہ للإسلام قالوا یا رسول اللہ صاھد المشرع قال نور یقذف بہ فی القلب قالوا اھل
 لذلک من امارت قال نعم قالوا وماھی قال الا نابة الہم ابن سعد کا لفظ یہ ہے قال رسول اللہ
 اذا دخل السور القلب انفسہ وانشرح قالوا اھل لذلک من عکامۃ یعرف بہا قال الا نابة
 الی دار الخلود والنھی عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقی الموت اسکو ہی ابن جریج
 نے روایت کیا ہے اور دوسری وجہ سے متصل مرفوع ہے اس لفظ سے قالوا یا رسول اللہ وکیف یشرع
 صدرہ قال ینخل فیہ النور فینفسہ قالوا وھل لذلک حکامۃ ما رسول اللہ قال التجانی

ابو جعفر نے کہا حضرت مہ سے پوچھا مومنوں میں کون بڑا عقلمند ہے فرمایا جو موت کو بہت یاد کیا کرتا ہے یا عبودت کو بہت طیاری رکھتا ہے پھر اس آیت سے پوچھا کہ شرح صدر کیونکر ہوتا ہے فرمایا ایک نور ہے جو اندر سینے کے ڈال دیتے ہیں اس سے سینہ کشادہ و فراخ ہو جاتا ہے کہا اسکی کو پڑھنا شانی ہے یعنی پہچان جس سے معلوم ہو فرمایا ربوع کرنا طرف دار خود کے کنارہ کش ہونا دار غرور سے طیار ہونا واسطے موت کو رواہ عبد اللہ بن ابی جریج کہا یہ ابو جعفر مدائن میں رہتے تھے ابن ابی حاتم کا لفظ ابو جعفر مذکور ہے یوں ہے کہ حضرت م نے آیت پڑھ کر فرمایا جب داخل ہوتا ہے یاں دل میں تو کھل جاتا ہے اس کے لیے دل اور کشادہ ہو جاتا ہے کہا رسول اللہ صلی علیہ وسلم قال لا یزال قلب المؤمن یومر فی دار الغرور و الاستعداد للموت قبل الموت یلفظ قال تبارک رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہذا الاوت من یزید اللہ ان یتدبیرہ یشرع صدرہ للإسلام قالوا یا رسول اللہ صاھد المشرع قال نور یقذف بہ فی القلب قالوا اھل لذلک من امارت قال نعم قالوا وماھی قال الا نابة الہم ابن سعد کا لفظ یہ ہے قال رسول اللہ اذا دخل السور القلب انفسہ وانشرح قالوا اھل لذلک من عکامۃ یعرف بہا قال الا نابة الی دار الخلود والنھی عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقی الموت اسکو ہی ابن جریج نے روایت کیا ہے اور دوسری وجہ سے متصل مرفوع ہے اس لفظ سے قالوا یا رسول اللہ وکیف یشرع صدرہ قال ینخل فیہ النور فینفسہ قالوا وھل لذلک حکامۃ ما رسول اللہ قال التجانی

عَنْ دَارِ الْخُرُوفِ وَالْأَنْبَاءِ إِلَى دَارِ الْحُكْمِ وَالْأَسْتَعْدَادِ لِلْمَوْتِ قَبْلَ أَنْ يَتَرَلَّ الْمَوْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ
 نَكَبًا هَذِهِ طَرَفٌ لِهَذِهِ الْحِكْمَةِ مِنْ سَكَّةٍ وَمُتَوَكِّلَةٍ تَشَدُّ بِعَضْمِهَا بَعْضًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَرْجَانِهَا
 کا وہی ہے جو اوپر گذر چکا ضیق صدر یہ ہے کہ سینہ واسطی ہدایت کے کشادہ نہ ہو کوئی شے ایمان میں سے
 طرف اس کے نہ جائے اور غور نہ کرے کہ خطائے ایک جنگل کے گنوار سے جو قبیلہ دریچ کا نہا پوجا حاج
 کیا ہے کہا وہ درخت پر جو درمیان اشجار کے ہو کوئی جانور چرنے والا یا وحشی اس تک پہنچ نہ سکے اور کوئی
 شے نہ کہہ سکی حال منافق کے دل کا کہ کوئی شے غیر سے اس تک نہیں پہنچتی ابن عباس نے
 کہا اللہ اسلام کو اوسپر تنگ کر دیتا ہے حالانکہ اسلام و اسع ہے مَا جَعَلَ عَلَيْكَ مِنَ الدِّينِ مِنْ حَرِّ لَ
 فَإِذَا سَلَكَ مِنْ ضَيْقٍ مُجَادِدٍ وَسَدَى نَكَبًا مَرْدُودًا ضَيْقًا حَرَّ جَابِ مِنْ خَارٍ وَارٍ عَطَانِ كَمَا يَعْنِي خَيْرُ
 لِيَةِ أَوْ يَمِينُ كَوْنِي مُتَغَذِّهِمْ بَيْنَ جَرِيحٍ نَكَبًا تَنَاسُكًا لَعْنَةُ لَالِ الْاَلَةِ كَبْنِ سَ يَكَلِّدُ اَوْ سَكِ وَلَيْسَ نَهِي
 جَابِسْتُ كَوْنِي شَدِيدٌ سَ اَسْمَانِ بِرُجْرٍ نَشَا ثَابِتٌ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ نَكَبًا نَهِي بَابِ كَوْنِي سَكَلِ
 وَصَعْدُ سَدَى نَكَبًا كَوْنِي ضَيْقٍ صَدْرُ سَ اَسْمَانِ بِرُجْرٍ نَشَا ثَابِتٌ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ نَكَبًا نَهِي بَابِ كَوْنِي سَكَلِ
 اَسْمَانِ بِرُجْرٍ نَشَا ثَابِتٌ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ نَكَبًا نَهِي بَابِ كَوْنِي سَكَلِ
 اَوْ سَكِ دَلِ مِينِ دَخَلُ نَهِي ہو سکتا ہے یہاں تک کہ اللہ ہی اوس کے دل میں ڈلے اور اسی نے کہا جابر
 کے سینے کو اللہ نے مردہ کیا ہے اوس سے کب بن سکتا ہے کہ وہ مسلمان ہو ابن جبرین نے کہا یہ ایک شے
 سے جو اللہ نے واسطی دل و س کا فر کے شدت ضیق بوصول ایمان سے طرف اس دل کے بیان کی سوتال
 اوسکی منتہم ہوئے مین قبول ایمان اور تنگ ہونے مین وصول الی الایمان سے شل امتناع کے ہے
 الی اہمار سے کہ جسطرح اس صعود سے وہ عاجز ہے سبطرح قبول ایمان سے بھی عاجز ہے یہ امر اوسکی
 وسعت و طاقت میں نہیں ہے سو جسطرح اللہ جس کسی کا گمراہ کرنا چاہتا ہے تو اوس کے سینے کو تنگ
 و خفا کر دیتا ہے سبطرح شیطان کو اوس پر اور اس کے ہشال پر جو اللہ و رسول پر ایمان نہیں لاتے نیز
 مسلط فرمادیتا ہے وہ شیطان اُسکو اغوا کرتا ہے راہ خدا سے روکتا ہے ابن عباس نے کہا جابر
 شیطان ہے مجاہد نے کہا جس مڑھٹے جس میں کچھ غیر نہیں ابن زید نے کہا جس عذاب ہے ف
 فتح البیان کا بیان یہ ہے کہ شرح کہے مین شق کو اصل مین بمعنی توسع ہے مراد شرح سے تمیز مین توضیح
 ہے یعنی اللہ پاک جسکو ہدایت حق کرنا چاہتا ہے اُسکا سینہ کھول دیتا ہے وہ حق کو بحشادہ دلی قبول کرتا ہے

اس مقدمے میں حدیث ابو جعفر کی اور گزر چکی ہے یہ ابو جعفر مدائنی ایک شخص ہیں بنی ہاشم میں سے محمد بن علی انہیں میں یہ حدیث کئی طریق سے آئی ہے بعض طرق اسکے مقوی بعض میں طریق متصل مقوی طریق میں ہے مصیہ طرف اس تفسیر کے متعین ہے یعنی اصل مراد شرح صدر سے یہی ہے کہ دل دنیا سے بیزار آخرت کے لیے بے قرار مرنے کو طیار ہو ورنہ جو دل قبول حق سے بعید ہے نہیں اپنا نہیں جاسکتا یہ وہی دل ہے جسکے گمراہ کرنے کا اللہ نے ارادہ کیا ہے حرج کہتے ہیں شدت ضیق کو بزجاج نے کہا حرج ضیق الضیق ہے کلبی نے کہا یعنی اوس میں نقد خیر کا نہیں ابن عباس نے کہا یعنی جب اللہ کا ذکر سنتا ہے تو دل ہٹ جاتا ہے جب ذکر الصنام کا سنتا ہے تو جی خوش ہو جاتا ہے دلیل ہے اس بات پر کہ سارے شیاء اللہ کی مشیت و ارادے سے ہوتے ہیں یہاں تک کہ ایمان و کفر کا کافر کا کافر کو تشبیہ دی ہے اس شخص کے ساتھ جسکو تکلیف والا لایطاق دین یعنی ایمان اوسکے دل پر ایسا گراں ہے جیسے آسمان پر چڑھنا مشکل پڑ گیا ہے حرج لغت میں بمعنی نشتن ہے بزجاج نے کہا حرج دنیا میں بمعنی لعنت ہو آخرت میں بمعنی عذاب یعنی لوگ ایمان نہیں لاتے ہیں اللہ انہیں لعنت کرتا ہے یا عذاب نازل فرماتا ہے یا شیطان کو مسلط کر دیتا ہے یا کفر کی خواست و بدبو ان پر ڈالتا ہے یہ سب معانی ہیں جس کے اور صباوق آتے ہیں غیر مومن پر دھندلا حواطرتہ مستقیمہ ما قتل فصنکنا الا بئس یعقوب یدن کفر و فہم دار السلام عند ربہم وھو وکفہم بما کانوا یفکون یہ ہے راہ تیرے رب کی سیدھی ہم نے کہو لے یہ نشان دہیان کرنے والوں کو اذ کو ہے سلامتی کا گہرا پنے کی گمان اور وہ اونکا مددگار ہے بدلا اونکے کیے کا ف یعنی حکم برداری اور عقل کو دخل نہ دینا سیدھی راہ ہے انتہی اللہ نے جب طریق ضالین صا دین عن حیل اللہ کو بیان کر دیا تو اب ہر دین حق پر کہ اشرف مقاصد رسالت ہے تنبیہ فرمائی کہ یہ دین جسکو ہم نے تیرے لیے اے محمد شروع کیا اور یہ قرآن اوتارا سیدھا راستہ اللہ تک پہنچنے کا یہی ہے حدیث علی بن نعیم قرآن کی یون کی ہے ھو صراط اللہ المستقیم و حبل اللہ المتین و ھو الذی کثر الحکیم کردہ الحبل والترمذی یطو لہ مراد تفصیل آیات سے توضیح و تبیین و تفسیر ہے دہلوی صاحب فہم و عقل کے جو اللہ و رسول کی بات سمجھتا ہے اس یون ہی کے لیے ہے قیامت میں گہرا سلامتی کا یعنی جنت بہشت کو دار السلام اس لیے کہتے ہیں کہ دنیا میں جس راہ پر چلتے تھے آثار و طریق نبیا

یہی قول چارہ جن تہادہ کا ہے انس نے جواب دیا کہ مان ہمارے بعض نے بعض سے کام کمالا یعنی دنیا میں جو حکم جنوں نے دیا وہ آدمیوں نے کیا ضلالت کو انس نے جن سے سیکھا ان جبریر کہتے ہیں جاہلیت میں جس کوئی شخص کسی زمین پر اترنا اوس وادی کے کبیر سے پناہ مانگتا یہ امتناع تھا اونکا کہنا اَعُوْذُ بِكَ يَرْهَدُ الْوَادِي سُبُوْی عذر دن قیامت کے کرینگے جن کا استماع انس سے یہ تھا کہ انسانوں سے اپنی تعظیم کراتے جنوں سے امتعات چاہتے خود کرم معظم بنتے اوکو حقیر و ذلیل ٹھہرتے حالانکہ انسان اشرف انواع خلق ہے کیا جن اور کیا جن اَجَل سے مراد موت ہے یعنی یہاں تک آپس میں یکدیگر سے کارروائی کر کہ موت آگئی اس عذر کا یہ جواب ملے گا کہ تمہارا اور اونکا ٹھکانا گاہ و فرخ ہے اب ہمیشہ کو اُمین رہو مگر جو اللہ چاہے بعض نے کہا یہ تھا برزخ کا یا رب ہے طرف مدت دنیا کے یعنی خلود نار میں یہ مدت مستثنیٰ ہے باقی سارا زمانہ جہنم میں رہنے کا ہو گا اسکے سوا اور اقوال ہیں جب کا ذکر سورہ ہود میں آدیکجا ابن عباس نے کہا یہ ایک ایسی آیت ہے کہ کسی کو لائق نہیں کہ حکم کرے اللہ برحق میں اوسکی خلق کے اور اوتامے اوکو عتبت یا نار میں فتح البیان میں کہا ہے عشرت کہتے ہیں جماعت کو معاشرہ جسم ہے جن سے مراد سبکدہ شیطین ہیں یعنی دن قیامت کو مدعیانوں سے کہہ دیا کہ تم نے خوب ہی متبع انسانوں سے اُٹھایا یعنی اون سے اپنی فرائض لے لی یا اوکو ایسا لگرا دیا کہ وہ تمہارے تابع داروں میں ہو گئے مراد تو بیخ و تقریم ہے قال تعالیٰ وَ اِنَّهٗ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْاَنسِیَ یُؤْذُوْنَ رِیْحًا مِّنَ الْخَبْثِ فَرَاكَدُوْهُمْ رَهَقًا فَفُزِمُوْا حِیْثُ کِیْ سِیْ اَمٰی کاگز کسی خبیث میں ہوتا تو وہ کہتا اَعُوْذُ بِرَبِّ هٰذَا الْوَادِی مِنْ جَحِیْمٍ مَا الْکَذْرُ مراد رب سے جن اوس مادی کا ہوتا یا امتناع جن کا انس سے تھا کہ جو اخبار باطلہ غیبیہ جنات کہتے انس کی تصدیق کرتے رہا امتناع انس کا جن سے دیوں ہوتا کہ جو اکاذیب دار حبیب و سحر جن اونپر الفاکر تے انس سے وہ تملذذ ہوتے اور کچھ کہا کہ تانے ج طرح کا ہن لوگ کیا کرتے ہیں مراد بلوغ اجل دن قیامت کا ہے یعنی اب وہ وقت سامنے لگیا جو ہمارے لیے مقرر تھا اور ہم انکو جھٹلاتے جو حسن سدی نے کہا اجل موت ہے کسی نے کہا وقت بعثت و حساب ہے یہ کہنا اونکا بطور حسرت و افسوس کے کہنے کا یہ ہو گا کہ وہ امتناع ہمارا ایک مدت معین تک تھا پھر جا تا رہا حسرت و ندامت باقی رہ گئی اللہ فراعے گا تمہارا موضع و مقر و مقام و منزل و مشوے یہی آگ ہے اب ہمیشہ سین متعیم ہو الا ما اشار اللہ کا مطلب یہ ہو گی نے یہ کہا ہے کہ کل اوقات میں مخلد فی النار ہونگے مگر اسوقت میں کہ اللہ اونکا عدم بقا نار میں چاہے علیٰ

یہی قول چارہ جن تہادہ کا ہے انس نے جواب دیا کہ مان ہمارے بعض نے بعض سے کام کمالا یعنی دنیا میں جو حکم جنوں نے دیا وہ آدمیوں نے کیا ضلالت کو انس نے جن سے سیکھا ان جبریر کہتے ہیں جاہلیت میں جس کوئی شخص کسی زمین پر اترنا اوس وادی کے کبیر سے پناہ مانگتا یہ امتناع تھا اونکا کہنا اَعُوْذُ بِكَ يَرْهَدُ الْوَادِي سُبُوْی عذر دن قیامت کے کرینگے جن کا استماع انس سے یہ تھا کہ انسانوں سے اپنی تعظیم کراتے جنوں سے امتعات چاہتے خود کرم معظم بنتے اوکو حقیر و ذلیل ٹھہرتے حالانکہ انسان اشرف انواع خلق ہے کیا جن اور کیا جن اَجَل سے مراد موت ہے یعنی یہاں تک آپس میں یکدیگر سے کارروائی کر کہ موت آگئی اس عذر کا یہ جواب ملے گا کہ تمہارا اور اونکا ٹھکانا گاہ و فرخ ہے اب ہمیشہ کو اُمین رہو مگر جو اللہ چاہے بعض نے کہا یہ تھا برزخ کا یا رب ہے طرف مدت دنیا کے یعنی خلود نار میں یہ مدت مستثنیٰ ہے باقی سارا زمانہ جہنم میں رہنے کا ہو گا اسکے سوا اور اقوال ہیں جب کا ذکر سورہ ہود میں آدیکجا ابن عباس نے کہا یہ ایک ایسی آیت ہے کہ کسی کو لائق نہیں کہ حکم کرے اللہ برحق میں اوسکی خلق کے اور اوتامے اوکو عتبت یا نار میں فتح البیان میں کہا ہے عشرت کہتے ہیں جماعت کو معاشرہ جسم ہے جن سے مراد سبکدہ شیطین ہیں یعنی دن قیامت کو مدعیانوں سے کہہ دیا کہ تم نے خوب ہی متبع انسانوں سے اُٹھایا یعنی اون سے اپنی فرائض لے لی یا اوکو ایسا لگرا دیا کہ وہ تمہارے تابع داروں میں ہو گئے مراد تو بیخ و تقریم ہے قال تعالیٰ وَ اِنَّهٗ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْاَنسِیَ یُؤْذُوْنَ رِیْحًا مِّنَ الْخَبْثِ فَرَاكَدُوْهُمْ رَهَقًا فَفُزِمُوْا حِیْثُ کِیْ سِیْ اَمٰی کاگز کسی خبیث میں ہوتا تو وہ کہتا اَعُوْذُ بِرَبِّ هٰذَا الْوَادِی مِنْ جَحِیْمٍ مَا الْکَذْرُ مراد رب سے جن اوس مادی کا ہوتا یا امتناع جن کا انس سے تھا کہ جو اخبار باطلہ غیبیہ جنات کہتے انس کی تصدیق کرتے رہا امتناع انس کا جن سے دیوں ہوتا کہ جو اکاذیب دار حبیب و سحر جن اونپر الفاکر تے انس سے وہ تملذذ ہوتے اور کچھ کہا کہ تانے ج طرح کا ہن لوگ کیا کرتے ہیں مراد بلوغ اجل دن قیامت کا ہے یعنی اب وہ وقت سامنے لگیا جو ہمارے لیے مقرر تھا اور ہم انکو جھٹلاتے جو حسن سدی نے کہا اجل موت ہے کسی نے کہا وقت بعثت و حساب ہے یہ کہنا اونکا بطور حسرت و افسوس کے کہنے کا یہ ہو گا کہ وہ امتناع ہمارا ایک مدت معین تک تھا پھر جا تا رہا حسرت و ندامت باقی رہ گئی اللہ فراعے گا تمہارا موضع و مقر و مقام و منزل و مشوے یہی آگ ہے اب ہمیشہ سین متعیم ہو الا ما اشار اللہ کا مطلب یہ ہو گی نے یہ کہا ہے کہ کل اوقات میں مخلد فی النار ہونگے مگر اسوقت میں کہ اللہ اونکا عدم بقا نار میں چاہے علیٰ

یہی قول چارہ جن تہادہ کا ہے انس نے جواب دیا کہ مان ہمارے بعض نے بعض سے کام کمالا یعنی دنیا میں جو حکم جنوں نے دیا وہ آدمیوں نے کیا ضلالت کو انس نے جن سے سیکھا ان جبریر کہتے ہیں جاہلیت میں جس کوئی شخص کسی زمین پر اترنا اوس وادی کے کبیر سے پناہ مانگتا یہ امتناع تھا اونکا کہنا اَعُوْذُ بِكَ يَرْهَدُ الْوَادِي سُبُوْی عذر دن قیامت کے کرینگے جن کا استماع انس سے یہ تھا کہ انسانوں سے اپنی تعظیم کراتے جنوں سے امتعات چاہتے خود کرم معظم بنتے اوکو حقیر و ذلیل ٹھہرتے حالانکہ انسان اشرف انواع خلق ہے کیا جن اور کیا جن اَجَل سے مراد موت ہے یعنی یہاں تک آپس میں یکدیگر سے کارروائی کر کہ موت آگئی اس عذر کا یہ جواب ملے گا کہ تمہارا اور اونکا ٹھکانا گاہ و فرخ ہے اب ہمیشہ کو اُمین رہو مگر جو اللہ چاہے بعض نے کہا یہ تھا برزخ کا یا رب ہے طرف مدت دنیا کے یعنی خلود نار میں یہ مدت مستثنیٰ ہے باقی سارا زمانہ جہنم میں رہنے کا ہو گا اسکے سوا اور اقوال ہیں جب کا ذکر سورہ ہود میں آدیکجا ابن عباس نے کہا یہ ایک ایسی آیت ہے کہ کسی کو لائق نہیں کہ حکم کرے اللہ برحق میں اوسکی خلق کے اور اوتامے اوکو عتبت یا نار میں فتح البیان میں کہا ہے عشرت کہتے ہیں جماعت کو معاشرہ جسم ہے جن سے مراد سبکدہ شیطین ہیں یعنی دن قیامت کو مدعیانوں سے کہہ دیا کہ تم نے خوب ہی متبع انسانوں سے اُٹھایا یعنی اون سے اپنی فرائض لے لی یا اوکو ایسا لگرا دیا کہ وہ تمہارے تابع داروں میں ہو گئے مراد تو بیخ و تقریم ہے قال تعالیٰ وَ اِنَّهٗ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْاَنسِیَ یُؤْذُوْنَ رِیْحًا مِّنَ الْخَبْثِ فَرَاكَدُوْهُمْ رَهَقًا فَفُزِمُوْا حِیْثُ کِیْ سِیْ اَمٰی کاگز کسی خبیث میں ہوتا تو وہ کہتا اَعُوْذُ بِرَبِّ هٰذَا الْوَادِی مِنْ جَحِیْمٍ مَا الْکَذْرُ مراد رب سے جن اوس مادی کا ہوتا یا امتناع جن کا انس سے تھا کہ جو اخبار باطلہ غیبیہ جنات کہتے انس کی تصدیق کرتے رہا امتناع انس کا جن سے دیوں ہوتا کہ جو اکاذیب دار حبیب و سحر جن اونپر الفاکر تے انس سے وہ تملذذ ہوتے اور کچھ کہا کہ تانے ج طرح کا ہن لوگ کیا کرتے ہیں مراد بلوغ اجل دن قیامت کا ہے یعنی اب وہ وقت سامنے لگیا جو ہمارے لیے مقرر تھا اور ہم انکو جھٹلاتے جو حسن سدی نے کہا اجل موت ہے کسی نے کہا وقت بعثت و حساب ہے یہ کہنا اونکا بطور حسرت و افسوس کے کہنے کا یہ ہو گا کہ وہ امتناع ہمارا ایک مدت معین تک تھا پھر جا تا رہا حسرت و ندامت باقی رہ گئی اللہ فراعے گا تمہارا موضع و مقر و مقام و منزل و مشوے یہی آگ ہے اب ہمیشہ سین متعیم ہو الا ما اشار اللہ کا مطلب یہ ہو گی نے یہ کہا ہے کہ کل اوقات میں مخلد فی النار ہونگے مگر اسوقت میں کہ اللہ اونکا عدم بقا نار میں چاہے علیٰ

یون کہا ہے اور تفسیر درمنثور میں سلف سے یہ نقل کیا ہے کہ کفار ہرگز نارسے باہر نہ ہونگے نہ جہنم نہ کہا
استثنا سے مراد یوم القیامت ہے یعنی بقدر حشر از قبور و بقدر مدت حساب تا دخول نار بخلد نہ ہونگے یہ قول ہی
ہیک نہیں اس لیے کہ استثنا مخلوق و اہل عالم سے ہے سو ہنوز داخل انہیں ہوا ہے او سپر یہ صادق نہیں آتا
کسی نے کہا ستثنیٰ نارسے یعنی بعض اوقات میں دوسرے طرح کا عذاب ہو گا نہ نارسے جیسے زہر و غیرہ منفی
و شہابی ہی طرف گئے ہیں کسی نے کہا حرف ما اسکا جواب ہے سن ہے یعنی ستثنیٰ اہل ایمان میں ابن عباس
و جہور و برخی نے کہا یعنی اللہ نے جس کا مومن ہونا چاہا ہے وہ داخل نار نہ ہو گا یا ستثنیٰ وہ مدت ہے جو دنیا
میں بغیر عذاب کے گزری یہ سب تاویلات تکلف ہیں بلجی طرف اس کے آیات و احادیث واردہ بقدر
خلو وابدی کفار کے نار میں ہیں سو درمیان عالم و خاص کے کچھ تعارض نہیں ہوتا ہے خصوصاً جب کہ قرآن
پاک کر رہے کر آیا ہو اس استثنائے کی تفصیل سورہ ہود میں زیر کریمہ مادۃ امتیہ التعموت و الاکاض الا ماشاء
لک انیک و لک فک فی بعض الظلمین بعضہما کانوا ینکبون عنہ اسی طرح ہم ساتھ ملاونیکے کہہ گار
کو ایک دوسرے کا بدلاؤ کنی کمانی کا قتادہ نے کہا اللہ لوگوں کا میل ان کے اعمال سے ملایا مومن ولی ہے
مومن کا کہیں ہو گا فردلی ہے کا ذکر کوئی ہو کہ میں ہوا ایمان متنی و تحلی سے ناتہ نہیں آتا اسی کو ابن جریر نے
اختیار کیا ہے دوسرے فقط قتادہ کا یہ ہے کہ والی رد یگا اللہ بعض ظالمون کو بعض کا الگ و دوزخ میں
ایک چچو دوسرے کے جاو یگا مالک بن دینار نے کہا میں نے زبور میں پڑھا ہے کہ میں ہتھام لیتا ہوں تا فقور
منافقون پھر انتقام نو کا سکر منافقون سے یہ بات اللہ کی کتاب میں ہے و کذلک نو کنی الا یہ مراد
ظالمین سے ظالمین ان ظالمین جن میں یہ پریت پڑھی و من بعض عن ذکر الرحمن فی بعض لہ
شیطانا فہو کہ قرین ابن زید نے کہا ظالمی کو انیس و ظالمی لہین پھر کہا تسلط ظلمۃ لہین علی ظلمۃ
الانسان ابن سعد نے کہا ہے کہ حضرت منے فرمایا من اعان ظلمۃ اسقط اللہ علیہ رواہ ابن عساکر
و ہذا احادیث و غیرتیک بعض شعرا نے کہا ہے

و ما من ید الا بد اللہ فو قہا
و ما ظالم الا سبیل یظالم
ایک شیعہ نے کہا ہے

و ما من ید الا بد اللہ فو قہا و ما ظالم الا سبیل یظالم
آیت کریمہ کے معنی یہ ہوئے کہ جس طرح ان خائنوں پر ہم نے اوس گروہ جن کو والی کیا جسے اونکو
ابطرح کا ترنا وہم ظالمون کے ساتھ ہی کرتے ہیں کہ بعض کو بعض پر سلا کر دیتے ہیں کیونکہ کسی کے ہاتھ
سے ہلاک کر دیتے ہیں کسی کا انتقام کسی سے لیتے ہیں یہ بدلا ہوتا ہے اونکے ظلم و بیعی کا فتح البیان

کہ اللہ کی قدرت کچھ مقصور ایک جنس پر نہیں ہے کہ دوسری جنس نہ لاسکے تم سے جو وعدہ آئے ساعتِ نبوت
و حساب و مجازات کا ہے وہ لامحالہ خفرب پورا ہونے والا ہے اللہ کا وعدہ کہہی خلاف نہیں ہوتا جو بات
ہونے والی ہے اوس سے تم بچ نہیں سکتے وہ ضرور تم پر واقع ہوگی ابن عباس نے کہا معجزین بمعنی یقین
کے کسی نے کہا بمعنی یارین مراد بیان دوام انتقام، اعجاز ہونے کا دوام عمار کیونکہ جلد چھوڑ دیا دوام ثبوت پر ہی
طرح بمعنی مقام وال ہر دوام انتقام پر سبب دخول حرف نفی نہ تھا دوام پرے قوم قریش یا اسی قوم کفار
تم اپنے طریق پر جسے تم شہادت رہو مجھ کو کچھ تمہاری یا تمہارے کفر کی پروا نہیں ہے میں اپنا کام کرتا ہوں
اب جلد مکہ وقت نزول عذاب یا دن قیامت کو معلوم ہو جاوے گا کہ انجام نیک کس کے لیے ہو دنیا میں کون
منصور ہوتا ہے زمین کا وارث کون بنتا ہے آخرت کس کو ملتی ہے کون ہے باطل پر کون ہے تم یا ہم یہ
وعید شدید و تہدید فرمائی ہے زجر میں کفر کے بقول اَعْلُوا مَا شِئْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ
و تنبیہ ہے و توفیق مندرجہ پر بے شک جو کوئی متصف بصف ظلم ہے اسکو سنگاری نہیں ابن عباس نے کہا
جو کافر و مشرک ہو وہ سب نہیں وَجَعَلُوا لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَّ مِنْ الْخُرُوجِ وَالْاَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلّٰهِ

يَرْزُقُهُمْ وَهَذَا لِلّٰهِ مَا يَحْكُمُونَ تہیارتے ہیں کہ اوسکی پیدا کی ہوئی کہیتی اور مواشی میں ایک حصہ کبھی
میں یہ حصہ اللہ کا ہے اپنے خیال پر اور یہ ہمارے شریکوں کا سوچو انکو شریکوں کا ہے وہ نہ پہنچے اللہ
طرف اور جو اللہ کا ہے وہ پہنچے انکے شریکوں کی طرف کیا برا انصاف کرتے ہیں ف کا فربنی کہتی
اور مواشی کے بچوں میں سے اللہ کی نیاز نکالتے اور بتوں کی یہی نیاز نکالتے یہ بعض جانور اللہ کے نام
کا بہتر دیکھا تو بتوں کی طرف بدل دیا بتوں کی طرف کا اللہ کی طرف نہ کرتے جس سے زیادہ ڈرتے سوتے
کی نیاز دینی یہ کہ اوسکے راہ میں جنگو دو اوسے اونکو دنیا اسکا فائدہ اسکو نہیں پہنچتا اوسکی حکم برداری
ہے ان چیز سے فقیر کو فائدہ اور ثواب سے دینے والا کو فائدہ ہوتا ہے یہ جو کسی بزرگ کے واسطے کہہ دیا
اگر اسی وضع پر ہے تو شرک ہو جسپر اللہ نے الزام دیا مگر اوس بزرگ کو اپنی جگہ تہیارتے کہ اوسکی طرف
اللہ کی راہ میں جنگو کہا ہے اونکو دے تو حکم برداری اللہ کی اور چیز فقیر کو اور ثواب اس شخص کو بدلے
اوس بزرگ کو یا اسکی فقیر کی جگہ تہیارتے کہ چیز اوسکی کر دے یہ اسکی چیز لوگوں کے کام آئے تو اوس کو دیا
ہو یا یہ صورت مشکوک ہو پہلی صورت بے شک ہے لہذا اللہ نے اس آیت پاک میں مشرکوں کی ذمہ و قیہم کی کہ

کر اور نہ ہونے طرح طرح کے بدعات و رسوم کفر و شرک نکالے ہیں اللہ کا شر کیا اور دیکھو تیرا ایک ہے جز خلق
کا اللہ کے لیے مقرر کیا ہے حالانکہ خالق ہر شے کا اللہ ہے سب اسکی مخلوق ہے کبھی پہل جانور میں ایک حصہ اللہ کا
دوسرے حصہ شر کا کا مقرر کیا ہے یا اونکا زعم ہے کہ ابن عباس نے کہا اندلس خدا جب کہیتی کرتے یا اونکی باغ میں
پہل لگتے تو ایک حصہ اللہ کا ایک حصہ بتوں کا ٹہرتے جو بتوں کا آؤسکی بڑی حفاظت کہتے اسکو لگتے رہتے
اگر اوسیں سے ساقط ہو جاتا جو بنام نہاد و صدمہ ہوتا تو اسکو بتوں کے حصے میں لگا دیتے اور اگر سبقت کرنا اوسوں
پانی جب کو بت کر لے ٹہر لیا تھا یہ وہ اسکو ملا جسکو اللہ کے لیے ٹہر لیا تھا تو اسکو بت کی طرح کرتے سب طرح کبھی
وہ پہل میں جو اللہ کے نام کرتے تھے ساقط ہو کر حصے میں بتوں کے مل جاتا تو کہتے یہ فقیر ہے اسکو اللہ کے حصے میں
لگاتے اور اگر سبقت کرنا اوسے پانی جسکو اللہ کے لیے ٹہر لیا تھا یہ اسے ملایا اوسے کو جو بت کر لے ٹہر لیا لگی
تھی تو اسکو بت کی طرح ٹہرتے اسوال میں سے بچ رہ سائبہ وصیاء جام کو حرام کرتے تو کو نام پر کہتے اسخا
پر کرنا اونکا حرام نہ اللہ کی قرب حاصل کر نیکو ہے یہی قول ہے مجاہد قتادہ سدی وغیرہم کا ابن زین نے کہا جو شے
ذبیحہ سے اللہ کے نام پر پڑھ کر تے اسکو ہر گز بے نام بتوں کے نہ کہتے اور جو بتوں کے نام پر ہوتا اسکو بے ذکر
نام خدا کہتے یہ قسیم کیا بری ہے سرور ہی سے اوسیں خطا ہوئی اسلیئے کہ اللہ ہر شے کا رب مالک و خالق
ہے ملک اسکا ہر شے اسکی ہے اسی کا تصرف ہر چیز میں ہر شے اسکی قدرت و مشیت کے نیچے ہے اسے
سوا کوئی معبود نہ کوئی رب محمود و مہر اہل شمت فاسدہ کی حفاظت ہی نہ کرتے بلکہ ظلم کی راہ چلتے لفظ اجل و علما
وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَكَ وَلَهُمْ مَا يَشْتَكُونَ قَالَ تَعَالَى وَجَعَلُوا الْكَافِرِينَ عِدَادًا لِلْغَيْرِ
لَئِنْ الْإِنْسَانُ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ قَالَ تَعَالَى اَلَا تَتَذَكَّرُونَ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ
البيان میں کہا ہے کہ یہ ایک دسرا بیان ہے اونکے کفر و جہل کا کہ اپنے بتوں کو اللہ پر مقدم کہتے تھے کبھی اپنی اونٹ
بکری گاؤں میں اللہ و بتوں کا حصہ لگاتے پجاریوں کو جو خدام اصنام اوثان ہوتے وہ حصہ دیتے جسطرح اب
اس امت کو مشرک ام کے معن خدام کو کہ مذرو تیا ز مقبور دیتے ہیں پہر اگر بتوں کے حصے میں سے کچھ خرچ ہو
جاتا تو اللہ کے حصے میں سے و معوض اسکا لیتے کہتا اسغنی ہے ابن عباس کا لفظ یہ ہے کہ پہل از پانی میں اللہ کا
نصیب و شیطان کا نصیب مقرر کرتے پہر اگر اللہ کا حصہ اس پہل میں شیطان کے حصے میں چلا جاتا تو کچھ
دیو اگر شیطان کا حصہ اس پہل میں ہو اللہ کے حصے میں مل جاتا تو حصہ شیطان اللہ کے حصے میں نہ کال لیتے سب طرح
اگر اللہ کے حصے کا پانی نصیب شیطان میں جاری ہو جاتا تو ہلو ترک کرتے اور اگر شیطان کے حصے کا پانی اللہ کے

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

محقق چلا جاتا تو اسکو کینہہ لیتے یہ تقسیم مٹی اونکے حرث و بار میں ہے جانور سوم اور اس سے بکیرہ وغیرہ ہیں
مجاہد نے کہا اگر مولا سے کچھ چیز اللہ کے نام کی اور کچھ نہ تو ان میں جلی جاتی تو اسکو پھر نہ لیتے اور اگر مولا
کے نام کی اللہ کے حصے میں جاتی تو اسکو نکال لیتے اسکو غنی نہیں لے تبون کو فقیر سمجھا اور انکے حصے میں کسی
نہ کوئے انعام میں بکیرہ سائبہ مقرر کرتے اللہ نے اونکی اس کارروائی کو بلفظ زعم یعنی کذب بیان فرمایا کیونکہ
ہر شے اللہ کی ہے اس تقسیم کا کباب نے انکو حکم دیا تھا یہ تو مجر واد نکاح اختراع ابتداء ہے یہ بہت برا انتضا
ہو کہ جانب انصاف کو جانب خدا پر حجاب دیا یہ سر اسرار کی سفاهت و حماقت مجہالت ہے وَكَذَلِكَ زَيَّنَ

لَكَ فِي هَذِهِ مَثَلًا لِّمَنْ يُشْرِكْ إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَا يُدْعُونَ إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ شُرَكَائِهِمْ إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فَعْلَةٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّمَا هُمْ كُفَّارٌ
کہ انکو ہلکا کرین اور انکا دین غلط کرین اور اسے چاہتا تو یہ کام نہ کرتے سو چھوڑ دے تو انکو وہ جانیں اور انکا
جوہر **ف** اللہ نے فرمایا کہ جس طرح شیطانوں نے انکو یہ بات بھیجی کہ انکھائی تھی کہ کہی تھی وانعام میں حصہ
انکا میں اس طرح انکو یہ سمجھا دیا کہ وہ خوف فلاس لئے لاکو قتل کرتے اور کیوں کو ڈر سے عمار کے زندہ کاڑ
دیتے اس کام کو بہت اچھا سمجھتے ابن عباس نے کہا انکو شریکوں نے بہت ہی شرم کی نظر میں اس کام کو
دی تھی مجاہد نے کہا ارادہ شرکار سے شیاطین ہیں وہ شرم کیوں کو حکم دیتے تھے کہ تم اپنی اولاد کو زندہ درگور کر
و نہ تم محتاج و فلس ہو جاؤ گے تمہارے ساتھ اور کہا نے پہننے اوڑانے واسے پیدا ہو جاوے نیگے مدد
نے کہا شیاطین نے انکو حکم دیا کہ انکیوں کو قتل کرو یہ اسلیے کہ وہ ہلاک ہو جاوے یا انکی جزا کٹا دے یا اسے
کہ وہ اپنے دین میں دھوکا دیاوے غلط طریق میں پڑ جاوے اسی کے لگ بھگ ابن زید و قتادہ نے کہا
ہے وَذَرِكُوهُ تَعَالَىٰ وَآذِ ابْنِ إِسْحٰقَ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ إِنَّهُ ظَلَمَ لِنَفْسِهِ أَنْ يَقُولَ وَأَوَدُّكُمْ كُفْرًا مِّنْ
الْقَوْمِ مَن سَوَّاهُمَا بِإِثْرِهِ الْآيَةُ وَكَقَوْلِهِ وَآذِ ابْنِ الْوَلَدَةِ سَمِعْتُ يَأْتِي ذَنْبِي قُلْتُ يَهِي
تہا کہ اولاد کو خوف فقر و قلت مال سے مار ڈالتے تھے اس لیے انکو منہ کیا یہ سب تر زمین شیطان و شر
شرکار تھی اسکا پنے فرمایا وقوع اسکا ہماری ارادت و مشیت سے ہوا ہم اگر چاہتے تھے کہ ایسا نہ ہو تو وہ ہرگز
ایسا نہ کر سکتے آئین کوئی حکمت تاسہ کہی گئی تھی اللہ سے کون پوچھ سکتا ہے کہ ایسا کیوں کیا مان وہ اس
سے چاہے پوچھ تو اسے پتہ نہیں ہے نظم نظر کر انکو اور اونکی افتر پردازی کو چھوڑ دو وہ جانیں اور انکا کام جائز ہو
کیا کام اللہ ترے اور انکو بیچ میں حکم کر بکافرتہ البیان کا لفظ یوں ہے کہ ارادہ شرکار سے اچھا غلام اونمان ہیں

وَلَوْ أَنَّا كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ النَّارِ سٰوِيًّا ۚ كَذٰلِكَ يَجْزِيكَ اللَّهُ عَمَّا كُنتَ تَفْعَلُ ۚ
اگر ہم سنا دیتے یا سمجھ لیتے تو ہم آگ میں برابر نہ ہوتے ۚ اسی طرح اللہ تم سے تمہاری کیا کرتاؤں کا بدلہ دے گا ۚ

یا یہ بھانے والو لوگ یا شیاطین مراد قتل سے زندہ دگر کرنا ہے اس قسم کے کہیں قید نہ ہوں محتاج نہ ہوں
بعض آدمی قسم کھاتے تھے اگر اس کے بیٹا پیدا ہو گا تو وہ شگون بچ کر گیا جس طرح عبدالمطیب نے کیا تھا شگون
میں چار قراتیں میں مطلب شر کا یہ تھا کہ شیرین ہلاک ہو جاوین یا اونکو اپنے دین میں شک شبہ لگے
کیونکہ پہلے وہ دین امیہل پر تھا تبلیس شیطان سے یہ گئے شرک بن گئے اس کی حکمت نے اسی امر
کا تقاضا کیا جاوے چاہا وہ ہوا جو نیا نہ ہوا دَقَالُوا هَذِهِ اَنْعَامٌ وَحَرِّشْنَاهَا لَاطِعُمْهَا لَا اَكْصَنَ

لِنَشَاءِ مِنْكُمْ وَاَنْعَامٌ مَّحْمُوتٌ خُلُوْرُهَا وَاَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اِنَّهُمْ لَعَلَّهَا اَفْتَرَا عَلَيْهَا و ط
سَيَجْزِيَنَّهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ ۝ کہتے ہیں یہ مویشی اور کہیتی منہ ہے جسکو نہ کہا دگر جسکو ہم چاہیں
اپنے خیال پر اور بعض مویشی کی پیٹھ پر چڑھتا منع ٹھہرایا ہے اور بعض مویشی کے ذبح پر نام نہیں لیتے
اللہ کا اوپر جو ہنہ باندہ ہر روز اذکار کیا اونکو اس جہوٹ کی فت ابن عباس نے کہا مراد جحر سے حرام
جس طرح وصیلہ وغیرہ کو حرام کر رکھا تھا یہی قول ہے مجاہد وضحاک و سدی وقادہ وابن زید وغیرہم
کا قنادہ نے کہا اسوا میں جو حصہ شیاطین کا سفر کیا تھا اسکو حرام ٹھہرایا تھا کہ کوئی نہ کہا دے مگر جسکو
وہ چاہیں تغلیظ و تشدید کی طرف سے خدا کے نہ ہتی زید بن اسلم کہا یہ روک لوگ بتوں کے یہ ہوتی
آیت مثل و سرت کو ہے قُلْ اَرَاَيْتُمْ مَّا اَنْزَلَ اللّٰهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْنَاهُ حَرَامًا وَحَلٰلًا ۚ
قُلْ اَللّٰهُ اِذْ اَنزَلَ اِلَيْكُمْ اَنْعَامَكُمْ عَلَیْكُمْ تَفْتَرُوْنَ وَكَقَوْلِ الْعَصٰی اِنِّیْ اَمْرٌ ۚ وَكَسَآءِیْرِ وَاِذَا
اَمْسَلَتْ وَاَنْعَامٌ مِّنَ الدِّیْنِ كَقَوْلِ الْفٰرِسِ اِنِّیْ اَمْرٌ ۚ وَكَقَوْلِ الْاَنْعَامِ اِنِّیْ اَمْرٌ ۚ وَكَقَوْلِ الْاَنْعَامِ
کہا وہ جانور جن کی پشت حرام تھی یہی بحیرہ سائبہ حرام ہے اور وہ جانور جن پر اللہ کا نام نہیں لیا
جائادہ ہے کہ جب اونکے بچے ہوتے تو اونکو خر و ذبیحہ نہ کرتے ابو وائل نے کہا بحیرہ پر جحر نہ کرتے یعنی
اونپر جڑ ہنا حرام جانتے مجاہد نے کہا ایک قسم کے اونٹ مقرر کیے تھے کہ اونکی کسی بات میں اللہ کا نام
نہ لیا جائادہ اونپر سوار ہوتے نہ اونکو دوہتے نہ اونپر لادتے نہ اونکے کچھ کام لیتے سب اللہ پر فتر تھا
اسکو اللہ کا دین و شرع کہتے حالانکہ نہ اللہ نے حکام کا حکم دیا تھا نہ اس فعل سے رہی تھا اب اس افترا کی نرا
جزا الیٰکی فخر البیان میں کہا ہر جحر یعنی محو ہوش ذبیحہ یعنی مذبوح یعنی وہ جانور کہ ہیتی ممنوع ہے انکو بتوں
کے نام پر ہوتی کوئی اسکو بچہ نہ اور نہ کہا تا مگر بتوں کے بچا دے یا مرد نہ عورت غرضکہ حصہ خلاف ان کا تین
قسم کا ٹھہرایا تھا ایک یا چھوٹا دوسرا وہ جسکی پشت پر سوار ہونا حرام ٹھہرایا تھا جیسے بحیرہ سائبہ و صیلہ

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا رَزَقَ الْوَحْيُ
بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِيهِ حَرَامٌ
وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا رَزَقَ الْوَحْيُ
بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِيهِ حَرَامٌ
وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا رَزَقَ الْوَحْيُ
بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِيهِ حَرَامٌ
وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا رَزَقَ الْوَحْيُ
بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِيهِ حَرَامٌ

حرام قیسرہ سپہ سالار کا نام نہ لیا جاوے اور وقت دیکھ کے بلکہ تونکے نام پر اسکو ذبح کرتے یہ سب اس وجہ سے حرام ہوا
تہا و کالو اما فی بطنون ھذا ۱۱۵۶ الا نعام خالصۃ لک لک و کوریا و مخرجہ علی ازواجہا و ان تکون مکتوبۃ
نعم فیدر مشاکا و سببہم و صفہم انہ حکیم و علیم کہتے ہیں جو ان وحشی کے پیٹ میں سونا ہمارے
مرد کہا دین اور حرام ہے ہماری عورتوں کو اور جو مرد ہو تو اس میں سبب ایک ہوا کہ سزا دیگا ان کو ان تقریروں
کی وہ حکمت الہیہ خبردار یہ ایک مسئلہ بھی بنایا تھا کہ جانور ذبح کیا اس کے پیٹ میں سے کچھ نکالا اگر زندہ
نکلے تو مرد کہا دین عورتیں نہ کہا دین وہ نہ نکلے تو سب کہا دین بے سند مسئلہ بنا ساخت گناہ ہے اور اسکو
الزام دیا ہمارے دین میں مرد و عورت کا کچھ فرق نہیں لگے زندہ نکالو ذبح کر کھلا ہے بغیر ذبح مرد اور اگر مرد نہ نکلے
اور معلوم ہو کہ جان پڑی تھی تو امام اعظم کے نزدیک حلال نہیں انتہا میں عباس نے کہا مرد و مافی البطن
سے دودھ ہے عورتوں پر حرام مرد و عورت حلال نہیں ایسا تھا بکر یکا کچھ اگر نہ ہوتا تو مرد کہا تے نہ عورتیں اور اگر دودھ ہوتا
تو چھوڑ دیتے ذبح نہ کرتے اگر مرد نہ پیدا ہوتا سب ملکر کہا تے اللہ نے اس کام سے منع فرمایا یہی قول ہے سدی
کا شیخ نے کہا بحیرہ کا دودھ نہ مرد کہا تے اگر مرد ہوتا تو مرد و عورت سب نوش جان کرتے یہی بات عکرمہ قتادہ
و ابن زید نے بھی کہی ہے مجاہد نے کہا مرد مافی البطن سے سائبہ بحیرہ ہے ابو العالیہ مجاہد قتادہ نے
کہتے ہیں وصف سے کہو کہ نبی بقولہ تعالیٰ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ ۚ هَذَا حَلَالٌ
وَلَهُنَّ حُرْمٌ تَقَرُّوا عَلَی الْکَذِبِ ۚ إِنَّ الدِّینَ یَعْتَرِضُ عَلَی الْکَذِبِ ۚ لَا یُفْلِحُ ۚ اَلَا یَا اَیُّهَا الَّذِینَ
اپنے افعال اقوال شرع و قدر میں حکیم اپنے بندوں کے اعمال خیر و شر کا علیم ہے پوری پوری سزا جزا پر عمل
کی اس کے عامل کو دیکھا فتح البیان کا لفظ یہ ہے مرد مافی البطن سے کچھ بکرا سو بکرا کیا اور نکال دودھ ہے
ازواج میں بیسیان اور بنسین ہی داخل ہیں یعنی کوئی عورت بھی اسکو نہ کھاوے قَدْ خَسِرَ الَّذِینَ قَتَلُوا
اَوْ کَذَّبُوهُمْ سَمَیْہَ عِلْمٌ وَحَرَّمَ مَا رَزَقَهُمُ اللّٰهُ اَفِیْءَ عَلَی اللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا کَانُوْا مُہْتَدِیْنَ
میشک خراب ہوئی جنہوں نے مار ڈالی اپنی اولاد و ادانی سے بے سمجھ اور حرام شہیر یا جو اللہ نے انکو رزق دیا
جھوٹا بنا دیا کہ اللہ پر بیشک ہو کہ اور نہ آئے راہ پر فانی بیٹیوں کا ماننا اور کہتے تھے اور یہ سخت وبال ہے
انتہی اللہ نے کہا کہ نبولے ان افامیں کے دنیا و آخرت میں خراب ہیں دنیا میں یوں کہ اولاد کو مار لاپنے
جی سے بعض سوال کیا ہے اور پر حرام کر کے نگلی لی آخرت میں بری سے بری جگہ میں جاوے گی بسبب
دروغ بندی و افترا پر دانی کے اللہ تعالیٰ کہ بقولہ تعالیٰ اِنَّ الدِّینَ یَعْتَرِضُ عَلَی الْکَذِبِ

كَأَنَّهُمْ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ابن عباس نے کہا اگر تیرا جی چاہے کہ تو جہل عرب کو معلوم کرے تو ایک سو تیس آیت سورہ انعام کے اور پڑھ قد خسر الذین الذین اسکو بخاری نے ہی مفرد کتاب مناقب قریش میں لکھا ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ مراد قتل اولاد سے وادبات ہر یہ کام براہ مفسر طیش و خفت کرتے ہیں تو کسی حجت عقیدہ دلیل شرعی سے حکم دینے کہا کثرت حق میں محض ورجعہ کے اور یہ ہے انہیں دندہ درگور کرنے کی حکم ہتی قتادہ نے کہا یہ منہم اہل جاہلیت ہے بعض انہیں اپنی ذلت کو بخوف گرفتاری و فاقہ کشی قتل کر کے کتوں کو کھلا دیتے اللہ سے محرز قذرت و بابتہا جگہ نام بخار سوا رب کہا ہوا سکھو رام ٹیپ دیا تھا ان افعال کے سبب سے طریق صورت و رشیدی سبک گئے راہ یافتہ ہوئے وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوفَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوفَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ حُمْلًا لَهُ أَكْثَرُ ۚ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مَثَابًا ۚ وَغَيْرَ مَثَابٍ ۚ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ۚ وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۚ وَالْأَنْعَامَ حَمُولَةً وَذُرًى شَاءَ كُلُوا مِنْهَا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي هُوَ الْغَفُورُ الْكَاسِمُ ۚ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ كُودٌ وَفُتِينٌ ۚ اؤسنے پیرا کیے باغ چتر بون کے اور بغیر چتر بون اور کچھ اور کہتے ہی طرح ہے اور کچھ پہل اور زیتون اور نار انہیں ملتا اور حد کہا و اس کے پہل میں جو حوت پہل ملے اور دواس کا حق جسد کٹو اور بیجا نہ اوڑا و اسکو خوش نہیں آتے اوڑنے والو اور پیرا کیے سوئے میں لہنے والو اور وہ کہہ اللہ کے رزق میں سہ اور مست چلو شیطان کے قدموں پر وہ تمہارا دشمن ہے جو ہر ف اور اس کا حق و جسد کٹے یعنی زکوٰۃ اور مال کی زکوٰۃ ہے برسنے بعد اور ہر کی زکوٰۃ اوس میں ہے جسد ماتہ لگے جو زمین اپنے ملک میں ہو اور اوس میں خرچ نہ آتا ہوا اس کے محصول میں حق اللہ کا ہے اگر پانی و سیر ہو تو میسون حصہ اور اگر بن پانی دینے ہو تو دسواں حصہ ف لہنے والو نوٹ اور میل و سیر بکری اور بٹیر انتہے آیت میں اصد نے فرمایا کہ خالق ہر شے کا اللہ ہے کہیتی ہو یا پہل یا سواشی ان ستر کوٹنے اپنے آراء فاسدہ سے تمت و تجزیہ کر کے بعض کو حرام بعض کو حلال ٹیپا ہے ابن عباس نے کہا معروشات سمراد سموکات ہیں دوسرے فطریہ ہر معروشات وہ جو چھپر باندھا جائے غیر معروشات وہ جو جنگل پہاڑ میز پیدا ہوا اول انگور ہے اور ثانی غیر انگور سی قول ہے سدی کا ابن جریر نے کہا دیکھتے ہیں ملتا فریہ جلا محمد بن کعب نے کہا کہ واجب پہل و سیر و خشاک بعض نے کہا مزدق دینے سے زکوٰۃ مفروضہ ہے انس بن مالک کا یہی قول ہے ابن عباس نے کہا جسد تو لین اوس دن اکی زکوٰۃ دین ہی کے ابن سید بنی قائل ہیں لوگ جب کہتے کاشتے تو اوس میں سہ کچنہ دیتے اللہ کے کا حق دو یعنی وزن کر لو ہر دانی سے ایک

غیر طاعت خدا میں صرف کرنا ہے وہی صرف ہے اگرچہ تہوڑا کیونکہ ہوز جاہ نے کہا اگر کوئی انسان سارا مال دیکھ
صلی علیہ السلام کرے تو وہ صرف ہے اسلئے کہ حدیث میں آیا ہے اِنَّ الدَّيْنَ تَعْلُوْا مِنْ سِيْبِ كَيْهَانِ صَدْرُوْنَ
یعنی بخل اساک میں حد سے آگے نہ بڑھو بیانتک کہ صدقہ واجب ہی نہ دے غرض کہ دو نو قول پر مراد اس سزا
سے مجاوزت حدیث قول دل پر بذل اعطایں قول دوم پر اساک بخل میں متاخر کیا مطلب یہ ہے کہ منام
کو حرث و انعام میں شریک نہ کرو زہری نے کہا یعنی معصیت الہی میں خرچ نہ کرو آج نہیں کہایہ خطاب و ولایہ
کو کہ مالدار سے زیادہ اپنے حق سے نہ لو بعض نے کہا کہ ناحق لیکر ناحق جگہ میں صرف نہ کرو اللہ سر نو کو دوست
کر کہتا ہے وہی ہے صرف سے ہر شے میں اسلئے کہ اللہ کا محبوب نہیں وہ اہل غائب ہے مجاہد نے کہا اگر تو طاعت
خدا میں برابر اقبوتیس کے خرچ کر دے گا تو یہ اسلاف نہ ہو گا اور اگر معصیت خدا میں ایک صاع اوٹھا ویکو تو وہ
اسلاف ہو گا مقالات سلف کو اس باب میں طول طویل نہیں سکے بعد اللہ نے ذکر موشی کا کیا کہ اون میں کوئی
حملہ ہے کوئی فرش ہے جو بار بردار ہے وہ حملہ ہے جسکی دبر و صوف و شعر سے نفم لیتے ہیں وہ فرش ہے
ابو العالیہ نے کہا فرش بہیہ بکری ہوا اسلئے کہ او سکولٹا کر فرج کرتے ہیں رجاجہ نے کہا اہل لغت کا اجماع
ہے کہ فرش صغار اہل کو کہتے ہیں تہر حملہ و فرش کا یون بیان فرمایا ثَمَانِيَةَ اَرْوَاحٍ مِنَ الصَّلَاةِ اَشْبَهَ
وَحَنَ الْمَحْرَ اَشْبَهَ قُلْ اَلَّذِ كَرِيْنِ حَرَمَ اَوَّلَ الْاُنْثِيَيْنِ اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَيْكَ اَحْصَامُ الْاُنْثِيَيْنِ يَتَوَقَّعُ
وَعَلِمَ اِنْ كُنْتُمْ صٰلِحِيْنَ ۝ وَفِي الْاَوَّلِ الْاُنْثِيَيْنِ وَفِي الْبَقَرِ الْاُنْثِيَيْنِ ۝ قُلْ اَلَّذِ كَرِيْنِ حَرَمَ اَم الْاُنْثِيَيْنِ اَمَّا الْوَبَعُ
اَشْتَمَلَتْ عَلَيْكَ اَحْصَامُ الْاُنْثِيَيْنِ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءُ ۝ لَوْ وَصَّكَ لَوْلَا اَنْتُمْ اَهْلُكُمْ وَمِنْ اَهْلِكَ
عَلَى الْاَوَّلِ الْاُنْثِيَيْنِ الْاُنْثِيَيْنِ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءُ ۝ لَوْلَا اَنْتُمْ اَهْلُكُمْ وَمِنْ اَهْلِكَ
سے دوا و بکری میں سے دو پوچھ تو کہ دوزر حرام کیے یا دونو مادہ یا جو لپٹ رہا ہے مادون کے بیٹ
میں بناؤ تو بکونہ اگر تم سچے ہو تو کہیے اوٹ میں دوا و گاؤ میں سے دو پوچھ تو دونو حرام کیے ہیں
دونو مادہ یا جو لپٹ رہا ہے مادون کے بیٹ میں یا تم حاضر تھے جو قت اللہ نے تم کو یہ کہدیا تہر اوس سے
ظالم کون جو چھوٹا بندہ ہے اللہ پر ناگوگون کو یہ کاوے بغیر تحقیق بیشک اللہ راہ نہیں دیتا ہے و انصاف
لوگون کو ف یہ بیان ہے عرب کے جب کل اسلام سے پہلو کہ اونہوں نے موشی کے اجزاء انواع مقرر کر کے
بعض کو حرام نہیں کہا تھا کوئی بحیرہ تھا کوئی و صید کوئی سائبہ کوئی حام اسکے سوا اور انواع بھی انعام
ایجاد وابتداع کیے تھے سیطرہ نزوع و شمار میں تمام مقرر فرمائے تہر اللہ نے انواع انعام کو بیان کر دیا فرمایا کہ

سفید بہیڑ ہے سیاہ بکری ہے پیراؤ نہیں کوئی نر ہے کوئی مادہ ہے یہی حال اونٹ وگا وگا ہے سوہنہ
 نے تو ان اقسام شہگانہ میں سے کسی شے کو حرام نہیں کیا نہ اونکی اولاد کو بلکہ سب کو واسطوں ہی آدم کے
 پیدا کیا کہ اونکو کباؤین اور انپر سوار ہوں اونکا دودھ پین اور طرح طرح کے منافع حاصل کریں کما قال
 تعالیٰ تَمْلِیْۃً اَزْ وَاکِبَہِ یَوْ فَرَمَا یَا کَرِیْمُ اُنْکے پیٹ لیٹ رہے ہیں یہ دے قول شکر
 اے خداوند پرگندرا مافی اَنْفُوسِکُمْ اَلْہٰی وَاَلْاَنْفَامُ خَالِصۃً لِّکُمْ کُوْرَکَا وَصَحْرٌ عَلٰی اَزْوَاجِکُمْ یعنی پیٹ کے اندر
 جو ان پر کھڑا ہے وہ مرد و مکھلاں عورتوں پر حرام ہیں سو جب خبر دو یقین سے کہ اونکو اللہ نے تمپر طرح حرام کیا
 بحیرہ و سائبہ و عسید و حام کی تحریم کا نزع نہ ہو ان سے عباس سے کہا یہ سب انواع حلال
 ہیں اللہ نے انکی بدعت پر بطور شکم فرمایا کہ کیا تم اسوقت حاضر تھے جبکہ اللہ نے ان بولشی کو مطابق تمہارا
 خیال مختل فرمادہ کہ حرام کیا تھا یہ تو محض تمہارا افتراء ہے اللہ پر جو تم نے حرام کر کہا ہے سب اسی
 ہی زیادہ کوئی حکم ہوگا جو بغیر علم و تحقیق کے لوگوں کو اللہ کی راہ سے گمراہ کرے اللہ راہ نہیں دکھاتا غلط
 کو سب سے پہلے جو اس کتاب میں داخل ہے عورتوں کی بن قموہ ہے جس نے سب سے اول میں انبیاء کو بدل ڈالا
 سائبہ و عسید و حام نکاحا بطرح کہ صحیح میں آچکا ہے غرض کہ اول قلم توحید سی قموہ کا پوتا تھا جو شرک کے
 لیے جاگتا ایمان سے موتا تھا ففتح البیان کا بیان فتح یہ ہے کہ نوج کہتے ہیں خلاف فرد کو فرد
 اکیلا ہوا زوج جو راہو امراد آتھ فرد کو آیت میں زوج اسلیے کہا کہ زوامہ میں سے ہر ایک
 نسبت دوسرے کے زوج ہے علاوہ اسکے لفظ زوج فرد پر ہی بولتے ہیں جیسے هُمَا زَوْجٌ وَ هُوَ زَوْجٌ
 ضان کہتے ہیں صوفی الی بکر بکوی یعنی بہیڑا تین سے مراد زوامہ ہیں یعنی کبش و نوجہ و غنم سے مراد تین
 ہے یعنی بکر بکری تیس زہوا عنز مادہ ہوئی جبکہ اوسپر ایک برس گزر چکے اور عنز غنم سے خلاف ضان
 کے ہوا و سکی دم کوتہ بال دراز ہوتے ہیں اللہ نے اہلک انوع موشی کا حال اصح کیا بند و پیرنت کہ نعم
 جاہلیت کو لبت تعلیل و تحریم بعض اقسام کے دفع کیا کہ وہ محض انکی دروغ بندی ہے اللہ پر اللہ نے
 تو ان سب انواع کو حلال کیا ہے انہوں نے کہنے جی سے بعض کو حرام ٹھہرایا ابن عباس نے کہا انوج
 ہشتگانہ یہی اونٹ گاؤہیڑ بکری ہیں شوکانی رحمہ نے فرمایا ہے پہلی را بن جریر نے جو یہ قول نقل کیا
 اسکا کچھ فائدہ ظاہر نہ ہوا اسلیے کہ تصریح ان انہوں کی خود آیت شریف میں موجود ہے حاجت تفسیر کی کیا ہے
 پہلے حضرت ام کہباتم اون لوگوں کو جو کہی زکو اور کہی مادہ کو حرام ٹھہرا کہ ایک طرف منسوب کرتے ہیں بات

کہدو کہ حرام اونہیں دوزخ میں لینے کیس و تیس یا و ما دہ یعنی نچو وغیرہ یا نکار ہوا مشہور کہ پر مقدمہ بحیرہ عظیم
 کے مطہر کہ اگر حرام ہے تو حلیہ ہے کہ ہر حرام ہوا اور اگر مادیہ حرام ہے تو ہر مادیہ کا حرام ہونا چاہیے اور اگر
 پیٹ کا اندر کا حرام ہے بیہر ہوا یا بکری تو ہر سولو کا حرام ہونا مناسب ہے خواہ نہ ہوا یا مادیہ کیونکہ یہ سب سولو
 ہیں تو اسباب ہواشی حرام ہونے کی کیفیت تحقیق ان ہواشی کی براہ علم نہ بطور جہل ذرا بیان کر دو اور سکو
 سمجھا دو کہ اس طرح پر حرام ہونے ہیں یا ارشاد تعجیز و تبکیات والزام حجت ہے اور چارے کی یہ بات معلوم
 ہے کہ انکو وجہ تحریم مذکورات کی معلوم نہیں ہے اگر وہ اپنے زعم میں ہے ہیں تو خبر دینے کے جس طرح یہ سوال
 بابت بیہر بکری کے کیا گیا اسی طرح بعد اسکے اونٹ گاؤ سے سوال کر لیا حکم دیا اور انکی اولاد کا تقدیم ضمان
 و معز کی بل و بقدر یہاں وجود یکہ نفع اونٹ و گاؤ کا بیہر بکری سے زیادہ ہوا اور بدن امین اکبر و عظیم بین لائق غور
 ہے لیکن وہ کہا جاوے کہ بعضی بیہر ازواج ثمانیہ کے ہیں یہ دونو آیتیں تقریر و توجہ پرین طرف سے اللہ کے اہل
 جاہلیت کو انکے حرام کرنے پر بعض ہواشی کو رازی نے دو وجہیں اور اپنی طرف سے آجگاہ بیان کہین ہیں
 یہ کہ آیت کچھ ہدلال اطلال قول مشرکین پر نہیں ہے بلکہ استفہام ہے بطور انکار کے یعنی جس صورت میں کہ
 تم مقربہ نبوت معترف شرعیت نہیں ہو تو یہ کس طرح کہتے ہو کہ یہ حلال وہ حرام ہے دو ستر نے خاص انٹ میں
 بحیرہ و صیلہ سائبہ حاکم حرام ہونے پر باقی ہواشی میں قسمت جاری نہیں کی اس تخصیص کی کیا وجہ ہے حالانکہ
 ہواشی آٹھ قسم ہیں باعتبار زروادہ کے کیا اللہ نے جب انکو حرام کیا تھا تم موجود تھے ہر اسم نگار
 جھاکار وہی ہے جو اللہ پر افترا بانڈ کر لوگوں کو گمراہ کرتا ہے اللہ ظالمون کا مادی نہیں ہوتا اس میں عیب
 وہ لوگ داخل ہیں جو انکے طریقے پر چلتے ہیں جس امر کا حکم اللہ و رسول نے نہیں دیا ہے انکو اتباع کر کے
 طرف الیہ رسول کو نسبت کرتے ہیں کیونکہ لفظ عام ہے تخصیص کی کوئی وجہ نہیں اللہ کے دین سب
 شرع متین میں جو کوئی نئی بات داخل کر گیا جو اس ملت حق میں نہیں ہے وہ بے شبہ داخل ہے اس میں
 میں یہی سبب ہے کہ اللہ بدعتیوں کو راہ حق نہیں دکھاتا ہے وہ ہمیشہ گرفتار ظلمہ بدعت رہتے ہیں
 بدعات محدثات نکال کر رواج دیکر ہمیشہ کو بغیر علم براہ جہل افترا گمراہ کیا کرتے ہیں اللہ حفظہ انہ
 کوئی پوچھے کہ جو وقت وہ بدعت نزدیک اللہ یا رسول کے حسنہ ہونے کی تھی کیا تم اس دم و مان موجود
 تھے یا یہ تمہارا فخر ہے اللہ پر اور اسکے رسول پر حالانکہ مذرت بدعت کی قرآن و حدیث دونوں میں آئی
 ہے بیہر جو شے مذموم ہونے میں حسن کہاں سے آیا اور کہنے وہ حسن بخشا قال تعالیٰ دھبنا نینۃ

اٰمَنُوْهُمَا مَا كُنْتَ تَهْتِكُ مِنْهُمَا وَلَقَدْ عَلِمْتَ مَا فِيْ رُبِّكَ مِنْ غَيْبٍ ۚ وَكَفَرُوْهُمَا بِمَا كُنْتَ تَهْتِكُ مِنْهُمَا وَلَقَدْ عَلِمْتَ مَا فِيْ رُبِّكَ مِنْ غَيْبٍ ۚ
 ابھی نکلنا ہے کہ بعضی بدعت حد کفر کو پہنچ جاتی ہے جس طرح کہ تحریم بعض موشی موجب شرک و کفر ہو گئی اسی حکم
 میں یہ بات بھی داخل ہو سکتی ہے کہ ترک حیوانات کسی کام کے لیے کرے گو وہ تحریم و اسطرح چند روز ہی کے
 کیون نہ ہو اسی لیے کہ جس چیز کو اللہ نے حلال کیا ہے اسکو کوئی آدمی اپنے اوپر حرام نہیں کر سکتا واللہ اعلم
 قُلْ لَا اَجِدُ فِيمَا اُوْحِيَ الْاِلٰهِ مَحْظَرًا مَّا عَلٰی طَاعِمٍ يَّتَخَذُوْهُ اِلَّا اَنْ يَّكُوْنَ مَيْتَةً اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا اَوْ كَيْفَ يَكُوْنُ
 فَانَّهُ يَحْسِبُوْنَ اَوْفًى مَّا اُوْحِيَ الْاِلٰهِ مِنْ اَحْطَرَّ غَيْرَ يَبَاطِلُ وَلَا عَلٰی ۚ فَاَنْ تَرَكَ خَفُوْهُ وَتَحْسِبُوْهُ
 میں نہیں پتا جس حکم میں کہ مجھ کو پہنچا کوئی چیز حرام کہانے والو کو جو اسکو کہا وے مگر یہ کہ مردہ ہو یا لہو
 پسینہ نہ لینے کا گوشت سور کا کہ وہ ناپاک ہے یا گناہ کی چیز جس پر کار اللہ کے سوا کسی نام پر جو کوئی عاجز
 نہ ہو کر تانہ زیادتی تو تیرا رب معاف کرتا ہے مہربان و یعنی جو جانور کہانے و ستھیرین ان میں سے یہی چیز
 حرام میں یا تنہا لپاک نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ تم ان لوگوں سے جنہوں نے اللہ کے رزق کو
 بطور افترا حرام کیا ہے یہ بات کس دیکھو کہ جس کو تم حرام کہتے ہو میں اسکو حرام نہیں پتا سو ان چیزوں کے یا حیوانات میں
 کوئی سبب حرمت کا اونکے سوا معلوم نہیں ہوتا اس بنیاد پر جو محرمات بعد اوس کے سورہ مائدہ اور احادیث میں آئی ہیں
 وہ رافضیہ غم وہم اس آیت کو بعض لوگ اسکا نام نسخہ رکھتے ہیں مگر اکثر متاخرین نسخہ نہیں کہتے بلکہ یوں کہتے ہیں
 کہ یہ باب فہم صلیح الاصل ہے ہر والد علم ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا خون مسفوح وہ ہے جو زمین پر گرا یا گیا
 عکرمہ نے کہا اگر آیت ہوتی تو لوگ رگوں میں سے خون نکال کر کھا جاتے جس طرح یہود نے کیا تھا قتادہ نے
 کہا حرام خون میں وہی ہے جو مسفوح ہو یعنی روان و ریختہ رہا وہ خون جو گوشت میں لپٹا ہوا اسکا کچھ نہ ہوتا
 ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا جاہلیت و بعض چیزیں کہاتے اور بعض چوڑے ٹھن کر کے اللہ تعالیٰ
 جل شانہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھیجا کتاب اتاری حلال حرام بیان کر دیا سو جسکو حلال کیا وہ حلال ہے
 اور جو حرام ٹھہرا دیا وہ حرام ہے اور جس سے سکوت کیا وہ حاف ہے یہ آیت باب پڑھی رواہ الکافی و قال
 حکیم بن عیسیٰ و الکلفی و ابن حزم و ابن عباس کہتے ہیں سودہ بنت زمعہ کی بکری مگنی کہا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
 بکری مگنی فرمایا تم نے اسکا چمڑہ کیوں لے لیا کہا ہمارا کا چمڑہ لیتے فرمایا اللہ نے کہا ہر قُلْ لَا اَجِدُ فِيمَا اُوْحِيَ
 الْاِلٰهِ مَحْظَرًا مَّا عَلٰی طَاعِمٍ يَّتَخَذُوْهُ اِلَّا اَنْ يَّكُوْنَ مَيْتَةً اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا اَوْ كَيْفَ يَكُوْنُ
 بنائی یہاں تک کہ وہ پرانی ہو کر پیٹ پٹھا گئی رواہ البخاری و الترمذی و تلمیذہ فرماری کہتے ہیں میں پکارا

ابن عمر کے تھا کسی نے اونے پوچھا کہ قنفذ کا کھانا کیا ہے؟ وہ ہونے لیت باب پڑھ دی ایک بڑا آدمی اُنکے پاس بیٹھا تھا اُس نے کہا میں ابوہریرہ کو سنا ہے کہ کہتے تھے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے ذکر قنفذ کا آیا فرمایا
 جَنَيْتُ مِنَ الْخَبَائِثِ ابن عمر نے کہا اگر حضرت نے یوں فرمایا ہے تو یہی طرح ہے لَقَدْ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ
 وَابْنُ كَدَادٍ يَذْكُرَانِ أَنَّ رُكْبَتِي خَصَّ خُطْمُ هَوْرٍ كَمَا نَعَى شَيْءٌ كَجَسْمِ الْوَسْطِ يَتَمِيزُ مِنْ حَرَامٍ كَمَا هِيَ أَوْ رُوِيَ عَنْ عَادِي
 نِيهِ هُوَ الْوَسْطُ كَوَيْشٍ كَمَا اس آیت کی تفسیر سورہ بقرہ میں گذر چکی ہے عرض سیاق میں اس کے بریکے رد کرتا ہے بشیر بن
 جویم عن حمیرات تہا اپنے آراء فاسدہ سے اس نے زبان رسول پاک سے کہلا دیا کہ جس کو تم حرام کہتے ہو جیسے
 وصال و سائب کا حرام وغیرہ وہ کچھ حرام نہیں حرام ہی میں جو اس آیت میں مذکور ہیں و مازن و روان گوشت
 خوک اور وہ چیز جس پر نام غیر اللہ کا چکا را گیا ہے جیسے بکرا شیخ سعد کا گاؤں سید احمد کبیر کی مرغازین خان کا گوشہ
 عبدالحق کا صحنک بی بی فاطمہ کی نذر نیاز فلان پر فقیر کی زندہ ہو یا مردہ یہ سب حرام ہے جیسے اللہ کا نام
 شے لکول پر لگا تو اس کا کھانا حلال رہا سہ غیر حق ہر جہ دلت رابر بود و سدا و تو ہمان خواہ بود و نہ اسکے
 سوا کچھ ہے جس کو حرام نہیں فرمایا یا اوس سے خاموشی اختیار کی اوس کا کھانا حلال و معاف ہے تم کس طرح کہتے
 ہو کہ وہ حرام ہے خدا نے تو اس کو حرام ہی نہیں کیا تم کہان سے کس دلیل سے حرام بتاتے ہو اس بنیاد پر یہ
 تحریر دوسری اشیاء کی بعد اس آیت کے آئی ہے جیسے گوشت دیسی گدھوں کا اور دندوں کا اور ہر زندہ چیمہ
 دار کا مذاہب شہور علماء پر باقی نہ رہی گی ف فتیہ البیان کا بیان مفتوحہ یون ہے کہ مردوحی سے ہر جگہ
 قرآن پاک ہے اس میں علامہ ہے اس بات کا کہ دار مدارحل حرمت کا نقل ہے نہ محض عقل طاع سے مراد دعوت
 سب ہیں اس میں شبہ بشیر بن جویم نے ابطلون کو عورتوں پر حرام بتاتے ہیں کسی شعبی سے حکم محمد بن شہیر
 پوچھا وہ ہونے آیت باب پڑھ دی ہر حال اللہ نے حضرت کو حکم دیا کہ وہ لوگوں سے یہ بات کہیں کہ
 وحی میں سوا ان مذکورات کے اور کچھ حرام نہیں ہے یہ دلیل ہے انحصار محرمات پر ان مذکورات میں اگر یہ آیت
 مکی نہ ہوتی لیکن بعد اسکے مدینہ میں سورہ مائدہ آئی اوس میں ان محرمات پر سختہ و سترہ یہ نظم کو زیادہ کیا
 حضرت سے تحریر ہر سماع ذی باب اور ہر طیر ذی خندب اور ہر اہلیہ و کلاب و خوام کے ثابت ہوئی غرض کہ عجم
 اگر بہ نسبت حیوانات ماکول کے جو طرح کہ سیاق دلیل ہے اس پر اور ہر شہنا سے فائدہ معلوم ہوتا ہے تو جو کچھ
 بعد اسکے کتاب و سنت میں جس حیوان کی تحریر آئی ہے وہ منظم ہے ساتھ اس آیت کی اور اگر عموم بہ نسبت ہر
 محرم کے ہر حیوان غیر مے تو بعد اسکے جس شے کی تحریر آئی ہے وہ اوس سے منظم ہوگی مان بن عباس و ابن

عمرو عائشہ سے مروی ہے کہ حرام نہیں کچھ مگر جو اس آیت میں ہے لاکھ سے ہی سب طرح مروی ہے سو قتل
 ساقط ہے اور یہ مذہب نبایت ضعیف ہو اس لیے کہ اس آیت میں قرآن و حدیث کا جو بعد اس کے نازل و ثابت
 ہوا ہے لازم آتا ہے حالانکہ کوئی سبب تفسیر اس اجمال کا نہیں ہے نہ کوئی موجب و اطلاق اس ترک عمل کے
 ہے بخاری و ابوداؤد و ابن منذر نے عمر بن دینار سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا میں نے جابر بن
 عبد اللہ سے پوچھا لوگ زعم کرتے ہیں کہ حضرت م نے محرم کر لیا ہے نہ کہ خیبر نہی فرمائی ہے کہا علم
 بن عمر غفاری بصری نے یہی طرح کہتے تھے اور حضرت م سے روایت کرتے تھے لیکن جابر بن عباس نے یہ سبب
 انکار کیا اور آیت باب ٹپسی انتہے میں کہتا ہوں کہ گو این عباس ضعیف ہے نہ اس سے انکار کیا لاکھ
 حضرت اعتدلیہ کو سلم سے تو ثابت ہوا ہے کہ قبول صحابی بقابلہ قول نبی اختیار سوا و عدم انصاف
 مراد مراد سے بیکجہ وہ ہے جو خود بخود مر گیا ہو حدیث موت کو سفند سودہ بنت زید و پر گزرجکی کہ اس کے چرٹے
 سے نفقہ لینے کا حکم دیا اسی کے مثل حدیث شاة میمونہ بھی ہے اسی طرح پر یہ حدیث ہے کہ لاکھ
 من الکلیۃ اکلھا یہ دو کو نہ حشرین چھین دم سفوم سے مراد خون جاری سائل صوب ہو جو سفوم نہیں
 وہ عفو ہے جیسو وہ خون جو رگون میں بعد ذبح کے باقی رہ جاتا ہے بخلاہ اسکے جگر و طحال ہے اس طرح وہ خون
 جو گوشت و لپٹا چٹا ہوتا ہو قوطی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے جاہلیت و الذبح کر کے خون لیتے اور
 کہا تو وہ دم سفوم ہوتا تھا ہر شخص جس دم فوک نہ کر سکتا ہے کہ سولے گوشت کو اور نہ فاع لینا سورت
 حرام نہیں ہے ضمیر اجہم ہے طرف خنزیر یا لحم کے اگر چہ باقی اجزا بھی اسے تر بہ تجریم ہیں جس معنی بخیر ہے
 اہل اس سے مراد ذبح ہے تو یہ بار فہ صوت باہم غیر اللہ حکم کہ یہ تو غل ہے فسق میں اس لیے کہ نام فسق کو
 مان شخص مضطر کو جو دوسرے مضطر پر باغی اور نہ تناول میں تجاوز سے ہو قہر و غیہ ضرورت شد بد کے
 کہا نا ان محرمات کا معاف ہے وکل الذین ہادوا احسنوا کل ذی ظفر و من البقرۃ الغنم حرمنا
 حکمکم شحمھا لاکما حکلت ظھرہما و الحواکما و ما خلط بعظم ذلک جبریم بیعیم و کما
 لصلو فون ۰ یہودیہم نے حرام کیا تھا ہر ناخن والا اور گا و اور بکری میں و حرام کی انگی چربی مگر جو گلی ہو
 پشت پر یا آنت میں یا ملی ہو نہ ہی کے ساتھ یہ ہم نے او کو نہ لادی تھی اونکی شرارت پر اور ہم سے کہتے ہیں
 و موشی میں سے ناخن دار یعنی اونٹ اور نہ حرام تھا سو گلی بے حکم کیوں سے اور نہ سخت پڑا تھا
 اسل چیزیں حرام نہیں میں انتہے ابن جریر نے کہا مراد ناخن دار سے بہائم و طیر میں جو مشقوق الاصنام

مردار کی چوبی کیا حکم ہے چڑو کو ملنے میں کشتیوں میں لگاتے ہیں لوگ چراغ جلا تے ہیں فرمایا یہ حرام ہے
 پہر فرمایا قتل کرے السید یہود کو اللہ نے جیسا دین چربی کو حرام کیا تو اسکو صاف کر کے پھر کر کہا یا سدا واکوا
 الجماعۃ ابوہریرہ نے کہا حضرت منے فرمایا کافل اللہ الیہود حرمت علیہم الشحوم فباعوها واکلوا
 ثمنہا رواہ التیحمکان ابن عباس نے کہا حضرت مہینچے مقام کے بیٹے تھے انکے طرف آسمان کے اوٹھا
 کر کہا لعن اللہ الیہود نکلا ثلاث اللہ حرم علیہم الشحوم فباعوها واکلوا ثمنہا وإن اللہ لکم فحیر
 علی قوم اکل شئ الا حرم علیہم ثمنہ رواہ ابن کثر ویدر امام احمد کا لفظ ابن عباس سے یوں
 ہے کہ حضرت مسجد میں طرف حجر کے مونہہ کیے ہوئے بیٹھے تھے آسمان کی جانب نظر کر کے ہنسنے پہر فرمایا لعنت
 کرے السید یہود پر چربی اور پھر حرام کی گئی اور سکو بیکار و سکی تمیت کہا لی الدجیب کسی شے کو کسی قوم پر حرام
 کرتا ہے تو اُسکی قیمت بھی اور پھر حرام کرتا ہے رواہ ابوداؤد اسامین زید نے کہا میں حضرت م کے پاس
 گیا آپ بیمار تھے عیادت کے لیے دیکھا کہ چادر عدنی سے مونہہ چھپائے ہوئے سوئے تھے یہ مونہہ کہو لکھ فرمایا
 اللہ لعنت کرے یہود پر حرام کہتے ہیں بکر بکی چربی کو پہر اوسکی تمیت کہاتے ہیں ابن عباس کا لفظ یہ ہے
 لان اللہ اذا حرم علی قوم اکل شئ وحرم علیہم ثمنہ رواہ ابوداؤد وفتح البیان کا لفظ تو
 ہے تقدیم ظرف سے فعل پر یہ نکلا کہ تحریم ہر فری ظفر کی مختص یہود ہے غیر کی طرف متجاوز نہیں ہوتی ذو
 ظفر وہ دابہ اور طیر ہے جو اصبع رکھتا ہے امین حاضر و خف و غلبہ داخل ہے اسلیے لفظ شامل بل و غیر
 و غنم و غنم و اوز و دلبط اور ہر طیر ذی غلبہ اور دابہ حافر و ہر ذی حافر و خف کو ظفر کہنا بطور مجاز ہے او
 حمل کرنا ظفر کا او سپر ہے جسپر غنم عربی ظفر صادق آوے کیونکہ یہ تقسیم منکر ہے اوس سے ظفر میں بلخ
 لغت میں اصل قرابت عامہ ہے بضم ظا و فاشحوم میں غروب و شحم کلید داخل ہے ضرب کہتے ہیں شحم رقیق کو
 جو کرش و ہمار ہوتا ہے کمافی القاسوس اچھلکہ وہ چیز ملی مراد ہے جو فقط کرش پر ہو محیط و قطبی نے
 کہا ہے تفسیر کرنا اسکا با معارف نے لغوی ہے مگر وہ شحم جو معلق بر پشت و پہلو ہو داخل بطون اس شحم کو
 اللہ نے شحم محرم سے استثنیٰ کیا تھا کہ یہ اور پھر حرام نہ تھا سدی نے کہا جو الدیہ کو امین داخل کر کہا ہے سولہ
 خاص بکری میں ہوتا ہے نگوین حوا یا سے مراد امین یعنی مباح جزئین سنگینی جمع ہوتی ہے جسکو ہنک
 میں لا جبری کہتے ہیں جو شحم اوسین لگا ہو وہ اور پھر حرام نہ تھا یہی قول ہے جمہور مفسرین کا ابن عباس
 بھی اسی کے قائل ہیں بعض نے کہا حوا یا خزائن لبن میں جو متصل امعا ہوتے ہیں یعنی گہیرے یا خود

مٹانے کے کہا کسی عاصی کو اللہ پر محبت نہیں ہے بلکہ اللہ کی محبت اس کے بند و پیار سے پہلے اللہ نے فرمایا کہ اللہ
 گواہ مانگ اگر لڑا دین تو وہی تو اللہ کے ساتھ گواہ مت ہو کیونکہ وہ اسماءات میں جہوئی گواہی دینگے وہ تو اللہ کے
 برابر اور دن کو ٹیٹھرتے ہیں انکی خواہش کی پیروی نہ کرے **ففتح البیان** کا لفظ یہ ہے مراد شیریں سے
 اس جگہ کہ کفار قریش میں یا سارے شیریں اللہ نے خبر دی کہ وہ یہ بات کہیں چنانچہ ایسا ہی ہوا جس طرح
 سورہ نمل میں آیا ہے **وَقَالَ الَّذِينَ أَتَوْا مُوسَى بَغْيًا وَأَكْبَادًا مَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَرَأَيْنَا الْمَلَائِكَةَ نَزْلًا** انکو اللہ اور اس
 جہت سے جس کا الزام حضرت نے انکو دیا ہے خلاص کر دیگی اور جو کام وہ کرتے ہیں حق ہے اگر حق نہ تھا
 تو ان کے باپ داؤن کے پاس جو شرک پر مبین اور جنہوں نے اللہ کے احلال کو شکار کیا تھا رسول
 آئے شرک سے انکو روکتے اللہ نے کہا اگلے مشرکوں اور کفار ارم خالیہ نے بھی اپنے پیغمبروں سے یہی ہی
 گفتگو کی تھی جس پر عذاب آیا یہ آیت دلیل ہے قدریہ و معتزلہ کی لیکن اسمین کوئی دلالت نہ رہے جبر و معتزلہ
 پر نہیں ہے کیونکہ اللہ کا امر اللہ کی مشیت و ارادے کے الگ تھا کہ ہے ثبوت مشیت سے دفع و دعوت انبیا
 علیہم السلام لازم نہیں آتی نہ ان کے پاس اگر کوئی دلیل صحیحہ جو دخل علم نافع ہو یا کوئی حجت قوی لکھا
 موجب یقین موجود ہو کہ اللہ تم سے اس شرک و کفر و تحریم پر رضی ہے تو پیش کر کہ تم بھی اسکو سمجھتے ہو جو چیز
 کہہ کہیں مقصود اس جواب سے تکلیف ہو انکی اس لیے کہ نہ ہونا علم کا پاس و نہ معلوم ہے و نہ دایہ کہہ کہ وہ
 تابع ظن میں جو محل خطا و گمان جہل ہے نہ تابع علم صالحہ حجت وہ تو نزے تو ہم پر چلتے ہیں اللہ پر انکل سے
 جو چاہتے ہیں کہتے ہیں تم سے رسول کہہ کہ وہ حجت بالغہ اللہ ہی کو ہے انکی حجت کو سامنے سارے معاذ
 منقطع سارے شہادت و ظنون و توہمات باطل ہیں مراد اس حجت سے کتب منزلہ رسل و سجدات انبیا
 ہیں مگر کہنے کے کہا حجت بمن و سلطان ہے وہ چاہتا تو تم سب کو راہ پر حجت بالغہ کی لگا دیتا مگر اس نے
 ایسا نہ چاہا اس لیے تم گمراہ رہے و شلہ قلہ تعالے **وَلَوْ شَاءَ مَا أَشْرَكُوا وَمَا كَانُوا لَیُّوْضًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ**
اللَّهُ مثل اس کے اور بہت آیتیں ہیں غرض کہ منتفی خارج میں مشیت ہدایت کل ہر ذرہ بعض نے ہدایت بھی
 پائی ہے ابن عباس کے کہا لوگ کہتے ہیں شرقتدیر سے ہو کہا ہمارے اور اہل قدر کے پیچ میں یہ آیت ہے
 عجز و کسب سب تقدیر سے ہوتا ہے علی بن ابیہ نے کہا قدریہ کی حجت نزدیک اس آیت کو منقطع ہو گئی
قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَاطِلَةُ الی قولہ اجمعین پہر ایک دوسری تکلیف فرمائی کہ چہا تم اپنے گواہ بلا کر اللہ
 ان چیز و مذکور حرام کیلئے حالانکہ اللہ کو معلوم ہے کہ انکی پاس گواہ ہیں جس کے نہیں ہیں سو یہ اس لیے

اس جگہ سے
 جبر و معتزلہ
 پر نہیں ہے

کیا کہ اوپر الزامِ حجت کا ہوا تو انکی مگر اہی ظاہر ہو جاوے یہ بات ثابت ہو کہ سوائے تقلید کے کوئی تہنک
 پائش نہیں ہو سکا کہ وہ بطور تعصب و مجازفت بغیر علم براہِ جہل گواہی دینے کو تیار رہی ہوں اور جو بڑے شہو
 لائین قوم انکی تصدیق نہ کروند گواہی دروغ مانو وہ تو جہوٹوں اور جہلانے والوں کے سردار ہیں ان
 اہوائفس کی پیروی کرنا بجا ہیسا اور نہ اسکا اتباع جو آخرت کو منکر رب کی برابر اور مخلوقات کو شہید
 والے ہیں اللہ کا عدل و شریک مقرر کرنے میں **قُلْ تَعَالَوْا اَنْتُمْ وَمَنْ عَدَّيْتُمْ رَبُّكُمْ عَلَيَكُمْ اَلَا تَتَشَاءُونَ**
اَنْ يَخْلُقَ لَكُمْ بَنِي لَدَيْنَ اِحْسَانًا ۚ وَكَانَتْ تَقُولُوا اَوْ لَدَكُمْ مِنْ اَصْلَافٍ طٰحَنٍ ۚ وَرَزَقَكُمْ وَيَا هُمْ وَكَانَتْ تَقُولُوا
اَلْغَوَا كَيْفَ مَا خَلَقَ مِنْهُمْ وَمَا لَكُمْ اَنْ تَقُولُوا النِّفْسُ الَّتِي حَرَّمَ اللّٰهُ اَلَا بِالْحَقِّ مَا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ
 یہ لعل لکم تعقلون ۰ تو کہہ آؤ میں سناؤں جو حرام کیا ہے تم پر تمہارے رب کا شریک نہ کر دو اسکے ساتھ
 کسی چیز کو اور ان پاسے نیکی اور مارنے والو اپنی اولاد و مفلسی سے ہم رزق دیتے ہیں تمکو اور انکو اور نزدیک
 نہ ہو بھائی کو کام سے جو کہلا ہوا و زمین اور چہپا اور نہ مارڈالو جان جسکو حرام کیا ہے اللہ نے مگر حق پر یہ
 تمکو کہہ دیا ہے شاید تم سمجھو **ابن سعد** نے کہا جو کوئی یہ چاہے کہ حضرت مکی وصیت دیکھو جو حضرت
 کی مہر لگی ہے تو وہ ان آیتوں پر ہے **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** تاکہ ابن عباس نے کہا انعام میں آیات محکمات
 ہیں وہ ام الکتاب میں ہیں ان آیتوں کو پڑھا حدیث عبادہ بن صامت میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا
 کون تم سے بیعت کرتا ہے مجھ پر میں باتو نیز یہ آیت پڑھی جب فارغ ہوئے فرمایا جس نے پورا کیا بیعت کو
 اسکا اجر اللہ پر ہے اور جس نے کم کیا کچھ اس میں سے اور پالیا اسکو اللہ نے دنیا میں وہ عقوبت ہو اور جسکو
 تاخیر دی آخرت تک اسکا کام اللہ کے اختیار میں ہے چاہے عذاب کرے چاہے معاف فرمائے **وَاَوْفَا**
اَلْحَاكِمَ وَقَالَ حَبِيبُ اللّٰهِ سَلَامٌ اَنْ تَخِشْتُمْ حَرِيَّ عِبَادِهِ ۚ بَلْ يَلْقَظُ بِالْاَوْفَى عَلٰۤى اَنْ لَا تَشْرَا كُؤَالًا لِلّٰهِ
شَيْئًا اَللّٰهُ اَتَقَاتُ کیا ہے سفیان بن حسین ان دونو حدیثوں کے راوی ہیں کوئی وقت جمع میں کچھ شیز
 کو انکو طرف ہم کے احادیث میں نہایت نہ کرے واللہ اعلم یہی تفسیر اس آیت کی موانعہ ہے اپنے رسول سے فرمایا کہ تم
 ان مشرکوں پر جو عابد غیر اللہ محرم ازرق القاتل اولاد میں اور یہ سب کلام نبی رولنے فاسد و تسویل شیطان سے
 کرتے ہیں یہ بات کہہ دو کہ وہ ہم تو سچی ظہیرن انجیز کی جو اللہ نے حرام کی ہے نہ ظن و تخرص سے بلکہ وحی و علم و
 خلا سے وہ حرام چیز شرک کرتا ہے ساتھ اللہ کے بغیر اللہ اس امر کی تمکو وصیت کی ہے کہ تم کسی شے کو شریک
 بارے جانے نہ کرو جطرح کہ آخر آیت میں فرمایا **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** لعل لکم تعقلون صحیحین حدیث ابو ذر مرثعا آیا ہے

جبریل نے اگرچہ بشارت دی کہ جو کوئی مراورہ شریک نہ کرتا تھا ساتھ اس کے کسی چیز کو تیری امت میں
 وہ بہشت میں جاویگا ابوذر کہتے ہیں میں نے کہا گواہ سے چوری کی ہو یا زنا کہا گواہ سارق و زانی ہو میں نے کہا و
 لَنْ تَنْقُ وَ لَنْ سَرَقَ فَرَمَا وَ لَنْ تَنْقُ وَ لَنْ سَرَقَ مَیْنِیْہَا اگرا چاہو نے زنا کیا ہے یا چوری فرمایا اگر چاہو نے زنا
 چوری کی ہو یا شراب پی ہو بعض روایات میں یہ ہے کہ تیسری بار میں یوں فرمایا وَ لَنْ تَنْقُ وَ لَنْ سَرَقَ اَلْیَ دَیْنِیْہَا یعنی گو
 تا کہ ابوذر کی خاک میں آلودہ ہو ابوذر بعد تمام حدیث کے کہتے وَ لَنْ تَنْقُ وَ لَنْ سَرَقَ اَلْیَ دَیْنِیْہَا بعض مساند و سن میں ابو
 سے مرفوعاً آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے اے ابی بن آدم جب تک تو مجھ کو پکارے گا اور مجھے اسیر کہے گا میں تجھ کو
 بخشا رہوں گا جو کچھ کہ تجھے ہوا ہو کچھ پر وانیہیں کرنا اور اگر آریگا تو پاس میرے زمین پر خطا لیکر میں آؤں گا یا پھر
 تیرے زمین پر مغفرت لیکر جب تک کہ تو نے شریک نہیں کیا ہے میری ساتھ کسی شے کو اور اگر خطا کی ہے
 نئے اور وہ خطا یا آسمان کی جڑی تک پہنچیں یہ تو مجھے مغفرت چاہے تو میں تجھ کو بخش دوں گا ابن کثیر نے
 کہا اس حدیث کا شہد قرآن میں ہے اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ لِمَنْ یُّشْرَکْ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ وَ یَسْمٰ
 یں ابن مسعود سے آیات ہن مَاتَ لَا یُتْرَکُ لِلّٰہِ شَیْءًا دَخَلَ الْجَنَّةَ اَمَّاتٌ وَ اَحَادِیْثُ اسباب میں
 بہت ہیں حدیث ابو الدرداء و عبادہ میں آیا ہے لَا تُشْرَکُ لَوْ اَنَّ اللّٰہَ وَ اَنْ قَطَعْتُمْ اَوْ صُلِبْتُمْ اَوْ حُجِرْتُمْ ثُمَّ رَوٰہُ
 ابن کثیر و غیرہ یعنی اگر کوئی نگو کہ کفر ہے کہ یاسولی پہلے یا آگ میں جلائے تب بھی شرک نہ کرنا
 ابن ابی حاتم کا لفظ عبادہ بن صامت سے یوں ہے کہ وصیت کی ہو حضرت م نے سات خصلتوں کی ایک
 کہ شریک نہ کر تو ساتھ اس کے کسی شے کو اگر چہ جلائے جاؤ تم یا کٹ کر کیے جاؤ یا سولی چڑھاؤ جاؤ ف یہ
 وصیت کی کہ مان باپ سے احسان کرو بعض نے یوں پڑھا ہے وَ قَضٰی رَبِّکَ اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلٰہًا اِلَّا اَنَا وَ اِلٰہَ اللّٰہِ
 احسانا یعنی احسان کرو والدین سے اللہ تعالیٰ نے کہ اکثر درمیان اپنی طاعت و بر والدین کے قرآن میں
 کیا ہے مَا قَالِ اِنَّ اَشْرَکَیْنِ وَ لَوْ اَلَدَّیْکَ اِلٰی الْمَصِیْرِ وَ اَنْ تَجَاهِدَکَ عَلٰی اَنْ تُشْرَکَ فِیْ مَا لَیْسَ
 لَکَ بِہٖ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَ صَاحِبِیْہُمَا فِی اللّٰہِ نِیْمًا مَّعْرُوفًا وَ اَتَبِیْعُ سَبِیْلَکَ تَنْزِیْلَیْکَ مَرْحُومًا وَ اَتَبِیْعُکَ
 وَ اَتَبِیْعُکُمْ غَرْضُکَ یَعْلَمُ دِیَاکَ مَانِ بَآپ سے احسان کرتے رہو توہ مشرک کیوں نہ ہوں موافق انگو حال
 کے و قال تعالیٰ وَ اِذَا اخَذْنَا مِیْثَاقَ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ لَا تَعْبُدُوْنَ اِلَّا اللّٰہَ وَ یَا اِلٰہَ الدِّیْنِ احْسَانًا اَلَا یَعْبُدُوْنَ
 آیات اس باب میں بہت ہیں صحیحین میں ابن مسعود سے آیات کہ میں نے حضرت م سے پوچھا کون عمل افضل ہے فرمایا
 نماز پڑھنا و وقت پر سنے کہا پھر کون عمل فرمایا نیکی کرنا مان باپ سے سنے کہا پھر کون عمل فرمایا جہاد کرنا و خدا پر

ابوذر کہتے ہیں میں نے کہا گواہ سے چوری کی ہو یا زنا کہا گواہ سارق و زانی ہو میں نے کہا و
 لَنْ تَنْقُ وَ لَنْ سَرَقَ فَرَمَا وَ لَنْ تَنْقُ وَ لَنْ سَرَقَ مَیْنِیْہَا اگرا چاہو نے زنا کیا ہے یا چوری فرمایا اگر چاہو نے زنا
 چوری کی ہو یا شراب پی ہو بعض روایات میں یہ ہے کہ تیسری بار میں یوں فرمایا وَ لَنْ تَنْقُ وَ لَنْ سَرَقَ اَلْیَ دَیْنِیْہَا یعنی گو
 تا کہ ابوذر کی خاک میں آلودہ ہو ابوذر بعد تمام حدیث کے کہتے وَ لَنْ تَنْقُ وَ لَنْ سَرَقَ اَلْیَ دَیْنِیْہَا بعض مساند و سن میں ابو
 سے مرفوعاً آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے اے ابی بن آدم جب تک تو مجھ کو پکارے گا اور مجھے اسیر کہے گا میں تجھ کو
 بخشا رہوں گا جو کچھ کہ تجھے ہوا ہو کچھ پر وانیہیں کرنا اور اگر آریگا تو پاس میرے زمین پر خطا لیکر میں آؤں گا یا پھر
 تیرے زمین پر مغفرت لیکر جب تک کہ تو نے شریک نہیں کیا ہے میری ساتھ کسی شے کو اور اگر خطا کی ہے
 نئے اور وہ خطا یا آسمان کی جڑی تک پہنچیں یہ تو مجھے مغفرت چاہے تو میں تجھ کو بخش دوں گا ابن کثیر نے
 کہا اس حدیث کا شہد قرآن میں ہے اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ لِمَنْ یُّشْرَکْ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ وَ یَسْمٰ
 یں ابن مسعود سے آیات ہن مَاتَ لَا یُتْرَکُ لِلّٰہِ شَیْءًا دَخَلَ الْجَنَّةَ اَمَّاتٌ وَ اَحَادِیْثُ اسباب میں
 بہت ہیں حدیث ابو الدرداء و عبادہ میں آیا ہے لَا تُشْرَکُ لَوْ اَنَّ اللّٰہَ وَ اَنْ قَطَعْتُمْ اَوْ صُلِبْتُمْ اَوْ حُجِرْتُمْ ثُمَّ رَوٰہُ
 ابن کثیر و غیرہ یعنی اگر کوئی نگو کہ کفر ہے کہ یاسولی پہلے یا آگ میں جلائے تب بھی شرک نہ کرنا
 ابن ابی حاتم کا لفظ عبادہ بن صامت سے یوں ہے کہ وصیت کی ہو حضرت م نے سات خصلتوں کی ایک
 کہ شریک نہ کر تو ساتھ اس کے کسی شے کو اگر چہ جلائے جاؤ تم یا کٹ کر کیے جاؤ یا سولی چڑھاؤ جاؤ ف یہ
 وصیت کی کہ مان باپ سے احسان کرو بعض نے یوں پڑھا ہے وَ قَضٰی رَبِّکَ اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلٰہًا اِلَّا اَنَا وَ اِلٰہَ اللّٰہِ
 احسانا یعنی احسان کرو والدین سے اللہ تعالیٰ نے کہ اکثر درمیان اپنی طاعت و بر والدین کے قرآن میں
 کیا ہے مَا قَالِ اِنَّ اَشْرَکَیْنِ وَ لَوْ اَلَدَّیْکَ اِلٰی الْمَصِیْرِ وَ اَنْ تَجَاهِدَکَ عَلٰی اَنْ تُشْرَکَ فِیْ مَا لَیْسَ
 لَکَ بِہٖ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَ صَاحِبِیْہُمَا فِی اللّٰہِ نِیْمًا مَّعْرُوفًا وَ اَتَبِیْعُ سَبِیْلَکَ تَنْزِیْلَیْکَ مَرْحُومًا وَ اَتَبِیْعُکَ
 وَ اَتَبِیْعُکُمْ غَرْضُکَ یَعْلَمُ دِیَاکَ مَانِ بَآپ سے احسان کرتے رہو توہ مشرک کیوں نہ ہوں موافق انگو حال
 کے و قال تعالیٰ وَ اِذَا اخَذْنَا مِیْثَاقَ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ لَا تَعْبُدُوْنَ اِلَّا اللّٰہَ وَ یَا اِلٰہَ الدِّیْنِ احْسَانًا اَلَا یَعْبُدُوْنَ
 آیات اس باب میں بہت ہیں صحیحین میں ابن مسعود سے آیات کہ میں نے حضرت م سے پوچھا کون عمل افضل ہے فرمایا
 نماز پڑھنا و وقت پر سنے کہا پھر کون عمل فرمایا نیکی کرنا مان باپ سے سنے کہا پھر کون عمل فرمایا جہاد کرنا و خدا پر

کہا ہم غیرت کو تہین فرمایا والدین بھی غیرت کرتا ہوں اور اللہ مجھ پر بھی زیادہ غیرت رکھتا ہو اللہ
یہ غیرت ہے کہ اوس نے فوج شمشک کی دوا کا ابن مرقہ دیا اسکو صاحب کتب ستر میں سے کسی نے رویت کیا
مگر شرط ترمذی پر ہے اسلیو کہ ایسی سند سے ترمذی نے دوسری حدیث بلفظ اَعْمَارُ مَتَّحَتْ مَا بَيْنَ
الْمَتَّحَتَيْنِ اِلَى السَّبْعَيْنِ روایت کی ہے یہ اللہ نے قتل نفس کو حرام کہا مگر جن سے نیص ہو نہی تاکلیف
ورنہ قتل نفس داخل ہے نہی فوج شمشک میں اسلیو کہ صحیحین ابن سعد سے مرفوعاً آیا ہے کہ حلال نہیں خون
کسی سلمان کا جو گواہی دیتا ہے سہات کی کہ لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَآلِیُّ دَسُوْلَ اللّٰهِ مَکْرَمِیْنِ طَرِیْقَتِیْنِ اِنِّیْ اُوْرَجَانِ
عوض جان کے اور تارک دین مفاوق جماعت غیر ترمذی سلم کا لفظ یہ ہے قسم ہے اکی جسکے سوا کوئی معبود نہیں
ہے حلال نہیں خون مرد سلمان الخ عائشہ سے یہی مثل اسکے مروی ہے کہا حضرت سنے فرمایا نہیں حلال
خون کسی شخص سلمان کا مگر سانبہ ایک خصلت کے تین خصال میں سے ایک ثانی بیا یا ہوا دوسرا وہ مرد
قتل عہد کیا کہ وہ بدلے اوسکے مارا جاتا ہے تیسرا وہ مرد جو اسلام سے نکلا اللہ و رسول سے محابہ کرتا ہے
قتل یا صلب یا زمین سے نفی کیا جاوے گا رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَ الْکُفَّطُ لَالْشَّارِیْ الْمِیْرُ نَسِیْنِ عُمَانِ رَحْمَہُ صَوْرَہِ
کہا میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے حلال نہیں خون کسی شخص کا مگر تین سبب سے ایک وہ مرد جو کافر ہو گیا بعد اسلام
کے یا زنا کیا بعد صمان کے یا قتل کیا کسی نفس کو جو پغیرس کے سوسم ہے اسکی نہیں زنا کیا میں نے جاہلیت میں
اور نہ اسلام میں اور نہ بنی سنا کی کہ میرے دین کے بدلے میں کوئی اور دین ہو بعد اسکے کہ اللہ نے مجھ کو ہدایت
کی اور نہ میں نے کسی نفس کو قتل کیا یہ قسم کس لیے مجھ کو قتل کرتے ہو رَوَاهُ الْحَسَنُ بْنُ الْوَلَدِ بْنِ الشَّارِیْ وَ ابْنُ مَاجَہَ
ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے اسبطرح قتل معاد یعنی اہل حرب تاسن سے نہی و زجر و عید آئی ہے ابن عمر
مرفوعاً کہتے ہیں جس نے قتل کیا معاد کو وہ جنت کی خوشبو پہنچا دے گا حالانکہ اوسکی بوجا لیس برس کی راہ سو یا بی
جاتی ہو رَوَاهُ الْبُخَارِیْ ابُو ہریرہ کا لفظ حضرت ص سے یوں ہے جس نے قتل کیا معاد کو جسکے لیو اللہ و رسول
کا ذمہ ہے اوسکا ذمہ توڑ دالا وہ جنت کی ہوا نہ پاوے گا حالانکہ اوسکی ہوا چاچا سال کی راہ سے پا بی جاتی
ہے رَوَاهُ ابْنُ مَاجَہَ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے یہ وصیت کی ہے اللہ نے ٹکوسا ید نہم او سکر
امر و نہی کو سمجھو جو ہر ففتح البیان میں کہا ہو کعب جبار کہتے ہیں توریت میں اول جو دس تین تیر
میں ہے یہی ہیں جو آخر سورہ نعام میں آئی ہیں قُلْ تَعَالَوْ اِلَیْ خُھَا کُتِبَ عَلَیْکُمْ اَلْکِتَابُ لَعَلَّکُمْ
پڑھتا ہے کہا قسم ہے اوسکی جسکے ماتہ میں ہو جان کعب کی کہ یہ پہلی آیت ہے توریت کی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مخلوق ہے کیونکہ آیات قرآنیہ میں حکم الہی اور مہد خلق کا یہی آیا ہے ان پانچوں باتوں کی تمکو وصیت کی ہے شاید تم نصیحت کو پڑو یا پانچ امر یہ ہوئے اور پانچ پہلے اس سے گزرے شکو بعد تعقلون کہتا ہوا تھا ہر تھیں اسلئے اور کا تعقل و تفہم واجب ہے یہ بغیر و غامضہ میں ہمین حاجت جہد و ذکر کی ہے وَاَنْ هٰذَا وَرَاجِعٌ مُّسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوْنِ ۙ اَوْ لَا تَتَّبِعُوْا السَّبِيْلَ فَتُفَرَّقُوْا بِكُمْ عَنْ سَبِيْلِيْ ۚ ذٰلِكُمْ وَصَاكُمُ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ بیشک راہ ہے میری سیدھی سوا و سپہ جلو اور ست چلو کوئی راہ میں پھر نہ کو جگر ننگی او سکی راہ سے یہ کہیدے تمکو شاید تم بچتے رہو **موت** ابن عباس سے اس آیت میں اور آیت اَنْ اَتَّبِعُوا الدِّيْنَ وَكَانَتْ فَوَاقِيَةً اور شل او سکے جو قرآن میں آیا ہے کہا ہے کہ اللہ کے مومنوں کو حکم دیا ہے جماعت کا منہ کیا ہے ختلاف وقت سے اور یہ خبر دی کہ اگلے بدولت اسی جگہ کے و خصوصت کو دین خدایین ہلاک برباد ہو گئے مجاہد غیر واحد نے بھی اس طرح کہا ہے بن مسعود کہتے ہیں حضرت م نے اپنے ہاتھ سے ایک لکیر کھینچی پھر کہا کہ یہ سید راہ ہے اللہ کا پھر اسکے دائیں بائیں اور لکیریں کھینچیں کہا یہ سبل میں ان میں کوئی سبیل یعنی راہ نہیں مگر اس راہ پر ایک شیطان ہے جو طرف او سکے بلاتا ہے پھر آیت پڑھیں اَنْ هٰذَا وَرَاجِعٌ مُّسْتَقِيمًا الْاٰیۃ رَوَاهُ اِسْحٰدٌ وَاَلْحَاكُمُ وَقَالَ صٰحِبُهُ وَكَذٰلِكَ يُخْرِجُا هٗ اِسْحٰدٌ كُو اٰیك جاعل اہل علم نے اپنے اپنے سند و طریق سے روایت کیا ہے جیسے ابو جعفر رازی نیز مدین ہارون مسدونی و ابن جریر ابن مردویہ وغیرہم حکم نے کہا اس حدیث کا شاہد حدیث شعبی ہے یعنی جسکو امام احمد نے طریق شعبی سے اونے جاری سے روایت کیا ہے کہا ہم بیٹھے تھے پاس حضرت م کے ایک خط کھینچا ہے اپنے کہا یہ راہ ہے اللہ کی پھر دو خط دھین بائیں اور کہا یہ راہ ہے شیطان کی پھر اپنا ہاتھ خط او سطر پر لکھ کر یہ آیت پڑھی اَنْ هٰذَا وَرَاجِعٌ مُّسْتَقِيمًا الْاٰیۃ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالْبُخَارِ ابْنُ مَرْوٰیہ کا لفظ یہ جابر نے کہا خط کھینچا حضرت م نے ایک خط او خط کھینچا دہنی طرف او س کے اور بائیں طرف اسکے اور کہا ہاتھ اپنا خط او سطر پر اور پڑھی یہ آیت لکن عہدہ حدیث ابن مسعود پر ہے باوجود ختلاف کے جو او سمین ہے اگر مؤثر ہو اور موافق باہی لو پھر مروی ہے ایک شخص نے ابن مسعود کہا صراط مستقیم کیا ہے کہا تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ وَعَنْ يُمَيْمَةَ بِنْتِ جَوَادٍ وَعَنْ يَسَّارَ بْنِ جَوَادٍ وَرَجَالَ يَدْعُوْنَ مِنْ قَوْمِ بَرٍّ مِّنْ اَخْدَافٍ فِيْ تِلْكَ الْجَوَادِ اَنْتُمْ بِهٖ اِلَى النَّارِ وَمَنْ اَخَذَ عَلَى الصِّرَاطِ اَتَقْبَلُ بِهٖ اِلَى الْجَنَّةِ ثُمَّ قَرَأَ اَنْ هٰذَا وَرَاجِعٌ مُّسْتَقِيمًا الْاٰیۃ رَوَاهُ ابْنُ جَرِيْرٍ وَابْنُ مَرْوٰیہ وید یعنی چھوڑ گئے ہوا حضرت م ایک قریب تر راہ چسکی طرف

۲
یعنی اس طرح کہ

جنت میں ہوا کے دھن طرف اور سے بین اور بائیں طرف اور کچھ لوگ جبار ہے بین و سکو جو کوئی اون پر
گزر تا ہے جو کوئی اون کا ہونہ لگا او سکو لگا میں بیونچا دیا او جسے سیدار سے کپڑا او سکو جنت تک بیونچا دیا
پیر آیت باب پڑھی نو اس بن معان کہتے ہیں حضرت ثناء نے کہا اللہ نے مثال بیان کی صراط مستقیم کے دونوں
صلط کے دو سو بین او بین دروازے میں کہلے ہوئے دروازہ پر پردے لگتی ہیں صراط کے در پر ایک
پیار نیوالا کہتا ہے کہ لوگو! وہاں تم سید سے پر لگو جدا جدا نہ چلو اور ایک پکارنے والا اندر سے صراط
کے پکار تا ہے انسان جب چاہتا ہے کہ کوئی دروازہ ان دروازوں سے کہوے تو وہ کہتا ہے فہوس ہو چکے
اوس در کو نہ بول تو اگر او سکو کہو لگا تو اندر اوس کے جاویگا سو صراط یعنی سیدار سے سلام ہے دو سو یعنی
فصیل اللہ کے حدود میں ابواب مفتوحہ محارم میں اللہ کے داعی پر صراط کے کتاب اللہ سے داعی فوق صراط
سے و غلط اللہ ہے قلب میں ہر سلمان کے رواہ احمد و الترمذی و النسائی ترمذی نے کہا یہ حدیث
حسن غریبہ بسیل کو بلفظ واحد ذکر کیا اس لیے کہ حق ایک ہوتا ہے نہ چند اسی لیے مقام تفرق و شعب میں
سل فرمایا بلفظ جمع کہا قال قلے اللہ ولی اللہن امنوا بخروجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا
اولئکم الظاعون يخرجونهم من النور الى الظلمة اولئک اصحاب النار هم فیہا خالدون
حدیث عبادہ بن صامت میں آیت کہ حضرت مہی فرمایا ایتکم بایہی علیہ ہو لا اللہ ثم تلا قول
تعالوا الحق ذکر من کل اثار الا یان نعم قال ومن فی بہن فاجروہ علی اللہ ومن انقص مضی
شیئا فادکما اللہ فی الدنیا کانت عقوبتہ من آخرہ الی الاخرة کان امرا الی اللہ وان شاء اتخذ
وکان شاء عذرا و رواہ ابن ابی حاتم شریعہ شروع آیات مذکورہ میں ترجمہ سحریت کا گزر چکا ہے فتح
البیان میں ہے ہذا احد احوی اشارہ ہر طرف اون اوامرونا ہی کے جو ان آیات میں مذکور ہیں یہی قول
ہے مقاتل کا یا ساری صورت اشارہ الیہا ہے کیونکہ تمام بیان اثبات توحید و نبوت و شریعت میں جو صحف
ابن سعود کا لفظ ہے ہذا احد احوی احوال کے مصحف الی میں تیک ہے صراط کہتے ہیں طریق کو مراد طریق
اسلام ہے مستقیم ہے مراد مستوی یعنی برابر راہ جسمیں کجی ہو اور اس میں سے پائے نڈی راہیں خلی ہوں کہ جو ادھر
جائی وہر سے نہ لنگھ لگاں درخ میں جا پڑے اور جو سید ہی اہ پر چلے وہ نجات پائی اس صراط کے اتباع کا حکم
دیا ہے مجاہد و تفصیل باقی ساری پر چلنے سے نہ کیا ہے مراد دریاں نہ مختلفہ بدع مختلفہ ہیں جگو طریق متباہ
جہن کے اہو اور آواز ضل میں اون پر جو کوئی چلیگا وہ راہ حق و طریق مستوی ہو سکا جابگال یعنی دین اسلام سے

۲
اسکا بیان
واللہ اعلم
اور کوئی نہ پڑا
ابا بن ادرہ
جو کہتے ہیں
نفعی بن علی
بلکہ نے بین
املبے انی
بن وہ بین
وہلے وہ
بین وہ

[illegible]

[illegible]

سلسلہ والا حضرت
باب چوبیسین گارڈ کی ایک
امت میری جیب آیا
ایس ڈرگسٹ والا
زیادہ ہوا دیکھا کرتا
اس سے تم کو تعین اور
اس سے بھاگتے ہیں
اور ہلاک کرنا نہیں
کو گارڈ کو
جو نکلے نہیں اند
دو گھنٹہ میں اس کا
سے انکم میں بڑا
پورا ہوا

اذا اعتد کتاب حج الکرامہ رسالۃ اقتراب الساعۃ جانم جملۃ شرائط ساعت ہو و لکن لکھڑ مطلب یہ نہیں کہ وقت حضور اکیات کے جو فہم میں نہ تھا یا تھا مگر کاسب خیر نہ تھا اور سکو ایمان لانا اور سد م نافع نہ ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ نافع نہیں ہے مگر حرمہ و دریاں ایمان قبل بھی بعض آیات اور دریاں کاسب خیر کے حالت ایمان میں سو جو کوئی ایمان لا چکا ہے پہلے سے فقط اور کچھ کاسب خیر نہیں کیا ہے یا کاسب خیر نہ تھا مگر ایمان لا یا تھا تو یہ بات کچھ اور سکے کام نہ آویگی سدی نے کہا یعنی مصدق تھا کوئی خیر اور سننے نہیں کی اور جو کہ وہ بعد دیکھنے نشان کے کی تو مقبول نہ ہوگی اور اگر قبل رویت کی تھی اور بعد رویت کی یہی کی تو وہ خیر اور اس سے مقبول ہوگی مقابل نے کہا اور وہ سلمان ہے جسے مومن ہو کر کوئی کام نیک کیا بلکہ قبل آیت کو کبار پر بقیم تھا و اس آیت میں یہ نکال ہو کہ عدم سابق مسلم ہے عدم کاسب خیر کو اور ایمان میں بلا شک و شبہ اس لیے کہ کچھ خیر نہیں ہے و کچھ کاسب خیر نہیں ہے اس بنیاد پر ذکر اور سکا تکرار نہیں ہے گا پوری تقریر اشکال اور جوابات اشکال کہ حرف تخییر کی بنیاد پر ہے فقہ البیان میں مرقوم ہے ساقون جواب یہ ہو کہ ظاہر آیت مقتضی مجر و نفع ایمان مجر و معارض دلہ صحیح ثابتہ کتاب و سنت ہو یعنی ایمان نافع نہیں ہوتا مگر سہرا عمل کے یہ جواب ساری تکلفات سے دور ہے تحقیق میں شری سے تعجب ہے کہ اوہوں نے اس اشکال سیم پر کلام مختصر کیا ہے یہاں تک کہ رازی نے باوجود اس قطوئل تفسیرت کہ جو غالب آیت میں ہو اس آیت کی تفسیر میں اسی قدر کہا ہے کہ معنی آیت کے یہ ہیں شرائط ساعت ظاہر ہوئی زمانہ تکلیف کا جانا ہو گیا کسی جان کو ایمان لانا جو پہلے سے مومن اور کاسب خیر نہیں ہے نفع بخش نہ ہوگا لہذا ذرا اس اقتصار کو دیکھنا چاہیے یہی طرح کا اختصار زرخش نے ہی کیا ہو جس سے نہ ہو کہ جاوے نہ ٹوٹا یا آوے اپنے سے امر تہدیر فرمایا کہ اچھا تم انتظار کرو ایمان آیات کا کقولہ **اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ** حالانکہ وہ ہرگز انتظار نہیں کر سکتے اس لیے کہ منکر عبث و نشور و مابعد ہا میں بعض نے کہا مراد یہ ہے کہ جو شرکین کذب خاتم النبیین میں آویں سو جو کوئی متاخر فی الوجود ہو گا اور وقت تک وہ ان آیات کا انتظار کرے گا یعنی غایت بہت مشرکوں کو بقدر مدت نیابہ یا مرے یا آیات ظاہر ہوئے تو پھر ایمان لانا کچھ کام نہ آئیگا عقوبت لائے بہ حال نزل ہوگی کسی نے کہا مراد اس آیت سے باز رہنا ہے قتال سے اس قول پر یہ آیت منمنج نہیں ہے گی بابت قتال قول اول پر محکم ہوگی **اِنَّ الدِّينَ فَتْرَةٌ فَادَّبْنَاهُمْ** و **كَانُوا اَشْيَئًا كَانَتْ عَنْهُمْ فِي شَيْءٍ طَائِعًا اَمْرُهُمْ اِلَى اللّٰهِ ثُمَّ يَنْتَظِرُ** یہاں کا کولہ **اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ** جنہوں نے رہیں نکالیں اپنے دین میں اور ہو گئے فرقہ جبکہ انہوں نے کچھ کام نہیں اونکا کام حوالے اللہ کے ہے پھر وہی جواب دیا اور انکو جیسا کہ کرتے تھے یغیر تو ریت والوں نے

کی رہیں کمالین اوسیں تحقیقات ذکر کر صبح کون اور غلط کون اپنی راہ صحیح پر قائم رہ دین میں جو باتیں یقین لانی
 ہیں ان میں فرق نہ چاہیے اور جو کرتے ہیں اوس کے طریقے کی ہوں تو برا نہیں نہتے مجاہد و قتادہ و ضحاک و سدی
 نے کہا یہ آیت حق میں یہود و نصاریٰ کو اور تری ہوا بن عباس نے کہا یہود و نصاریٰ قبل بعثت محمد صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے مختلف ہو کر متفرق ہو گئے تھے جب حضرت ہوئے تو اللہ نے یہ آیت و تباری ابوہریرہ
 نے کہا حضرت منے اس آیت میں فرمایا ہے **هُم أَهْلُ الْبَيْتِ وَأَهْلُ الشُّجَاةِ أَهْلُ الصَّلَاةِ مِنْ هَؤُلَاءِ**
الْأَمْتَرِ رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ لیکن اسکے فہم میں وہم ہے کیونکہ طاووس نے کہا ہے کہ ابوہریرہ نے کہا نہ کہ **فَهِذِهِ**
الْأَمْتَرِ رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ سے خارج ہیں اسکا فہم بھی صحیح نہیں عمر فرماتے ہیں حضرت منے عائشہ
 سے فرمایا **أَخْبَرْتُ ابْنُ جَرِيرٍ رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ** وہ **وَهُوَ خَيْرٌ لِّكَ لِيَصِحَّ رَفْعُهُ** ابن کثیر نے کہا ظاہر ہے کہ آیت
 عام ہے حق میں ہر خالق دین خدا کے جو مخالف ہے دین کا کیونکہ اللہ نے اپنے رسول کو ہرے اور دین حق و دیگر
 بعثت کیا تاکہ اوس میں کو سب نیکو ظاہر و غالب کرے سو شرع اس میں کی ایک ہے اوس میں اختلاف ہے نہ
 انفاق اب جو کوئی اوس میں اختلاف کرے کسی فرقے ہو جائیگا تو وہ مصداق **وَأَهْلُ اس آیت** کا ہو گا **شَلُّ اَهْلُ طُلُ**
وَعَلَّ اِهْوَا وَضَلَّ اَلَاتِ کہ اللہ نے تو اپنے رسول کو بری کر دیا ہے اوس چیز سے جس میں مبتلا ہیں یہ آیت مثل اس
 آیت کو ہر شرع **لَكَ مِنْ الدِّينِ مَا رَضَى بِهِ نُوْحًا وَالدِّينِ اَوْ حَيْنًا اَلَيْكَ حَدِيثٌ مِّنْ آيَاتِهِ** ہے ہم گروہ انبیا
 کے اولاد و علات میں ہمارا دین ایک ہے سو سید ہی اہی ہے جو اللہ کے رسول لائے ہیں کہ فقط اللہ وحدہ لا
 شریک لہ کی عبادت کرو و شریعت رسول متاخر کے متکرم ہو جو خلاف ہے کہ یہ وہ جہالات و ضلالات و آراء
 و اسوار میں سال سے بری ہیں لکھا قال تعالیٰ **لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ** پھر یہ جو فرمایا کہ **اَوْ نَحْنُ اَمَّا حَوْلَ اس کے**
ہے وہ و نئے فعال پر او کو خبردار کر دے کہ مثل اس آیت کے ہے **اِنَّ الدِّينَ اَمَنُوا وَالدِّينِ هَادُوا وَالدِّينِ**
وَالنَّصَارَىٰ وَالْجُودِ وَالَّذِينَ اَشْرَكُوا اِنَّ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ البیان کیا ہوا اور نظر
 دین سے یہ کہ بعض کو خدا کیا بعض کو ترک کیا مراد اہل کتاب میں کہ قول تعالیٰ **وَمَا أَفْرَقَ الدِّينِ اَوْ نُوْحًا**
اَلْكِتَابِ اَلَا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ الْبَيِّنَاتُ بعض نے کہا مراد مشرکین ہیں بعض نے ہننام کو بعض نے ملائکہ کو بعض
 نے کو ایک بوجہ یا تفریق ہوئی اوس کے دین کی اہل علم نے کہا ہے کہ یہ آیت عام ہے حق میں اس کے کفار جمیع اہل
 بدع کے یہی قول صواب ہے اس لیے کہ لفظ سفید عموم ہے اوس میں جہاں طوئف اہل کتاب و طوئف مشرکین
 طوئف مبتدعین اہل اسلام و غیر ہر دم داخل مل میں ہر حال مراد انہی سے ہے کہ اس بات پر کہ کلمہ سلیک ہو دین

۲۰
 راہ مال و ملک
 دین میں ہی
 جس میں نہ ہو
 سو درجہ کم
 جس کا نتیجہ
 حق و باطل میں
 جو میں اختلاف
 و تضاد ہو
 اس کا نام ہے
 فتنہ و کجی
 و غیبت و
 کینہ و حسد

میں تفرق دیکرین بع مسئلہ نکالیں حدیث معاویہ میں ایک ہے کہ حضرت م نے کہا ہے ہر کوئی فرمایا سن لو تم سے پہلے
 جو اہل کتاب تھے وہ بہت ملت پر تفرق ہو گئے اور یہ امت تہتر فرقہ تو نہ تفرق ہوگی بہتر روز خ میں جاوینگے
 اور ایک شہت میں وہ جماعت ہے رَوَاهُ الْبُؤَدُ أَوْدَ وَاللَّيْثُ بْنُ ابْنِ عَمْرٍو کا لفظ یہ ہے کہ تفرق ہوئے بنی
 اسرائیل بہت ملت پر اور جلد تفرق ہوگی یہ امت بہت ملت پر یہ سب لگ میں ہیں مگر ایک ملت کہا وہ کو ملت
 ہے اسی کو فرمایا مَنْ كَانَ عَلَى مَا كَانَا عَلَيْهِ وَاصْحَابِي أَخْرَجُوا الْيَزِيدِيَّ شَيْعِم سے مراد فرقہ و آخر اہل
 یلفظ صادق ہے قوم پر جبکہ اہل دین میں واحد مجتمع تھا پہلے ایک جماعت تھی ان میں سے اتباع رائے
 ایک کبیہ کا اپنے کبار میں سے کیا وہ رائے جو مخالف صواب و سبائے حق ہے سوائے حضرت م سے کہا
 کہ تم کو اس لئے تفرق سے یا سبب سرق دریافت کرنے سے یا موجب تفرق کے بحث کرنے سے کچھ مطلب ضرر
 نہیں ہے وہ جانیں اونکا کام جانے میں بلاغ تھا سو تم نے اسکا اہل باغ کر دیا یہ آیت مثل اس حدیث کو ہے
 مَنْ عَشْنَا فَلَئِنْ كُنَّا اِىْ سَخْنٍ مِّمَّا كُنَّا مِنْهُ فَوَارِسُ كَبَائِعِ اَوْ كُنَّا عَقَابَ تَبْرِ نَبِيْنِ ہ ہے تبہ فقط ڈراوینا
 ہے سو ڈرتے رہو جزا و سزائے انکی اللہ کے حوالہ ہے اس میں تسلی ہے حضرت م کو پہلے فرمایا کہ ہم او کو دو دن قیامت
 کے ان کے فعل پر آگاہ کر دینگے یعنی عمل کا بدلادینگے اس تفرق و شیعہ کا فروج کیا میں گے ف معلوم ہوا
 کہ دین میں تفرقہ ڈالکر گردہ گردہ ہو جانا خواہ اصول میں ہو یا ذروع شرع میں ایسی حرکت بے برکت ہے جس سے
 حضرت اور سارے رسول بری نیز اہل دین یہ بدعت تفریق اصل میں اہل کتاب نے نکالی تھی فرقہ کے فرقے ان میں
 حادث ہو گئے جسطرح ملت اسلام میں خوارج قدر یہ مرجیہ معتزلہ رافضہ شیعہ پیدا ہو گئے پہلے یہ فرقہ نہایت
 و جماعت میں بہت سے فرقے نکلو جیسے حنفی شافعی مالکی حنبلی ظاہری یہ ذروع کی تفریق ہے اصول میں مازیدی
 اشعری حنبلی ہیں یہ تفرقہ در میان ایمان و اسلام کے ہوا نہ احسان و آمین ہی بہت سے نام و نشان نکلو
 جیسے سہروردی قادری حشبتی نقشبندی حالانکہ امت اسلام کی کتاب ایک ہے ملت ایمان کا معبود اور رسول
 محمود ایک ہے کتاب و سنت میں کہیں اختلاف نہیں اتفاق و اتفاق ہر جس طریقہ مرضیہ پر صحابہ و تابعین
 و تبع تابعین گذرے ہیں وہ ایک ہی سہیل مستوی صراط مستقیم ہے اوس میں اس وقت انکی حیات میں کچھ تفرق
 تھا نہ جیسے اب تک کچھ تفرقہ ہے دیکھو کتب صحاح و سنن و مسانید علم حدیث کو اور عرض کروادینے کتب رائے
 و اجتہاد و ہر فقیہ کو بہت جلد باسانی تمام یہ بات معلوم ہو جاوے گی کہ ایک کتاب دوسری کتاب سے مسائل
 تفرقات میں موافق نہیں ہے نہ ایک فقیہ کی رائے دوسرے فقیہ کی رائے ملتی ہے بخلاف کتب سنت طہر

مقدمہ کے کہ جطرح یک کتب شرح و تفسیر کتاب التہدیین ہی طرح ہر کتاب صحیحہ و من موافق یکدیگر ہے کسی کو کسی سے نہ اختلاف ہے نہ با نزت بہر حال التہدیین نے اس آیت پاک میں اپنے رسول کی برات ان خراب تحریف و درجوع مجتہد و فریق مبتدع و سبل محدثہ و شیعہ مختلفہ سے بخوبی ظاہر کر دے یوں یا ارشاد ہے است اسلام کو قلم ایسے کام نہ کرو و ساری ہمتیں یہ نکما کام کیا مگر موحیدین مخلصین متبعین سنن مطہرہ و نہ کہ وہ باوجود قلت عدد و حد و کے اب تک اسی سیرت سلف پر قائم و دائم ہیں گو قطار ارض میں منتشر اور آفاق بعیدہ میں منتشر کیوں نہ ہوں و الحمد للہ اس بیان کے بعد اللہ پاک نے ذکر اپنے حکم عدل کا دن قیامت کو فرمایا کہ ما من جبار یا لحسنہ فلا عشرہ امثالہا و من جبار یا لیسیرہ فلا یجزی الا کمثلہا و ہم لا یظلمون ؕ جو کوئی لایائیکلی اوسکے لیے اوسکے دس برابر اور جبار یا برائی سو سزا پاؤ گیگا تو اتنی ہی اور او نہ ظلم نہ ہوگا ف یہ آیت کو تفصیل سے آیت اجمال کی وہی قولہ من جبار یا لحسنہ فلا یجزی مٹھا حدیثین مطابق اس آیت کے بہت آئی ہیں ابن عباس کہتے ہیں حضرت م نے فرمایا کہ تنہا رب عزوجل رحیم ہے جسے قصہ کیا کسی نیکی کا پھر وہ نیکی نہ کی تو اوسکے لیے ایک نیکی لکھی گئی پھر اگر وہ نیکی کی تو دس سو سات سو تک بلکہ اضعاف کثیرہ تک لکھی جاتی ہے اور جسے قصہ کیا بدی کا پھر نہ کی تو لکھا جاتا ہے کہ لیے ایک نہ پھر اگر وہ بدی کی تو ایک ہی بدی لکھی جاتی ہے یا اوس بدی کو پندرہ سو کر دیتا ہے اور نہ میں ہلاک ہوتا اللہ پر مگر مالک دوا کا محل و الشیخان و الشکائی ابو ذر کا لفظ مرفوع یہ ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ جس نے ایک نہ کیا اوسکے لیے دس گنا اوسکا ہے اور زیادہ اور جس نے ایک سیدہ کیا اوسکا بدلاشل اوسکے ہو یا بخشدیتا ہوں اور جس نے خطا کر میں پھر کبھی ملا وہ مجھے در حالیکہ شریک نہ کرتا تھا مجھے کسی کو میں ہنگوئی کے برابر مغفرت دوں گا اور جو کوئی قریب ہو مجھے ایک باشت قریب ہوتا ہوں میں اوس سے ایک گز اور جو قریب ہوتا ہے مجھے ایک گز قریب ہوتا ہوں میں اوس سے ایک باع اور جو کوئی آتا ہے طرف میر چلکوں میں آتا ہوں باس کے دو کر دواہ الحجل و مسلم و ابان ماحجۃ انس بن مالک کا لفظ یہ ہے کہ حضرت م نے کہا جس نے ارادہ کیا نیکی کا اور نہ کی لکھی گئی اوسکے لیے ایک نیکی پھر اگر اوس نیکی کو بجا لایا تو دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور جس نے ارادہ کیا بدی کا اور نہ کیا اوسکو تو اسے کچھ بھی نہیں لکھا جاتا اگر کر مٹیا تو ایک ہی بدی لکھی جاتی ہے رواہ ابو نعیم و تمارک سیدہ جو سیدہ نہیں کرتا ہے تین طرح ہے ایک جو ترک سیدہ و اس طرح کے کرتا ہے اوسکے لیے ایک نہ اوس پر زہر ہنے پر لکھا جاتا ہے یہ عمل و نیت ہوئی اس لیے آیا ہو کہ وہ اس طرح اوسکے ایک نہ لکھا جاتا ہے گنا جملہ فی بعض الفاظ الصحیحہ قالہ سائر کما من جرأی آئی من الجلی اور کبھی ترک

اور کسانیاں و ذہول سے ہوتا ہے سو اس ترک سے نہ کچھ فائدہ اور نہ کچھ نقصان اس لیے کہ اس ترک سے نہ
 نیت کسی خیر کی نہ کوئی فعل شریعہ لایا اور کبھی اس سیدہ کو بعد کوشش کوشش تمام کے اس کے سہا بے میں اور
 متلبس بچے کے مقرات اس کے سر عجز و کسلا ترک کر دیتا ہے سو یہ تارک بمنزلہ فاعل کے ہر کتا آجاتا ہے
 الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا التَقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفِهِمَا فَالْقَاتِلُ
 وَالْمَقْتُولُ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَتَابَ الْقَتْلُ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرْصًا عَلَى قَتْلِ
 صَاحِبِهِ النَّسَبُ كَمَا حَضَرَ مِنْهُ فَرَأَى مِنْ هَمٍّ حَسَنَةٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ حَسَنَةً فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ لَهُ
 عَشْرٌ وَمِنْ هَمٍّ لَيْسَتْ لَهُ كُتِبَتْ عَلَيْهِ حَتَّى يَعْمَلَهَا فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ عَلَيْهِ سِتُّونَ فَإِنْ رَكَعًا كُتِبَتْ
 لَهُ حَسَنَةٌ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّهُمَا تَرَكَاهُمَا مِنْ فُحْشٍ أَنْتَ رَوَاهُ أَبُو بَعْلَى خَرِيمُ اَزْدِي مَاتَ بَيْنَ كَرْمَلِ جَاهِلِ
 کے میں اور عمل چہ طرح پر ایک آدمی ہے جو دنیا و آخرت میں موسم ہے دوسرا وہ دنیا میں موسم کہ آخرت
 میں مقصور علیہ ہے تیسرا وہ جو دنیا میں مقصور علیہ یعنی تنگ دست ہو اور آخرت میں موسم کہ یعنی آسودہ حال ہے
 چوتھا جو حقیقی ہے دنیا و آخرت میں ہے اعمال سوا کیلئے وہ میں جو وجبتان میں دوسرے وہ جو مثل مثل میں تیسرے
 وہ جو دس گئے ہیں چوتھے وہ جو سات سو گئے ہیں وجبتان وہ ہیں کہ جو کوئی شخص مسلمان ہوں رکھ کر
 اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک نہ کیا اس کے لیے جنت واجب ہے اور جو کافر رکھ کر اللہ کے لیے لگ واجب ہے
 اور جس نے قصد کیا نیکی کا مگر نہ کر پایا مگر اللہ نے جان لیا کہ اس کے دل کو خبر ہے اور حرص ہے اس پر تو لکھا جاتا
 ہے وطلو اس کے ایک حسنه اور جس نے قصد کیا سیدہ کا تو وہ اس پر نہیں لکھی جاتی اور کر بیٹھا تو ایک ہی سیدہ لکھی
 جاتی ہے دو چیز نہیں ہوتی اور جس نے کوئی نیکی وہ اس پر دس لکھی ہوتی ہے اور جس نے نفقہ کیا راہ خلع و جلوس
 وہ سات گنا ہوتا ہے رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّسْلِيمِيُّ حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مِنْ مَرْقُوعٍ أَنَا
 ہے حاضر ہوتے ہیں جمعے میں نہیں نغرا ایک ہر مرد جو حاضر ہو کر نوا کام کرتا ہے اس کا حصہ جمعہ سے یہی ہے دوسرا
 وہ مرد جو حاضر ہو کر دعا مانگتا ہے چاہے اللہ کے یا نہ دے تیسرا وہ جو حاضر ہو کر خاموشی و ساکت رہتا ہے کسی
 مسلمان کی گردن کو پال نہیں کرتا نہ کسی کو ستاتا ہے یہ کفارہ ہے وطلو اس کے دوسرے جمعے تک اور تین دن
 زیادہ اس لیے کہ اللہ فرماتا ہے مَنْ جَاءَهُ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَانٍ لَهَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ابُو الْوَالِدِ الشَّعْبِيُّ
 لَفْظُ مَرْفُوعٍ يُونُ بے جمعہ کفارہ ہے ہا میں جمعہ کا جو بعد اس کے آدیا اور تین دن زیادہ اس لیے کہ اللہ فرماتا ہے
 مَنْ جَاءَهُ بِالْحَسَنَةِ إِلَّا بِرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ ابُو ذَرٍّ کہتے ہیں حضرت مہنے فرمایا جس نے روزہ رکھا تین دن ہر روز

اور سنے روزہ رکھنا ساری دوسرے کا رواج اس حدیث کا لفظ واللتکافی وان ما جتر ترمی کے ساتھ زیادہ
 کیا فانزل الله تصديقاً لک في کتابہ من جاء بالحسنة اضعف کبریاہ حدیث حسن ہوا میں مسود نے
 کہا امر احسنہ سے اس آیت میں کہنا لا الہ الا اللہ کا ہو اور اوسیدہ و شرک کرنا سیدہ ایک جماعت سلف نے
 بھی کہا ہے اس میں ایک حدیث مرفوعہ بھی آئی ہے واللہ علم صحیح ہے یا نہیں لیکن میں بوجہ ثابت ہو
 نہیں پایا احادیث و آثار اس بارے میں بہت کثرت ہو میں وہی مآخذ ذکر کیا ہے انشاء اللہ تعالیٰ و یہ
 الفقہاء و فخر البیان کا لفظ یوں ہے حسنہ و احسانات ہوا میں عباس ابو ہریرہؓ کہا امر لا الہ الا اللہ
 سعید بن جبیر نے کہا جب آیت و تری ایک شخص نے مسلمانوں میں سے کہا اور رسول اللہ ﷺ نے
 کہا میں افضل حسنت ہوا آخر جبر عبد بن محمدؓ و ہذا مسئل کا تدریسی کیف استاذہ الی مسجد ایک
 کا دس گنا ہونا احادیث کثیرہ میں ثابت ہو ہے یہ قیل مقدار استحقاق عامل حسنہ ہے اس سے زیادہ بھی
 عموم و خصوصاً وار د ہو ہے قرآن میں آیا ہے کسرتل جتہ انبتت سبع سداب فی کل سنبل حیاء
 حبۃ واللہ یضوف لمن یشاء معلوم ہوا کہ سات سو گز سے ہی اجر ایک سنہ کا بڑھ جاتا ہے جسکے لیے خدا چاہے
 اور بعض حسنت میں جزا کے فاعل غیر حساب آئی ہے ج طرح انما یوقی الصایہ و ان اجرہم بغیر حساب است
 مطہرہ میں انضعیف جزا سے اور سات سو تک امدالوف مولفہ تک رد ہوئی ہے اللہ کا فضل ہم اہل عطا کثیر
 یہ بحث دو جگہ بہ تفسیر میں گذر چکی ہے حاجت تکرار کی نہیں سیئہ سے مراد اعمال سیئات میں اونکی جزا برابر عمل
 کے ہر زیادہ یعنی بقدر سیئہ خفت و عظمت میں اگر نوبت جزا کی ہو مثلاً مشرک کو جزا سیئہ مشرک کی خلوفی الناس
 ہوگی مسلمانوں جو کوئی فاعل سیئہ ہے ہکوشل سیئہ کے بدلہ لایا جاوے گا تقدیر عقوبات وار د ہو چکی ہے اس
 بارے میں احادیث کثیرہ آئی ہیں کہ جو کوئی ایسا کام کرے گا اسکی سزا ایسی ہوگی رسالہ الشارۃ الفساق جامع
 احادیث باب ہوا در جس عقوبت کی تقدیر نہیں آئی ہے وہاں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اون ذنوب کی مجازات
 مثل مثل سے ہوگی اگرچہ ہر حقیقت اس جزا پر وقوف حاصل نہیں ہے یہ جب سے کہ گناہ سے توبہ نہ کرے اور
 اگر توبہ کر لی ہے یا حسنت غالب آگئے ہیں سیئات پر یا اللہ نے اوسکو اپنے پردہ رحمت سے چھپا لیا ہے
 اور اوسکے حال پر بفضل مغفرت فرمایا ہے تو کچھ مجازات نہیں ہوا اول کتاب و سنت میں اسکی تصریح اس طرح
 آئی ہے کہ کبھی شک کو جگہ نہ شک کی باقی نہیں رہتی پیر اللہ نے فرمایا کہ عینین و سنین ظلم نہ کیے جاوے گا
 یعنی نہ نقص ثوابت اور نہ زیادت عقوبات اولی اس آیت میں یہ کہ لفظ شامل ہے ہر حسنہ و سیئہ کو جو بندہ

علی مرتضیٰ کہتے ہیں حضرت جب تکبیر کہتے متفتح کرتے تو فرماتے کُفُّوا وَحْجًى لِلَّذِیْ اِلَیْہِ اَلَّیْمٌ اَنْتَ الْمَلِکُ
 کَاللَّهِ اَلَا اَنْتَ دِیْنِیْ وَ اَنَا عَبْدُکَ ظَلَمْتُ لِنَفْسِیْ وَ اعْتَرَفْتُ بِذَنْبِیْ فَاغْفِرْ لَیْ ذَکُوْبُ جَمِیْعًا لَا تُفِضْ لِّلْاَوَّلِیْنَ
 اَلَا اَنْتَ وَاَهْلُ بَنِیْ وَ اَحْسِنِ الْاَخْلَاقَ لَا یَقْبَلُہُمْ اِلَّا حَسَنًا سَلَامًا اَلَا اَنْتَ وَ اَصْرَفْ عَنِّیْ سَیِّئَاتِہَا لَا یَصْرِفُ عَنِّیْ سَیِّئَاتِہَا
 اِلَّا اَنْتَ تَبَارَکْتَ وَ تَعَالٰی کَیْتَ اسْتَغْفِرُکَ وَ اَتُوْبُ اِلَیْکَ یہ ساری حدیث ذکر کی ہیں یہ ذکر بھی ہے کہ کرم
 سجدہ تشہد میں یہ کہتے رَوَاہُ الْحَدُّوْثُ وَ مَسْمُوْمٌ فِیْ صَحِیْحِہِ فِتْحُ الْبَیْاٰنِ کا بیان تفسیر اہل بیت میں یوں
 ہے قاسوس میں کہا ہے حنیف بر وزن نیر وہ ہے جو صحیح لمیل ہو طرف اسلام کے ثابت ہو اور سپر اور حاجی
 یا وہ جو دین ابراہیم پر چلتا ہے اس بیت میں ابراہیمؑ پر اور کعبہ زعم تاکہ وہ دین ابراہیمؑ پر ہیں انکے کہا ابراہیمؑ توبہ
 پرست تھے تم تو بتوں کو پوجتے ہو پھر طرح اونکے دین جن پر پڑا ہے لفظ صلوة شامل جنس نماز کو اس میں ساری
 نمازیں داخل ہیں نسک جمع ہے نسک کی یعنی ذبیحہ مرد و بالغ جو و عمر وہیں زجاہ نے کہا مرد و نسک سے عبادت
 ہے نسک کہتے ہیں عابد کو ایک جماعت اہل علم کی محیط گئی ہے حیات میں اعمال خیر ہوتے ہیں مانت میں صیت
 صدقات انواع قربت کیے جاتے ہیں یا مرد و نفس حیات و نفس مانت ہر یہ سب کلام و اسطرب احلین لا شریک
 کے خالصا ہیں عبادت امر و خلق و تقضا و قدر و سایر افعال میں کوئی مخلوق شریک یا رقیبا نہیں ہے جو محکوم
 توحید الوہیت و یوہیت کا حکم ہے میں پہلا مسلمان ہوں اس است میں عمران بن حصین کہتے ہیں حضرت
 نے فرمایا اے فاطمہؑ اوٹھ اپنی قربانی کے پاس حاضر ہو تیرے ہر گناہ کی جو تونے کیا ہے غفرت ہوگی سب نے نظر
 خون پر جو نیکی اور یہ کہہ کر صَلَّیْہِ وَسَلَامٌ عَلَیْہِ اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ کہتے کہا اے رسول خدا یہ خاص آپ کی ہے اور آپ کو اہل بیت
 کے لیے جو ہے تمہیں اس کے اہل ہو یا اس کے عام مسلمانوں کے جو فرمایا نہیں بلکہ سب مسلمانوں کے لیے ہے
 رَوَاہُ الْحَاکِمُ وَ صَحِّحٌ وَ ابْنُ مَرْجُوْنٍ وَ رِیْدٌ وَ الْبَیْہَقِیْ قُلْ اَعٰیذُ بِاللّٰہِ الْبَاقِیْ نَبَا وَ هُوْرٌ کُلُّ شَیْءٍ وَ کَا تَکْسِبُ کُلُّ نَفْسٍ
 اَلَا اَحْلٰہُہَا وَ کَا تَزُوْرُ وَ اَزْدُ وَاَزْدُ اٰخِرِیْ عَلَیْہِ اَلَامٌ اِلٰی رِکْبٰتِہِ وَ مَرَجِہِ فَمِنْہُمْ مَّنْ عَمَّا کُنْتُمْ یَخْتَلِفُوْنَ اَنْ تُوْکَلِبَ
 میں سوال اللہ کے تلاش ازون کوئی سب اور وہی ہو سب ہر چیز کا جو کوئی کما وے سوا کوئی دے پر اور بوجہ نہ
 اوٹھا و گیا ایک شخص دوسرے کا یہ پتہ اسے رکے پاس جمع ہے تمہاری سو وہ جتا و گیا جس مانت میں تم
 جگہ کرتے ہر حرف اللہ نے حضرت م سے کہا تم ان مشرکوں سے جو خلاص عبادت و توکل علی اللہ میں مشرک
 کرتے ہیں کہہ دو کہ کیا میں اب سو اللہ پاک کو کوئی اور رب جستجو کروں حالانکہ وہی ہر شے کا رب ہو سیری
 پرورش و حفاظت و نگہبانی و تدبیر امر کرتا ہے میں تو اوس پر بہر و سار کو گناہ اوس کی طرف رجوع لاؤ گنا

[illegible]

۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

استہدار۔ اس جلد کی تحریری ہو چکی ہے بدون اجازت شیخ محمد الدین تاجر نسبت کائنات لاہور بازار کشمیری سکول کو لے بیٹھا ہے۔ فقط۔

اور عرض کی کہ میری رحمت غالب ہوتی ہے میرے غضب پر اور اللہ کا مقرر فرمایا ہوا ہے اس لئے جو تک ایک
جزو کیا ہے اپنی باس ننانوے جزو ہوں گے ایک جزو میں پر مقدار اسی جزو کے جسے خلقت پر مقرر کرتی ہے
یہاں تک کہ وہ اپنے کہہ کر لوہے سے اس کی بنیاد ہے اس ڈر سے کہ میں اس کو لوہے کا جامہ پہن دوں گا
میں ابن کثیر نے کہا اور کثیر نے سزا کا کیا نام **وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِلّٰهِ الْمُلْكُ وَلِلّٰهِ الْغَنَاءُ** فتح البیان کا بیان ہے کہ
پروان ہے کہ خلافت جمہور خلیفہ کی ہے نہ کہ خلیفہ کی ہے امام ماضیہ قرون سابقہ کا یا ماضیہ کے بعض
خلیفہ بہر تہم پہن بعض کے معنی ایک کو بعد دوسرے آتا ہے عیسیٰ عیسیٰ و دوسرے عیسیٰ عیسیٰ یا یہ طلب ہے کہ نوع
انسانی اللہ کے خلفاء ہیں اس کی زمین میں ساری ساری قرون اور سبے ہلاک ہو کر ہم ان کی جگہ خلیفہ ہونے کے بعد
بہر بعض روزی وقت و منفعت عالم عقل و جبل حسن و قبح و غنا و فقر و شرف و وضع میں بڑا یا یہ تفاوت
در بیان خلق کو درجہات میں کیے ہیں جو یہ پہلے پہل انجیل کی آواز ہے نہیں کہ کیونکہ اللہ صفات نفس و جملہ صفات و نقص
و عیوب سے پاک صاف مقدس منزہ ہے بلکہ ایسے ہر کتنا ہر آفرینش کرے کہ تم اس میں کیسی معاملہ کرتے
ہو رہا لاکھ وہ تمہاری احوال سے بخوبی آگاہ ہے یا بعض تمہاری آفرینش سے کہی کہ بقولہ تعالیٰ **وَلَا**
يَحْصِيَانَّ عِزَّتِي كُلَّهَا بعض ذلت ہے بہ شہادت فقیر سے عزت امیر کی بہتی اگر نہ ہو تو شرف کیا بلکہ کا
بہر عقاب کا وصف ساتھ عزت کے کیا اگر ہلاک اعدا دنیا میں مراد ہے تو سرعت عقاب ظاہر ہے اور اگر
مقصود عذاب آخرت ہو تو بھی ظاہر ہے کہ ہر آنے والی چیز قریب ہوتی ہے کہنا قابل تعالیٰ **وَمَا أَمَّا لَكَ**
أَلَّا تَكُنَّ مِنَ الْبَصِيرَةِ أَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ کو ترغیب دینی دیا گیا کہ اللہ کثیر الغفران عظیم الرحمت ہے و اسطو اپنے اویا
و جمیع خلق کے والد و معلم و علیہ حکم خاتم النبیین شعبان ۱۲۸۰ ہجری روز و شب نہ کہ کھانا فقیر
اس روز مبارکہ کا شروع کیا تھا رمضان شریف میں بعد اربعہ روزوں کے بوجہ عطا طعم چہ روز تضا ہو گیا
بہی بڑا آج سولہویں رمضان مبارک سے صدر روز یکشنبہ کو کتابت اس سورت کی ہم نفسیہ روز و وقت
نوح پانچ منٹ کم گیارہ بجے دن کے تمام ہوئی نصف پارہ ہشتم قرآن مجید ہی آخر اس سورہ پر ختم ہوا اسکے
بعد انشاء اللہ تعالیٰ تحریر سورہ اعراف شروع ہوگی **وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي خَلَقَ مَعَنَا دِينَهُ وَفَضَّلَنَا عَلَى**

الہی علی کا شکر ہو کہ تفسیر ترجمان القرآن بطائف البیان جلد ثلث۔ ماہ جمادی الآخر ۱۳۸۲ ہجری مقدس میں شیخ
محی الدین ناچر شریک اہتمام سے طبعم حیدرشی لاہور میں پہلی بار شش ماہی کرنا شروع کیا۔ یہ کتاب تہذیب و تہذیب کے لیے
نوشہ آخرت ہوگی۔ پروردگار اس کے مؤلف اور طبعم کو ان کو کو جمیع آفات دینی و دنیوی سے محفوظ و امان میں رکھے۔ آمین

وَلَقَدْ نَادَى الْقُرْآنُ فِي مَهَلٍ كَرٍ

لَطِيفٌ مِنْ الْقُرْآنِ وَنَبِيٍّ عَالِمٍ بِقُلُوبِ الْمَوَدَّةِ الْمَحْكُومَةِ وَنَبِيٍّ عَالِمٍ بِقُلُوبِ الْمَوَدَّةِ الْمَحْكُومَةِ وَنَبِيٍّ عَالِمٍ بِقُلُوبِ الْمَوَدَّةِ الْمَحْكُومَةِ

نَحْمَدُكَ يَا قُرْآنُ
بِطَائِفِ الْبَيِّنَاتِ

تَفْطِنُ لِمَنْ يَتَّبِعُكَ مِنْ الدِّينِ بِحُجَّتِكَ يَا قُرْآنُ وَنَبِيٍّ عَالِمٍ بِقُلُوبِ الْمَوَدَّةِ الْمَحْكُومَةِ وَنَبِيٍّ عَالِمٍ بِقُلُوبِ الْمَوَدَّةِ الْمَحْكُومَةِ

مُصْعَكٌ وَتَعَرُّكٌ
دَرْجٌ صَدِيدٌ وَهَوِطَةٌ

سُورَةُ الْأَعْرَافِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورہ اعراف کی ہے مگر آئمہ آئینین و اسما لہم عز الفکرۃ سے وَاذْنَعْنَا الْجِلْدَ فَوْقَ حَذِّهَا یٰ تُو
ہے ابن عباس ابن زبیر کا حسن مجاہد و عکرمہ و عطا و جابر بن زید ہی اسی کے قائل ہیں قتادہ نے کہا ایک آیت
اعراف کی وَاَسْأَلُكُمْ عَنِ الْفُكْرِیَةِ مدنی ہے باقی سب کی ہیں حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اس رت کو مغرب میں و رکت کو اندر پڑھتے تھے اس میں و سوچہ آئینین میں ابن کثیر نے فقط اتنا کہا کہ سورت کی ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقصود اول سورہ بقرو میں کلام متعلق بحروف مقطعه بسط کے ساتھ گزر چکا ہے ابن عباس نے کہا اَنَا
اللَّهُ أَفْضَلُ یہی قول سعید بن جبیر کا ہے دوسرا لفظ ابن عباس کی یہ ہے کہ یہ اور مثل اسکے دوسرے فواجح سور
قسم ہے جو اللہ نے کہائی ہے یہ ایک نام ہے اللہ کے ناموں میں سے کسی نے کہا اسکے معنی هُوَ الْمُصَوِّدُ
فرطی نے کہا هُوَ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الْمُخْلِقُ الْمُفْضِلُ کہنا اَنَا الصَّادِقُ اسکے سوا اور ہی اقوال ہیں مکن یہ سب نظر
ہے یا فیہ کذب و فتن کوئی قول ہی ان میں نہ حجت نہیں ہے حق میری یہی ہے کہ اللہ ہی جانے کہ ان حروف سے کیا
مراوے یا اسکا ایک انہی اور اسکی کتاب میں جب سوال اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا ہے تو کہنے کو کہ میں
جو اسکو سجدہ سکین و لگو اس بات کا نہایت قلع ہے کہ بعض سلف اور اکثر خلف کیوں اس طرف التفات کیا ہے
یٰ خضر سے تو نہی آئی ہے اَنَا مَكْتُوبٌ اُنْزِلَ اِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لَئِنْ رَوَدَكَ رُوحِي
لَا تُصْنِئِينَ ۝ اَتَّبِعُوا مَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ اَوْ لِيَا مَعْزَلًا لَّمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
پس کتاب بڑی ہے مجھ کو اس میں جو چیزیں کہ خدا نے تم سے افلاحت ہو ایمان والوں کو چاہو سمجھو

صحیح میں آیا ہے کہ سورہ بقرہ وال عمران قیامت کو دو بادل یاد دہتری یاد پرندوں کے پر کے کی طرح بر آؤں گے
اس طرح قصہ قرآن پاک کا صحیح میں آیا ہے کہ وہ پاس قرآن خوان کو صدمت میں لکھیں اب خوشترنگ کی آویگا وہ
کسیگا تو کون ہو قرآن میں قرآن ہون میں نے تجھ کو رات کو جگا یاد دہن کو پاس لکھا حدیث برابر میں قصہ سوال
قبر کا آیا ہے کہ مومن کے پاس لکھیں اب جن اللہ طیب الیچ آویگا وہ کسیگا تو کون ہو کسیگا میں تیرا عمل صالح ہون
اس کا عکس شان کا فرد منافق میں ذکر کیا ہو دوسرا قول یہ کہ ذرین کتاب اعمال کا ہوگا نہ خود اعمال کا جس طرح حدیث
بطافہ میں آیا ہے کہ ایک آدمی کو لاکر نانوسے جلنے سے طواری نامہ اعمال کے ایک پلہ نیران میں کسیکے سبب
بصر تک ہوگا ہر وہ بطافہ یعنی پرچہ کا غدا دین جس میں لا الہ الا اللہ لکھا ہوگا وہ شخص کہے گا اور بربطافہ
کے ساتھ ان جملات کی کیا ہستی ہے اللہ تعالیٰ فرماویگا تھہر بظلم نہ ہوگا ہر اوس شخص کو ملے ترازومین کسیکے
حضرت فرماتے ہیں فَطَاشَتْ السَّحَابَاتُ وَقُلَّتِ الْبَلَاةُ یعنی وہ طواری گن ہون کے ہلکے ہلکے ہو جاویں گے
وہ پرچہ بہاری ہو جاویگا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ يَحْتَوِيهِ هَذَا وَصَحَّحَهُ

مَهْمَا تَقَلُّتُ فِي ذُنُوبِي خِصْتُ عَالَمَ لِبِي احْتِرَاقًا
لَكِنَّهُ يَنْطَفِئُ لِحَيْبِي بِذِكْرِ مَا جَاءَ فِي الْبَلَاةِ

تیسرا قول یہ کہ صاحب سبیل کو تو لیں گے جس طرح حدیث میں آیا ہے کہ لائیں گے دن قیامت کے ایک نامہ وہ اللہ کے
نزدیک برابر ایک پریشہ کہ نہ ہوگا ہر پریت پڑی فَلَا تُهْلِكُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنَا مَنَاقِبَ عَبْدِ اللَّهِ سَعِيدٍ
میں آیا ہے کیا تم تعجب کرتے ہو وقت سابقین ابن سعد کو قسم ہے اوس شخص کی جس کو نامہ میری جان میری وہ دو
زیادہ بہاری ہونے ترازومین کہ وہ احدی ابن کثیر نے کما جمع در میان ان نامہ کے ملکی ہے اس طرح کہ یہ سب سچ
میں کسی اعمال کا ذرین ہوگا کسی محل اعمال کا کسی فاعل اعمال کا کسی نامہ اعمال کا واللہ اعلم ففتح البیان
میں کما ہر اس انصاف کے دن پرچہ میں جو نہ ہوگا ذرین کا ہر مائع ہو کیفیت ذرین میں اللہ علم کا اختلاف ہے کسی
کما صحائف اعمال ابن جزیقی موزون ہونگے یہی صحیح ہو کہ پیر ولیدین قائم میں کسیکے کما نفس اعمال تلین گے گو
اعراض ہوں کسیکے کما نفس اشخاص ذرین کی جاویں گے کسیکے کما ذرین و منیر ان بمنی عدل و قضا ہو ذکر انکا بطو ضرب
المثل کے کیا ہو گن یہ یا دلی چو کہ سنیں اگرچہ مجاہد و زجاج اسکے قائل ہیں براہ اشاعت لسان مگر ہر زجاج نے
یہ کہا ہے کہ اولی وہ بات ہو کہ اتباع اسانید صحاح کا کیا جاویں سچ چو کی ترازومانی جاویں قشیری نے کما زجاج
نے اچھی بات کہی اس لیے کہ صراط دین حق برا در حجت و نار و اور و فلاح پر نہ اجبا و پرا در شیطا طین و جن

اخلاق مذمومہ پر اور ملکہ اخلاق و قوی محمودہ پر محمول نہیں ہیں صدر اول میں است کا اجماع ہوا ہے کہ نہیں
ظواہر کو یکساں واجب ہے بدون تاویل کے سوجب نعم تاویل مجب علیہ ہوا تو اخذ بظاہر وجہ تیسرا یہ ظواہر حکم مخصوص
میں ہو گئے اتنے غرض کہ حق بات وہی قول اول ہے کہ جو دینیران اور وزن صحائف اعمال کا نائب ہو جو لوگ
حمل ان ظواہر کا حقائق پر مستبعد خیال کرتے ہیں ان کے پاس کوئی دلیل شرعی اس اعتبار پر موجود نہیں ہے
یہی نرا استبعاد عقلی ہے عقل کیا شے ہے جو دین میں محبت تیسرے ہونے مانا کہ انکی عقل کو قبول نہیں کرتی
پہلی دنیا کرے اور قوم کی تو عقل نے جنکے عقول انکے عقول سے برابر تاقوی و صرح و اسلم ہیں ان ظاہر کو قبول کیا
ہے وہ قوم جماعت صحابہ و تابعین متبع تابعین مگر وہ محدثین و زمرہ موصدین بتبعین کی ہے یہ بدعات انحرابل بدع
ظاہر ہو جیسے ایک اندھیری رات اور کالی کوٹھری جس نے جو چاہا کہا بگا شرع حق کو پرستش و آلودہ یا کاش یہ
ایسے احکام عقلیہ لاتے جو عین اتفاق کرتے اور کا قبول متحد ہوتا مشکل تو یہ ہو کہ ہر فرقہ اپنے عقل پر مدعی اُس
امر کا ہے جو مطابق اوسکی ہو نفس کے ہے یا موافق اُسکے مذہب منتحل کے سوج طرح انکے مذہب متناقض
میں اس طرح انکے عقول ہی باہم متناقض رہتے ہیں اس بات کو نہ صرف جانتا ہے اور جو کوئی اسکا انکار کرے
تو اسکو چاہیے کہ اپنی فہم عقل کو ثواب تصدیق مذہب سے پاک صاف کرے کہ اُس وقت اوسکی آمدن
میں صبر روشن ہو جاوے گی نیز ان و وزن کا ذکر قرآن میں بہت جگہ آیا ہے احادیث بھی اس باب میں کثرت
سے آئی ہیں کتاب سنت منشی میں حاجت التفات کیطون کسی تاویل تحریف تعطیل کے باقی نہیں ہے اسد
صادق و رسول مصدوق میں صباح منشی ہے صباح سے مشعل کے لگے حاجت چراغ کی سورج کے روبرو
ضرورت شمار کی کیا ہے پس جس کی کے موازن اس کے حسنات و بفضل اسد گران ہرے وہ فائز ثواب
ناجی از عذاب ہوا موازنین جمع ہے نیز ان کی نیز ان کا بہاری نہ ناقص صحائف اعمال سے ہوگا کسی کو جامع
ہے موازن کی جیسے اسکے اعمال موازنہ راجح ہو کہ وہ مصلح ہے لیکن اول اولی ہو ظاہر لفظ یہ ہے کہ ہر حال کے لیے
کئی ایک نیز ان ہوں گے جن میں ہر ایک قسم کا عمل تو لا جاوے گا بعض نے کہا نہیں بلکہ ایک ہی ترازو ہوگی
مگر لفظ جسم ذکر کیا ہے جس طرح کوئی کہے کہ ہم کہ خطہ کوچن ہوں پگئے یا سب سے جج کیا ہے کہ ترازو میں دو پل
ایک شاہین ایک نے بان ہوتی ہوں نیز ان سب نہیں ہو سکتا یہ حال ہونین کا ہوگا کہ انکی ترازو کا پل بہاری
ہوگا ہے کہ غار و غار انکی ترازو سیات کی وجہ برآمدل الہی ہلکی ٹپے گی وہ بسبب کمزیری جو آیات
اسی کے خاسر نفس ہونگے بعض اہل علم نے کہا کہ اکثر علماء کے نزدیک وزن واسطے مسلمانوں کے ہوگا کفار کے

عیش مجھے حیات ہے اور نیز مجھے طعام و خبز زجاج نے کہا معیشت عام ہے جمیع وجہ منافع کو جن کو زرق ملتا ہے
 جیسے نزع و تار و ناراج و سکا سب تجارت و منافع صناعات یہ سب کے دینے سے ملے ہیں اسی نے سکھایا کہ بڑا کر
 میں یہ اسکا انعام و احسان ہو بند و نیز معنہ اودہ قلیل لشکر کثیرا لکھن ان میں حقیقت شکر کی یہ کہ نعمت کو
 تصور کر کے اسکا اظہار کرے شکر و ستائش ان نعمت کا عند شکر ہے **وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ كُمْ صَوْرَةً كَمْ قُلْنَا**
لِللَّائِكَةِ اِئْجِدُوا اِلَادًا مِّنْ كُنْهَدَا اِلَّا اِبْلَیْسُ لَمْ یَكُنْ مِنَ السَّاجِدِیْنَ ۵ مجھے تم کو پیدا کیا ہے صورت
 دی ہے کہما فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو تو سجدہ کیا مگر ابلیس نے تاسجد ہو والوں میں **فَاَتَتْهُ** بنی آدم کو شرف
 آدم علیہ السلام پر آگاہ کیا ابلیس کی عداوت انکو باب سے بیان کی فرمایا اور اسکے جی میں ہمارا اور تمہارا کیا باب
 کا ہے تا تم اس سے بچ کر جلو اس کے طریق کا اتباع نہ کرو سب فرشتوں نے آدم کو سجدہ کیا تا مگر ایک ابلیس نے
 نہ کیا بقول تعالیٰ **اِنَّ خَلْقَ نَحْنُ اَمْرٌ مَّصْلٰلٌ مَّحْکَمٌ مَّا مَسْنُوْنَ فَاِذَا اسْوٰیۡنَاۤ اَنۡفُسَکَ وَنَحْنُ فِیۡہِ مِنْ دُحٰی**
فَفَعَلُوۡا لَکَ سَاجِدِیْنَ یہ سطر جبر کہ جب اللہ نے آدم کو اپنے ہاتھ پر طین لائے بنا یا بشر کی صورت کیا اپنی
 روح اس کے اندر پہنچائی تو اسوقت فرشتوں کو حکم دیا کہ تم براہ عظیم شان رب تعالیٰ جل جلالہ آدم کو سجدہ کرو سب
 حکم سنکر مگر ابلیس نے سجدہ نہ کیا حد دل حکمی کی یہی بات مختار ابن جریر ہے کہ مراد اس سب آدم علیہ السلام
 میں ابن عباس نے کہا پیدا کیا تم کو یعنی ہلاک حال میں یہ صورت دی تمکو یعنی احرام میں بعض ساقی نے
 کہا مراد اس صورت پر بیچ سدی قتادہ ضحاک کا قول یہ کہ مراد **اَخْلَقْنَاکُمْ** سے آدم میں **صَوْرَةً** نہ صورت
 ہے مگر اس میں نظر ہے اسلئے کہ بعد اسکے یہ فرمایا ہے کہ مجھے فرشتوں کو کہا آدم کو سجدہ کرو یہ دلیل ہے ہبات
 پر کہ مراد آدم میں یہ نہ صورت جمیع کا صیغہ اسلئے کہ آدم ابلیس میں ج طرح اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے زمانہ
 نبوی کے فرمایا ہے **وَلَقَدْ عَلَّمْنَاکُمْ لُغَاتِہُمْ وَاَنْزَلْنَا عَلَیْکُمُ الْمَنۡیَّ وَالتَّوۡرٰتِیَ عَلٰی کُلِّ مَرۡاۡثِیۡکُمْ اَمَّا وَاٰوٰیۡہِ**
 میں جو زمانہ موسیٰ علیہ السلام میں تھا مگر جبکہ وہ منت لگوا بار پرتی جو انکی اصل میں تو گویا وہ منت ابنا پر پرتی
 ہوئی ہے بخلاف کہ مرید **وَلَقَدْ خَلَقْنَاکُمۡ اِنۡسَانَ مِّنۡ سُلٰلَۃٍ مِّنۡ طِیۡنٍ** الا یہ کہ مراد اس سے آدم میں اور مخلوق
 سلاسل صورت آدم ہے کہ یہ مخلوق فریق کے نطفے سے ہوئی ہے یہ سب صحیح ہے کہ مراد پیدا کرنا جس انسان کہ ہے
 مختصر معنی کا و اللہ اعلم **فَاِذَا عَلَّمْنَاکُم مِّنۡ سُلٰلَۃٍ مِّنۡ طِیۡنٍ** الا یہ کہ مراد اس سے آدم میں اور مخلوق
 دی مجھے تم کو جبکہ تم سے میناق لیا تم اس نے کہا یہ احسن اقوال ہے کہ مجھے میں یہ سجدہ قبل دخول جنت کو کیا گیا
 تہا دن مجھ کے وقت وال سے حضرت سب سے پہلے جبریل علیہ السلام نے کیا میرے پیکار نے بہر

عیش مجھے حیات ہے اور نیز مجھے طعام و خبز زجاج نے کہا معیشت عام ہے جمیع وجہ منافع کو جن کو زرق ملتا ہے جیسے نزع و تار و ناراج و سکا سب تجارت و منافع صناعات یہ سب کے دینے سے ملے ہیں اسی نے سکھایا کہ بڑا کر میں یہ اسکا انعام و احسان ہو بند و نیز معنہ اودہ قلیل لشکر کثیرا لکھن ان میں حقیقت شکر کی یہ کہ نعمت کو تصور کر کے اسکا اظہار کرے شکر و ستائش ان نعمت کا عند شکر ہے

اسرائیل نے پہر غزرائیل نے پہر ملا کہ قرین نے کیا ایک کچھ چھین منفرور ہا اسکا ذکر ذیل ملاکہ تعلیاً
 آیا ہے یاہ اور صبر ملا کہ سے تاجکو جن کہتے ہیں قال ما منعک الا لتبجدا اذ امرتک قال انا
 خیر منہ خلیفتی من تار و خلقتہ من طین ۰ کہا تاجکو کیا مانع تھا کہ سجدہ نہ کیا جب میں نے
 فرمایا بلا میں اس بہتر میں مجھکو تو نے بنایا اگے اور اسکو بنایا خاک سے ف ما منعک کے معنی میں
 ما کھجک والزمک واضطرک ان لا تبجد ابن کثیر نے کہا یہ قول قوی و حسن ہے اور ابلیس علی اللعنة
 کا قول کہ میں اس کے بہتر میں غدار بدتر از گناہ ہے گویا بجا آوری حکم سے پہلے باز رہا کہ فاضل کو حکم سجدہ کرینکا
 مفضل کے لیے نہ ہونا چاہیے ہر جب میں بہتر ہوا اور آدم کہتر تو بہر میرا سجدہ اوسکو کیا وجہ میری بہتری کی
 یہ کہ میں آگ خشنہ کے پیدا ہوا ہوں آگ انشرف سے خاک تیرہ کا حسین اصل عنصر کھیرف نظر کی
 تشریف عظیم پر نظر نہ کی کہ اسنے آدم کو اپنے ہاتھ سے بنایا اپنی روح اوس میں ہوئی بلکہ مقابلہ بوض میں قیام
 فاسد کیا جماعت ملاکہ ساجد سے تبرک سجود اگے گیا اسی لیے جنت سے ناسید ہوا ابلیس نام باقیات اس
 میں جو کہ گیا یہ دعوی کیا کہ انشرف سے خاک کو یہ نہ سمجھا کہ خاک میں رزانت علم انارت مثبت ہر طین محل
 نبات و نمو زیادت و اصلاح ہے اگ کا کام جلانا طیش و سرعت کرنا ہے اسی لیے ابلیس سے اوسکے عنصر
 نے خیانت کی آدم کو اپنے عنصر سے نفع ہوا جہاں انا بت نہ کانت انقیاد و تسلیم لازم نہ اعتراذات خلقت
 و مغفرت بجا لایا حدیث عائشہ میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا پیدا ہوئے ہیں ملاکہ نور سے ابلیس شمس و قمر و آدم سے
 سے جو بیان ہوا اپنے مٹی سے رواہ مسلم کو دوسرا لفظ یہ کہ پیدا ہوئے نور و عرش و جان اگے آدم سے
 موصوف سے رواہ ابن کثیر و بعض الفاظ میں حدیث کے سوائے صحیح کے اتنا اور بھی آیا ہے کہ پیدا ہوئے ہیں جو
 عین عفران و حسن تفسیر آیت باب میں کہا ہے قاسم ابلیس و هو اول من قاس رواہ ابی یوسف و ابی داؤد
 صحیح ابن سیرین کا لفظ یہ کہ اول من قاس ابلیس و ما عیدت الشمس والقمر الا بالمقاربت
 اسکی سند بھی صحیح ہے ف فتح البیان میں کہا ہے آیت دلیل ہے اسپر کہ صیغہ امر کا واسطے نور کے ہوتا ہے
 بحجت علم اصول میں مقرر ہے استقام بیان و سطر گٹر کی جبر کی کہ ہے ورنہ اسد جانتا ہے کہ کس لیے سجدہ
 نہ کیا بیان ما منعک کہا سورہ حجر میں فرمایا مالا الا انکون مع الساجدین سورہ ص میں کما انت
 لتبجد لما خلقت جبکہ اختلاف عبارات کا وقت حکایت کو دلیل ہے اس بات پر کہ ابلیس نے اپنے ایک
 معصیت میں ترین معاصی ایک مخالفت امر دوسری مخالفت جماعت تیسرے ہتکملہ مع تحقیق آدم مندرج کیے

سورہ ایک مصیبت بران محاصی میں ہے دور و بیک لگئی لیکن وقت حکایت کو سر موطن میں بقصا ایک مصیبت پر
 کیا دوسرے موطن میں ذکر پر اکتفا ہوا مگر حکایت تو بغیر سورہ بقدرہ اسرار و کف و طہ میں سر سے ترک لگئی اہلبیس نے
 جواب میں کہا کہ میں آدم سے بہتر مومن میں آگ سے بنا وہ مٹی کا پتلا ہے فاضل ایسا کام ساتھ مفضل کے نہیں
 کرتا ہے یہ اوس اعتقاد پر کہا کہ عنصر نار کو عنصر خاک سے افضل سمجھا اسیلئے کہ آگ ایک جسم نورانی ہے اور طہین
 ایک جسم ظلمانی حالانکہ عدد و اسرار سے جگہ جو بگ گیا یہ نہ جانا کہ عنصر خاک بہتر ہے عنصر آگ کو کئی طور پر جیسے زرات
 و سکون و طول بقا مٹی میں امانہ صبر علم حیات مثبت تحمل بردباری خاک ساری ہر آگ میں خست سبکی اضطراب
 سرعت نفوذ تطیش ارتقا صحت و نخت ہوتی ہے محدطین جنت میں ہر گئی نہ نار میں آگ عذاب ہے نہ خاک
 آگ واسطے تجیز کے محتاج خاک ہے مٹی مسجد و طہور ہے تراب سامان مہاک ہے نار سامان ہما کا ہے آگ مظنہ خیانت
 و فنا ہے خاک مظنہ امانت و امان ہے مٹی آگ کو بجا دیتی ہے آگ مٹی کو تلف نہیں کر سکتی لعین ان فضائل
 طہین سے غافل ہے کہ قیاس فاسد کی بنیاد پر لغزش کر گیا نسفی نے کہا ہے قیاس وقت وجود نص کے مردود ہے
 اہلبیس کا قیاس عناد نہا ساتھ امر مخصوص کے خارج تھا صواب استہ اگر سابق الشقاۃ نہ ہوتا اور اسد کا کما
 اوسکے حق میں برابر نہ اور اتودہ اس امر میں مقتدی ملائکہ مطیعین ہو جاتا اسیلئے کہ عنصر ملائکہ نورانی ہے ہر
 کا عنصر ناری ہر اصل قیاس اہلبیس ہے کہ اوس نے نار کو خاک سے افضل و اقوی سمجھا یہ نہ جانا کہ فضل اصل
 جو ہے نہیں ہوتا ہے بلکہ طاعت قبول امر سے ہوتا ہے اسی پر مومن مشی بہتر ہے کافر قرشی سے اسنے آدم خاک
 نژاد کو خاص کیا ہے ساتھ ایسی شایا کو جو بغیر میں نہیں ہیں لینے اپنے ہاتھ سے بنا یا اپنی روح اوسکے اندر ہونکی
 فرشتوں سے اوسے مسجد کرایا ہر شے کے نام نشان سکھائے اعتبار و توبہ و ہدایت کا وارث بنایا اوس کے
 سوا اور بہت سے حضرات میں یہ سب امور کہ قدم میں عنایت عاصد اوسکے حق میں سابق ہو چکی تھی و لہ
 الحمد اہلبیس کو اوسکے کبر نے وارث لعنت و طرد و رکھا اسیلئے کہ انزل میں وہ شعی شہر چکا تھا جعفر بن محمد نے
 کہا ہے پہلے امر دین میں جس نے اپنی رک سے قیاس کیا اہلبیس ہے سو جو کوئی شخص ایا کرے گا اسدون
 قیاس کے اوسکو قرن البیس ٹہرا دے گا اسیلئے کہ وہ تابع البیس ہو ہے قیاس میں قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا
 فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَّخِذَ لَهَا خُجْرًا إِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ مَرَّةٍ جُؤْلَ
 قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ کہا تو اور زبان سے کہہ جو کہ نہ ملے گا کہ مگر کہ بیان سونکل تو دلیل ہے بولنا مگر کہ
 فرصت و حسد نہ لگے گی اوستین کما تجبہ کو فرصت ہے ف اسد پاک نے اس آیت پاک میں

المیس کو بام قدری کوئی مخا طلب فرمایا کہ تو نے جو میرا حکم نہ مانا اور میری طاعت سے باہر ہوا تو اب تجھ کو بیان کرتا ہوں کہ تیرے
 کرنا نہیں ہو چکا ہے مراد یہاں سے نزدیک اکثر مفسرین کے حسب ہر اور بعض نے کہا وہ منزلت ملکوت علیٰ حبس میں
 وہ تھا غرض کہ حکم دیا کہ نکل بیان ہو تو ہر ذلیلون حقیروں میں یہ معاملہ بغض خدا کیا اور اسکے تکبر کی سزا یہی تھی
 کہ خوار و ذلیل کیا جاوے اور سو قہر تہنیت استدراک امر کے سوال مہلت تاقیارت کیا اللہ نے قبول فرمایا
 اس میں جو حکمت و شدت اسکی ہے کوئی مخالف مانع و معوقہ اسکا نہیں ہو سکتا وہ تاجاب لہو والہ ہے
 و فتح البیان میں کہا ہے حکم مہبط کا مخالفت امر ہو یا ایسے آسمان کے محل ملائکہ طلیعیہ میں احباب وہ
 کوئی نافرمانی اللہ کی نہیں کرتے ہیں اور زمین پر جاوے مقرر عاصی و طبع ہے اسلئے کہ آسمان صالح نمبر و عصی
 امر رب بنین ہر یا حبت کو نکل مہوط یعنی نزول و اخذ اسے فوق سے اسفل کو بطور قہر و امان و استحقاق
 یا مراد اود تھا ہے زمرہ ملائکہ سے یہ تفسیر مہوط کی کہ صورت ناریہ و نکل صورت بد و تاریک میں ہو جاوے باطل ہر
 یہ حکم اسلئے ہوا کہ آسمان یا حبت لائق سکونت مشکب مخالف امہ نہیں ہر یہ طلب نہیں کہ سوا اسکے تکبر اور
 جگہ جائز ہو بلکہ یہ قید بلا مفہوم مخالف ہے کیونکہ تکبر کسی جگہ ہی روا نہیں ہر امر مہوط کی تاکید یوں کی کہ
 نکل تو ذلیل و خوار ہے یعنی نزدیک امہ اور عباد و صلحا کے ہر انسان تیری مذرت کرتا ہے ہر زبان تجھ پر
 لعنت بھیجی ہے یہ نتیجہ ہے تیرے غرور و شخصیت کا کہ تکبر غرور کا زایل و اخوار کر دے بزدان لعنت گرفتار کر دے
 آیت شریفہ سے معلوم ہوا کہ صغار لازم استکبار ہے جو کوئی آدمی جاوے شکبار اور ہوتا ہے اسکو جاوے ولت
 و خوار ہونا جاتی ہے اور جو شخص لایس و ارتواضع ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو لباس ترفع پہناتا ہے
 دیکھا تو خاکساری سی عالی مقام ہے جو بن بلند ہم ہوئے سہی نظر پڑی
 زجاج نے کہا عدو اللہ المیس نے استکبار کیا اللہ اسکو گرفتار صغار کیا صغار یعنی ذلت و خیم ہے صغار
 یعنی ذلیل و رضی یعنی غرض کہ جب حکم ہوا کہ نکل تو اس نے مہلت مانگی تو یہ مہلت تک سطلت کہ میں اسدن
 تک نہ مروں اللہ نے کہا تم کو مہلت ہے لیکن ہر درکات نار و مہر و عاقبے طیار ہیں اللہ نے مدت اس مہلت
 کی سورہ حجج میں ذکر کی ہے فقال تعالیٰ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ اِلَىٰ يَوْمِ الْوَعْدِ الْمَعْلُومِ وہ وقت نفع اولی
 ہے حبت کہ ساری خلق مراد ہوگی بعض نے کہا ہے کہ حکمت اس مہلت ہی میں ابتلا عباد ہے تاکہ طبع عامی
 سے الگ ہو جاوے اگر خدا جانے کہ اصل ہے قَالَ فَمَا آخُوْبَتِي لَا قَعْدَنَ لِحُمْصِهِمْ رَا حَاكَ
 الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَا تَنْبَهُمْ مِّنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ مِّنْ ظُلُمٍ ذُو اَنْزَامٍ وَرَسْمًا يَلْجِئُهُمْ وَلَا يَخْذُ اَنْتَهُمْ

شکرتیں ○ بولا تو حسیا تو نے مجھے بدرہا کیا ہے میں بیٹھوں گا اُنکی تاک میں تیری سیدی راہ پر یعنی
 میں تو گمراہ ہوا ہوں اب اُنکی ہی راہ ماروں گا سپر انبر آؤنگا لگے سے پیچھے سے دھنچو سے اور بائیں اور بجا
 گا تو اکثر اُن میں شکر گزار و اللہ خبر دی کہ جب ابلیس کو یوم بعثت تک مہلت ملی اور اُسکو اس مہلت
 ملنے کا وثوق ہو گیا تو اُس نے معاندت و تمرد پر کمر باندھی کہ جس طرح میں گمراہ ہوا ہوں ایسا ہی اُنکو بھی گمراہ
 کروں گا ابن عباس نے کہا اِنَّهُ لَكُنْتُمْ مَعْجَنًى اَهْلُ كُنْتُمْ مَعْجَنًى یعنی بعض نے کہا بیٹھے اُھل کُنْتُمْ یعنی شخص جس کو سب سے
 میں دور پڑا ہوں اسکی ذریت کو بھی ہر طرف سے اگر اور ہر جگہ اِطریق حق و صراط مستقیم سے دور ڈالوں گا جو
 سبک تیرے او سکی نسل سے پیدا ہو گا میں اُنکے راہ نجات کو گمراہ کرنے کو آگے پیچھے دہیں بائیں تاک جہاں تک
 میں بیٹھوں گا تاکہ وہ چمکھو نہ پوچھیں تیری توحید کے قائل نہ ہوں جس طرح تو نے مجھ کو گمراہ کیا ہے میں بھی اُنکو
 خراب و برباد تباہ و ہلاک کروں گا بعض بخوبی سمجھ گئے کہ اس جگہ وہ صراط مستقیم کے ہے یعنی
 فَبَايَعُوا لَكَ اِيَّايَ عَوْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَمَا يَفْعَلُ لَكَ كِي رَاہ پر ابن جریر نے کہا صحیح یہ ہے کہ صراط مستقیم
 عام تر ہے کہ وغیرہ اسے آبن کثیر نے کہا یا سلیے کہ حدیث سیرہ بن فاکہ میں مرفوعاً آیا ہے شیطان بیٹھا ہے
 واسطے ابن آدم کے کئی راہوں پر طریق اسلام بیٹھ کر کہتا ہے کیا تو مسلمان ہوتا ہے اور اپنا دین اور
 آباء کا دین چھوڑتا ہے وہ اسکا کہنا سنیں مانتا مسلمان ہو جاتا ہے ہر طریق ہجرت پر بیٹھ کر کہتا ہے کیا تو
 ہجرت کرتا اپنی زمین اپنا آسمان چھوڑتا ہے مثل مہاجر کی مانند فرس کے ہے طول میں وہ اسکا کہنا سنیں
 سننا ہجرت کرتا ہے ہر راہ جہاد و فتنہ مال میں اُسکے لیے بیٹھ کر کہتا ہے کیا تو مقاتلہ کوے گا مارا جاویگا
 تیری جبر سے نکاح کیا جاویگا تیرا مال تقسیم ہو جاویگا وہ اُسکی نافرمانی کر کے جہاد کرتا ہے حضرت فرمایا
 جو کوئی اوان میں سو ایسا کام کرے گا بیٹھے نافرمان شیطان ہو گا سپر مرے گا تو حق ہو اس پر کہ اسکو دخل
 جنت کے یا کسی جانور نے اسکو اگر مارا ہے تو بھی اس پر حق ہو کہ اسے بہشت میں لیجائے و
 ابن عباس نے کہا سانسے کا یہ طلب کہ شک ڈالو اُنکی آخرت میں پیچھے کا یہ طلب کہ عزت دلائی اُنکو
 دنیا میں دہنی طرف کا یہ مقصد کہ شتبہ کر دیا او نہ کام اُنکے دین کا بائیں طرف کا یہ مقصد کہ شوق دلا دیا
 او اُنکو معاصی کا دوسرا لفظ ابن عباس کا یہ ہے کہ مراد سانسے سے دنیا ہے پیچھے کو امر آخرت دہنی سے حسرت
 بائیں سے سیئات قتادہ نے کہا رو برو کر یہ کہا کہ نہ بعثت ہو نہ جنت نہ مار پیچھے سے اگر طرف دنیا کے بنا
 دنیا کو فرین کر کے دکھایا دہنی طرف سے آخرت بجالانے میں دیر لگائی بائیں طرف سے اگر معاصی کو نہایت

درونی بخشی کماؤنگنا کرونا فرمان خدا بنو سوا بن آدم شیطان تیرا سر ہر طرف آتا ہے ایک جانب فوق
سے نہیں آتا دوسریاں تیرے اور رحمت خدا کے حامل نہیں ہو سکتا ہے اس طرح اگر ہم بھی حکم بن عیینہ و سدی
و ابن جریر سے بھی مروی ہے مگر اذنیوں نے یہ کہا ہے کہ سامنے و نیلے چپے آخرت مجاہد نے کہا سامنے
دو اپنے سے دیکھتے ہیں بیچے اور بائیں سے نہیں دیکھتے فقہار ابن جریر یہ ہے کہ امداد ہر طرف غیر و نہر
خیر سے روکتا ہے شر کو اچھا کر کے دیکھتا ہے ابن عباس نے کہا میں نے فرمایا اس لیے کہ رحمت جانب
فوق سے اترتی ہے اتنے اس میں اشارہ ہے طرف ہستیا و رحمت کے عرش پر اور طرف فوق و عالی ہونے بہر
پاک کہ مخلوق سے ابن عباس کہتے ہیں مراد شاکرین اس جگہ یہ حدیث میں البیہ کا یہ قول کہ ان میں اکثر کو تو
شاگرد نہ پاؤں گا ظن و توہم ہے مگر یہ کہنا اس کا موافق واقعہ پڑا کہ قال تعالیٰ وَالْقَلْدِ صَدَقَ عَلَيْهِ حُجَّةُ
إِبْلِيسَ طَبَعَهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا الَّذِينَ تَيَقَّضُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ حُجَّةٌ مِنْ لَدُنْكَ إِنْ أَلْبَسَكُمْ
مِنْ دُونِ الْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَكَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِظٌ اسی لیے حدیث میں تسلط
شیطان سے انسان پر ہر طرف اور طبع سے بہادار گناہ آیا ہے اللہم احفظنا ابن عباس کہتے ہیں حضرت
یہ دعا کیا کرتے تھے اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دُنْيَايَ وَآخِرَتِي وَرَأْسِي وَجَنْبِي وَخَلْفِي وَخَلْفَتِي وَخَلْفَتِي
أَسْأَلُكَ رَأْفَتِي وَأَمْنِي رَوْعَاتِي وَأَحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَمِنْ خَلْفِي وَخَلْفَتِي وَخَلْفَتِي وَخَلْفَتِي
وَمِنْ فَوْقِي وَأَعُوذُكَ مِنْ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحْتِي رَوَاهُ الْإِسْنَادُ فِي مُسْنَدِهِ وَتَقْرِئُهُ وَحَسَنَةً
احمد کا لفظ حدیث ابن عمر سے یوں چھوڑتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ان دعاؤں کو صحیح
شام اللہم إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لِقَوْلِهِ وَأَعُوذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ
تَحْتِي وَكَبْرِى كَمَارِ اُوتِى خَفِى رَوَاهُ ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ و ابْنُ حِبَّانَ وَالتَّحَاكُمُ
وَقَالَ حَبِيبُ الْأَسْنَادِ فِي نَحْوِ الْبَيَانِ كَالْبَيَانِ يَرَى كَمَا بَعْدَهُ وَطَرَسِيَّتِ كَرَبِ بَاتِمُ كَيْفَ بَرِي
ہے کہ قسم کے لیے ہے کہ قولہ فَبِعِزَّتِكَ لَا تُعْزِيهِمْ أَجْمَعِينَ انھوں نے معنی میں غی میں ڈالنا مراد
سے بیان ترک سجدہ ہے اللہ نے اسکو انھوں کیا کہ اس کے صلالت کو ہدایت پر اختیار کیا یا مرد انھوں اس لعنت
یعنی جبکہ تو نے مجھ کو ملعون کیا تو اب میں انکے بہکانے میں کرتا ہی ذکر و نگاہ مطلب میں کا اس اظہار سے
یہ تھا کہ میں اپنا عوض بلکہ اس شخص کی اولاد سے لڑنا کی طرح انکا پیچھا پیچھوڑوں گا جیسا میں مظلوم ہوا
ہوں تو یہی مردود ہوں سید ہارستہ حق کا جو جنت کو پہنچاتا ہے اس سے پرانے لیے میٹھوں گا گار

۱۲۰۰
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰

[illegible]

اگر کسی کو دوسری

مجلس

تہا وہ دیکھنے میں آیا اور پہلے دونوں کو دکھائی نہ دیتا تھا تا وہ نے کہا لباس نکلا ناخن تہا سارے بدن پر
 صبے لیا گیا تو ہاتھ پاؤں میں بطور یادگار ذریت و استغفار کے باقی رہ گیا سینے چمکے کی وضع پر سارے بدن پر
 جس نے ناخن سے چھپا ہوا تھا سر لے کر اکل میں وہ چمکنا اور کرنا تہا بطور نشان کے رہ گیا بعض نے کہنا کہ
 کے کپڑے تھے یہی افریقا ہے اس لیے کہ اطلاق لفظ لباس کا ثوب میں تہا اور ہے مجاہد نے کہا اذ نکلا لباس
 تقویٰ تہا لفظ ذوق دلیل ہے اس بات پر کہ بقصد شناخت طعم ذرا سا مزہ اوس رحمت کا چکھا تھا جس پر پیرا
 ملی اب گئے جنت کو درختوں کے تہوں سے ستر چھپائے کہینے کہا و رقیق ترن تھے کسی نے کہا کیلے کے پتے
 تھے مطلب کہ پتے توڑ کر شرگاہ سے چپکانے لگے تاکہ ستر نظر نہ آئے ابن عباس نے کہا آدم جنت میں جب
 گواہوں کو ایک با جانہ ناخن کا مہینا یا حبیب نے خلا ہوئی وہ سر ہال بیٹھے ازار لے لی گئی کچھ اطراف اصابع پر
 باقی رہ گئے انس بن مالک نے کہا آدم کا لباس جنت میں یا قوت تہا حبیب فرمائی کی صحت کرنا ناخن نگینا
 اولی یہ ہے کہ کوئی لباس تہا چھڑا کر گیا وہ اُسکے گرجانے سے تنگ ہو گئے اور رسول جب تک تعین لباس
 خاص یا ورق شجر خاص کا نہ کریں ہم کچھ نہیں کہہ سکتے کہ کونسا جامہ کونسا پاتا تھا اتنا معلوم ہوا کہ ستر عورت
 تہو یک عقل کے بھی سخت تر کہنا ستر ابن آدم کا بدنا اور ناجائز ہے اسی لیے اوس کو خنخسف ورق
 میں بغیر جنت ستر شرگاہ شامی کی کشف کو قیچہ سجھا دیا **وَمَا دَعُمَا رَجَعُمَا اِلَآ اَنَّهُمَا كَانَا فِي الشَّجَرَةِ**
وَاَقْلُ لَكُمَا اِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ اَعَدُّ وُشْبِيْنٌ ○ تاکہ کہتا تھا افسوس اداں کہ تعظیم لکنا
 تَرَحُّمًا لِّلْكُتُوْنِ مِنَ الشَّجَرَيْنِ ○ پکارا اُنکو اُنکے رب کیوں مینے منع نہ کیا تھا تم کو اس رحمت سوار
 کہا تھا تم کو کہ شیطان تمہارا دشمن صاف ہے بولے اے رب ہمارے ہم کو خراب کیا اپنی جان کو اور اگر تو نہ
 بخشنے بھلا اور ہم پر رحم نہ کرے تو ہم ہر جاوین نامراد **ف** ابن عباس نے کہا اصر نے آدم کو پکار کر فرمایا اے
 آدم کیا تو مجھ سے بہا گیا ہے کہا نہیں بلکہ میں شرماتا ہوں تجھ کو اے رب میرا فرمایا جو کچھ مینے تجھ کو ہر
 جنت میں دیا تھا اور مباح کیا تھا وہ تجھ کو کافی نہ تھا جو تو نے حرام چیز پر ہاتھ ڈالا کہا سچ ہے اے رب
 لیکن تم ہے تیری عزت کی مینے خیال نہ کیا کہ کوئی شخص تیری جوئی قسم ہی کہتا ہے فرمایا مجھ کو اپنی عزت
 کی قسم ہے کہ میں تجھ کو زمین پر اتار دوں گا پھر تجھ کو جہنم لے گا کہ محنت و مشقت و تکلیف سے غرض شک
 دونوں کا جنت سوا خراج ہوا و مان بنے تکلف کھاتے پیتے تھے یہاں اگر محنت ہو کہنا مہینا یا صنعت
 حد یہ سیکھی کہ مینے کرنے کا حکم ہوا تھا بولے سیدنا کا مار وندا اور ایاہ پونکا پیا گوند یا پکا یا پیر کہا یا سوسا

وَمِنْهَا أَنْ تَجْعَلَ تَأْدَةُ أُخْرَىٰ إِنَّهُ لَرَبُّكَ الْمُبْدِي
حیاتِ مامتِ قبرِ نشورِ انکا سبب ہی سے ہوگا قیامت کے دن اللہ سارے اولین و آخرین کو جمع کر کے ہر کسی کو جزا اور سزا کے عمل و فعل کی دیگا **ف** فتح البیان کا بیان بیان پر یوں ہے کہ خطاب آدم وحواء اور انکی فریت کہے یا انکو اور اہلبیس کو یا سب کو مع سانپ قول طبری و سدی کا ہے کہا اور درستہ کاٹو گھر جاؤ بعض تمہارے دشمن میں بعض کے تمہاری زسیت کیجکہ زمین ہے دامن جبکہ کہا دو پہنوں گے یعنی مرنے تک یا انقطاع دنیا تک یا یوم قیامت تک لظہر ہے اسی زمین میں تم جیو رو گے اسی سے پہلے آخرت کو نکلو گے یہ جینا چند روز کا واسطے سفر آخرت کے ہے
زسیت ایک ماندگی کا وقفہ ہے یعنی آگے چلین گے دم لے کر

يَذُنِّيٰ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُّوَارِي سَوْآتَكَ وَيُثَبِّتُ وَرَيْطًا ذٰلِكَ خَيْرٌ ذٰلِكَ
مِنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُوْنَ ۝ لے اولاد آدم کی پہنے اور ماری تمہرے پوشاک کے ڈالنے تمہارے
عیب اور روفق اور کپڑے پہنہ گاری کے سو بہتر میں یہ قدر تین اللہ کی شاید وہ لوگ نہ بیان کریں
یعنی دشمن نے جنت کو کپڑے تم سے اور تو ایسے پہرے تھے مگر دنیا میں تدبیر لباس کی سکھادی اب ہی لباس
پہن جس میں پرہیز گاری ہو یعنی مرد لباس ریشمی نہ پہنے اور دامن و راز نہ رکھے اور جمع ہوا ہے سو نہ کرے
اور عورت بہت باریک نہ پہنے کہ لوگوں کو بدن نظر آئے اور اپنی زسیت نہ دکھاوے اتنے ابن کثیر کہتے
میں اصر نے اپنے بندوں کو حال لباس و ریش پر آگاہ کیا لباس ہے جو عیب ڈالنے کے ستر چھپاوے ریش
وہ ہے جس سے ظاہر میں بچل کرین یعنی آرایش سو لباس منجملہ ضروریات کے ہے ریش منجملہ کمالات و زیادت
کے ابن جریر نے کہا یارش کلام عرب میں انماث اور ظاہر ثیاب کو کہتے ہیں بخاری نے ابن عباس سے نقل کیا
ہے کہ ریش مجھے مال ہے یہی قول مجاہد و عروہ بن زبیر و سدی و ضحاک اور بہت سے اہل علم کہے دوسرا قول
ابن عباس کا یہ ہے کہ ریش مجھے لباس و عیش و نعیم ہے ابن زید نے کہا ریش مجھے جمال ہے ابو جلداء
شامی کہتے ہیں ابو امامہ نے نیا کپڑا پہنا جب گئے تک پہنچا کہا لَحْمٌ لِلّٰهِ كَسَانِي مَا اُوَارِي
يَهُ عَوْرَتِي وَ اَتَجَمَّلُ بِهِ فَرَحِيَّاتِي پھر کہا میں نے عمر بن خطاب سے سنا ہے کہ کہتے تھے حضرت نے فرمایا جو
جس نے نیا کپڑا لیکر پہنا جب گئے تک پہنچا تو کہا لَحْمٌ لِلّٰهِ كَسَانِي پھر نیا کپڑا لیکر صدقہ کیا تو وہ شخص اللہ کی ذمہ
داری اللہ کی مسماگی اللہ کی حمایت میں ہوگا زندہ و مردہ لَحْمٌ لَكَ وَ اَلْزَمِيْذِي وَ اَبْرَأْكَ حَاجَةً اَبْوَطَر

نے دیکھا کہ علی مرتضیٰ نے پاس ایک لوح جان لڑکے کے اگر ایک کرتین دیکھ کر محل لیکر پہناده اپنے گھون
 سے ٹخنوں تک پہنچتے وقت کہا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي رَزَقَنِي مِنَ التَّيْمَانِ مَا أَتَجَمَّلُ بِهِ فِي النَّاسِ
 اَوَّارِي بِهِ عَوْرَتِي كَمَا يَتَمَّ بِنَجْوَى جِي سے کہتی ہو یا حضرت سے سنا ہے کہا اسکو حضرت سے سنا ہے کہ وقت
 کپڑا پہننے کے یوں کہتے تھے رَدَّاهُ لِمَحَمَّدٍ و مراد لباس تقویٰ سے وہ لباس ہے جاہل تقویٰ میں
 قیامت کو پہنیں گے زید بن علی دسوی وقتادہ دابن جریر نے کہا ہے لباس تقویٰ ایسا ہے جو ابن عباس نے
 کہا محل صالح ہے دوسرا لفظ یہ ہے کہ سخت حسن ہو جو بن عروہ نے کہا اسکا ڈھب ابن زید نے کہا اس
 سے ڈر کر ستر چھپا دے یہی لباس تقویٰ ہے یہ سبانی متقارب ہیں جو حقے ننگے و پٹنگے ٹپے پہرتے
 ہیں اور جاہل لڑکے ان کو ولی اللہ سمجھتے ہیں وہ حقیقت ولی شیطان میں نہ ولی اللہ کے ولی متقی ہوتے
 ہیں جو ستر چھپا دے وہ متقی نہیں وہ تو لباس تقویٰ کو رہنہ ہے اور جب متقی نہ ہوا تو اللہ کا ولی بھی ہرگز
 نہ ہوگا اِنْ اَكْبَلِكَا وَ اَكْبَلِ الْمُتَّقُونَ نص قطعی ہے شناخت اولیاء اللہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ہر
 ستر کہا تھا اے لوگو ڈرو اللہ سے ان سرائینے خصال پوشیدہ میں میں نے حضرت کو سنا ہے فرماتے تھے نہیں
 چھپا یا کہینے کسی خصلت کو مگر پہنا لیا اسکو چادر اس سر پر کی علانیہ اگر خیر ہے تو خیر اور جو شر ہے تو
 شر ہر آیت باب پڑھی رَدَّاهُ اَبْنُ حَزِيْرٍ يَطْوِيهِ و فتح البیان میں کہا ہے لباس کے پیدا کرنے کو اذنا
 فرمایا اسلئے کہ آسمان سے پانی اوتر کر زمین سے روئی پیدا ہو کر کپڑا بناتا ہے تو گویا اللہ نے اسکو اذنا
 یا اواز اترنے سے رزق کسے کہ زمین کے سارے برکات ارض منسوب ہوتی ہیں طرف آسمان و انزال کے
 کما قال تعالى وَ اَنزَلْنَا الْحَدِيدَ يَهْدِيهِ لِمَا جَوَّادِ يَسْجُدُ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ فَاسْبِغْ بِمِنْ مِّنْهُ لَعَلَّكَ تَاجِدُ
 کہ حضرت بنی جاحبت پہنچ چکے کی ہوئی تھی سنا ہم اوس سے یہ سب لباس لباس کے مستغنی ہو مجاہد نے کہا
 کو چوگ عرکے طواف کعبہ کا رہنہ کرتے انتہا اب ہی اطراف ہند و غویہ میں ایسی قومیں ہیں جو رہنہ نہرتی
 ہیں باتوں سے ستر چھپاتی ہیں بیان مقدار عورت و وجوب ستر کا کتب فقہ سنت میں اقوام بھی جو
 فتح المغنیث وغیرہ میں ریش بھنے لباس ہے ریش طائر بھنے بال و پر ہے یا ادریش سے خضاب و ہریت
 میں ہے یعنی اسکی حال پہن فرمایا کہ جابر تقویٰ بہتر ہے یعنی اللہ کے ڈرنا جو کوئی اللہ کے ڈرنے کا وہ
 خلاف شرع لباس کہی نہ پہنے گا نہ ریش منکر کو پسند کریگا کہینے کہا مراد حکم ہے یا اسلام یا صوفیا
 و رشت بطور تواضع یا زہد و مخفی کر لباس جہاد ہے یا ستر عورت نماز میں یا اچھی صورت شرعی یا ہر سال

ولطیف بین اجسام انس کثیف و خفیف ہیں استدلال بعض اہل علم کا اس آیت سے عدم امکان کبریت شیطان
 صحیح نہیں ہے کیونکہ غایت مراد یہ ہے کہ جہاں سے وہ نکلو دیکھتے ہیں ہم اون کو نہیں دیکھ سکتے نہ یہ کہ ہم ان کو کبھی
 دیکھتے ہی نہیں ہیں ہمارا اندیکھنا ان کو جو بقوت کہ وہ ہم کو دیکھتے ہیں تسلیم آتفا مطلق کو نہیں ہے بلکہ ہمارا
 دیکھنا کہ ہمارا جو دشمن جب ہم کو دیکھے تو اس کو نہ دیکھے وہ شدید اللہ تعالیٰ ہے مگر جس کو اللہ تعالیٰ چاہے معنی یہ ہوئے
 کہ ہذا رد و تم ایسے دشمن سے جو تم کو دیکھتا ہے تم اس کو نہیں دیکھتے حتیٰ یہ ہے کہ کبریت جن جائز ہے بل لیل ظاہر
 احادیث صحیحہ آیت بابہ مخصوص ہے ساتھ اون حدیثوں کے پس وہ مرئی ہیں بعض احیان میں بعض لوگوں کو نہ
 بعض دیگر کو ابن عباس سے مروی ہے کہ شیطان پیرا ہے بنی آدم میں بجائے خون کے صدور بنی آدم
 انکے مسکن ہیں مگر جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ محفوظ رکھے کما قال تعالیٰ الَّذِیْ یُؤَسِّسُ فِیْ صُدُورِ
 النَّاسِ سُوْحَنَ بَنی آدم کو دیکھتے ہیں بنو آدم ان کو نہیں دیکھتے حکماہ الْوَاحِدِیُّ وَابْنُ الْجَوْزِیِّ
 مجاہد کہتے ہیں ابلیس نے کہا ہمارے لیے جہیز ہیں ہیں ایک ہم دیکھتے ہیں دوسرے کو مانی نہیں دیتے
 فیس تحت الثری سے باہر نکلتے ہیں جو تھے ہمارا بوڑھا جان ہو جاتا ہے سو اللہ نے شیاطین کو کفار کا علم
 و قمار و اولیاء و رفقاء کر دیا ہے وَ اِذَا فَعَلُوْا فَاجِحَتْ قَالُوْا وَحَدِّثْنَا عَلَیْهَا اَبَادًا وَّ اَللّٰهُ اَعْرَضَ
 بِهَا قُلْ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَاْمُرُ بِالْفَحْشَہِ ط اتَقُوْا لَنْ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْمَلُوْنَ ۝ قُلْ اَمْرٌ سَرِیُّ
 بِالْقِسْطِ وَاَقِیْمُوْا وُجُوْہَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَّادْعُوْهُ مُخْلِصِیْنَ لَہُ الدِّیْنِ ۝ کَمَا بَدَاکُمْ
 تَعُوْدُوْنَ ۝ فَرِیْہَا ہْدٰی وَفَرِیْقًا حَقَّ عَلَیْہِ السَّلٰلَةُ ط اَنْتُمْ لَتَخْدُوْنَ الشَّیْطٰنِ اَوْلِیَآءَ
 مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَیَحْسَبُوْنَ اَنْہُمْ مُّقْتَدُوْنَ ۝ جب کرین کہ عیب کا کام کہیں نہ دیکھا اس
 طرح کرتے اپنے باپ داؤن کو اور اللہ نے ہم کو یہ حکم کیا تو کہہ اللہ حکم نہیں کرتا عیب کا کام کہ کیوں
 جھوٹ بولتے ہو اللہ پر جو معلوم نہیں کہتے تو کہہ میرے رب نے فرمائی ہے وینداری اور سکیم کرو ان پر
 منہ ہر نماز کے وقت اور پکار و شکوے اور حکم بردار ہو کر عیب کا کام پہلے بنایا دوسری بار بولے
 ایک فرقے کو راہ دی اور ایک فرقے پر ٹھہری مگر اسی کو نہ تو کچھ پکڑے شیطان رفیق اللہ جو پکڑا اور
 سمجھتے ہیں کہ وہ راہ پر ہیں ف یعنی سن چکے کہ پہلے اپنے شیطان کا فریب کیا یا پہر باپ کی
 کیوں سندانے ہوا انتہی مجاہد نے کہا مشرکین طواف خانہ کعبہ کا ننگ و ٹہرنگ کرتے تھے کہتے
 حبیب اکبر ہماری ماؤں نے جہاں سے ہم ویسا ہی طواف کرتے ہیں عورت اپنی سر پر کٹی تھو وغیرہ کہ لیتی کہتی

لے دیکھنا
 وہ جہاں سے
 لوگوں کے دیکھنے
 ۱۲۴

الْيَوْمَ يَبْدُو بَعْضُهُ أَوَّلُهُ وَمَا بَدَأَ مِنْهُ فَلَا أُحِلُّهُ

اوپر اس آیت بھی کہ اس حکم بے حیائی میشرمی کا کسی کو نہیں دیتا ہے ابن اثیر کہتے ہیں سو قریش کے باقی
عرب بس میں طواف کرتے کہتے جن کپڑوں میں مصیبت کی برہم اودن میں طواف نہ کریں گے ایک فقط
حسن یعنی قریش کپڑے پہنے ہوئے طواف کرتے تھے اور دوسرے کو بھی کپڑے بطور عاریت تھے اور جو کوئی
جابر جدید میں طواف کرتا وہ بعد طواف کے اسکو ڈال دیتا کوئی اسکو نہ لیتا اور جب کوئی کپڑا نہ ملتا یا کوئی قریشی
اسکو عاریت نہ دیتا وہ تنگنا منگنا طواف کرتا کہی کوئی عورت بھی برہنہ ستر طائف ہوتی اپنی شرمگاہ کو کسی
چیز سے تھوڑا سا چھپا لیتی جیسے لنگوٹی وغیرہ اور اکثر یہ ہوتا تھا کہ عورتیں رات کو طواف کرتیں اس عادت
کو اور نہ تو اپنے جی سے نکالتا اور اس میں باپ اور وں قدم بقدم چلتے تھے یا اعتقاد کرتے تھے کہ فیصل
اور کج اباد اجداد کا مستند ہر طرف کسی امر خدا و شرع الہی کے اوپر اس لئے انکار کیا جس سے ان کا جو کوئی
یہ دعویٰ کرے کہ چیکم اس لئے دیا ہے تم اس سے یہ بات کہو کہ اللہ تعالیٰ کے کام کا حکم نہیں دیتا تو تم یہ بات کرتا
ہو فاحشہ منکرہ ہے اسدایا امر کیوں کرنے لگا کیا تم اس پر وہ بات لگاتے ہو جو کہ کو علم نہیں ہے اس
تو حکم عدل استقامت و دین پروری کا دلیبہ اس بے شرمی بے حیائی بے عزتی کا کٹے بچے بن کر
پروا اس کا امر یہ ہے کہ تم ہر مسجد میں قبلہ رو ہو کر خاص اسی کی عبادت کرو عبادت میں ہر تقاضا اختیار
کر دو مسلیں ہو دین ہیجرات جو کچھ اس کی طرف سے خبر دین اور لایمین اسکو سچے دل سے مانو خیر الخ و عبادت
میں اخلاص برتو کیونکہ اللہ کسی عمل کو بدو ان دور کن کے قبول نہیں کرتا ہے ایک صواب موافق
شرعیت حق و سنت مطہرہ کے دوسرے خلوص شکر ہے و بدو و بدو مذکور میں اختلاف ہو جائے گا
یعنی جس طرح پہلے تم کو پیدا کیا تھا ویسے ہی پہر پیدا کرے گا یعنی مرنے کے بعد بلاوے کا حسن بصری
نے کہا جیسا تم کو دنیا میں بنایا ہے یہی طرح دوبارہ دن قیامت کو پہر بنا دیکر قیامت نے کہا پیدا کیا اؤ کو
اور وہ کچھ نہ تھے پہر لے گیا اودن کو پہر دوبارہ لاوے گا ابن زبید نے کہا جیسے اولاً ابتداء کی ہے ایسے
ہی وہ آخر ابھی اعادہ کرے گا اسی کو ابن جریر نے اختیار کیا ہے حدیث مرفوع ابن عباس کو روید اس
مطلب کا ثبوت یہاں ہے کہ کپڑے پہنے ہوئے حضرت درمیان ہمارے وفا کہنے کو فرمایا ہے لوگو تم حشر کیے جاؤ
طرف اللہ تعالیٰ کے پہر نہ پانگے بدن بنے تنہ کہ اکبد انا اول خلق یسجد دُعَا عَلَیْکُمْ اَنَا کُنْتُ
فَاعْلَیْنِ اسکو فیخیر میں نے روایت کیا ہے سعید بن جبیر نے کہا میں نے جیسا کہ پہر لکھا گیا ہے دوسری تم کو

۴
یہی ہے جو اس
پر لکھا گیا ہے
یہی ہے جو اس
پر لکھا گیا ہے

دوسرے لفظ یوں ہے جیسے تم تھے بہرہ ویسے ہی ہو گے قرظی نے کہا میں نے جب تک خلقت ابتدا سے اسے نہ فقوت و
 تہمتی پر کہی ہے وہ دیسا ہی ہوگا اگر اہل سعادت کے سے عمل کرے اور جب تک ابتدا کے خلقت سعادت پر کہی
 ہے وہ دیسا ہی ہوگا اگر اہل شقاوت کو سے عمل کرے جس طرح سحر نے اہل شقاوت کے سے عمل کیے تھے مگر بہر
 ہر ابتدا پر آگئے سدی نے کہا میں نے جب طرح تم کو پیدا کیا ہے ایک فریق ہدایت پر ہو دوسرا اگر اسی پر ہی
 طرح ہو دوبارہ تم مجھ لوگے ماؤن کے پیٹ سے باہر آؤ گے ابن عباس نے کہا قَرِيفًا هَكَذَا وَفَرِيفًا هَكَذَا عَلَيَّكُمْ
 الطَّلَاةُ السَّيِّئَةُ ابن آدم کی خلقت یوں شروع کی ہے کہ کوئی مومن اور کوئی کافر گمنا قال ھُوَ الَّذِي
 خَلَقَكَ ثُمَّ فَرَّقَكَ كَافِرًا وَكَامِنًا مِّنْ مَّوْمِنٍ بہرہ قیاس کے انکو اوس طرح برآءادہ کرے گا جیسا کہ شروع
 میں مومن کافر بنایا تھا اس قول کی تائید حدیث ابن سعد میں ہے صحیح بخاری میں مرفوعاً آیا ہے قسم جو کسی
 جیسے کہ کوئی عبود نہیں ہے کہ ایک تم میں کا عمل کرتا ہے جنت والوں کا سا یہاں تک کہ نہیں ہوتا درمیان
 اس کے اور جنت کو مگر ایک باع یا ذراع بہرہ سابق ہوتی ہو اور بہرہ کتاب سے عمل کرنے لگتا ہے اہل نارا کا سا بہرہ
 میں جاتا ہے اور کوئی تم میں عمل کرتا ہے دوزخ والوں کا سا یہاں تک کہ نہیں ہوتا درمیان اس کے اور آگ
 اسے مگر ایک باع یا ذراع بہرہ سبقت کتی ہے اور بہرہ کتاب وہ عمل کرنے لگتا ہے بہشت والوں کا سادیت
 سہل بن سعد کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ بندہ عمل کرتا ہے لوگوں کے دیکھنے میں اہل جنت کا سا اور وہ اہل نارا
 کے اور عمل کرتا ہے لوگوں کے دیکھنے میں دوزخ والوں کا سا اور اہل جنت کو ہے نہیج اعمال مگر خاتے
 سے دَآءُ الْبَغْوَى یہ حدیث ایک ٹکڑا ہے حدیث بخاری کا قصہ قرآن میں دن احد کے جابر کا لفظ مرفوعاً
 یوں ہے مبعوث ہوگا ہر نفس اس حال پر کہ چہرہ تہا دَآءُ الْبَغْوَى یہ حدیث کو مسلم و ابن ماجہ نے بھی
 روایت کیا ہے اس لفظ سے یَبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِثْلُ اس کے ابن عباس سے یہی آیا
 ہے حدیث ابن سعد و طبرانی اس کی ہے ابن کثیر نے کہا جمع کرنا درمیان اس قول کے اور درمیان آیت قَاتِمٌ
 وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا کے ضرور ہے اگر مراد آیت یہی قول ہے
 اور صحیحین میں ابوہریرہ سے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہر بچا پیدا ہوتا ہے فطرت پر بہرہ ان باب اس کے یہودی
 کرتے ہیں اس کو اور نصرانی دھڑی ملتے ہیں مسلم میں ہے عیاض بن حمار سے کہ حضرت نے فرمایا اسے کہتا
 ہے میں نے پیدا کیا ہے اپنے بندوں کو خفا بہرہ شیطانی نے اگر انکو دین جو آگ سنگ کو یا حدیث سوجہ جمع
 کی اس بنیاد پر یوں ہے کہ اس نے انکو اس لیے بنایا کہ کوئی مومن ہو کوئی کافر ثنائی الحال میں اگرچہ فطرت ساری

۲۸
 دو انا
 الاحراف

دلیل سے کرتے ہو تادمہ فرمایا ہے کہ کسی کی بندگی کو اگر اکرام کسی مصیبت پر نہیں کیا ہو نہ اس مصیبت پر راضی ہو نہ اس کو حکم اس مصیبت کو کیا دیا ہو نہ اس سے طاعت پر راضی ہو نہ اس سے مصیبت سے تم کوئی فرمایا ہے حاصل یہ ہوا کہ ہر دو غدر باطل ہیں اول سیلے کہ تقدیر حال ہے ثانی اسیلے کہ افتراء علی ذی الجلال ہے سکیان حمل نے کہا ہے کہ اس آیت میں انکی دوسری بات کو رو کیا پہلی بات سے تعرض نہ فرمایا اسیلے کہ اس کو اسکا واضح نہ تھا کیونکہ یہ بات سب کو معلوم ہے کہ تقلید آبار کی کوئی حجت نہیں ہوتی ہے ہاں دوسری بات پر انکار فرمایا گیا کیا تم اللہ پر جوٹ باندھتے ہو جو نہیں جانتے اس میں تقریب عظیم تو بیخ فہم ہے کیونکہ جب حمل کو کوئی بات کسی شیے میں کہنا قیاس ہے تو پھر اس کے حق میں اور بھی زیادہ قیاس ہوگی **ف** اس آیت شریف میں زاجر عظم اور و اعظا بالغ ہے مقلدین آباد و اجداد و مشائخ و اسانہ و ائمہ کو نہ پہنچا لفظ حق مبالغہ نہ سنت برحق میں اسیلے کہ یہ تقلید تہذیب ہے اہل کفر کا نہ اہل حق کا کیونکہ مقلدین کا قول ہے کہ اِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلٰی اُمَّةٍ وَّاَنَّا عَلٰی اِنَّا رَہِمُ مُّقْتَدُوْنَ دُوْنِ دُوْسِرِ قَوْلِہِمْ وَجَدْنَا عَلَیْہِمْ اَبَاءَنَا وَاَللّٰہُ اَمْرًا نَّاجِہًا سَوْفَ لَہِمْ اِسی گھنڈہ میں ہے کہ اس نے اپنے باپ کو اسی مذہب پر پایا ہے اور اللہ نے اسکا حکم دیا ہے اور وہی حق و صواب ہے اور اگر یہ غور نہ ہوتا تو ہرگز اس حضلت پر باقی نہ رہتا یہ وہی حضلت ہے جس کے سلب سے یہودی یہودیت پر نصرانی نصرانیت پر بدعتی بدعت پر مشرک مشرک پر باقی ہیں یہ بقا انکا ان ضلالت پر پائی لیے تو ہے کہ انہوں نے اپنے آباء و اجداد کو مذہب یہودیت و نصرانیت و بدعت مشرک پر پایا ہے اور حسن ظن سے خیال کیا ہے کہ جس طریقے پر وہ تھے اور گذر گئے وہی سیدی راہ حق کی تھی اللہ نے انکو اسی راہ پر چلنے کا حکم دیا تھا اسی وجہ سے اپنے لیے نہ نظر کرتے ہیں مطلب حق نہ دین کو کچھ بخت رکھتے ہیں اسکا نام تو تقلید بخت قصو خالص ضلال محض گذر ہے یہ قول علی اللہ افتراء علی الاسلام بخبری علی الرسول استخفاف نبی مقبول ہے اَللّٰہُ عَفُوٌّ غَفَلٌ اَمْرٌ شَخْصٌ توجو کسی ایک مذہب پر مذہب ہلا میہ زناشی و نامی ہوا ہے میں سچے لیے نذیر عریان ہوں تخذیر میں مبالغہ ہوں خبردار تو کسی یہ نہ کہنا کہ میں باپ کے دادا کی پر دادا کی راہ پر ہوں اللہ کا امر یوں ہی ہے کیونکہ یہ کہنا گویا تیرا ستم نہ ہوا ہے ضلالت پر اب تو وہ وقت آیا ہے کہ خیر سے صحیحہ تقیم سے رکھنا فاسد روایت صحیحہ سے غلط طہ ہو گئی ہے حالانکہ اللہ نے اس امر کی طرف فقط ایک نبی بھیجا ہے امت کو اس کے اتباع کا امر فرمایا ہے اسکی مخالفت سزا کی ہے فرمایا ہے مَا اَتَاکُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْہُ وَمَا نَهَیْکُمْ عَنْہُ فَاتَّہُوْا سِوَاکُمْ اِنَّہُ نَذَرٌ لِّکُمْ رَاحِمٌ وَاَوْرَاقٌ اَتَابِعُ اُنْکَا حَبِیْطَ الْعِبَادِ ہوتا تو اس امر کے لیے بہت سے رسول تعبد اللہ کے ثوابت ہو میں

جب تکلف میں لوگوں کے ساتھ اور تکلیف کے کہ جس کا حکم اللہ نے اور کو نہیں دیا ہے ایک غفلت عجیب ہوئی
 عظیم حق یہ ہے کہ مقلدین نے باوجود موجود ہونے کتاب عزیز و سنت طہرہ کے آراء رجال تقلیداً و تشاماً یا مختصراً
 خاص کہ اختیار کیا ہے حالانکہ ان کے درمیان میں ان کے شہدوں قزوین مقبول ملک تسلیم میں ایسے لوگ اب
 ہی موجود ہیں جن کو یہ کتاب سنت کو لے سکتے سمجھ سکتے ہیں اور آلات فہم و ادوار عقل و ملک تفقہ ہی
 رکھتے ہیں بڑی حیرت ہے کہ علوم عقلیہ و فنون فلسفیہ میں دعویٰ یتنئی کا جو جن میں بال کی کمال نکالی گئی
 ہے اور امور معاش و خانہ داری میں سرآمد عقلائے روزگار کہلائے ہیں اور کمال ذہانت و فطانت و غایت
 دانش و مکتہ جینی میں مثل اپنا کسی کو نہ جانیں اور حل غومض و کشف معضلات و وقت فہم و بار یکا بینی میں
 مشار الیہ فرقہ رائے ہوں معتمد اباب کتاب اس کے حسب کا وصف آیات بنیات ہے اور بابت سنت طہرہ
 کے جسکی رات مثل دن کے ہے مقصور فہم کا اقرار کریں اس کے سمجھنے کو آیات و اسلاف اللہ میں منحصر رکھیں
 یہ بھی ایک نشانی ہے اللہ کی واسطے اتمام حجت کے کہ خود مقلدین بابت فہم کتاب و سنت کو معترف ہیں اپنے
 جبل و نادانی و بے فہمی و بے شعوری و عدم لیاقت کے قطع نظر اس کے کہ علما کبار اسرت حبیب ابن عبد البر
 وغیرہ نے تصریح کی ہے اس بات کی کہ شمار مقلدین کا زمرہ علما میں نہیں ہے اگرچہ حامل اسفار کیوں نہ ہوں
 یا لوگ انکو بڑا مولوی ملا سمجھیں کیونکہ علم نام ہے قرآن و حدیث و فرائض کے جاننے کا پس بس سو جبکہ اندر سو اگر
 احکام پر اطلاع صحیح حاصل ہے اور مسائل اسلام کو کسی کتاب فقہ سنت کو یا زبان سے کسی عالم قرآن و حدیث
 کے سن چکا اور معلوم کر چکا ہے گو قدرت کتابت و قرائت کتب درسیہ وغیرہ پر نہ رکھتا ہو تو حقیقت میں ہی
 عالم دین ہے نہ وہ گروہ جو کاسرلس کفار یونان و پرستار علما و فلاسفہ و متبع خطوات شیطان ہو یہ گفتگو
 ہماری ہر چند آج کے دن ہمارے باور ان علانی و خیانی پر گراں گذرتی ہے لیکن ہم اظہار میں اس حق و
 صواب کے مجبور ہیں ہم سے ہمارے رب معبود نے عہد لیا ہے کہ جو حق ہم کو معلوم ہے ہم اس کو ظاہر کر دیں اگر نہ نیکو
 تو ملعون ٹھہریں گے عَصَمْنَا اللہ تعالیٰ خیر اگر ہم تنہا ہوں نہ کہ ہم اپنے ہاتھ سے مقصور ہیں تو زبان سے تو ہم گوئیے
 نہیں کہ موندہ ہو ہی کلمہ صواب قول حق نہ نکالیں اگر حرف جان و مال و آبرو کا مقتضی ہے زبان بند کی کہ
 تو ہمارے دل پر تو کسی کا قابو نہیں ہے اور نہ مہر لگی ہے الحمد للہ کہ اللہ نے ہم کو حق دکھا دیا یا باطل سے بچا دیا
 ہی توفیق عمل سوا اسکے یہ ہم سائل زمان و مکان ہیں اور طالب طاقت و توان اسکان اللہم خفّ ا
 ف ہر اللہ نے حضرت کو حکم دیا کہ تم کفار و مشرکین سے یہ بات کہہ دو کہ میرے رب کا حکم تو یہ ہے کہ عدل

ہونا چاہیے مجاہد و شہید کرنے کا یہ دلیل ہے کہ اگر اللہ امر بعد ایل ہے نہ جیسا کہ انہوں نے زعم کیا کہ اللہ پاک امر
 بغضاً ہے کس نے کہا امر اور قسط سے اس جگہ لا الہ الا اللہ ہے یہی قول ابن عباس کا بھی ہے بعض نے کہا عبادت
 میں خدمت پر نہیں قُلْ اَمْرٌ رَّحْمٰنٍ بِالْقِسْطِ فَاُولٰٓئِہِمْ مَّرَادٌ اَقَامَتْ وَجْہَہُ سَہْلاً مِّنْ اَحْسَبْکَہُ مَہْزُہُ کَرَامَہُ
 ہے طرف قبل کے جبکہ مسجد بن میں ہون یا یہ امر ہے کہ قصد کرو عبادت خدا کا مستقیم ہو کر غیر کی طرف مائل
 نہ ہو وقت ہر مسجد کے یا ہر مسجد میں مگر اول اوسے ہے ہر حکم دیا عبادت بالا خلاص کل لینے موصوفہ غیر شرک
 تم ویسے ہی عود کرو گے جیسے شروع میں تھے زجاج نے کہا لینے جیسا اللہ نے تم کو ابتدا سے خلق میں بنایا
 ایسا ہی بعد عدم کے پھر ایجاد کرے گا تشبیہ نفس احیاء و خلق میں ہے نہ کیفیت و ترتیب میں مقصود قائم
 کرنا جو کچھ ہر سنگین بعثت پر کہ ہم بعد بعثت کے محسن کو جزاء احسان سی کو مزا اے اسارت دینا کیاجس طرح
 تم ماؤں کے پیٹ سے تھے دست ہر سے سے نکلے تھے ویسے ہی ہر عود کرو گے کوئی شے پاس تمہارے نہ ہوگی
 کَقَوْلِہٖ تَعَالٰی وَاَلَمْ نَجْعَلْکُمْ نَافِرًا دٰی کَمَا خَلَقْنَا کُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ بعض نے کہا سنئے یہ میں کہ جس طرح
 سنئے نکلو مٹی سے بنایا ہے اس طرح ہر قوم مٹی میں ملو گے مجاہد نے کہا عود کرو گے تم شقی و سعید ہو کر جا رہے
 کہا مومن لمبے ایمان پر منافق اپنے نفاق پر مبعوث ہوگا اللہ نے ایک فریق کو ہدایت کی ایک فریق پر
 ضلالت رکھی فریق ہدایت وہ ہے جو اللہ پر ایمان لایا یا تابع انبیاء ہو فریق ضلالت گروہ کفار کا ہے
 جابر سے ذکر قدر یہ کا آیا کَمَا قَالَ اللّٰہُ اَلْکَیْسَ قَدْ قَالَ اللّٰہُ فَرِیْقًا لَا اَسَہْمُ مِّنْ دَیْلِہِہِ ہر
 کہ ہدایت و ضلالت طرف سے اللہ کے ہوتی ہے حدیث ابن عمر و میں ہر نوعاً آیا ہے پیدا کیا اللہ نے اپنی خلق
 کو اندھیری میں پھر ڈالا اور پھر نور پانچا جسکو وہ نور پہنچا اوس نے ہدایت پائی جو چمک گیا وہ گمراہ ہوا اَخْرَجَہُ
 التَّوْبٰتِیُّ غَوْضَکَہُ جس گروہ پر ضلالت ثابت ہوئی اوس گروہ نے اللہ کو جوڑ کر شیطانوں کو اپنا اولیا ٹھہرایا
 معہذا انکو یہ خیال ہے کہ وہ راہ یاب ہدایت مابین ہرگز اپنی ضلالت کا اقرار نہیں کرتے یہ نہایت
 درجہ کا تمرد و عناد ہے یہ آیت محبت ہر معتزلہ پر اس بات میں کہ ہدایت و ضلال طرف سے ذی الجلال کسے ہے
 نیز دلیل ہے اس پر کہ وہ کافر ہو پناہ دین حق پر گمان کرتا ہے اور عاجز و معاند و دونوں کفر میں برابر ہیں اور
 مجرور و ظن حسابان صحت دین میں کافی نہیں ہوتا ہے بلکہ جرم و قطع و یقین کا ہونا ضروری اس لیے کہ اللہ نے
 کفار کی مذمت کی ہے اس پر کہ انکو گمان ہے اپنے ہتھی ہویکا سو اگر یہ بیان و گمان مذموم نہ ہوتا تو
 اللہ انکی مذمت نہ کرتا یہی ثابت ہوا کہ شارع امر باطل مستحق فہم ہوتا ہے خواہ یہ گمان کرے کہ وہ ہدایت

۳۴

پس یاکے نبی اکھ خلد و ازینتکم عند کل مسجد و کلاوا و اشربوا و لا کسر کواح انه لا یحب
 لکسر فین ۱۰ لے اولاد آدم کی لے لوانجی رونق ہر نماز کے وقت اور کماؤ اور پیو اور مت اور او اسکو خوش
 نہیں آتے اور انے والے **ف** یعنی لباس نماز میں فرض ہے مرد کو کمر سے تازا نوڈہ لگنا اور عورت کو سارا
 بدن مگر لوٹڈی کو زانو سے نیچے اور نعل سے اوپر لگنا معاف ہے اور کپڑا بار یکستین بدن یا بال نظر آورین بہتر
 نہیں اور فرمایا مت اور او سے منع کام میں خرچ نہ کرو انتہی یہ آیت رو بہ مشرکین رکھو کہ اذکا اعتماد
 میں عوامی بہتہا جس طرح سلم و سالی و ابن جبریکے نزدیک صیث ابن عباس میں آیا ہے اور لفظ ابن جبر
 کا یہ ہے گاؤا یحو قون بالیث عمرا الی الی الی بالیث عمرا و اللیث عمرا بالیث عمرا و کانت
 المرأۃ تقول

الیوم حید و بوضه او کله و ما بد امنه فلا اجله

نقل اسد قالی حد و ازینتکم عند کل مسجد ابن عباس کے کہا لوگ کہہ کا طواف نکلی کہتے تھے اسنے
 حکم زینت کا فرمایا یعنی لباس عورت ہو اور اسکے سوا جو اچا کپڑا جامہ ہو مجاہد و عطاء و غنی و ابن جبر
 و قتادہ و سدی و ضحا کے زہری اور ربیعہ اس سلف کا قول یہی ہے کہ آیت باب حق میں طواف مشرکین
 و قری ہے مگر حدیث انس میں مرفوعا آیا ہے کہ انھا کزک فی الصلوۃ فی النعال رواہ ابن مرقہ و ابن
 کثیر نے کہا اسکی صحت میں نظر ہے بہر حال اس آیت اور اس حدیث کے جو اس باری میں آئی ہے بخل کرنا وقت نماز
 کے خصوصاً دن جمعہ اور عید کے مستحب ہے اسی طرح خوشبو کا لگنا سوا کرتا تہی داخل زینت ہے افضل لباس
 سفید کپڑا ہے حدیث ابن عباس میں مرفوعا آیا ہے کہ ہنوا تم سفید کپڑے یہ بہتر کپڑے میں تمہارے اور کفن کرو
 ان میں مردوں کو بہتر سر و متھارا انھد ہے جوت کو طبا دیتا ہے بال گامہ رواہ احمد یہ حدیث حید
 الاسناد ہے اسکے رجال شرط مسلم پر مرقہ رواہ ابوداؤد و الترمذی و ابن مکیۃ ترمذی نے کہا یہ
 حدیث حسن صحیح ہے عمر بن حنبل کا لفظ یہ لازم میں تہر سفید کپڑے تم ہنوا انکو وہ اطرو طیب میں کفن
 کو تم اون میں اپنے مردوں کو رواہ احمد و اهل الشکر یا سنک و جید ابن سمیر نے کہا
 متیم داری نے ایک چادر ایک ہزار کو خرید کی تھی او میں نماز پڑھا کرتے رواہ الطبرانی و بیہقی
 صحیح **ف** بعض سلف نے کہا ہے اسد پاک نے ساری طب آدمی آیت میں جمعہ کو دی ہے یعنی کماؤ
 بیومت اور او ابن عباس نے کہا کہا تو جو جاہ بہن جو جاہ حب تک کہ دو باتیں نہ ہوں سرف و مخیلہ

لینے اور انا اور انا دوسرا لفظ یہ ہے کہ حلال کیا اسنے کہانا پینا جب تک اور انا انا تھانا ہوا مسکادہ صحیح
 حدیث عمر بن شعیب عن ابیہ عن جبرہ بن مرفوعا آیا ہے کہ او پیو پیو صدقہ و دو نیو خیل و مسرف کو اسد جابتا ہو
 کہ دیکھے اپنی نعمت ان پر بند ہے پر دواہ احمداً واللہ الشاکفی وابن مساجہ یلفظ کلوا و تصدقوا و
 البسوف عن تیرا یروا کہ انا یخیکلہ مقدم بن حدیکر کہندی کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا ہے نہیں ہرا ابن آدم نے کوئی برتن بدتر اپنے پیٹ سے کافی ہیں ابن آدم کو اکلات یعنی چند
 لقمے جو سیدھا کرکین اسکی پیٹیکو بہر اگر ضرور ہی پیٹ بہرے تو تہائی واسطے کہانے کے اور تہائی واسطے
 پینے کے اور تہائی واسطے سانس لینے کے کہو دواہ احمداً واللہ الشاکفی ترمذی نے کیا یہ حدیث حسنہ
 صحیح ہے انس بن مالک لفظ مرفوع یوں ہے ان من الشرف ان تا کل کل ما اشاءت رداہ انا و کل
 فی مسندک والذرافطی فی الاخراد وقال هذا احوال غریبہ تفرک یہ کہیئے سدی نے کہا
 جو لوگ برتن طواف کمر کرتے تھے وہ موسم میں روغن کہانا اپنے اوپر حرام کر لیتے تھے اسنے کہاکلوا و اشربوا
 لینے تحریم میں اسراف نہ کرو مجاہد نے کہلینے کہ او پیو جبر زرق دیا ہے تم کو اسنے ابن زید نے کہا ست
 کہ او حرام اسراف ہے ابن عباس نے کہا اللہ سر فین کو طعام و شراب میں دوست نہیں کہتا ابن جریر
 نے کہا لینے لوگ حلال یا حرام میں حد سے آگے بڑھاتے ہیں وہ لوگ اسد کہ پسند نہیں ہیں حلال میں
 غلو یہ ہے کہ حرام کو بھی حلال کر کے حرام میں غلو یہ ہے کہ اسکو حلال سمجھ لے یہ تجاوز ہے حد سے اعتداء
 و اسراف ہر اکل و شرب میں بلکہ مناسبت ہے کہ حلال کو حلال حرام کو حرام سمجھے سیکامام عدل ہے جسکو
 اسنے وجہ کیا ہے یہ شعر شاعر کا

لا تقربوا الصلوة زہیم بجا طرست و از امر بادماند کلو و اشربوا کراما

اگر بطور طعن کے اہل کفر پر ہے تو خیر و نہ خود کفر ہے عباد اللہ ففتح البیان کا بیان یہ ہے کہ
 خطاب سے سارے بنی آدم کو اگرچہ درود ہکا سبب خاص پر ہے کیونکہ اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ
 خصوص سبب کا زمین وہ قسے ہے جس سے لوگ آراش کریں جیسے لباس یہ حکم ہے کہ جب مسجد میں
 نماز یا طواف کو آؤ تو تنگے نہ آؤ آیت دلیل ہے کہ جب تر عورت پر حالت نماز میں ہی مذہب سے جمہور کا
 بلکہ ہر حال میں نزدیک اہل علم کے چپا یا ستر کا فرض ہے اگرچہ آدمی تنہا خالی کیون نہ ہو احادیث صحیحہ
 اس پر دلیل میں بعض نے کہل اور نیت سے علاوہ لباس کے شانہ و عطر ہے یہی مثل ستر و قلم ہے

قول اول اولی ہے اس تم کے زین کو اگر مستحب کہیں تو ہو سکتا ہے حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے حضرت نے کہا تو زینت نماز کی کما وہ کیا ہے کہا البسوا ینا لکم فقلو فیضا کجا پندر نماز پڑھا کرو رواہ ابن عبد بن قیو الشیخ وابن سعد وینہ السن کا لفظ مفعول تفسیر آیت باب میں یوں ہی صلوا فی ینا لکم اخرجہ العقلمی وابن الشیخ وابن حر وینہ وابن عساکر احادیث مشر و عیت نماز میں اندر نعل کے بہت آئی ہیں یہ بات کہ وہ احادیث تفسیر آیت باب میں جس طرح کہ احادیث میں آیا ہے سوال اسناد احادیث مذکورہ کا معلوم نہیں ہے بان اسباب کہ آدمی ایک کپڑے میں نماز پڑھے کوئی شے دو شیع نہ ہو صحیحین وغیرہ میں روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً نہی آئی ہے میں کہتا ہوں جس چیز کا پہنا استعمال کرنا بدن پر شرعاً جائز ہے اور لغت و عرفاً داخل زینت ہے اور کا عمل میں لانا وقت نماز کے ممنوع نہیں ہے خواہ پاک جوتا ہو یا دستار تکلف یا تاج مکمل یا سلاح یا قوس یا کمر بند قیمتی یا سحر حکم کہا ہے کا عموماً جو بی جا ہے اور میسر ہو بغیر اسراف کے دیا ہے سرت یہ کہ حلال کو حرام کرے یا حرام کی طرف ہاتھ پڑاؤ یا کہانے پینے میں افراط کرے مقدار زیادہ کما وہ یا تکلف میں اسراف کرے جو سطح زیادتی منع ہو اور اوڑنا مال و طعام کا حرام ہے سطح ترک طعام و شراب میں کوئی زہد نہیں ہے بلکہ تارک اس کا قاتل نفس ہے خود کشتی کرنا چاہتا ہے بلکہ اہل نار سے جو سطح احادیث صحیحہ میں آچکا ہے اور جھٹل تامل کہتا ہے کہ بدن ضعیف ہو گیا طاعت واجب کے ادا کرنے سے عاجز ہوا اپنے اور اہل عیال کے لیے کما نہیں سکتا وہ مخالف امر وارشاد الہی ہے سطح جو شر ہے اتفاق میں اہل سفہ و تذیر کی طرح خرچ کرتا ہے وہ بھی مخالف شرع الہی ہو اور نہی قرآنی میں واقع ہے سطح محرم حلال بھلل حرام داخل سرفین ہے زمرہ تقصیر سے خارج ہے بے حاجت کما نا یا شکم سیری پر کما نا داخل اسراف ہے آیت شریف دلیل ہے اس بات پر کہ سارے مطعومات و مشروبات حلال ہیں مگر جبکہ شروع لے خاص کر لیب ساتھ کسی دلیل تحریم کے کیونکہ اصل سبب ایمان اباحت ہے مگر جبکہ شریعت مظلوم کر دیا دلیل مفصل سے تحریم اسکی ثبات ہو چکی علیٰ وجہ میں بن داود کا قول اور پر گندہ چکا ہے کہ قد جمع الله الطیب کلہ فی نفعہ ائیدہ مراد یہی آیت ہے وغیرہ کہ اسراف کرنا مالون کو کہانے پینے میں ہوا پہننے اور شہو میں یا مال اوڑانے میں دوست نہیں رکھتا ہے یہ وعید و تنذیر ہے حق میں سرفین کے کیونکہ اسکی دوستی عبارت ہے اسکی رضا مندی و شہد سے رہنی ہو کر ثواب دیتا ہے سوجب الصمحب اہل اسراف کا نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ اس میں نہی سے ناراض

ہے یہ وعید سخت ہوئی سرف پر کمانے پینے پہننے میں بڑے عمدہ ستحق اس وعید کے فساق و فجار و لوتمند
 اسودہ حال میں قل من حذركم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الزرق ط قل هي
 للذين امنوا في الحيوۃ الدنیا كما اصابكم يوم الفیمة ط كذلك نقصل الایات لعلکم تعلمون
 تو کہہ کس نے منع کی ہے رونق اس کی جو پیدا کی ہے اور نے اپنے بندوں کے واسطے اور ستہری چیزیں کمانے
 کی تو کہہ وہ ہے ایمان الونک واسطے دنیا کی زندگی میں نری انکی میں قیامت کے دن لیون باتے میں ہم تمیز
 جن لوگوں کو جبرہ ہر ف یعنی منہ کام میں خرچ نہ کرے باقی کمانا بیجا سب ہے جو نعمت ہر مسلمانوں کے
 واسطے پیدا ہوئی ہے دنیا میں کافر ہی شریک ہو گئے آخرت میں فقط اونہیں کو ہے اتنے یہ آیت پاک
 ہے اونپر جو کچھ شے کو ناکمل و مضاربے ملا ہے بدون شرع الہی کے اپنے جی سے حرام بتاتے ہیں اس نے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا تم ان شرکوں جو بار بار فاسدہ خود و تحرم اشیاء ابتداء احکام کرتے ہیں
 یہ بات کہہ دو کہ یہ اشیاء اللہ نے انکے لیے بنائے نکالے پیدا کیے ہیں جو اللہ پر ایمان لائے ہیں دنیا میں اللہ کو
 پوجتے ہیں اگرچہ کفار ہی اور اشیاء میں شرکائے منین ہو گئے ہیں احساس دنیا میں و لکن قیامت میں یہ ساری
 زینت کمانے پینے پہننے وغیرہ کی خاص اہل ایمان کو ہوگی وہ ان کوئی امیکل فہرشی شرک ایک انکا نہ ہوگا کیونکہ
 جنت کفار پر حرام ہے و لہ الحمد اللہ پاک نے اس آیت میں کہو لکہ کہہ دیا ہے کہ اچھا کمانا اچھا پہننا کچھ منع
 نہیں ہے اگر نقصان ہے تو ہر تقدیر کہ مصلحت الہی و حکمت بالغہ جہاں بنا ہی مقتضی شرک کفار کی
 ہی اس لباس و طعام میں بیان خاص دنیا کی زندگی میں ہو گئی ہے ورنہ وہ ان آخرت میں تو خالص مسلمانوں
 مومنوں ہی کے لیے یہ سب ٹھانہ ہوگا کفار محروم رہیں گے و لہ الحمد و المنة ابن عباس نے کہا فریقین طرف
 بیت میں عریان ہو کر سیٹی دیتے مالی بجاتے اور سپر اللہ نے یہ آیت بھیجی یعنی حکم کیا پڑا پہننے کا ف
 فتح البیان کا لفظ یہی زینت کہتے ہیں لباس وغیرہ اشیاء مباحہ کو جس سے آدمی آرائش کرتا ہے جیسے جو ابر
 وغیرہ جو معادن سے نکلتے ہیں ترین کرنا ساتھ انکے منع نہیں یہ کہنا کہ مراد بیان خاص ملبوس کے ملا وجہ
 بلکہ لباس منجلیہ شملات آیت تشریف کے ہے سو پہننا جاہرہ جید نفیس گران بہا کا جبکہ محرمات میں سے نہ ہو
 منع نہیں یا جن اشیاء کو آرائش و زینت میں داخل ہے اور کوئی مانع شرعی اُن سے نہیں ہو تو ترین
 کرنا ساتھ انکے درست ہے کوئی حرج نہیں یہ گمان کسی کا کہ یہ ترین مخالف زہد و غلط وضع ہے یا اور
 بات ہے کہ کوئی شخص براہ تواضع ترین ترک کر دے مخالف زہد سمجھ کر کہ وہ اولی و فضل ہوتا ہے جس طرح

حدیث میں آیا ہے کہ بذات ایمان ہو بیٹے بے تکلف رہنا میلے کچیلے پٹھے پرانے کپڑے پہننے سے عار نہ کرنا ایمان کی نشانی ہے رازی نے کہا ہے آیت قنابل ہے جمیع زینت کو ساری انواع ملبوس و اقسام زیر نیچے اوسکے داخل ہیں اگر نرس مقبہ تحریر استعمال و سب حریر کے حق میں مردوں کے وار و نہوتی تو وہ بھی اس عموم میں داخل رہتے انتہی آئینے اس زینت کو اپنے بندوں کے لیے برآمد فرمایا ہے رومی آئینان زمین سے لیتھ کپڑے سے شہر حدوت پشت حیوان و چہال درخت و دوع و جواہر معادن سے پیدا کیے پس داخل لباس میں طہیات سے مراد لذت کمانے پینے میں ترک طہیات میں کوئی زہر نہیں ہے بعض فقیر و درویش طعام لذت کو بدفرہ کر کے کہاتے ہیں کوئی ایک نوع طعام کو دوسری نوع طعام میں ملا کر خراب کرتا ہے کوئی پانی ڈالکر بدطعم بناتا ہے کوئی خشک کر کے یا باسی کر کے کہتا ہے اُسکو موجب تقوات و زہادت کا سمجھتا ہے سو یہ کچھ زہد و تقویٰ نہیں ہے بلکہ کفرانِ نعمت و خلافِ سنت ہی عمدہ کمانا جب ایک عمدہ برتن میں سامنے نکل کر تازہ بازہ آتا ہے تو ایک تجلی خاص سپر نمایاں ہوتی ہے اوسکا کمانے والا بے اختیار شکر خدا کا دل سے کرتا ہے نقشے جاہل اس شکر سے محروم رہتے ہیں کا اثر ملنے پر صبر ہی کرتے تو صابر ہوتے آفت تو یہ ہے کہ دیدہ و دانستہ قصداً و عمدہ موجب شکر کو ضائع کر کر اجر شکر و جزا نعمت سے حرمان نصیب ہوتے ہیں لاکھ و لاکھ اِکالا یا اللہ! سطح کے بدعات جاہل فقیروں نے بہت کچھ بام نہاد و زہد و قناعت و ترک دنیا نکال رکھے ہیں احمقوں کو اپنا مرید بے وقوفوں کو اپنا معتقد ایسے ہی امور سے بنا کر کہا ہے یہ نہیں سمجھتے کہ مقصود و مشروع وقت حق ہے نہ مخالفت نفس از جبرینے کیا اچھی بات کہی ہے کہ جس نے ردی و کتان کا کپڑا باوجود قدرت و ولت کو چھڑ کر ہینا لباس صوف و شعر کا اختیار کیا ہے یا گھیسوں کی ردی ترک کر کے مسوکی دال و ساگ کا کمانا پسند کیا ہے یا گوشت کا کمانا بخوفِ عاصی ہونے شہوت کے ترک کر دیا ہے وہ خطا پر ہے ابن عباس نے کہا طہیات و دل لحم میں ہے کیسے کہا گوشت گہی ہے قتادہ نے کہا بھار سوا اب میں جبکو حرام ٹھہرا کہتا بعض نے کہا آیت لینے عموم پر ہے ہر شے سلیقہ و شفتی سارے طعومات کو اوس میں داخل ہے مگر جبکو نص نے حرام کر دیا ہی حق ہوا ابو السعود و بیضاوی نے کہا آیت میں دلیل ہے اس پر کہ اصل طعام و ملائین و انواع تجملات میں اہت ہے کیونکہ استفہام واسطے انکار کے آیا ہے پھر اصرار فرمایا کہ یہ سب یا تو اسطر اہل ایمان کے ہیں اصلاً و استحقاقاً گو ما دام الحیات کفار رہی انکے شریک کیوں نہ ہوں شریک کفار کی تنجا ہے نہ اصلاً بالعرض

ہے نہ بالذات لقولہ تعالیٰ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِنَا لِمَا كَفَرَ بِهِ قیامت
میں یہ چیزیں خاص مومنوں ہی کو ملین گی وہاں کسی کافر شرک کی شرکت نہ ہوگی یا مراء و خلوص ہے تکیہ
و تنفیص نعم سے اسلئے کہ کہیں دنیا میں یہ واقع ہوتا ہے مگر اول اولیٰ ہے ابن عباس نے کہا کفار شراک
مسلمین میں طیبات حیات میں اچا کما نا اچا کما پڑا پنتے ہیں اچبی عورتوں سے بیاہ کو تم میں بہرہ
ان طیبات کو وہاں خالص واسطے ایمانداروں کے کر کہیگا مشرکوں کو اس میں سے کچھ بھی نہ دے گا

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْأَشْهَاءَ وَالْبَغْيَ يُغَيِّرُ الْحَقُّ وَأَنْ لَّنُفَرِّقَ

يَا اللَّهُ مَا لَمْ يَكُنْ لَكَ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ تو کہ میرے رب نے منع کیا ہے

بجائی کے کام سے جو کبھی میں اُن میں اور جو جہو اور گناہ اور زیادتی ناحق کی اور یہ کہ شرک یا کدوسہ

کا جبکی اوس نے سند نہیں اتاری اور یہ کہ جو بٹ بولوا لہ پر جو تکو معلوم نہیں ف عبد اللہ نو کہا

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے نہیں کوئی غیرت دار زیادہ اللہ تعالیٰ سے دواہ احمد والحق

سورہ انعام میں کلام متعلق بفاحشہ ظاہرہ و باطنہ نذر چکا ہے سدی نے کہا انم معصیت یعنی نجات

کرنا ہے کو گوئیہ ناحق مجاہد نے کہا انم سارے معاصی میں باغی کی یعنی اسی کی جان پر پڑتی ہے حال

تفسیر انم و غبی یہ ہے کہ انم وہ خطایا میں جبکہ تعلق نفس فاعل سے ہے یعنی وہ ہے جو متعدی الی الناس

ہو سو اللہ کے دونوں کو حرام کیا ہے اسطرح شرک سے منع کیا اور شرک کو بے اصل بات کہا یعنی اللہ

کی عبادت میں کسی اور کو شرک یا کرنا حرام ہے یہ دعویٰ تھا کہ اللہ کا کوئی بیٹا ہے یا بیٹی یا ساجی

محض افتراء و کذب و دروغ بندی ہے خدا پر ہم اپنے جبل و بے علمی سے یہ دعویٰ کرتے ہو کہ قولہ فَاَحْتَسِبُ

الْجَحِيمَ مِنْ اَكْفَانٍ ففتح البیان کا لفظ یہ ہے فواحش جمع ہے فاحشہ کی ہر معصیت فعلی

قولی اوس میں داخل ہے ظاہرہ و باطن سے سر و علانیہ مراد ہے تخصیص فاحشہ کی ساتھ زمانہ کے بلا وجہ

لفظ انم متناول ہر عصیان ہے بڑا گناہ ہو یا چوٹا تخصیص انم بخیر ہے و جبکہ کو خمر داخل انم ہے صحاح

میں کہا ہے خمر کا ایک نام انم ہی ہے حسن و عطائے کہا اسلئے خمر کے ایک انم ہے ابن سیدہ نے

کہا ہے نہ دیکھتے خمر کا انم صحیح ہے اسلئے کہ شراب خمر انم ہے ابن الانباری نے اسکا انکار کیا کہا

یہ نام خمر کا نہ جاہلیت میں تھا نہ اسلام میں ہوا ہاں کہیں خمر زیر انم داخل ہوتی ہے لقولہ تعالیٰ قُلْ

اِنَّهُمَا اَنْتَهُ كَيْفَ تَخْتَارُ کما سار معاصی انم میں فرار نے کہا انم وہ ہے جو حق نہ ہو اور زبان

۴۰
اور جو کائنات کے
جی نامہ درنگا شریعہ
نہیں ہو کر دیکر باوجود
فرق کے مذہب بن

درازی کرنا ہے لوگو! پڑھو بعض نے کہا اتم گناہ صغیرہ میں فواحش گناہ کبیرہ با اتم وہ ہے جس میں مذہب میں
 فاحشہ وہ ہے جس میں حدود اس پر قول قریب بقول اول ہے کیسے کہا اتم لغت میں گناہ کو کہتے ہیں اس
 میں بڑے چھوٹے گناہ شمل ہیں اور فاحشہ خاص کبیرہ کو کہتے ہیں اور اتم مطلق گناہ کو اولیٰ ان اقوال
 میں قول اول ہی سے مراد وہ ظلم ہے جو مجاوز حد ہو اور لوگو! بدست درازی کرنا جو کہ یہ گناہ بہت بڑا
 ہے اس لیے اسکو ہدایا گناہ ذکر فرمایا بقولہ **وَلَا تَحْزَنْ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ** بان اپنا حق سوال مانگنا
 خارج ہے ناحق ہونے سے نہی شرک سے تمکرم سے ساتھ شکر کن کے اس لیے کہ اللہ ایسے دلیل نہیں آتا
 ہے کہ غیر کو اسکا شریک کیا جاوے یہ تو محض انکا تقول ہے اللہ پر بے جا بے وجہ کہ اپنے تخلیقات پر
 کو بغیر اذن خدا کے منسوب بخدا کرتے تھے **وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُوا**
سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ○ **يٰۤأَيُّهَا آدَمُ إِنَّمَا آتَيْنَاكَ رُسُلًا مِّنْكَ لَا يَقْضُونَ عَلَيْكَ**
الْأَيْتِي فَمَنْ لَّقِيَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ○ **وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا**
وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ○ ہر فرقے کا ایک عہدہ
 بہر جب پہنچا انکا عہدہ نہ دیر کریں ایک گمراہی نہ جلدی اسے اولاد آدم کی کبھی پہنچیں تمہارے
 پاس رسول تم میں کے سادین تم کو آئین میری تو جس نے خطرہ کیا اور سنوار پکڑی نہ دے اور ہے اون پر
 اور نہ وہ غم کما دین اور جنہوں نے جو بٹھ جانیں آئین ہماری اور تمکیر کیا اون کی طرف سے وہ ہیں دوزخ
 کے گول کی میں رہے **ف** یعنی ہر قرن و جیل کے لیے ایک اہل مدت معین و میقات مقدر ہے جس پر
 سے ایک ساعت کا تاخیر و تقدیم نہیں ہوتا عہدہ کم نہ زیادہ پہر آدمیوں کو ڈرایا کہ دیکھو رسول آئین کے
 خوشی و ڈر لاؤ گے سو جو کوئی محرمات کو چوڑے گا طاعات کرے گا وہ بے خوف و بے غم ہوگا اور جو
 کذب آیات نبی کا عمل کرنے سے تمکیر کرے گا وہی دوزخ میں ہمیشہ رہیگا فتح البیان میں کہلے ہرست
 کے لیے اہم مسئلہ سے ایک وقت محدود ہے جس میں اون پر عذاب آتا ہے انکو تباہ کرتا ہے اہل سے مراد وقت
 نازل عذاب یا اہل حیات و عمر اہل پوری مدت عمر کو کہتے ہیں اور جزا اخیر عمر کو بھی اسامی اوقات
 میں ساعت اقل وقت کا نام ہے اس لیے اسکا ذکر بالخصوص کیا یعنی ایک دم کا آگیا چچا اہل میں
 نہیں ہوتا ہے آیت دلیل ہے جمہور کی اس پر کہ ہر سیت اپنی اہل سے ترہا ہے گو اسکی موت قتل یا حرق و
 غرق و تزی وغیر ہا سے کیوں نہ ہو اس میں نبی بحث ہر جگہ تفصیل کی نہیں و مثل مذہب الایۃ قولہ **مَّا**

۴
 اس میں نہایت ہے
 حاجی اور مصلح
 سر
 لکھنؤ قریب
 دوسرے اور نہ
 کرے

تَسْبِيحُ مِثْلُ امَّةٍ اَجَلَهَا وَمَا يَسْتَكْبِرُونَ حَسْبُ عِبْرَةٍ كَقَوْلِهِمْ تَبَتُّوْا حَسْبُ عِبْرَةٍ
اَجَلُ عُمَرُوْا لَعَلَّكَ تَلَانُ كِي عَزَّ يَادُوْه كَرَا لَانَا كَمَا اَسَدُ فَرَمَا هُوَ فَاِذَا اَجَاءَ اَجَلُكَ حَسْبُ عِبْرَةٍ كَمَا حَسْبُ عِبْرَةٍ
رَضِيْ هُوَ كَسْبُ كَمَا اِذَا اَسَدُ سُوْدَا كَرِيْن تَوَا اَكْلِي اَجَلُ مِيْن دِيْرُوْ كَمَا كِيَا اَسَدُ نَسِيْن كَمَا هُوَ اِذَا اَجَلُكَ اَجَلُكَ
كَسْبُ كَمَا يَان يَهِي تَوَا اَسَدُ يَ نَسِيْ فَرَمَا يَ هُوَ وَمَا يَسْتَكْبِرُونَ مَعَكُمْ وَكَانَ يَفْقَهُ مَرُوعٌ دِيْرُوْ اَلَا فَيَ كِتَابُ
اَنَسِيْ جِهَوْرُ كَا دَسْبُ يَ هُوَ كَمَا عُمَرُوْ لَعَلَّكَ تَلَانُ كِي عَزَّ يَادُوْه كَرَا لَانَا كَمَا اَسَدُ فَرَمَا هُوَ

گفتم کہ تو اسے عمر جازو در بنستی گفتا کہ فلانے کہ کج عمر سمیعین یوسف
انکی دلیل آیات بیات ہیں جیسے وَكَانَ يُخَوِّدُ اللَّهُ نَفْسًا اِذَا اَجَاءَ اَجَلُهَا وَقَوْلُهُ اِنْ اَجَلَ اَللّٰهُ لَئِنْ
اَجَاءَ لَا يُوَخِّرُوْهُ وَقَوْلُهُ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ يَمُوتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَرُوِيَ بِطَرِيقٍ صَحِيْحَةٍ مِنْ اَهْلِ
بَابِ مِيْن اَلِيْ مِيْن جِيسِيْ حَدِيْثِ ابْنِ سَعُوْدٍ مَرْفُوْعًا كَمَا جَمْعُ كِي جَانِيْ سَبْعُ خَلْقٍ اَكْبَرُ كِي مِيْن مِيْن اَجَلُ مِيْن مِيْن اَجَلُ مِيْن
ہوتا ہے ہر شخص ہر اسد ایک فرشتے کو بھیجتا ہے اسکو چار باتوں کا حکم دیا جاتا ہے اس سے یہ کہا جاتا ہے
کہ مکہ مکرمہ اور رزق اور اسکا اجل اسکی شقی ہے یا سعید رواہ الشیخان وخبروہما اس بار ہر مین اور بہت
سی حدیثیں آئی ہیں ہر سی وہ آیت شریف کہ تَحْمِلُوْهُ اللّٰهُ مَا لَيْسَ لَكَ وَیَحْمِلُكَ عَنْكَ اَخْرَ اَنْ لَکِیْبُ سُوْدَا
اور اس کے شرائط و فرائض ہیں کہ منسوخ و مبدل و مثبت ہوئے رتبہ میں وہ سارا ناسخ منسوخ اسد کا پاس ام
الکتاب یعنی لوح محفوظ میں مکمل رکھو مین مکن تخصیص ہے عموم آیت کی بغیر تخصیص کے علاوہ اسکو
قلم مکہ چکی ہے جو کچھ قیامت تک ہوئے والا ہے جس طرح کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے منجملہ اس کے ایک
شرائط و فرائض ہی ہیں تو یہ مثل عمر کے نہیں کہ جس طرح ان میں محدود اثبات جاتا ہے اسی طرح عمر میں
ہی جاتا ہے بلکہ او آیت کو محاورہ جن چیز کا دیان حفظ سے ہے جو نہ حسنہ نہ سیئہ اسلئے کہ وہ مامور ہیں
کہ انسان کی ہر بات لکھا کرین اسکا جواب مثل جواب اول کے ہے بعض نے کہا نخواستہ ہے بعض ذنوب
عباد اور نہیں نخواستہ جکو چاہے اسکا جواب ہی مثل جواب سابق کے ہے یا محکو کرتا ہے بعض قرون کو
اور ثابت رکھتا ہے بعض کو قنولہ اَلَمْ یَرَوْا کَمَا اَهْلُکُنَا اَنْفُکُمْ مِّمَّنْ اَلْعُرُوْا یَ مَحْمُوْدَا وَقَالَ تَعَالٰی نَحْنُ
اَلْکُنَّا نَا مِزْنُکَ لَدُنْہُمْ تَرَکْنَا الْاٰخِرِیْنَ یَا ثَابِتُ ہُوَ اسکا جواب ہی اگلی طرح ہے کج کہا یہ وہ شخص ہے
جس نے عمل طاعت کیا ہر مصیبت پر تاب ہوا تو اسد اسکو دیوان سیات کو محکو کر کے دیوان حشات میں
ثابت کرتا ہے یا محو دنیا اثبات آخرت فرماتا ہے اسکے سوا اور یہی اقوال ہیں مکن یہ سب جوابات نعو

۱۔ اس حدیث میں کوئی کجی نہیں
۲۔ عموماً اس حدیث میں کوئی کجی نہیں
۳۔ اس حدیث میں کوئی کجی نہیں
۴۔ اس حدیث میں کوئی کجی نہیں
۵۔ اس حدیث میں کوئی کجی نہیں
۶۔ اس حدیث میں کوئی کجی نہیں
۷۔ اس حدیث میں کوئی کجی نہیں
۸۔ اس حدیث میں کوئی کجی نہیں
۹۔ اس حدیث میں کوئی کجی نہیں
۱۰۔ اس حدیث میں کوئی کجی نہیں

دعویٰ میں اس میں شک نہیں کہ آیت محو اثبات عام ہے کل مشیت الہی کو تخصیص اسکی بغیر کسی شخص کے جائز نہ ہوگی ورنہ اللہ پر طعنانہ بند ہے گا سو اللہ نے بقول علی اللہ کو قرین شرک ٹھیکر ادا سپر وعید فرمائی ہے جیسا
اسی اور پر گزرجاہ ہے یہی آیت و مکیہ میں کفر منع کفر الخ سومرا دم سے طویل العمر اور ادا ناقص کے ضمیر
العمر ہے مگر اس میں نظر ہے اسلئے کہ ضمیر من عنہ کفر عامہ بطرف عمر موتی ہی ظاہر نظم قرآن میں ہی ہوتا و یا مذکور
جب کہ ضمیر کسی اور ہی طرف سپر سوا کا وجود نظم میں نہیں ہے بعض نے کہا مکیہ سے عمر آئندہ اور
کافی نقص و عمر گزرت میرا دوسری بی خلاف ظاہر ہے کیونکہ اسکو نقص نہیں کہتے ہیں نقص مقابلہ زیادت
ہوتا ہے بیان یہ نقص مقابلہ بقیہ عمر آیا ہے صحیح نہیں ہے یہی آیت تدر فی لجلاد اجل مسمی
عند کفر ادا اجل اول سے نوم اور ثانی سے وفات ہر یا اول عمر گزرت اور دوم عمر باقی ہے یا اول موت
اور ثانی ما بین موت تا بعث اس کے سوا اور بہت کچھ کہا ہے جو مخالف نظم قرآنی ہے ایک جماعت اہل
علم نے کہا ہے کہ عمر گزرت ہی گہشتی ہے بدلیل آیات متقدمہ کیونکہ محو اثبات دونوعام میں شامل عمر و زرق
وسعود و رفقاوت ایک گروہ سائن کا صحابہ و تابعین و تبعہ تابعین سے یوں دعا کرتا تھا اللھم
ارکے کنت کنتی فی اھل السعاده فانتی منھم وان کنت کنتی فی اھل الشقاۃ
فانتی فی اھل الشقاۃ اور جو لوگ اسکے قائل ہیں کہ عمر گزرت ہی گہشتی نہیں ہے ان کے
باس کوئی شخص اس عموم کا موجود نہیں ہے صحیحین وغیرہ میں ایک جماعت صحابہ ہر نوعا آیا ہے کہ صلہ
رحم عمر کو زیادہ کرتا ہے تقویٰ سے مدد و اجل بسط رزق ہوتا ہے حسن خلق و حسن جوار عمر کو بڑھاتا ہے
جن جنتیوں میں ملنے مانگنے کا آیا ہے اون میں یہ بات آئی ہے کہ دعا و انفع ہمارا و قضا ہے حضرت
نے یہ دعا کی ہے اللھم اذ اعوذ بک من سوء القضاء و درک الشقاء و جھل البلاء و نعمائز
الکھاد و عاقبت میں آیا ہے و قبی تدر ما قضیت سو اگر دعا سے کچھ فائدہ نہ ہوتا اور قضا سے سبتر
ازلی نہ بدل سکتی تو امر بدعا لغو ہوتا اللہ نے جو وعدہ اجابت دعا کا کیا ہے وہ یہی ہے فائدہ ٹھیکر دعا کو
جو عبادت کہا ہے یہی لغو ہوتا استعاذہ سور قضا سے ہی عبت ٹھیکر تا یہ کہنا کہ ہر در کی دوا انا ہی کا
بے سود ہوتا اس سے معلوم ہوا کہ مراد آیات سے یہ ہے کہ جب اجل ہر پر آگئی تو اب نہ آگے ہونے چھے ہے
اور غیر اس حالت میں جائز ہے کہ اللہ دعا یا صلہ رحم یا فعل خیر سے اجل کو نوخر کر دے یا عمل شر و قطع
رحم و انتماگ حرمت خدا کے سبب متقدم فرمائے ان بحث کو بڑے بسط و تفصیل شرح البیان میں لکھا

عمر گزرت ہی گہشتی ہے بدلیل آیات متقدمہ کیونکہ محو اثبات دونوعام میں شامل عمر و زرق وسعود و رفقاوت ایک گروہ سائن کا صحابہ و تابعین و تبعہ تابعین سے یوں دعا کرتا تھا اللھم ارکے کنت کنتی فی اھل السعاده فانتی منھم وان کنت کنتی فی اھل الشقاۃ فانتی فی اھل الشقاۃ اور جو لوگ اسکے قائل ہیں کہ عمر گزرت ہی گہشتی نہیں ہے ان کے

ہے سب ادا کا اس جگہ مگر ناضر و نہیں مراحت ہو سکتا ہے مَنْ أَظْلَمُ مِنْ اَنْ كَرِي عَلَى اللَّهِ
 كُنْ بَا اَوْ كَذِبَ بِالْبَيِّنَاتِ اُولَٰئِكَ يَالَهُمْ صَٰلِحًا مِّنْ اَلْكُتُبِ طَحُّوْا اِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا
 يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوْا اَيْنَمَا كُنْتُمْ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قَالُوْا اَصْلُوْا عَنَّا وَشَهِدُوْا
 عَلٰى اَنْفُسِكُمْ اَنْتُمْ كَاٰنُوْا كٰفِرِيْنَ ۝ ہر اوس سے ظالم کون جو جھوٹ باندھے اللہ پر یا جھٹلاوے
 اوسکے حکم کو وہ لوگ پاؤں گے جو انکا حصہ مکمل کتاب میں بیان تک کہ جسے پیچھا اور ان پاس نیچے ہمارے
 جان لینے کو بولے کیا سوئے جبکو تم پکارتے ہو سوائے اللہ کے بولے ہسے گم ہوئے اور قائل ہوئے
 اپنی جان پر کہ وہ تھے منکوف یعنی بڑا ظالم وہی شخص ہے جو اللہ پر جھوٹ باندھتا ہے یا اللہ کی
 آیتوں کو جھٹلاتا ہے ابن عباس نے کہا انکو مکمل انکے نصیب کا پہونچے گا کذب علی اللہ کا سونہ سیاہ
 ہوگا دوسرا لفظ یہ ہے کہ عامل خیر کو خیراے خیر عامل شر کو خیراے شر ملے گی مجاہد نے کہا یعنی جبکا وعدہ
 ہے انکو خیر و شر سے یہی قول ہے قتادہ و ضحاک نے غیر ہما کا اسی کو ابن جریر نے اختیار کیا ہے قرطبی نے
 کہا مراد کتاب ہی عمل و رزق و عمر ہے ربع بن زید بھی اسی کے قائل ہیں ابن کثیر نے کہا یہ قول سننے
 میں قوی ہے سیاق ہی اس پر دلیل ہے اس آیت کو معنی گو یا اوس آیت کی طرح ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ
 یَقْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُوْنَ مَتَاعٌ فِی الدُّنْیَا ثُمَّ اَلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَدِیْهُمْ
 الْعَذَابَ الَّذِیْ دِیْمًا کَاٰنُوْا یُکْفَرُوْنَ وَقَوْلُهُ وَمَنْ کَفَرَ فَلَا یُجْزِئُكَ کُفْرُهُ اَلَا یَا مَرْجِعُهُمْ
 فَتَدِیْهُمْ مَّا عَمِلُوْا اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ثُمَّ یُعْطِيْهِمْ قَلِیْلًا اَلَا یَہْدِیْہِ اللّٰہ نے یہ خبر دی
 کہ جب فرستے شرکوں کی جان نکالتے ہیں تو اوس وقت انکو خبر آگ کی دیتی ہیں جس سے وقت موت و قبض
 ارواح کے وہ گہرا جاتے ہیں کہتے ہیں وہ لوگ جبکو تم حیات دنیا میں شرک کی خدا تھیرا کر پکارتے ہو پتھر
 تھے اب انکو ملاؤ کہ وہ اگر تم کو چترائیں اس تکلیف سے جس میں اس دم تم گرفتار ہو رہا لی بخشین وہ جو با
 رستے ہیں کہ وہ تمہارے پاس سے چل دیے اب ہکو ان سے نہ اسید نفع ہے نہ توقع خیر یہ اقرار ہے انکا اپنا
 کفر و فتنہ البیان میں کہا ہے کہ ادن جھٹلانے والوں تکبر کرنے والوں کو نصیب انکا کتاب ہے
 پہونچے گا یعنی جو کچھ خیر و شر سے ان کے لیے پہلے لکھ گیا ہے وہ پاؤں گے بقدر کفر کے معذب ہوئے
 یا شقی و سید مجاہد نے کہا یعنی کتاب سابق غالب آئیگی مراد قرآن ہے جس میں ذکر عذاب کفار کا آیا
 ہے یا لوح محفوظ یا نوشتہ پیشانی رسل سے مراد بیان ملک الموت و اعمان ملک الموت ہیں یا وہ

۴۲
 ہر اوس سے ظالم کون جو جھوٹ باندھے اللہ پر یا جھٹلاوے
 اوسکے حکم کو وہ لوگ پاؤں گے جو انکا حصہ مکمل کتاب میں بیان تک کہ جسے پیچھا اور ان پاس نیچے ہمارے
 جان لینے کو بولے کیا سوئے جبکو تم پکارتے ہو سوائے اللہ کے بولے ہسے گم ہوئے اور قائل ہوئے
 اپنی جان پر کہ وہ تھے منکوف یعنی بڑا ظالم وہی شخص ہے جو اللہ پر جھوٹ باندھتا ہے یا اللہ کی
 آیتوں کو جھٹلاتا ہے ابن عباس نے کہا انکو مکمل انکے نصیب کا پہونچے گا کذب علی اللہ کا سونہ سیاہ
 ہوگا دوسرا لفظ یہ ہے کہ عامل خیر کو خیراے خیر عامل شر کو خیراے شر ملے گی مجاہد نے کہا یعنی جبکا وعدہ
 ہے انکو خیر و شر سے یہی قول ہے قتادہ و ضحاک نے غیر ہما کا اسی کو ابن جریر نے اختیار کیا ہے قرطبی نے
 کہا مراد کتاب ہی عمل و رزق و عمر ہے ربع بن زید بھی اسی کے قائل ہیں ابن کثیر نے کہا یہ قول سننے
 میں قوی ہے سیاق ہی اس پر دلیل ہے اس آیت کو معنی گو یا اوس آیت کی طرح ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ
 یَقْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُوْنَ مَتَاعٌ فِی الدُّنْیَا ثُمَّ اَلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَدِیْهُمْ
 الْعَذَابَ الَّذِیْ دِیْمًا کَاٰنُوْا یُکْفَرُوْنَ وَقَوْلُهُ وَمَنْ کَفَرَ فَلَا یُجْزِئُكَ کُفْرُهُ اَلَا یَا مَرْجِعُهُمْ
 فَتَدِیْهُمْ مَّا عَمِلُوْا اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ثُمَّ یُعْطِيْهِمْ قَلِیْلًا اَلَا یَہْدِیْہِ اللّٰہ نے یہ خبر دی
 کہ جب فرستے شرکوں کی جان نکالتے ہیں تو اوس وقت انکو خبر آگ کی دیتی ہیں جس سے وقت موت و قبض
 ارواح کے وہ گہرا جاتے ہیں کہتے ہیں وہ لوگ جبکو تم حیات دنیا میں شرک کی خدا تھیرا کر پکارتے ہو پتھر
 تھے اب انکو ملاؤ کہ وہ اگر تم کو چترائیں اس تکلیف سے جس میں اس دم تم گرفتار ہو رہا لی بخشین وہ جو با
 رستے ہیں کہ وہ تمہارے پاس سے چل دیے اب ہکو ان سے نہ اسید نفع ہے نہ توقع خیر یہ اقرار ہے انکا اپنا
 کفر و فتنہ البیان میں کہا ہے کہ ادن جھٹلانے والوں تکبر کرنے والوں کو نصیب انکا کتاب ہے
 پہونچے گا یعنی جو کچھ خیر و شر سے ان کے لیے پہلے لکھ گیا ہے وہ پاؤں گے بقدر کفر کے معذب ہوئے
 یا شقی و سید مجاہد نے کہا یعنی کتاب سابق غالب آئیگی مراد قرآن ہے جس میں ذکر عذاب کفار کا آیا
 ہے یا لوح محفوظ یا نوشتہ پیشانی رسل سے مراد بیان ملک الموت و اعمان ملک الموت ہیں یا وہ

ملائے جو مکمل ہیں انکے داخل کرنے پر آگ میں غارتن نے یہ دونوں قول ذکر کیے ہیں کہ یہی ہوں وہ گھر گھر
 جھڑک یہ سوال اونسے کرینگے کہ سوا اللہ کے جو عبودیت میں نے ٹھیرائے تھے وہ اب کہہ ہرین کسان ہیں آمین تم
 کو چڑا میں بجا میں وہ جواب دین گے کہ ہم نہیں جانتے کہ ہر غائب ہو گئے اہل بیت پر کچھ ہمارے کام آئے
 یہ انکا اقرار ہوگا وقت موت کے اپنی جائزہ کفر کا اللہ ہم غفلتاً قَالِ ادْخُلُوا فِي اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ
 مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْانْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ اُمَّةٌ لَعْنَتْ اُخْتَهَا حَتَّى
 اِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ اُخْرِيْهُمْ لَوْلَا لَحْمُ رَبَّنَا هُؤُلَاءِ اَصْلَوْا فَاَتَتْهُمْ
 عَنْ اَبَاصِعٍ مِنَ النَّارِ قَالِ لِكُلِّ ضِعْفٍ لِّكَ لَكُنْ تَكُونُ ۝ وَقَالَتْ اُولَا لَحْمِ
 اُخْرِيْهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهَا مِنْ فَضْلٍ فَنُدُّوهُمُ الْعَذَابِ يَمَّا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ۝
 فرمایا داخل ہوساتہ اور امتوں کے جو تم سے پہلے ہر چکی ہیں جن و انسان آگ میں جہاں داخل ہوئے
 ایک مرت لعت کرنے لگی دوسری کو جب تک گر چکے اس میں سارے کما پچھلون نے پہلون کو اسے
 رب سہا کہ ہم کو اونہیں نے گراہ کیا سوتو دے انکو دونا عذاب آگ کا فرمایا کہ دونو کو دونا ہے یہ تم نہیں جانتے
 اور کما پہلون نے پچھلون کو سو کچھ نہ ہوئی تم کو ہم پر زیادتی اب چکو عذاب بدل اپنی کمائی کا ف
 یعنی ایک حساب پہلی است کا گناہ ہڑا کہ پچھلون کو راہ ڈالی اور ایک طرح پچھلون کا ہڑا کہ پہلون
 کا حال ویکسٹ نکر عبرت نہ پڑی انتہی سے اللہ ہر است کو اس کے جوڑ کی است ہر ملاوے کا جن
 ہوں یا انس کا فر کا فر سب ایک جگہ آگ میں جمع کیے جاوے گے تاکہ ہم جس کا پرواز ہم جس کے ساتھ ہو ہر
 است کفر دوسری است کفر کو لعت کر لگی جس طرح فرمایا ہے ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمُ بِبَعْضٍ وَفَال
 تَعَالَى اَذْتَبْنَا الَّذِيْنَ اتَّبَعُوا مِنَ الدِّينِ اَتَّبَعُوا اَوْ رَاوُ الْعَذَابِ تَقَطَّعَتْ بِهِمْ اَلْسِنَابٌ وَقَالَ الَّذِيْنَ
 اتَّبَعُوا لَوْ اَنَّا كُنَّا كَذٰلِكَ فَنَتَّبِعُ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوا لَوْ اَنَّا كُنَّا كَذٰلِكَ يَرْجِعُ اللهُ اَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ
 عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِمُجَارِحِيْنَ مِنَ النَّارِ يَوْمَ يَرَوْنَ النَّارَ يَوْمَ يَرَوْنَ النَّارَ يَوْمَ يَرَوْنَ النَّارَ يَوْمَ يَرَوْنَ النَّارَ
 فَوَاتَبَعُ لِبَنِيْهِمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ
 عذاب دگن جہیہ کہ قال تعالیٰ یوم نقب وجہہم فی النار یقولون لیکینا اطعنا اللہ و
 اطعنا الرسول و قالوا ربنا انا اطعنا سادتنا و کبرائنا فاصلونا السبیل اذینا انا اطعنا ضعیفین
 من العذاب الاتیہ جواب کہ تم سب کو دگن عذاب لیکن تم نہیں جانتے اسکا مطلب یہ ہے کہ تم

۱۔ چونکہ یہ مسئلہ کفر کا ہے
 ۲۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 ۳۔ کہ جو کفر کرے گا وہ اپنے
 ۴۔ لیے عذاب کا سزاوارد ہے
 ۵۔ اور جو کفر کرے گا وہ اپنے
 ۶۔ لیے عذاب کا سزاوارد ہے
 ۷۔ اور جو کفر کرے گا وہ اپنے
 ۸۔ لیے عذاب کا سزاوارد ہے
 ۹۔ اور جو کفر کرے گا وہ اپنے
 ۱۰۔ لیے عذاب کا سزاوارد ہے

ہر کسی کو فرمیں اور ان میں سے موافق اس کے عمل کے ہزاری ہے جو تم جانتے ہو وہ ہم پہلے ہی سے گزری ہے
 کہ قولہ الذین کفرُوا وَاَصْلُوْا وَاَعَزَّ سَبِيْلُ رَّبِّهِمْ عَدَا اَبَا الْاٰیَةِ وَقَوْلُهُ وَنَجَّيْنَا اِلْقَالَ لِهٰمْ
 وَاِلْقَالَ مَعَ اِلْقَالَ لِهٰمْ وَقَوْلُهُ وَمِنْ اَوْلَادِ الذِّكْرِ يُصْلُوْهُنَّ يُغَارِ عَلٰی سِدِّیْ نَعْمَ اِنِّیْ سَمِعْتُ
 نَبِیَّہُمْ سَمِعْتُہُمْ کہ جسے ہم گمراہ ہوئے تھے وہی ہے تم ہی گمراہ ہوئے اب اپنے کیے کو سبکو عذاب کا فرہ چکو
 یہ دیکھا حال ہے جس کی خبر اس نے ان کے حالاتِ محشر میں دی ہے وَکُوْنُوْا ذٰلِ الظُّلُوْمِ مَوْقُوْفُوْنَ عِنْدَ
 رَحْمَتِ رَبِّہُمْ رَجِعْ بَعْضُہُمْ اِلٰی بَعْضِ الْقَوْلِ یَقُوْلُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ
 لَنَا مُؤْمِنِیْنَ قَالَ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ
 اِنْ جَاؤُکُمْ بِکُمْ مِّنْ مَّجْمُوْعٍ وَّقَالَ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ
 وَالتَّحَاوُرِ اِنْ تَاْمُرُوْنَا اَنْ نَّکْفِرَ بِاللّٰهِ وَنَجْعَلَ لَہٗ اٰدَا وَاَسْمٰوَا النَّدَامَةِ لَمَّا رَاوَا الْعَذَابَ
 وَجَعَلْنَا الْاَغْلَاکَ فِیْ غَمَاکَ الذِّکْرِ کَفَرُوا بِاَهْلِ الْبُحْرٰوَنَ الْاَمَّا کَاوُوْا یَعْمَلُوْنَ فِتْحَ الْبَیِّنِ
 میں یہ کہ قائل اس قول کا کہ تم داخل ہو سہراہ اہم گذشتہ کیے مار میں اللہ پاک سے حزن فی معنی مع ہے
 یا یہ قول یا کاش زن مار کلبہ مراد اہم سے کفار حزن و انس اہل مل و دخل میں ظاہر یہ ہے کہ یہ ذکر ہے
 حالت منتظرہ کا است کو خست است باعتبار دین یا ضلالت یا آگ میں ہونے کے کہ ہر سدی و ہر ما
 شکیں مشرکین کو یہودیوں کو نصاریٰ نصارے کو صابئین صابئین مجوس مجوس کو لعنت کریں گے
 یہ لعنت وقت تلاحق و تلاحق و اجتماع کے آگ میں ہوگی آخرے سے پہلے زمانے کے لوگ مراد میں آد
 سے اگلے زمانے کے یا آخرے سے اتباع و سفہ مراد میں اولی سے روسار و کبار کا لکھ مقابلی یہ قول
 اولی سے دلیل مابعد کہ وہ یون کہیں گے اسے رب نہیں نے تو ہم کو مدہی سے ہنلال کیسے رسولین
 وہی روسار میں اللہ فرماوے گا ہر طائفہ کو تم میں دو چند عذاب ہے اگر خبی نے کہا پیشواؤن کو سب سے
 کفر و ضلال کے اتباع کو سبب ان کے کفر و تقسید و اقتداس کے ہر سابقین لاحقین کے یا تہو عین العین
 سے مشافہہ کہیں گے کہ تم کفر باللہ و استحقاق عذاب میں برابر ہوئے تم ویسے ہی گمراہ ہوئے جیسے
 گمراہ تم تھے خطاب وہی ہے چہرہ گمراہ کا کہ ہو گا وَاَصْلُوْکُمْ اَمَّا جَابِدُنَے کہ مراد فضل سے بیان تخفیف عذاب
 ہے اب چکھو عذاب بعض کسب کفر و معاصی کے یہ قول قادمہ اتباع سے یا اولی کا آخرے سے ہو گا ان
 الذِّکْرِ لَکَذٰلِکَ اَبَا یٰۤاٰدِیْنَا وَاَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ

۴
 ہر کسی کو فرمیں اور ان میں سے موافق اس کے عمل کے ہزاری ہے جو تم جانتے ہو وہ ہم پہلے ہی سے گزری ہے
 کہ قولہ الذین کفرُوا وَاَصْلُوْا وَاَعَزَّ سَبِيْلُ رَّبِّهِمْ عَدَا اَبَا الْاٰیَةِ وَقَوْلُهُ وَنَجَّيْنَا اِلْقَالَ لِهٰمْ
 وَاِلْقَالَ مَعَ اِلْقَالَ لِهٰمْ وَقَوْلُهُ وَمِنْ اَوْلَادِ الذِّکْرِ يُصْلُوْهُنَّ يُغَارِ عَلٰی سِدِّیْ نَعْمَ اِنِّیْ سَمِعْتُ
 نَبِیَّہُمْ سَمِعْتُہُمْ کہ جسے ہم گمراہ ہوئے تھے وہی ہے تم ہی گمراہ ہوئے اب اپنے کیے کو سبکو عذاب کا فرہ چکو
 یہ دیکھا حال ہے جس کی خبر اس نے ان کے حالاتِ محشر میں دی ہے وَکُوْنُوْا ذٰلِ الظُّلُوْمِ مَوْقُوْفُوْنَ عِنْدَ
 رَحْمَتِ رَبِّہُمْ رَجِعْ بَعْضُہُمْ اِلٰی بَعْضِ الْقَوْلِ یَقُوْلُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ
 لَنَا مُؤْمِنِیْنَ قَالَ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ
 اِنْ جَاؤُکُمْ بِکُمْ مِّنْ مَّجْمُوْعٍ وَّقَالَ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ
 وَالتَّحَاوُرِ اِنْ تَاْمُرُوْنَا اَنْ نَّکْفِرَ بِاللّٰهِ وَنَجْعَلَ لَہٗ اٰدَا وَاَسْمٰوَا النَّدَامَةِ لَمَّا رَاوَا الْعَذَابَ
 وَجَعَلْنَا الْاَغْلَاکَ فِیْ غَمَاکَ الذِّکْرِ کَفَرُوا بِاَهْلِ الْبُحْرٰوَنَ الْاَمَّا کَاوُوْا یَعْمَلُوْنَ فِتْحَ الْبَیِّنِ
 میں یہ کہ قائل اس قول کا کہ تم داخل ہو سہراہ اہم گذشتہ کیے مار میں اللہ پاک سے حزن فی معنی مع ہے
 یا یہ قول یا کاش زن مار کلبہ مراد اہم سے کفار حزن و انس اہل مل و دخل میں ظاہر یہ ہے کہ یہ ذکر ہے
 حالت منتظرہ کا است کو خست است باعتبار دین یا ضلالت یا آگ میں ہونے کے کہ ہر سدی و ہر ما
 شکیں مشرکین کو یہودیوں کو نصاریٰ نصارے کو صابئین صابئین مجوس مجوس کو لعنت کریں گے
 یہ لعنت وقت تلاحق و تلاحق و اجتماع کے آگ میں ہوگی آخرے سے پہلے زمانے کے لوگ مراد میں آد
 سے اگلے زمانے کے یا آخرے سے اتباع و سفہ مراد میں اولی سے روسار و کبار کا لکھ مقابلی یہ قول
 اولی سے دلیل مابعد کہ وہ یون کہیں گے اسے رب نہیں نے تو ہم کو مدہی سے ہنلال کیسے رسولین
 وہی روسار میں اللہ فرماوے گا ہر طائفہ کو تم میں دو چند عذاب ہے اگر خبی نے کہا پیشواؤن کو سب سے
 کفر و ضلال کے اتباع کو سبب ان کے کفر و تقسید و اقتداس کے ہر سابقین لاحقین کے یا تہو عین العین
 سے مشافہہ کہیں گے کہ تم کفر باللہ و استحقاق عذاب میں برابر ہوئے تم ویسے ہی گمراہ ہوئے جیسے
 گمراہ تم تھے خطاب وہی ہے چہرہ گمراہ کا کہ ہو گا وَاَصْلُوْکُمْ اَمَّا جَابِدُنَے کہ مراد فضل سے بیان تخفیف عذاب
 ہے اب چکھو عذاب بعض کسب کفر و معاصی کے یہ قول قادمہ اتباع سے یا اولی کا آخرے سے ہو گا ان
 الذِّکْرِ لَکَذٰلِکَ اَبَا یٰۤاٰدِیْنَا وَاَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ الذِّکْرِ اَسْتَغْفِرُ

حَتَّىٰ يَكُونَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَٰلِكَ تُخَبِّرُ الْجَحِيمِينَ ۝ لَكُمْ مِنْ حَتَّىٰ تَكُونَ
 وَتَمِينَ فَوْقَهُمْ عَوَاشٍ ۝ وَكَذَٰلِكَ تُخَبِّرُ الظَّالِمِينَ ۝ بیشک جنہوں نے جہنم میں ہماری آتین
 اور انکے سامنے تکبر کیا نہ کہیں گے انکے لیے دروازے آسمان کے اور نہ داخل ہونگے وہ جہنم میں جب تک
 پیٹھے اونٹ سوئی کی ناک میں اور ہم یوں بدلا دیتے ہیں گندگا روں کو اونکو دوزخ کے فرش میں اور اوپر
 سائبان اور ہم یوں بدلا دیتے ہیں بے الضافوں کو **ف** مراد فتح باب ہے یہ ہے کہ کوئی عمل صالح یا دعا
 اُن کی طرف سے آسمان پر نہیں جاتی یہ قول ہے مجاہد و سعید بن جبیر و ابن عباس کا یا انکی ارواح کے لیے
 دروازے آسمان کے کہوئے نہیں جاتے یہ قول ہے سعدی و ابن عباس و غیر واحد کا اسی کی تائید ہے حدیث
 برابر کی کہ حضرت یونسؑ فرمایا جب روح فاجر کو آسمان کی طرف لے چڑھتے ہیں تو کسی گروہ ملائکہ پر گذر نہیں ہوتا
 مگر وہ کہتے ہیں یہ کیا روح خبیث ہے کہتے ہیں فلان ہے بہت بُرا نام اوسکا لیکر جسکے ساتھ دنیا میں
 پکارا جاتا تھا حب آسمان تک پہنچتے ہیں دروازہ کھلوانا چاہتے ہیں تو کہو لا نہیں جاتا یہ حضرت یونسؑ
 آیت پڑھی لَا تَنْفَعُكَ لَهُمْ أَعْيَابُ لِّلْمَآءِ دَرَاهُ أَمْ جِئَ بِشَيْءٍ آيَةً مِّمَّا كُنْتُمْ تَدْعُونَ ۝ ایک مکر ہے حدیث طویل کا جس کو ابو داؤد
 و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے لفظ احمد کا بطور برابر ابن عازب سے یوں ہے کہ برائے کما سم
 نکلے ہم راہ حضرت کے ایک جناب زید بن ابی اسود انصار کو جب قبر تک پہنچا اور وہ بن نہ چکی تھی حضرت علیؑ
 گئے ہم بھی گرد آگے بیٹھے گویا ہمارے سر و نیز پر بندے ہیں حضرت مگر کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی
 اوسکے زمین کر دینے لگے پھر سر اٹھا کر کہا چاہا مائکد اسد سے عذاب قبر کی دو بار یا تین بار فرمایا پھر
 کہا بندہ مومن جبکہ دنیا سے انقطاع میں اور آخرت کی طرف اقبال میں ہوتا ہے فرشتے آسمان سے
 سفید موذنہ کے اوسکی طرف اترتے ہیں گویا اونکے چہرے سورج ہیں انکے ساتھ کفن جنت کو خنوط
 جنت کا ہوتا ہے اوس سے مدبصر پر بیٹھتے ہیں پھر ملک الموت آکر پاس سر کے بیٹھا ہے کہتا ہے اے
 نفس مطمئنہ نکل طرف مغفرت خدا و وضوان کے فرمایا وہ نکلتا ہے ہوتا ہوا جیسے بوند پانی کی موذنہ
 سے رشک کے ٹپکتی ہے وہ اوسکو لے لیتا ہے جب اوس نے جان کو لیا تو پھر اوسکے ہاتھ میں ایک
 طرفہ العین نہیں چھوڑتے اوسکو لیکر کفن میں رکھتے ہیں اور حنوط میں وہ جان اس طرح نکلتی ہے
 جیسے بہت عمدہ خوشبو رشک کی رو سے زمین پر پائی جاتی ہے اوسکو لیکر اوپر چڑھتے ہیں پھر کسی گروہ
 ملائکہ پر نہیں گذرتے مگر وہ فرشتے کہتے ہیں کہ یہ کیا روح پاک ہے یہ کہتے ہیں فلان بن فلان ہے

بہت اچھا نام اور سکا جو دنیا میں لیجا تا تھا وہ لیتے ہیں بیاتنا کہ آسمان دنیا تک پہنچ کر دروازہ کھلواتے ہیں وہ کھول دیا جاتا ہے ہر آسمان کے مقرب فرشتے دوسرے آسمان متصل تک لے سکو پہنچا دیتے ہیں جب ساتویں آسمان تک لے جاتے ہیں تو اسے فرماتا ہے لکھو کتاب میرے بندے کی علیین میں اور پیرو اسکو طرف زیرج کے اسلئے کہ میں نے انکو یعنی بنی آدم کو زمین کو پیدا کیا ہے اسی میں انکو پیروں گا اسی سے انکو نکالوں گا دوسری بار فرمایا اسکی روح پہنچی جاتی ہے دو فرشتے آکر اسکو اٹھا بٹھاتے ہیں اس کے کہتے ہیں تیرا رب کون ہے وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے کہتے ہیں تیرا دین کیا ہے وہ کہتا ہے میرا دین اسلام ہے کہتے ہیں یہ کون شخص ہے جو تمہارا بے بیچ میں بھیجا گیا تھا وہ کہتا ہے اللہ کے رسول میں کہتے ہیں تو نے کس طرح جانا وہ کہتا ہے میں نے اسکی کتاب پڑھی اور سپر ایان لایا اور اسکی تصدیق کی تب ایک مسند دی آسمان سے ندا کرتا ہے کہ ہاں میرے بندے نے سچ کہا اور اسکے لیے فرش کو رحمت کو تہنہ اور جنت کو کھولو اس کے لیے ایک دروازہ طرف جنت کو اور دوسرے ہوا و خوشبو جنت کی اور سکو آتی ہے قبر مدبصر تک نشادہ کر دیجاتی ہے فرمایا آتا ہے پاس اس کے ایک شخص خوبصورت خوش لباس خوشبودار کہتا ہے سچہ کو بشارت ہو اور اسکی جو جگہ خوش کرے یہ وہ دن ہے تیرا حساب کا تجھ سے وعدہ تھا وہ اُپر سے کہتا ہے تو کون ہے تیرا موندہ آج کے دن خیر لانا ہے کہتا ہے میں ہوں تیرا عمل صالح وہ کہتا ہے اے رب قائم کر قیامت اے رب قائم کر ساعت کہ میں اپنے اہل دمال کے پاس پہر کر جاؤں فرمایا بندہ کا فرحب کہ القطاع میں دنیا سے اور اقبال میں آخرت کے ہوتا ہے تو آسمان سے کالے موندہ کے فرشتے اترتے ہیں انکے ساتھ ٹاٹ ہوتا ہے اس سے مدبصر پر بیٹھتے ہیں ملک الموت آکر پاس سر کے بیٹھتا ہے کہتا ہے اے مومن خدایت نکل طرف سخط و غضب اے کہ فرمایا اور سوقت روح اس کے بدن میں پریشان ہو جاتی ہے ملک الموت اسکو اس طرح کہہ بیٹھتا ہے جبر طرح کوئی سفود میں نے سپنج آہن کو صوف نم سے کپچے پہر جب اسکو کپڑا لبتا ہے تو اس کے ہاتھ میں ایک طرفۃ العین نہیں جوڑتے بیاتنا کہ اس ناٹ میں بیٹھتے ہیں اس سے بہت بری بدبو مردار کی سی جو بروئے زمین پر نہ نکلتی ہے اسکو لیکر اوپر چڑھتے ہیں کسی گروہ ملائکہ پر اسکا گذر نہیں ہوتا مگر وہ کہتے ہیں کہ یہ کیا جان نا پاک ہے یہ کہتے ہیں فلان بن فلان ہے بہت برا نام جس سے وہ دنیا میں پکارا جاتا تھا دروازہ کھلواتے ہیں تو کھول انہیں جاتا ہے حضرت صلی اللہ علیہ

والہ وسلم نے یہ آیت پڑھی لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ بِلِقَاءِ اللَّهِ أُولُو عِلْمٍ مُبِينٍ کہو اسکی کتاب سمجھیں میں نے
 سفلے کے اندر اور سپر اوس روح کو ہینیک سے بین ہر یہ آیت پڑھی وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَذَ
 مِنَ السَّمَاءِ فَتُخَطِّفُهُ الظُّلُمُ أَوْ تَهْوِي بِهِ السَّيْلُ فِي مَكَانٍ سَحِينٍ سو وہ روح بدن میں پیہری جالو
 ہے وہ فرشتے اگر اُس شخص کو اٹھا بٹھالتے ہیں اُس سے کہتے ہیں تیرا رب کون وہ کہتا ہمارا میں نہیں جانتا
 کہتے ہیں تیرا دین کیا ہے کہتا ہے ہارہ زمین نہیں جانتا کہتے ہیں یہ کون آدمی ہے جو تم میں اٹھایا گیا
 وہ کہتا ہے ہمارا میں نہیں جانتا ایک سنا دی آسمان سنا کہتا ہے کہ یہ جو تہا ہے اسکے لیے فرشت
 کہ روگ سے کہو لو دروازہ آگ کا اوسکو آگ کی ہوائے گرم اور لو آتی ہے اور قبر تنگ کر دیجاتی ہے
 ہیاتک کہ پسیان درہم برہم ہو جاتی ہیں ایک مرد بد صورت بد لباس بد بودار اگر اوس سے کہتا ہے
 تجھے خوشی ہو اوسکی جو تجھ پر بالکے یہ وہ دن ہے تیرا جبکا وعدہ تجھ کو دیا گیا تھا وہ کہتا ہے تو کون
 ہے یہ کہتا ہے میں تیرا عمل ناپاک ہوں وہ کہتا ہے اے رب قیامت کو قائم نہ کر اس باب کے متعلق
 مسند سنن میں اور ہی حدیث میں جن میں انجام نفس طعنہ مومنین اور نفس خشیہ کفار و فجار کا ذکر
 آیا ہے اور فتح و عدم فتح باب آسمان مذکور ہے ہر ائمہ نے کہا یہ لوگ جو اس طرح مرتے ہیں بیٹے کفر و شرک
 پر جنت میں بخائیں گے جب تک کہ جبل سم خیاط میں نہ گہے جبل کی تفسیر بعیر کی ہے یعنی اونٹ باز
 سعد نے کہا هُوَ الْجَبَلُ بْنُ نَاقَةٍ دوسری روایت میں زوج الناقہ کہا ہے جس نے کہا یعنی
 ہیاتک کہ اونٹ نام کے میں سوئی کے داخل ہو یہی قول ابو العالیہ ضحاک بن عباس کا ہے دوسری
 قرارت جبل ہے بضم جیم وتشدید یم یعنی سوئی رسی یہ قرارت ابن عباس کی ہے سعید بن جبیر نے اسی
 کو اختیار کیا ہے دوسری روایت ہے کہ مراد جبل غلیظ سفید ہے تہا دمجے فرشتے خواش مجھے
 لحاف ہو یہی قول ہے ضحاک و سدی کا یعنی آگ کی توشک آگ کا لحاف ہوگا اور ہنا بچپونا
 و فرج ثیرا اللہ صَحَّاحُ ظَنَّا یہ خرا ہے ظالموں کے تمکاروں کی ف فتح البیان میں ہے کہ ارواح
 کذبین آیات و شکرین کے لیے جبکہ وہ مرتے ہیں دروازہ آسمان کے نہیں کہتے فتح باب واسطے ارواح
 مومنین کے ہوتا ہے اُنکی روح آسمان منتہم تک جاتی ہے جہاں اللہ پاک ہے اس پر احادیث صحیحہ دلیل
 ہیں کہ فرشتے حبیبان کفار کی آسمان دنیا تک لجا کر دروازہ کھلوانا چاہتے ہیں تو نہیں کہلتا یا یہ
 مطلب کہ اُنکی دعوات کے لیے باب ہما مفتوح نہیں ہوتا ہے یعنی دعا قبول نہیں ہوتی یہ قول ہے

مجاہد و نخی کا یا مرد و موہوتے میں نہ مقبول اوسکے منہ پر اوسکے عمل پیکار جاتے
 ہیں یا مرد آسمان جو حنبت ہر نیچے بہشت کا دروازہ اُنکے واسطے نہیں کہلتا کیونکہ حنبت کو آسمان پر تارتے
 ہیں مگر حمل کرنے آیت ہر ارواح و عیوہ و اعمال و عیوہ کوئی بالغ نہیں کہ وہ بوج منہ پر جو ہر ہوسے گئے کو بوج پوہن اوزٹ کا کو
 کیا نہ اور حیوانات کا اسیلے کہ سارے حیوانات میں عظیم الحیۃ ہونے میں ہی نزدیک عور کے ضرب المثل
 ہے سوئی کے ناکے کا ذکر اسیلے کیا کہ سب زیادہ تنگ منقذ سوئی کا ہوتا ہے اوزٹ قیامت تک اس
 میں گہن نہیں سکتا اس کے ثابت ہوا کہ جو چیز موقوف ہو محال ہو وہ محال ہے اس اعتبار سے یہ امر حقیقت
 کہ کفار و دخول حنبت ہو قطعاً مایوس نا امید و محروم ہیں انشاء اللہ تعالیٰ ابن عباس سے بعض جمہ و تشدید
 میٹ پڑا ہے یعنی رس بطر خواہ ناؤ کا رسا ہو جسکو قلس کہتے ہیں یا کسی رسون کا مجموعہ یا پابند کشتہ تر بادہ
 رسا جس سے درخت پر چڑھتے ہیں ہم و مام کہتے ہیں فراسے چید کو بدن میں ہو یا ناک میں یا کان میں
 مرد و سورخ تنگ ہے مثل مسامات کو خیاط کے سنے میں سوزن یعنی سوئی بعض اہل معانی نے کہا
 ہے کہ مرد اس کی اس تعلیق سے نفی تا بید و دخول حنبت ہو عرب جب کسی ناجائز کی تعلیق جائز سے کرے
 میں تو مرد اس کے استحالة اوس امر جائز کا ہوتا ہے جیسے یہ کہنا کہ ہم تیرے پاس نہ آئیں گے جب تک
 کو ابو ہریرہ نہ ہو جو ہا ائذ اندے یہ نہرا ہے مجرمون کی انکوار پر نیچے سے آگ جنہم کی گہیرے کی ظالمون
 کی خرابا ایسی ہی ہوتی ہے حرام حنبت میں ذکر جرم کا دخول نار میں ذکر ظلم کا کیا اس میں تنبیہ ہے سپر
 کہ ظلم عظم احرام ہے اسی لیے شرک کو ظلم عظم فرمایا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لَا تَكُنْ لِفِتْنَةٍ لَّفَنَافِيسَ ۖ وَتَكُنْ لِفِتْنَةٍ لَّفَنَافِيسَ ۖ وَتَكُنْ لِفِتْنَةٍ لَّفَنَافِيسَ ۖ وَتَكُنْ لِفِتْنَةٍ لَّفَنَافِيسَ ۖ
 صَدُّوهُمْ مِّنْ عَنِ تَجْبِرْ مِّنْ مَّحْتَبِهِمْ ۖ لَآ تَهْتَبُوا وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا
 كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنَّ هٰذَا سَنَّا ۚ لَآ اَلَلَّهَ ۚ لَقَدْ جَلَسَتْ رُسُلٌ مِّنَّا بِالْبُحُورِ وَوَدَّوْا اَنْ يَّكُنْ لَّهُمْ
 اَوْ رُسُلٌ مِّنْهُمْ ۚ بَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ جو یقین لائے اور کین بدلائیاں ہم بوجہ بنین کہتے کیسے ہم
 اس کے مقدور کا وہ میں حنبت کو لوگ وہ اُس میں رہ پڑے اور نکالی ہننے جو اوسکے ولین تہی نغلی
 ہتی ہیں اُنکے نیچے نہرین اور کہتے ہیں شکر اللہ کہ جس نے ہم کو بیان راہ دی اور ہم نہ تھے راہ پانے وہ
 اگر نہ راہ دیا ہم کو اللہ البتہ بیشک لائے تھے رسول ہمارے رب کے تحقیق بات اور آواز ہوئی کہ حنبت
 ہے وارث ہوئے تم اوسکے بدلائیاں اپنے کاموں کا ف معلوم ہوا کہ نیکوں کے دل میں ہی آپس میں

ٹھکی ہوگی جنت کو قریب پہنچ کر آپس میں دل صاف ہو کر توبہ جنت میں جاوے گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے
 فرمایا ہے کہ میں اور عثمان اور طلحہ و زبیر اور ان لوگوں میں ہیں جنت کو وارث فرمایا بیٹے آدم کی میراث پائی
 انتہی اللہ پاک نے اس جگہ بعد ذکر حال شقیہ کے ذکر حال سعادت کا فرمایا کہ جن لوگوں کو دل ایمان لائے
 ہیں جو اس سے اور نیک اعمال صالحات کی برہنہ ہیں یہ چند میں ادن کے جو کافر ہوئے اللہ کی آیتوں کے اور
 تکرار کیا ان کے قبول ہو اللہ نے آگاہ کیا کہ ایمان لانا اور ایمان پر عمل کرنا سہل ہے کیونکہ اللہ کسی جی کو
 طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا یہی اہل بہشت ہیں ہمیشہ جنت میں رہیں گے ان کے دلوں میں جو کچھ
 حسد و بغض ہو گا وہ نکال لیا جاوے گا سینہ صاف پاک دل بے کینہ ہو کر بہشت میں جاوے گا۔ نبی کے بخاری
 میں ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ جب مومنین آگ سے رہائی پائیں گے ایک پہل پر درمیان جنت
 و نار کے رو کے جاوے گا ادن ظالم کا بدلہ لیا جاوے گا جو ان کے درمیان دنیا میں تھے یہاں تک
 کہ جب مہذب و منقح ہو جائیں گے تب ان کو حکم ہو گا کہ جنت میں جائیں گا سو قسم ہے اس شخص کی جس کے ہاتھ
 میں ہے جان میری کہ ہر ایک ادن میں کالپے گھر کو بہشت میں زیادہ تر اپنے گھر سے جو دنیا میں تھا
 جان لے گا سدی نے کہا جنت والے جب طواف جنت کو ہائے جاوے گا تو درجہ جنت پر ایک درجہ
 پاؤں گے جسکی خبر میں دوچٹے ہوں گے ایک خبر کا پائی ہیں گے جو کچھ ان کے سینوں میں غل و غش ہو گا
 وہ سب دور ہو جاوے گا یہ شراب طہور ہے دوسرے چٹے میں ہناؤں گے اور تراز کی نعیم کی ظاہر ہو
 جائے گی ہر بعد اس کے نہ کبھی سیلے کھیلے ہوں گے بد صورت بد شکل اللہ مَرَدِّ قَنَاسِلِ اس کے
 علی مرتضیٰ سے ہی مروی ہے قنادہ نے کہا علی کہتے تھے اِنَّیْ لَا رَجُوْا اَنْ اَكُوْنَ اَنَا وَ عِثْمَانُ وَ
 طَلْحَةُ وَ الزُّبَیْرُ مِنَ الدِّیْنِ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی فِیْہُمْ وَ نَزَعْنَا مَا فِیْ صُدُوْرِہِمْ مِّنْ عَمَلٍ رَّوٰہُ اَبْرَحُوْا
 حسن کہا علی کہتے تھے فِیْنَا دَاوِلَہٗ اَہْلِیْ بَدِّلَتْ یعنی یہ آیت ترع حق میں ہم بدیون کے ادنیٰ
 ہے حدیث ابو ہریرہ میں مروی ہے کہ سارے اہل جنت اپنی جگہ دوزخ میں دیکھیں گے کہیں اگر بہت
 نہ کرنا ہم کو اللہ تعالیٰ تم کو راہ یاب ہو یہ انکا شکر ہو گا اور سارے دوزخی اپنی جگہ جنت میں
 دیکھیں گے کہیں گے کاش بدایت کرنا ہم کو اللہ تعالیٰ کی حسرت ہوگی اسی لیے جبکہ جنتی وارث متقاعد اہل
 نار ہوئے تو ادن کو یہ ندا کی جاوے گی اَنْ تَذَکَّرُوْا الْجَنَّةَ اَلَمْ یُنِیْے تَمَارِیْ اَعْمَالِ کی وجہ سے تم کو
 یہ رحمت پہنچی کہ تم جنت میں آئے اپنے گھر میں رہنا میں مطالبہ اپنے اعمال کے قیام نہ پر ہوئے دَعَا

النَّاسِ وَالْأَنْبِيَاءِ دَوَّيْهِ آیت شریف کا محل اس پر واجب ہے اس لیے کہ صحیحین میں حضرت ثوابت ہو چکا ہے کہ تم میں کسی کو عمل اور کما و اخل جنت نہ کر گیا کہا آپ کو یہی اے رسول اللہ فرمایا نہ مجھ کو مگر یہ کہ چپا لے مجھے اللہ اپنے رحمت و فضل سے اتنے معلوم ہوا کہ عمل موجب نجات نہیں ہیں نجات و جنت محض خدا کے رحم و کرم سے ملتی ہے مگر اعمال مطلوب ہیں اس لیے کہ نشان ہیں واسطے حصول جنت و نجات کے ۵

بجھتی بنیاد کے مراد و لے کسی مراد بیا بد کہ جستجو دارد

فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ ہم بندوں کو ایسی تکلیف نہیں دیتے جو ان کے مقدور سے باہر ہو بلکہ ایسی تکلیف دیتے ہیں جو ان کی وسعت و قدرت میں داخل ہو مثلاً کہ یُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا أَكْمَلًا مَا آتَاهَا زُجَاجٍ لَکُمَا مِصْرٌ وَ مِصْرٌ قَدَرْتُمْ ہر اوس عجز نہیں جس نے یہ کہا کہ وسع بذل مجھ کو ہے اوس نے غلط کہا مثلاً یہ تکلیف کہ ایمان لاؤ اور رسول کی تصدیق کرو اچھے عمل بجا لاؤ برے کاموں سے بچو کوئی ایسا بوجہ نہیں ہے جو ہماری طاقت سے باہر ہو اسی لیے مومن عامل صالحات جنتی ہوں گے ہمیشہ وہ ان کو کرین گے ان کے سینوں کا نبض حسد کینہ سب نکال لیا جاوے گا یہ ایک اللہ کی دوسری نعمت ہوگی کہ سب لوگ صاف دل ہو کر ایک دوسرے کے دوستدار ہوں گے اس لیے کہ اگر دنیا کی طرح وہ ان ہی جی میں کچھ غل و غش باقی رہتا تو حدیث و غیر جنت منقص ہوتا کیونکہ حدیث کینہ و رکابا و جو و ادش خضر کے جہا کینہ اوس کے جی میں ہے خوشگوار نہیں رہتا مطلب کہ ہم نے ان کو جنت میں اس حالت پر بخود کیا ہے جانے سے پہلے ان کو مطہر و مقدس کر دیا ہے نہ یہ کہ بعد دخول جنت کر اودن سے غل کو نکالا ہے غل کہتے ہیں کینے کو بعض نے کہا مراد نزع غل سے جنت میں یہ ہے کہ بعض اہل جنت بابت تعاضل منازل و رفعت مدارج کے بعض اہل جنت پر حسد نہ کریں گے بہر حال بنے گمرون میں جا ٹھہریں گے تو اللہ کا شکر ادا کریں گے کہ ان کے لیے اللہ کا شکر ہے اوس خدا کا جس نے ہمیں اس خزا عظیم کو پہنچایا یعنی خلقت جنت نزع غل نصیب کیا مراد ہذا تار لہذا سے وہ ہدایت ہو جو ایمان و عمل صالح و انیاسے سبب ہوئی ہے ہمارے رب کے رسول سچی بات لائے تھے کہ ایمان و عمل صالح کی جزا بہشت ہے ہر اللہ پاک یا ملا کہ ندا کریں گے کہتے ہیں کہ یہ ندا جنت میں ہوگی کہ یہ تمہاری بہشت ہے جس کے تم وارث ہو مگر اہل نار سے لیکر بسبب اپنے اعمال کے کثافت میں کہتا ہے یعنی نہ بسبب تفضل کے بسبب سبب کہتے ہیں انتہی مراد سبب سے اہل سنت و جماعت ہیں میں کہتا ہوں اے سکین تجھے نہیں معلوم کہ یہ

بات کہ دخل جنت وراثت فردوس اس کی رحمت و مہربانی سے ہوگی نہ عمل سے خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے کہ کسی اور شخص نے حدیث میں ایسے سید و اوقار بنواؤا علموا انک لکن یحل احد الجنۃ یعلیہ قالوا ولا انت یارسول اللہ قال ولا انا الا انت یغفر لک فی اللہ ورحمۃ
ایک سبب کی تصریح سے نفی دوسرے سبب کی لازم نہیں آتی ہے اگر اس کا فضل عامل پر نہ ہوتا اور اس کو قدرت عمل کی نہ دیتا تو دوسرے سے عمل ہی پایا نہ جاتا مگر اگر کوہ تفضل اس کا نہ ہوتا مگر یہی قدرت دینا عمل پر تو یہی قائلین تفضل حق تبار تعالیٰ سے نہ بطل خود قرآن پاک میں آیا ہے ذلک الفضل من اللہ ورحمۃ
جگہ فرمایا ہے فسیک خلصہم فی رحمۃ مہینہ وفضل تیری جگہ فرمایا ہے لیجری الدین امنوا ورحلوا الصلحۃ من فضلہ انہ لا یحب الکفرین فیغالبی من کما ہے کہ سنی حدیث
میں دخل جنت کا ہے عمل مجرب و عن القبول ہو اور مثبت آیت میں دخول جنت کا ہے بھل تقبل حصول قبول کا تفضل ہے طرف سے اس کے قرطبی نے کہا جنت و منازل جنت بدون رحمت الہی کے نہیں ملے سوجہ اپنے اعمال کی وجہ سے اس میں داخل ہونگے تو وراثت و دخول محض اس کی رحمت سے
ہو ۱۱ سلیے کہ ان کا عمل خود ایک رحم و تفضل خدا ہے انہر انتہی حدیث البوسعید و ابوہریرہ میں فرموا
آیا ہے کہ جب جنتی جنت میں جا چکیں گے ایک سادی ندا کرے گا اب تمہارے لیے یہ حکم ہے کہ تم جنت
رہو کہہ نہ مروت و درست رہو کہہ بیجا نہ ہو و جو ان بنے رہو بڑے نہ ہو چین کر کہہ بی رنجیدہ نہ ہو مذکر
قولہ عزوجل و نودوا ان نکلم الجنۃ رواہ مسلم معلوم ہوا کہ یہ ندا اندر بہشت کر ہوگی و اللہ الحمد
والمستلے اسد انواع شرک خفی و جل سے بجا کر گناہان ظاہر و خفی معاف فرما کر جنت میں ایجاد و نزع
سے بجا لے اللہ امین جنت کی تعریف تیری کتاب غزیر تیرے رسول کی سنت میں پڑھتے پڑھتے
دیکھتے دیکھتے سنتے سنتے اب جی بقرار ہو گیا ہے اپنے رحم و فضل و کرم و فیض سے ہمارے ساتھ
ایسا معاملہ کر کہ ہم عذاب سے نجات پائیں مرحوم مغفور معافی ہو کر بہشت میں جا میں کسب نامنے
سنانے پر صبر کرتے رہیں

مشتاق دیدن غنیمت ز حد گذشت تا کے بچشم غیر تماشا کند کے

و نادى أصحاب الجنة أصحاب النار ائتوا و جعلنا ما وعدناک نار یبنا حقاً فصل و جعلنا
ما وعدناک من الجنة حقاً قالوا نعمہ فاذن مؤذن یبئہم ان لعلنہ اللہ علی الظالمین ۝

ایہ فیصلہ اسکیطین
سے جمع قرآن
دخول کرے گا اپنی
سیرت و فیض حق
محلہ و بلا
اون کا حقیقین کا
اور بجا کرے اپنے
فضل و بیک ایک
نیز بکشتہ افکار
واسے

ظلم کیا کہ وہ لوگوں کو راہ خدا سے بچا رہے ہیں کہ کج روی کریں سہید رہیں پر نہ چلیں پاک ڈنڈی راہ اختیار کریں تاکہ کوئی تکیج رسول نہ ہو آخرت کو منکر تھے اللہ سے ملنا دار آخرت میں جہٹلاتے تھے یہی لیے دل کو مل کر بے پردا ہو کر قول و فعل و عمل منکر میں گرفتار تھے کہ یوں کہ انکو بوجہ انکار معاذ نہ خوف حساب تمام اندیشہ عقاب فکر عذاب وہ تو بدترین مردم تھے اقوال و اعمال میں انتہی بے شائبہ جرات کرنا گناہوں پر کھلے ہوں باجپے دل کے گناہ ہوں یا جوارح کے ادنیٰ شخص سے ہوگی جو کہ معتقد معاذ نہیں ہے آخرت کا منکر ہے وہ جانتا ہے کہ جو چاہوں سو کروں کیا گناہ کمان کا ظلم حرب کر تو گئے گزرے کچھ دوبارہ جینا نہیں ہے کہ در انصاف کا ہوس

مَنْ رَأَى النَّاسَ مَاتَ عَمًا وَكَانَ بِاللَّذَّةِ الْجَوْرِ

گناہ کا ڈر توڑا ہوا یا بہت ادبی کہ مڑتا ہے جسکو آخرت کا یقین ہے خدا کے ملنے پر ایمان رکھتا ہے یہی یقین و ایمان او سکون مانع گناہ سے ہوتا ہے یا توبہ پر آمادہ کرتا ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ ذرہ ذرہ کا حساب کتاب ہو گا بشر کی جزا بشر خیر کی جزا خیر ملے گی اس لیے اگر گناہوں سے خصوصاً کبار و محرمات سے تو ضرور ہی بچتا ہے یہ ادنیٰ درجہ ہے تقویٰ کا فتح البیان میں کہا ہے کہ جب جنت و عذاب میں آگ والے آگ میں جا چکیں گے اپنے اپنے منازل میں قرار پائیں گے تو اہل جنت اہل نار کو دیکھ کر کہیں گے یہ دیکھنا کچھ بقصد خبر دی نہ ہو گا بلکہ بقصد تکبیت اقیاع حسرت ہو گا وہ ندایہ ہوگی کہ ہم نے تو وعدہ اپنے رب کا زبان انبیاء و رسل سے سچا پایا تم کو تم ہی اپنے وعدہ عذاب الیم کو پہنچے یا نہیں وہ کہیں گے ہاں پہنچے ظاہر آیت مفید عموم ہے جمع کا مقابلہ جب جمع سے ہوتا ہے تو ہر فرد ہر فرد پر امت پاتا ہے سو ہر فریق اہل جنت کا ہر فریق اہل نار کو دیکھ کرے گا جبر کو دنیا میں جانا پہچانتا تھا ایک موزن یہ اذان دے گا بیٹے در میان ہر دو فریق کے اسرائیل علیہ السلام یا در کوئی فرشتہ کہ لعنت ہو اللہ کی ظالمون پر یہ مضمون ہے اذان کا مراد اذان سے اس جگہ نہ موزن سے منادی ہے حدیث ابن عمر میں آیا ہے کہ جب حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم قلیب بدر پر کھڑے ہوئے تو یہ آیت پڑھی رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ دَاوُدُ الشَّيْخُ وَابْنُ مَسْرُودٍ وہ ظلم کی تفسیر فرمائی کہ وہ سبیل اللہ سے روکتے ہیں راہ حق پر لوگوں کو چلنے نہیں دیتے بلکہ نفرت دلاتے ہیں استقامت صراط مستقیم میں فوج و جرح کرتے ہیں اتباع سنن مطہرہ میں شکوک و

شہادت و اکثر طرقت عقیدہ رجال کے ہوائے میں کہتے ہیں جن وہ ہے جس پر ہم میں جبرم ہر وہ حق نہیں ہے ناحق ہے
 آخرت کا انکار کرنے میں دیکھنا حجاب کی علی الاعتراف اِجَالُ یَعْرِضُونَ کَلَّا لَیْسَ مِنْهُمْ
 وَكَادُوا اصْحَابَ الْجَنَّةِ اَنْ سَالَمُوا عَلَیْكُمْ لَمَّا رَاَیْکُمْ خَلَوْهَا وَهَمْ یَطْمَعُونَ ۝ وَاِذَا صُرِفَتْ
 اَبْصَارُهُمْ تَلَفَاۤءً اَصْحَابُ الْمُنَاۤءِ قَالُوۡا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیۡنَ ۝ دونوں کے پیچ میں سے
 ایک دیوار اور اسکے سرے پر زمین کہ بچاتے ہیں ہر ایک کو اس کے نشان ہو اور پکار میں جنت
 والوں کو کہ سلامتی ہے تم پر داخل نہیں ہوئے جنت میں اور وہ امیدوار ہیں اور جب پہری اذکی نگاہ
 دوزخ والوں کی طرف ہلے سے رہا رہے نہ کہ کرم کو گنہ گار لوگوں کے ساتھ ف جنت دوزخ کے
 پیچ میں ایک دیوار ہوگی اسکے سرے پر زمین نجات والے جنت اور حساب فارغ ہیں بہشتی اور
 دوزخی کو نشان ہو بچان کر جنت والوں کو خوشخبری کہیں گے سلامتی کی یہ ابی امیدوار ہیں خوشخبری سنکر
 خوش ہونگے اتنے جہاں سے ذکر جنت و دوزخ والوں کی مخاطبت کا کیا ثواب یہی جواب دیا کہ ما جنت
 و مار ایک حجاب یعنی خاجر ہو گا جو وصول اہل نار سے جنت کو مانع ہے ابن جریر نے کہا یہ حجاب وہی سور
 سینے دیوار فضیل ہے جکا ذکر امیر نے اس آیت میں کیا ہے فَخَرَّبَ بَلَدَهُمْ لَیْسُوۡرَۃً۬ۢ لِّکَآبٍۭۢ بِالْحِطَّةِ
 فَبِیۡہِ الرَّحْمَۃُ وَظَآہِرُۙہُۙۙ مِزۡجِہُۙۙ الْعَذَابِۙۙ یہی سورہ اعراف ہے جس کے حق میں فرمایا ہے وَعَلٰی
 الْاَعْرَافِۙۙ یَحٰلُۙۙ ہر سدی ہو نقل کیا ہے کہ حجاب وہی سورہ سورہ اعراف ہے جو گناہ ہانے کہا ہے
 ایک حجاب ہے درمیان بہشت و دوزخ کے ایک سر ہے جس کے لیے دروازہ ہے ابن جریر کہتے ہیں
 اعوان جہم ہے عرف کی عرب کے نزدیک ہر اونچی زمین کو عرف کہتے ہیں مرنے کے کیس کو جو عرف بولتے
 ہیں وہی اسی لیے کہ وہ اونچا و مرتفع ہوتا ہے ابن عباس نے کہا اعوان شنی مشرف یعنی مرتفع کر کہتے
 ہیں دوسرا لفظ یہ ہے اعوان ایک فضیل ہے مثل کیس مرنے کے تیسرا لفظ یہ ہے اعوان ایک ثلایہ ہے
 درمیان جنت و نار کے وہاں کچھ لوگ گنہ گار ما بین جنت و نار کے روکے ٹوکے جادویں کے چوتھا لفظ
 یہ ہے کہ ایک سر ہے پیچ میں بہشت و دوزخ کے یہی قول ضحاک کا ہے بہت علما تفسیر یہی اس طرقت
 گئے ہیں سدی نے کہا اعوان کو اعوان اسیلے کہتے ہیں کہ اعوان والے عارف مردم ہوں گے
 عبارت مفسرین کی تعریف اصحاب اعوان میں کہ وہ کون لوگ ہیں مختلف ہیں مگر جہم سب کا ایک ہی
 سننے کی طرف ہوتا ہے یعنی اعوان دارا وہ ہیں جس کے حسان سیات برابر ہیں اسی سننے پر مدلفی

۵۴
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وابن عباس وابن مسعود اور بہت سے سلف و خلف از حدیث کی ہے حدیث جابر بن عبد اللہ میں آیا ہے
 کہ حضرت سے حال اس شخص کا پوچھا جسکی نیکیاں بدایاں برابر ہیں فرمایا وہ اعراف والے ہیں جو ہنوز
 جنت میں نہیں گئے ہیں طمع رکھتے ہیں رواہ ابن مسعود و یہ حدیث غریبہ اور دوسری طرح
 پر ایک شخص مرنے سے یوں مروی ہے کہ پوچھا حضرت سے حال اسکا جسکے حسنات سیئات برابر ہیں
 اور حال صحابہ اعراف کا فرمایا اِنَّهُمْ قَوْمٌ خَرَجُوا عَصَاةً يَغَيِّرُ اُذُنَ اَبَا لَيْحٍ قَتَلُوْا فِي
 سَبِيلِ اللّٰهِ رَوَاهُ ابْنُ مَسْرُودٍ و کید عبد الرحمان مرنے کہتے ہیں سوال کیے گئے حضرت صحابہ اعراف سے
 فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو بارے گئے راہ خدا میں معصیت آبار سے آبار کی معصیت از اون کو دخول جنت
 سے روکا قتل فی سبیل اللہ نے آگ سے منع کیا رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ و ابْنُ مَسْرُودٍ و ابْنُ جَبْرِ
 ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ و ابْنُ مَلْجَانٍ مَرْوَعًا مِّنْ حَدِيثِ ابْنِ سَعِيدٍ الْخَلَدِيِّ و ابْنِ عَبَّاسٍ ابن کثیر کہتے
 ہیں وَاَللّٰهُ اعْلَمُ بِحَقِّكَ هَذِهِ الْاَخْبَارُ الْمَرْفُوعَةُ وَ قَصَادَا هَا اَنْ تَكُوْنُ مَوْفُوْقَةً وَ فِیْهِ دَلَالَةٌ
 عَلٰی مَا ذِکَرْتِیْ کَرَسِیْ خَدِیْقَةٍ سِیِّئَةٍ پوچھا صحابہ اعراف کون ہیں کما وہ قوم ہے جسکے حسنات سیئات
 برابر ہیں سیئات و جنت سے روکا حسنات نے آگ سے بچا یا سوہ سوہ پر نہیں گئے جتیک کہ اللہ
 از ان میں فیصلہ کرے دوسرا لفظ خدیفہ کا یہ ہے هُمْ قَوْمٌ خَجَاوَزَتْ بِهِمْ حَسَنَاتُهُمُ الْمَارِدَةُ
 بِهِمْ سَيِّئَاتُهُمْ عَنِ الْجَنَّةِ رَوَاهُمَا ابْنُ جَبْرِ و ابْنُ مَسْرُودٍ و ابْنُ مَسْرُودٍ و ابْنُ مَسْرُودٍ
 لَهُمْ اَنْهَبُوا فَاَدْخَلُوا الْجَنَّةَ فَاَتَتْ قَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ ابْنُ مَسْرُودٍ کما دن قیامت کو لوگوں کا
 حساب لیا جاوے گا جس کے حسنات زیادہ ہونگے سیئات سے ایک ہی جہی وہ جنت میں جاوے گا جس
 کے سیئات زیادہ ہونگے حسنات سے ایک ہی جہی وہ جہنم میں جاوے گا جس سے سیئات زیادہ ہونگے
 لا بہرہ کما ترازو ایک اسنے سے ہلکی بھاری ہو جاتی ہے سو جس کے حسنات سیئات برابر ہوں گے وہ جہاں
 اعراف میں ہو گا یہ لوگ صراط پر نہیں گزرتے و فرخ والوں کو پوچھا میں نے گئے جب تیرے نیکیے طرف اہل جنت
 کے پکار کر سلام علیکم کہیں گے جب انکے طرف اہل نار سے بھیڑیں گے کہیں گے اے رب ہم کو ان
 ظالموں کے ساتھ نہ بھیجیو ان کے منازل سے پناہ مانگیں گے حسنات والوں کو ایک نور ملے گا جو انکے
 سامنے اور دہنی طرف رہے گا اور اسکی روشنی میں وہ چلیں گے اس دن ہر نبی کے اور ہر امت کو ایک
 نور دیا جاوے گا جس صراط پر آدین گے اللہ ہر مرد و عورت منافق کا نور سلب کر لے گا اہل جنت بحالت

۴
 جبرائیل علیہ السلام
 جبرائیل علیہ السلام
 جبرائیل علیہ السلام
 جبرائیل علیہ السلام

فرع آخرت کو متفرق ہوئے ہیں گوگون کے اخبار پر مطلع ہیں تیسرا یہ کہ انبیاء ہیں یہ بات کہ وہ پہچانتے ہیں ہر ایک کو
 اوس کے نشان و سوا بن عباس نے کہا یعنی حنت والون کو سفیدی چہرہ سے اور دوزخ والون کو سیاہی چہرہ
 سے یہی قول ضحاک کا بھی ہے دوسرا لفظ ابن عباس کا یہ ہے کہ اللہ نے اذن کو اس سے تپے میں اوتارا ہے
 ہا کہ جنتی دوزخی کو پہچانیں اہل نار کو سودا و جہ سے پہچان کر اللہ سر نہا ہا نگین گے کہ اذن کو ظالموں کے
 ساتھ نہ کرے اور وہ اس حال میں اہل جنت کو سلام کریں گے اگرچہ داخل جنت نہیں ہوئے ہیں مکن طمع
 دخول کی رکبتے ہیں سو وہ انشاء اللہ تعالیٰ داخل جنت ہونگے مجاہد و ضحاک صدی حسن و ابن زید
 غیر ہم اسی کے قائل ہیں جس نے اس آیت کو ٹپک کر کہا واللہ یہ طمع انکے دل میں نہیں رکھی گئی مگر بارادہ
 کسی کرہست کو قتادہ نے کہا اللہ نے تم کو انکی طمع کی خبر دی ہے ابن عباس نے کہا وہ جب طرف اہل نار
 کے نظر کریں گے تو اللہ سے اپنا اذن کے ساتھ نہ ہونا مانگیں گے صدی نے کہا رب کو مئی گروہ اہل نار کا
 انکی طرف ہو گذر کرے گا تو اس وقت وہ یوں کہیں گے کہ اے رب تو سب کو انکے ساتھ نہ کرنا ابن زید نے
 کہا دوزخیوں کے کالے موٹہ کبھی انھیں دیکھ کر کہیں گے **فمنع البیان** کا بیان فاتح یہ ہے
 کہ حجاب منبر خارج ہے یعنی درمیان بہشت و دوزخ کے ایک اوٹ ہوگی بطور دیوار فیصل کے عوارف
 و اکتواف کے یا نیلے اوس دیوار کے ہیں سعید بن جبیر نے کہا اعراف پہاڑ ہیں درمیان جنت و نار کے وہ انکی
 جڑیں پر ہونگے یا مرد صراط ہے **قَالَ اَمْ اَبْرَحُ** کہے یا اعراف سے نفٹ حجاب مراد ہے **قَالَ اَلْوَا حِدِ**
 یا حبل احد کو انا کرو بان رکھ دیں گے **قَالَ اَلْفُ** کہے رجال سے مراد افاضل سلمین میں یا جو سب سے
 جنت میں جائیں گے یا جس سے مان بابا اوس کے ناراض تھے اس باب میں تیرہ قول ہیں منجد اوس کے
 خازن نے اٹھ قول ذکر کیے ہیں قرطبی نے اوس پر پانچ اور زیادہ کیے بعض نے کہا شہداء ہیں کہنے کے
 فضلاء مومنین ہیں اپنی جان کے شغل سے فارغ ہو کر مطالعہ احوال مردم کریں گے کہنے کے انبیاء بزر
 یادہ جنگی نیکی بدی برابر ہے یا عباس و حمزہ و علی و جعفر طیار ہیں اپنے دوستوں کو روی سفید سے
 و دشمنوں کو روئے سیاہ سے شناخت کریں گے یا عدول قیامت ہیں کہ اعمال خلق پر گوہی دینگے
 ہر راست میں ہوں گے اس قول کو خاص نے حسن اقوال بتایا ہے یا اولاد دنا ہے یا اطفال مشرکین
 یا علماء و فقہا صالحین یا ملائکہ و مکلین جو بتغیر مومن کا کافر سے کریں گے قبل دخول جنت و نار کے ان
 اقوال میں دلیل ہے اس بات پر کہ اہل اعراف اہل جنت و درجات میں گٹ کر یا ٹپک رہوں گے

لکن اس باب میں کئی نص جلی یا برہان روشن جیسے یقین کامل حاصل ہو موجود نہیں ہے، یاد وہ قوم ہے جن کے گناہ صغیرہ و کبیرہ سے کفر نہیں ہوگا اور کبار خود نہ تھے وہ چند جنتی سرور کے جادیں گے تاکہ غم جس بمقابلہ کفار و فوج کے کفارہ ہو سکے یاد وہ لوگ ہیں جن کے باپ اُن سے رخصتی تھے نہ مائیں یا ان کی مائیں اُن سے خوش نہیں نہ باپ اس باب سے میں بعض احادیث مرفوعہ ہی آئی ہیں جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے پر اگر رفع اُن کا ثابت ہو جائے تو تصدیق اُن کے متعین ہے کہ کسی ایک کا قول نہ ہو گا و اللہ اعلم بما یسنے علامت ہے یعنی جنتی دوزخی کو علامت سے پہچان لین گے جیسے سفیدی سیاہی چہرہ کی بارگوشنی موضع و ضریح یا کوئی اور علامت جو اللہ اُس موقف میں مقرر کر دے گا جس سے سعادت و شقیہ کی حاصل ہوگی انتہی حاصل کر یہ غیر یقینی اسی قدر ہے کہ درمیان جنت و نار کے ایک محاب ہو گا جو کچھ ہو اور جیسا کہ پہلے کی کیفیت اللہ ہی کو معلوم ہے اور کچھ لوگ جن کی تعیین بطریق رفع معلوم نہیں اور بھی جگہ سے ہر ایک شخص کو پہچانیں گے کہ فلاں بہشتی ہے فلاں دوزخی بہشتی سے صاحب امت کہیں گے اور خود ہی اسید و ارباب بہشت کو پہچانیں گے اور دوزخی کو دیکھ کر اس کی معیت سے پناہ چاہیں گے۔

ع از دوزخیان پرس کہ اعراف بہشت ست ۛ وَاَنذَرْتُ اَصْحَابَ الْاَعْرَافِ رِجَالًا

يَعْرِفُونَ نَحْمًا سَيِّمًا مَّا اَخْلَسْنَا عَنْكَ جَمْعُكُمْ وَاَمَّا لَكُمْ تَسْتَكْبِرُونَ

اَهُؤُلَاءِ الَّذِينَ اَقْسَمْتُمْ لَا يَنْتَهِمُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ اُنْخَلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا اَنْتُمْ تَخْذَعُونَ ۝ پکارے دیار کے سرے والے ایک مردوں کو کہ اُن کو پہچانتے ہیں نشان سے بے کیا کام آیا تم کو جمع کرنا اور جو تم تکبر کرتے تھے اب یہ وہی ہیں کہ تم قسم کھاتے تھے نہ ہو پناہ دے گا اُن کو اللہ کچھ مقرر ہے جہاں جنت میں نہ ڈرے تیرے تم کہنا و اعراف اللہ نے خبر دی کہ اعراف لے صنادید مشرکین و روسا کفار سے بطور تقریب یہ بات کہتے ہیں کہ کہو تمہاری جمعیت و کثرت کچھ کام نہ آئی آخر تم اس عذاب و نکال میں پہے کیوں جی یہ وہی غریب بچارے ہیں جن کو تم رحمت خدا سے قسم کھا کر محروم بتاتے تھے پھر اُن سے کہہ دیں گے کہ اب تم تو جنت میں جاؤ تم کو کچھ ڈر غم نہیں ہے ابن عباس نے کہا یہ بات اُن سے اللہ تعالیٰ کہے گا کہ تمہیں اُن کو جنت سے محروم نہیں کرتے تھے لو اب وہ جنت میں داخل ہوتے ہیں نہ خوف ہے نہ غم ان کثیر نے اس جگہ ایک روایت طویل حدیث سے نقل کی ہے مگر سند اس کی نہیں

کسی روایت مذکور میں آیا ہے کہ بعد فیصلہ عباد کے اہل اعراف کو حکم دیا گیا کہ تم شفاعت طلب کرو وہ
 پاس آؤ تم واپس تہمت دہانتے دیکھتے کے جاؤ نیکے پہنچیں عذر کرے گا آخر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکی
 سفارش کے لیے طیار ہوں گے مقام محمود میں شفاعت کریں گے آخر وہ نہر حیوان میں نہا کر مثل روشن
 نازک کے ہو جاؤ نیکے اہل جنت کے سینوں میں کچھ سفید تل باقی رہیں گے جس سے وہ پہچانے جاویں گے اہل
 کوسا کین اہل جنت کہا جاوے گا **ف** فتح البیان میں ہے کہ اعراف والو کچھ لوگوں سے جن کو جاؤ
 پہچانتے ہیں گے یہ کہیں گے کہ تمہارے وہ اموال و سامان جو دنیا میں تم نے راہ خدا سے روکنے کے
 لیے جمع کیے تھے آج کچھ کام نہ آئے مخاطب اس قول کے عظماء کفار و رؤسائے مشرکین دنیا ہو گئے
 زود کبر تمہارا قبول ایان سے اب دمنہ ہوا ہر طرف ضعف اسلمین الحیث کے اشارہ کر کے
 کہیں گے کہ یہ وہ لوگ ہیں جنکے حق میں تم قسم کھا کر کہتے تھے کہ اللہ اوپر رحمت نہ کرے گا یہ کننا حسرت
 دلانے کو ہو گا پھر اہل بجا و دن سے کہیں گے کہ تم تو جنت میں جاؤ نہ تمہارے نہ تم کو غم لگے گاریات
 حیات اہل اعراف کی ہوگی اب گفتگو و توضیحات کی جگہوں سے سنو **وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ اجْعَلُوا**

لِلْكَافِرِينَ ۖ أَفْضَلُ مِمَّا كَانُوا عَلَيْهِمْ ۚ وَاللَّهُ فَاعِلٌ ۚ

الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۚ فَالْيَوْمَ

نَنْسِفُهُمْ كَمَا نَسْفَعُ الْقَاءَ يَوْمَئِذٍ وَهُمْ كَالْعَافِ ۚ

دائے جنت والوں کو بہاؤ ہمہ تن پڑا پانی یا جو روزی دی تم کو اللہ نے بولے اللہ نے یہ دونوں کیسے

میں منکروں سے جنہوں نے تمہارا یہ اپنا دین تماشا اور کھیل اور بیکے دنیا کی زندگی پر سو

آج ہم اہل کوسا کین کے جیسے وہ ہوئے اپنے اس دن کا ملنا اور جیتے ہماری آیتوں سے جھگڑا

ف اللہ نے خبر دی ہے ذلت اہل نازکی کہ وہ جنت والوں کو دنیا کا ناما بطور بیکے کے مانگیں گے

پراون کو کچھ نہ ملے گا سدی نے کہا مراد رزق سے بیان طعام ہے ابن زبیر نے کہا یعنی سوال طعام

وشراب کریں گے سعید بن جبیر نے کہا آدمی اپنے باپ یا بہائی کو پکار کر کہے گا کہ میں جل بہن گیا اور

پانی مجھ پر ڈالو حکم ہو گا تم اوکو یہ جواب دو کہ اللہ نے تم پر پانی بہانے رزق دینے کو حرام کیا ہے ابن

عباس سے سہیلج مروی ہے مراد طعام وشراب جنت ہے ابن عباس سے کسی نے پوچھا کون اللہ مدد فضل

ہے کہا حضرت نے فرمایا ہے فضل صدق پانی ہے تو نے نہ سنا کہ اہل نازک جنت کو شفاعت کریں گے

کا استعارہ قرآن پاک میں بہت آیا ہے کیونکہ تعبیر تعلیم معانی عالم غیب کے ممکن نہیں ہے مگر ساتھ ساتھ اس کے عالم
شہادت سے اس کے جواز انبیاء کا نام مجاز انبیاء ہی رکھا اس لیے کہ اللہ کو کسی شے کا انبیاء نہیں ہوتا ہے و
لَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ ذِكْرِ لَدُنْهُمْ ۚ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا
تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ تَسُوهُ مِنْ قَبْلِ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا بِالْحَقِّ فَتَلَّ
لَنَا مِنْ شَعَائِرِهِمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُ وَنَزَّ فَنَحْمِلُ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَحْمِلُ ۚ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ
عَنْهُمْ سُبُلُكَ مَا كَانُوا يَفْرُغُونَ ۝ ع نے اپنے ان کو پہنچا دی ہے کتاب جو کہول کر بیان کی ہے خبر داری سے را
باقی اور مہربانی ایمان لے لوگوں کو کیا راہ دیکھتی ہیں یہی وہ ہدایت ہے جس میں نیک شے کی کہنے لگیں گے جو اس کو
سہولت دے گی تھے پہلے چہ بات لائے تھے ہمارے کہ رسول اب کوئی میں سفارش دالے تو ہماری سفارش
کرین یا ہم کو پہنچا دیا تو ہم کام کرین سو اوسکے جو کر رہے تھے تحقیق ہمارے اپنی جان اور بولگیا جو جہٹ
ہاتے تھے ف نے اپنے کافر راہ دیکھتے ہیں کہ اس کتاب میں خبر ہے عذاب کی ہم دیکھ لیں کہ ٹیسا کہی
تب قبول کرین سو جب ٹیسا کہی تب خلاصی کمان لے گی خبر اسی واسطے ہے کہ اگلے بچاؤ کریں
اتنے اصرار کیا خدا رکھنا و شکر میں سے رسول و کتاب پہنچا بیان کر دیا کتاب ہی وہ جو بفضل مفسر
میں ہے کہ قول کتاب اُنْكِسَتْ اَيْنَا كُنْهٌ فَصَلَّتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ بِمَا كُنْهٌ فَفَصَّلَ مِنْهُ
اور اس کتاب میں کی ہے ہلکاو اسکی خبر ہے کہ قول اَنْزَلَهُ بِعِلِّيْهِ اصرار ہے کہ خبر دی حشرات آخرت کی تو یہ
یہی ذکر فرمایا کہ اپنے انزال کتاب رسال سے سارے علل اُنکے دور کر دیے سارے عذر منقطع ہو چکے کہ قول
وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُوْلًا اِیْہے کہما کہ وہ تاویل کی راہ دیکھتے ہیں یعنی جو وعدہ عذاب
دنا رکھا ہوا ہے اوس کے منتظر میں ہی قول ہے مجاہد وغیرہ ادا کا مانگنے کا انتظار خواب کا کرتے ہیں یہی
نے کہا ہمیشہ کہ نہ کچھ تاویل اسکی آتی رہتی ہے یہاں تک کہ جہنمی جنت میں دوزخی دوزخ میں جا دیں تب
اوس دن وہ تاویل پوری ہو جاوے گی ابن عباس نے کہا یوم تاویل قیامت کا دن ہے اوس دن کہیں گے
کہ کوئی سفارش نہ لے یا یہ دنیا میں جا یا میر ہو تو اچھا عمل کرین کہ قول وَاكُوْنُوْا اَعْلٰی السَّارِ
فَقَالُوْا اِلَيْكُنَا اَنْزَلُوْا لَنَا الْكِتٰبَ بِآیٰتٍ رَّسٰوْا وَكُنُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ بَلْ اَلْهَمُّ شَاكَا كُنُوْا يُحْضَرُوْنَ
مِنْ قَبْلِ وَاكُوْدُوْا الْعَادُوْا اِلٰی اَنْهَوْعَنْهُ وَاَلْهَمُّ كَلَّا يُوْنُ ہر حال اوس دن اپنی جان ہاریں گے
وہ سارا اقرار انکا غائب غلام ہو جائیگا ف فتح البیان کا لفظ یہ ہے اپنے انکو کتاب بفضل دہی

۲
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

جسکی تفصیل میں معلوم ہے وہ کتابِ محبت و ہدایت ہو وسط قوم ایمان دار کے اگر ضمیمہ کفار کے کیجئے تو مراد جنسِ کتاب ہے اور اگر معاصرینِ حضرت کے لیے ہے تو مراد قرآن شریف ہے تفصیل سے مراد کھول کر سننا ہے نظم قرآن میں نہ انشاع بیان کیے ہیں جو اس شعر میں منظوم ہیں ۔

حَكَاهُ لِحَدَّثَةٍ مِّمَّكَ مِثْلَ نَبَاٍ
بَشِيرٍ لَّنْ يَرْفَعُهُ عِظَةً مِّثْلُ

سہ پہلے کہ مراد تفصیل سے ایضاح حق کا باطل سے ہے یا نازل کرنا اور سکا فضول مختلف میں کقولہ و قد انا
فرقنا کہ کہنے فضلنا تفصیل سے پڑھا ہے یعنی اور کتابِ آسمانی پر اس کتاب کی فضیلت حاصل ہے تاویل
سے مراد وعدہ عقاب یا جزا یا انجام کار ہے یہ سبجانی متقارب ہیں سو جس دن وہ آویگی ناکرین عملِ بقرآن
فراستگار ان ایمان صدق رسل کا اقرار کریں گے طالبِ تسبیح یا رتالی الدنیا ہوں گے تاکہ بہرِ کفر کو
ایمان سے مشرک کو توحید سے بدعت کو سنت کو تقلید کی اتباع سے بد لین سو جوابِ ان کے سوال کا یہ ہو گا کہ
نم ہلاک ہو تمہارا افترا کہو گئے وہ دعویٰ مشرک کا جو ٹنکا اب کیا ہو سکتا ہے جو ہونا تھا وہ ہو چکا

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ
يُعْنِي لَكُمُ الْكَوَكِبَ الْكَوَكِبَاتِ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ

وَالْأَمْرُ مَا تَبَدَّلَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ○ تمہارے رب اللہ ہے جس نے بنا کے آسمان و زمین چھ دن میں بہر
پیشہ سخت پراڈ پڑا ہے رات پر دن اور سہ پہلے لگا آتا ہے دوڑتا اور سوج اور چاند اور تار کی کام لگا دس کے
حکیم پر سن لو آدمی کا کام ہے بنانا اور حکم فرمانا بڑی برکت ہے اللہ کی جو صاحب ہے ہر سو جہان کا ف
اللہ پاک نے خبر دی کہ سارے آسمان ساری زمین اور جو کچھ دن و دن کے بیچ میں ہے وہ سب ہم نے چھ
دن میں بنایا یہ مضمون کئی آیتوں میں قرآن کے آیا ہے چھ دن یہ ہیں یک شنبہ دو غنہ ریشنبہ چہا شنبہ
پنج شنبہ جمعہ انہیں ایام میں ساری خلق فراہم ہو گئی آدم پیدا ہوئے اس میں اختلاف ہے کہ ہر دن اند لو
میں سے مثل ہمارے ان دنوں کے تناجسطح کہ زمین میں کتابی بات آتی ہے یا ہر دن ہزار برس کا
تناجسطح کہ مجاہد و امام احمد نے اپہرض کی ہے اور ابن عباس سے بھی مروی ہے کہ سہ پہلے شنبہ کا دن
خالی رہا اور میں کوئی شے پیدا نہیں ہوئی کیونکہ وہ ساتواں دن تھا اسی لیے اسکو سبت کہتے ہیں یعنی
قطع یعنی اس دن آفرینش خلق منقطع ہو چکی تھی یہی وحدتِ جبکہ امام احمد نے ابوہریرہ سے اس حدیث
سے مروی عار وایت کیا ہے کہ حضرت نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا اس نے تربت یعنی مٹی و خاک کے سہ پہلے کے

پیدا کی بیزاروں احد کے شجر دن و شب کے مکروہ چیزیں دن سرکش دہ کے نور دن بدہ کے و دو گن دن بخشبہ کے
 پہلایا آدم کو بعد عصر دن جمع کے بنایا آخر خلق میں آخر ساعت میں ساعات جمع سے عصر سے لیکر رات تک
 سو حدیث کو مسلم و نسائی نے ہی روایت کیا ہے اس میں ایام سبوع کا استیعاب ہوا ہے اور اللہ پاک نے چھ دن
 کھم میں ایسے بنجاری اور بیکے حفاظت حدیث میں کلام کیا ہے ابورہیہ کا حدیث کو کوفیہ احبار سے روایت
 کرنا تہیہ پایا ہے رفوع نہیں ہے واللہ اعلم **ف** ابن کثیر کہتے ہیں استواء علی العرش میں لوگوں کے مقابل
 کثیرہ ہیں یہ جگہ اون کسب کی نہیں ہے بیان مذہب سلف صالح پر جیسے مالک اور احناف اور فوری لیت بن سعد
 شافعی احمد اسحاق وغیرہ اللہ قدیم حدیث مسلمین پر چلنا چاہیے وہ مذہبان کا یہ ہے کہ اس آیت شریف
 کو بطرح پر پائی ہے جاری کر کے بغیر تکلیف تشبیہ تعطیل کے اور جو طرف اذہان شہید کے ظاہر متبادر ہوتا
 ہے وہ اللہ پاک سے منفی ہے کیونکہ کوئی شے اس کی مخلوق میں سے مثلاً بخدا نہیں ہے لکن کثیرہ شے
 ھُوَ التَّكْوِيْنُ الْبَصِيْرُ بلکہ بات وہ ہے جو اللہ نے ہی ہے جس پر نسیم بن حماد خراسانی شیخ بنجاری کہ جس نے تشبیہ
 دی اللہ کو اس کی خلق کے ساتھ وہ کافر ہوا اور جس نے انکار کیا اس بات کا جو اللہ نے اپنی ذات کا وصف
 فرمایا ہے وہ بھی کافر ہوا اور جو وصف کہ اللہ و رسول نے اللہ کے بیان کیے ہیں ان میں تشبیہ نہیں
 ہے سو جو کوئی آدمی اللہ کے لیے وہ بات ثابت کرے گا جو آنا صحیحہ و اخبار صریحہ میں ملتا ملال الہی کے
 میں اور نقائص کو اللہ سے دور کرے گا وہی سالک ہیل مدی ہے انتہہ میں کہتا ہوں سلف نے آیات
 احادیث صفات کو ظاہر پر جاری کیا تھا بدو خلق کے کیف و کم میں ہمراہ عقائد تہذیب کے تجسیم و تشبیہ
 سے وہ تشبیہ و تمثیل کے علاج ایک کلمہ اجمال سے کرتے تھے لکن کثیرہ شے کہ وہ تھے لکن لفظ احکام
 حلف کی سادہ تندی اور نجات اخروی اسی میں ہے کہ وہ سلف کی راہ پر چلین ہر آفت نادر و مبالغے
 بہ عقیدگی وغیرہ سے سلامت باکراست ہیں جس امر میں ہم کو حکم و حوض کرنے کا نتیجہ ہے نہ کوئی دلیل و وجہ
 نادر و دلیل پر ہوجو وہ مکن قرون ملتہ مشہود لہا بالآخر اور اللہ اربعہ مجتہدین اور سارے محدثین تابعین بدو
 نادر و دلیل و تجویہ کے باجراے مضمون و سن علی ظاہر را گذر گئے ہیں تو اب پچھلوگ کیا خاک بہتر ان سے
 کوئی طریقہ اعظم علم نکال سکتے ہیں جبکہ اس اسلام نے اللہ پاک کو متصف باوصاف داروہ کتاب و
 سنت مان لیا اور تشبیہ و تمثیل مخلوقات و کائنات کو پاک و منزہ یقین کر لیا تو اب اعتقاد و تجسیم کماں باقی
 رہا ہزار بار کوئی ظاہر صیغہ مائے الفاظ مذکورہ نے جمیعت سمجھا کرے مگر لکن کثیرہ شے کہ وہ تھے

تفسیر ابن کثیر
 حنفی اور شافعی
 سنہ ۱۰۰۰ھ

نے ساری خلق چہ دن میں بنائی دن ایک مقدار زمان کو کہتے ہیں سورج نکلنے سے دو بجے تک کہ یہ ایام برابر ایام
دنیا کے تھے بار بار ایام آخرت کے جمہور نے کہا ہر دن ہزار برس کا تھا یہی قول ابن عباس کا یہی ہے پہلا دن ایک
خشنبہ پہلا دن جمعہ تھا یہی قول ہے عبد اللہ بن سلام کہ یہ جبار ضحاک مجاہد کا اسی کو ابن جریر طبری نے بھی
اختیار کیا ہے اللہ پاک کہ قدر ہے کہ ایک خطو میں سب کچھ بنا ڈالتا کیونکہ ایک حرف کن ہی کیونکہ ہوتا ہے و
لکن اپنے بندوں کی تعلیم و تفہیم کے لیے دیر لگائی تاکہ سر انجام اسرار میں سبق دہانی کی کیا کرین جلد بازی
نشتاب کاری نہ کریں سعید بن جبیر نے کہا یہ تعلیم ہے خلق کو توحید کی جو طرح حدیث میں آیا ہے اَللّٰہُ تَعَالٰی فَرَّادَ الْفَجَلِ وَفَرَّادَ الْفَجَلِ
آیت میں آیا ہے وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ اَوْسَىٰ وَمَا كُنْهُمُ اَعْمٰی اِنَّا عَلَّمْنَاهُ الْاَقْبَامَ وَمَا كُنْهُمُ اَعْمٰی اِنَّا عَلَّمْنَاهُ الْاَقْبَامَ
یہ حدیث کہ اللہ نے زمین دن کی شب و دن و شب کے بنائی اور پہاڑ اور جو کچھ دن و پہاڑوں کے اندر ہے سنا
وغیر ہا سے وہ دن سے شب کے بنائے الخ نزدیک سلم و حاکم کے ابن عباس سے سرفراغ آئی ہے لکن اس تفسیر
پر یہ اشکال وار ہوتا ہے کہ وہاں ایام کہاں تھا کیونکہ سورج جاہل نہ تھا نہ ایک شب نہ تھا نہ دو شب نہ وغیرہ آیا
تو جاہل سورج کی گردش سے پیدا ہوتے ہیں سلیمان جبل نے اسکا جواب دیا ہے کہ اس مقدار مدت میں
انگوٹیا پہر کہا کہ یہ جواب دافع اشکال نہیں ہے کمالا مخفف مسئلہ استواء علی العرش میں جو وہ
قول میں الحق وادلے بصواب ہی مذہب لطف صالح کہ ہے کہ اللہ عرش پرستوی ہے بلا کیف جس طرح
پر کہ لائق او کی شان عظیم کے ہے ہمراہ منزہ ہو نیکی اور جن چیز سے جو او پر جائز نہیں استواء لغت عرب
میں بمعنی علو و استقرار ہے مقررہ کے معنی استیلا و ظہور ہے ایک حالت توحید و تکلیف کی ہی طرف گئی
ہے ابو عبیدہ نے کہا انجلیہ معنی استواء کے علو و ارتفاع کے ہیں شوکانی نے اثبات اجراء صفات
علیٰ ظہر ہر مین کہ جس جملہ او کو ایک صفت استوار ہی ہر سال مستقل لکھا ہے اور میں تفویض کو مختار
تاویل کو عیسوی مختار نہیں دیا ہے حتیٰ کہ معیت قریب وغیرہ کی تاویل سے ہی منہ کیا ہے مطابق
ظاہر کے سارے صفات پر ایمان لانے کو واجب لکھا ہے طبری تالیف تفسیر کمال تحقیق تدقیق
مسئلہ استواء میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ حافظ ابن قیم انکے تلمیذ ارشاد رضی اللہ عنہما نے کی ہے عجبا
علو و فوقیت باری تعالیٰ میں کتب و رسائل مستقل لکھی ہیں ایک عجیب طرح کا شغف انکو ساتھ اثبات
صفات الہی کے تھا انصاف یہ کہ جو مباحث و مسائل توحید و اتباع کے ان حضرات نے ہم غبار کو

۴
اس مسئلہ کے
جان ازین
"جو کچھ
جو چیزیں
اور کمال
کیا جیسا"

اپنے بیان صدق ترجمان ہو سکے تاکہ ہمیں وہ اہل علم کے کلمات میں اور تفصیل و توضیح سے مدد نہیں ملے
 جزاھم اللہ عنہما کثیراً حافظہ نبی نے بھی ایک کتاب العلوم و ساری کتاب العرش اس باب میں لکھی ہے آیات
 و احادیث دار وہ کو متبع کر کے یکجا جمع کیا ہے مکملین نے اس کا یہ کہنا کہ محدثین اس سلسلہ میں مجاہدین افتراء
 مذہب جدید و استطالات ناسدیدیہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں استوار کچھ مجہول نہیں ہے کیف معقول نہیں
 ہے اقرار استوار کا ایمان پر انکار اور اس کا کفر ہے اخرجہ ابرہہ وینہ ما کہ برائش ہو ہی اس طرح مردی
 ہے اتنا زیادہ کیا ہے کہ سوال کرنا استوار کے حال سے بدعت ہے سو قول ام سلمہ و قول مالک قوی اقوال و
 صحیح مذہب ساری سلف اسی عقیدہ پر گذرے ہیں اس سے زیادہ کچھ چہنا یا کتا بدعت ہونے سے کما تفسیر
 عرش کی ساتھ سر پرینے تخت کے اور تفسیر استوار کی ساتھ استقرار کے جطرح شبہ کہتے ہیں باطل ہے انتہا
 بیچارے مسکین کو یہ نہیں معلوم کہ لغت میں عرش سر پرستی کو کہتے ہیں اور استوار معنی استقرار آتا ہے خبر
 است ترجمان قرآن ابن عباس رضی اللہ عنہ نے تفسیر عرش و استوار کی یہی کی ہے جسکو غریب باطل بتاتے
 ہیں تشبیہ میلرتے ہیں چنانچہ تفسیر ابن عباس کی بخاری شریف میں موجود ہے اس تفسیر میں ہرگز تشبیہ
 تشبیہ تو بیان کیفیت میں ہوتی ہے بلکہ انکار التفسیر کا ایک تعطیل مخالف مقصود نزل و مذہب سلف است
 وائے ملت کر ہے جنہوں نے کیا ہے کہ امر اور اجراء صفات کا طواسر پر او سید طرح جو ن کا تون کرنا چاہیے ہر
 طرح کر وہ دار و زمین نہ کیف ہونہ تاویل تشبیہ ہونہ تمثیل موجود ہونہ تعطیل احادیث صحیحہ میں صفت عرش
 کی آئی ہے اور اسکا محیط ہونا سموات و ارض و ما بینہما کو مذکور ہے واللہ اعلم ف پر فرمایا کہ رات ڈھانپ
 لیتی ہے دن کو یعنی ظلمت شب ن پر پٹل پردے کی ٹر جاتی ہے اچانکہ یا نہیں کہا کہ دن رات کہ چہا
 لیتا ہے حالانکہ تشبیہ و نون طرف سے ایک دوسرے کا ہوتا ہے جطرح اور آیت میں فرمایا ہے یُکَوِّرُ اللَّیْلَ
 عَلَکَ اللَّحَّارَ وَ یُکَوِّرُ اللَّحَّارَ عَلَکَ اِیُّلِ سو یہ عدم ذکر بطور التفسیر کہ خود ہی ایک بات ہو دوسری بات
 سمجھ لیا جاتی ہے ان یہ فرمایا ہے کہ رات طالب ن ہے عورت ہو اسکے کسی حال میں فتور نہیں ہوتا رازی
 نے کہا اللہ نے اس حرکت کو وصف کیا ہے ساتھ عورت شدید کے یہ اسلئے کہ نقاب رات دن کا حرکت
 فلک اعظم سے حاصل ہوتا ہے چرکت ساری حرکات ہو عورت میں شدید تر ہے انسان جبکہ خوب ہی زور سے
 دوڑے اور ایک قدم اٹھا کر پھر اوسکو رکھے اتنی درمیں فلک اعظم تین ہزار میل طے کر جاتا ہے یہ ایک
 ہزار فرسخ ہوئے اسی لیے یہ فرمایا یُکَوِّرُ اللَّیْلَ عَلَکَ اِیُّلِ یعنی دن کے پیچھے رات بڑے جہاٹے سے لگی چلی آتی

ہے کیا ذکر ہو کہ درمیان ان دونوں کے کچھ بھی فصل ہو سکے بہرہ وہ ماہ و نجوم کی تسخیر کا کفر یا تخیل کثرت میں ذلیل کو کیونکہ ان کا
 طلوع و مغرب پیر و جہو کا لیا جاتا ہے یہ اپنی ذات کو کچھ قدرت نہیں کہتے بلکہ ارادہ مدبر برطابق اوسکی مشیت
 کے تصرف کرتے ہیں خلق سے مراد مخلوق ہے اس سے مراد کن فیکون ہو کما قال تعالیٰ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَدْنَاهُ
 اَنْ یَّکُوْنُ کَذَٰلِکَ فِیْ سُوْرَتِ الْاٰمْرِ اَمْرًا اَمْرًا سے وہ احکام ہیں جو مخلوقات پر تفصیل و تصرف جاری ہوتے ہیں اِن میں
 نے کما عرش کے نیچے خلق ہے عرش کے اوپر امر ہے اس سے یہ نکلا کہ اللہ کا کلام مخلوق نہیں ہے کیونکہ خلق و امر میں
 فرق کیا ہے جس نے امر کو جو کہ اللہ کا کلام ہے بنجملہ خلق کے ٹھیرا یا وہ کافر ہوا آیت دلیل ہے ان بات پر کہ نہیں
 کوئی خالق مگر اللہ اس میں رہے اور جو کچھ بالکل ہے تاثرات نفس و قہر و کواکب وغیرہ نیرات کا اس عالم میں اس
 لیے کہ اللہ نے خبر دی کہ خالق مدبر اس عالم کا اللہ ہے نہ نیرات سحرات امر مطلق اسی کو ہے سوا اسکے کسی کامر
 نہیں ہے وہی امر و ناسی ہے جو چاہے کرے جو چاہے حکم دے کسی مخلوق کا یہ تقدور نہیں کہ اس پر معترض ہو سکو
 انکی برکت وسیع و کثیر ہے ابن عباس نے کہا میں نے ہر برکت اللہ تعالیٰ ہی لایا ہے بعض نے کہا ہنٹے میں ہی
 کے نام کی برکت ہو

خدا نام ہی نام خدا کیا راحت جان ہے عصای پر ہے تیغ جان بہ خضر طفلان

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ اِنَّهٗٓ كَیُّبٌ لِّلْمُعْتَدِلِیْنَ ۝ وَلَا تَقْسِدُوْا فِی الْاَرْضِۚ بَعْدَ اِصْلَاحِہَا
 وَاَدْعُوْهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ۚ اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِیْبٌ ۙ مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ پکارو اپنے رب کو گڑ گڑاتے اور
 چپکے اور سکو خوش نہیں آنے حدیث پر بننے والے اور ست خرابی مچاؤ زمین میں اس کے سنو اگر پیچھے اور پکارو اور کر
 ڈرا اور توقع سے بیک مھر اللہ کی نزدیکی سے نیکی والوں سے ف دعائیں یہ جہت کہ چپکے مانگے تا اپنی
 نمود نہ ہو اور دل سے گڑ گڑا کر نکلے اور حدیث پر بنے یعنی اپنے منہ سے بڑی بات نہ مانگے انتہہ پر ناد سے
 بعد اصلاح کے منع کیا ہے یعنی سلام میں رسوم کفر کے داخل نہ کرو اور اللہ پر دلیری مت ہو اور ناسید ہی
 مت ہانتہ اللہ نے اس آیت میں ارشاد کیا ہے کہ لے بندو تم اپنے رب سے دعا مانگا کر جو زمین تمہاری دنیا و
 آخرت کی صلاح ہے یہ مانگنا بطور زانما لے دو پوشیدہ کاری کے ہر عینے مذل استکانت کو ساتھ مخفی صورت
 پر نہ چلا کر کہو لا وَاَذْكُرْ بِكَ فِیْ تَفْصِیْکَ صَیْحَمِیْنِ مِّنْ اٰیٰہِ اَبُو سَیْثُ شَعْرٰی نے کہا لوگوں نے اپنی آوازیں
 ساتھ دعا کے بلند کر کے حضرت نے فرمایا اٰیٰہِ النَّاسِ اَرْبَعُوْا عَلٰی اَفْئِسْکُمْ وَاَنْکُمُ لَا تَدْعُوْنَ اَصْحٰمٌ وَلَا خَالِیَہَا
 لَا اَللّٰہِی تَدْعُوْنَ سَمِیْعٌ قَرِیْبٌ الْحَدِیْثِ یعنی تم کسی بہرے غائب کو نہیں پکارتے ہر چہ چلاؤ جو تم جسکو پکارتے

عصای پر ہے تیغ جان بہ خضر طفلان
 عین اللہ کی برکت ہو

وہیل کار کر کے طمع فواجیل کی ہوا اللہ کی رحمت محسنین کی تاک میں ہوتی ہے جو تابع اوامر مارکن واجر الہی میں کہا
 قال تعالیٰ وَحِجَّتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ الْآيَةَ لَفْظ قَرِيبٌ کما نہ قریب اسلئے کہ رحمت
 منضم معنی ثواب یا اسلئے کہ مضام ہر طرف اللہ کے یا یہ کہ موت غیر حقیقی میں ہر طالب بقوت خبر کی مبتدا سے
 ضرور نہیں ہوتی ہے مطر و راق لڑ کما تم ایفائے وعدہ خدا چاہو اسکی طاعت کر کے اسلئے کہ اللہ نے یہ
 حکم دیا ہے کہ اسکی رحمت محسنوں پر نزدیک ہے **ف** فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ اللہ نے حکم کیا دعا مانگنے
 کا داعی کے ساتھ یہ قید لگائی کہ زار و خوار ہو کر چپکے سے مانگے کسی نے کہا دعا اس جگہ بجز عبادت سے
 گمراہی میں ہے غیہ اسلئے فرمایا کہ قاطع رگ یا دفع ظلمات اخلاص ہے زجاہر نے کما تضرع سے مراد ملحق
 و چاہی پس ہے حرج کے کما چہی کہلی دعائیں ستر گنا فرق ہر معتاد کے معنی میں حد سوا گے بڑھنا سوجو کرئی
 دعا یا غیر دعائیں کرئی شے ہو تجا و ز الحد ہوتا ہے تو اللہ اسکو دوست زمین کتا بہر زمین میں فنا کرنے
 سے منع کیا کسی طرح کا فنا کیون نہ ہو تھوڑا یا بہت بخیرہ فنا کے قتل کرنا لوگوں کا ویران کرنا گمراہی کا
 قطع کرنا و دشمنوں کا مسدود کرنا نہ وہن کا ہے یا جیسے کفر کرنا ساتھ اللہ کے وقوع ہونا معاصی میں سوجب
 اللہ نے اصلاح زمین کی کر دی یعنی رسول بھیج کر کتا بین او مار کر شرائع مقرر کر کے ثواب و سکا بگاڑنا
 حرام ہے یہی قول ہے حسن سدی و سخاک و کلبی کا کسی نے کہا مراد اصلاح بابران و سر سبزی زمین کی
 ہے ادلی یہ ہے کہ اصلاح و فنا کو عام لیا جاوے تاکہ شامل ہر اصلاح شرعی و عرفی و انسا و دینی و دنیاوی
 ہے **ف** داعی کو چاہیے کہ وقت دعا کو خائف طامع ہو اللہ سے اجابت کی طمع رکھے سوجبکہ وہ جاہل
 خوف و رجا وقت دعا کی ہوگا تو اپنے مطلوب کو پا بیگا قریبی نے کہا اللہ نے حکم کیا ہے کہ ہم وقت دعا
 کے حال ترقب و خوف میں ہوں اسلئے کہ خوف و رجا واسطے انسان کے مانند دو بازو کے ہیں جو اوس کو راہ
 استقامت میں اٹھاتے ہیں سوجب ایک پر ہوگا تو انسان ہلاک ہو جائیگا اسلئے عقاب سے ڈر کر ثواب کا
 طامع ہو کر دعا مانگے ابن جریر نے کہا یعنی خوف عدل طمع فضل ہو یا خوف یا کا طمع اجابت میں بعض
 اہل علم نے کہا ہے کہ حالت حیات میں غلبہ خوف کا چاہیے جب مرنے لگے تو امید غالب ہو جائے حضرت نے
 فرمایا ہے نہرے کوئی قرین مگر گمان نیک کہتا ہو وہ ساتھ اللہ کے اخراجہ مسلم پہلی آیت بیان میں غلط
 صحت دعا کے ہے دوسری آیت بیان میں فائدہ دعا کے ہے بہر خبر بدی کہ جو محسن میں کسی نوع کا ساز
 کیون نہ ہو اللہ نے اللہ کی رحمت قریب ہے اس میں ترغیب و تنبیہ ہر مبدن کو طرف خیر کے کیونکہ قرب

۱۰
 اس میں غیہ و خوار ہونا
 سوجبکہ دعوت کا حکم
 خود کرستی میں اللہ سے
 کہتا ہے دعا چاہو
 زمین و آسمان کے لیے

اس رحمت کا جس سے ہر طلب کا ملنا آسان ہے مقصود یہ ہے ہر رحمت کہتی رہتی رقت کو جو مقتضی احسان کی بطرف
 مرحوم ہوتی ہے ہتھال رہا کہی نری رقت میں کہی نہ اس احسان میں آتا ہے اللہ کے وصف میں فقط احسان
 ہی مراد ہوتا ہے نہ رقت بعض نے کہا رحمت کہتی رہتی ارادہ الصیال خیر و نعمت کو بندوں پر اس بنیاد پر رحمت
 صفات افعال ہے دوسرے پر صفات ذات ہے وہو الذی الیہ ترجع البشر ایمن یدکی رحمۃ
 حتی اذا اقلت سبحاناً نقلاً اسقنہ لیکل کھیت فاکثر لنا یدہ لئلا فاکثر جبارہ من کل الممات
 کذا لک ینخرج المؤمن لعلکم تدرکون ۝ والیکل الھیب ینخرج نباتہ یاذن ربہ ۝ والذی
 حبث لا ینخرج الا لیکل ۝ کذا لک نصرف الالباب لعلکم تدرکون ۝ وہی ہے کہ چلتا ہے ہر چیز
 جو خبری لاتین لگے اوسکی مہر سے یہاں تک کہ جب ٹھالا میں بدلیاں بہا سی ہاں لگا ہننے اوسکو ایک شجر
 مردی کی طرف ہر اوس میں انار اپانی ہر اوس کے نکالے سب طرح کے پھل اس طرح نکالیں گے مردوں کو شاید
 تم وہاں کرو اور جو موضع شہر ہے اوسکا منبرہ لکھتا ہے اوسکے رب کا حکم سے اور جو خراب ہی اوس میں
 نکلے سونا نقص یوں پیر پیر بتاتے ہیں ہم آیتیں حق ماننے والوں کو ف یہ قدرت اپنی بیان فرمائی
 ہوا میں چلیں اور سینہ برسنا اور منبرہ لکھنا اسی طرح سجایا مردوں کا لکھنا ایک مردوں کا لکھنا قیامت
 میں ہے اور ایک دنیا میں نیسے جابلون انی لوگوں میں پیغمبر بھیجا اور علم دیا سردار کیا ہے شہری ہتھ ا
 والے کمال کو پہونچے اور جن کی ہتھ اور خراب تھی انکو بھی فائدہ پہونچ رہا ناقص سا سنتے آتے نے بعد
 اس فکر سے کہ اللہ ہی خالق ہر سب سامانوں اور زمین کا اور وہی ایک کم متصرف مدبر ہر خلق مدبر و عا
 لبو دعا ہے اس بات پر بیان آگاہ کیا ہے کہ سازق کل مخلوق کا اور اعادہ کرنے والا اساری مردوں کا
 دن قیامت کی ہی وہی ہے نہ اور کوئی سینہ سے پہلے ہوا میں بھیجتا ہے جو جابلون کو تیر کر لے آتی ہیں پھر
 سینہ کو جو ایک سکی رحمت ہر رہتا ہے بعض نے بجای بکیر اکتسرات پڑھا ہے بعض نے تفسیر بنون
 کہا ہے یعنی اوہرا و ہر ہوا میں چلتی ہیں یہ قدر ہے بارش کا کمال قال ھو الذی یبدل العتق من
 بعد ما قنظوا ویبدل رحمۃ ھو الولی الحمید قال فانظر الان انزل رحمۃ اللہ کیف یجیبی
 الارض بعد موتھا ان ذلک لھو المؤمنی ھو علی کل شیء قیڈر مہر امین حاملین میں بہا سی
 جابلون کی کیونکہ بادل سبب کثرت آگے ثقیل ہوتے ہیں ہر چل ہونے کی وجہ سے زمین ہر نزدیکی تھو میں
 ہر جو زمین مردہ وہی نبات خشک ہے اوس طرف وہ بادل بھیجا جاتا ہے کقولہ ذابۃ لھما الارض

۷۰

یہی جو ان کو دیکھتا ہے
 بیچے اس کے کھانے کی
 کچھ اس کے کھانے کی
 سونہری جو کھانے کی
 والا جو بن کر اس کا
 شے سونہری کی
 نشان کی کھانے کی
 زمین کی کھانے کی
 بنانہ جو کھانے کی
 اور وہ جو کھانے کی
 مہر سونہری کی
 سونہری اور کھانے کی
 بننے جاتا ہے

الْمَيْمَةِ لَحْيَيْنَا هَا وَهَبَكَ دِهَانٍ بَوَّجَكَ رِبْسًا وَتَوَهَّرَ طَرَحُكَ بِلَئْلُكَ تَرْمِينِ مَيُوسٍ سِيدَا هَوْتَسَ مِينِ بَوَّجِي سَوِّمِ
 زَمِينِ مَرْدُودِ بَابِنِي بَسَاكَرِ زَنْدَه كَر دِيَتَسَ مِينِ سَیْطَرَحِ مَرْدُونِ كُزْمِیْجِ سَے زَنْدَه كَر كَے بَاسَرِ نَكَالِیْنِ كَے كُودَه كُگلِ
 طَرَكِ مَشِی دِهَوَلِ كِیُونِ نَه مَوُكْسَے مَوْنِ قِیَاسَتِ كَے دِنِ اَللهِ تَعَالٰی اَسْمَانِ وَجَالِیْنِ نِ تَكَاثُفِیْ بَرَسَايْكَ اُسْ
 سَے اَعْدَقِ بَرُونِ كَے مَرْدِے زَنْدَه هَوْنِ كَے جَطَرَحِ بِر كَے زَمِیْنِ سَے دَانِے اَوَكْتَرِ مِیْنِ یَیْ بَاتِ قُرْآنِ بَاكِ مِیْنِ بَهْتِ كَھَبَه
 اَتِیْ بَے كَلَامِ اَللهِ نَدُونِ قِیَاسَتِ كَے لِیْے مَثَالِ زَنْدَه كَر نَے زَمِیْنِ كِیْ عِبْدِ مَوْتِ كَے بِلَانِ فَرْمَا یِ هَے اِیْ لِیْے یَكَمَا
 كَر تَا مَیْدَرَمِ سَوَّجِ سَوَّجِ مَحْجُودِ مِیْآنِ كَر دَوَ تَهْرَ فَرْمَا یَكُ جُزِیْمِیْنِ بَاكِ زَه وَفَعِیْسَے اَوَسْكَ سَبْرَه حَلْدِ اَوْرَا چَا نَكْتَا هَے اَوْرَا چَا پَا
 وَ خَرَابِے اَوَسْمِیْنِ جَو كُچِ نَكَلْ وَ فَا نَقْصُ هَو تَا هَے مَجَابِدِ وَ غَیْرَه نَے كَمَا جِیْے كُودِ اَو غَیْرَه هَے
 زَمِیْنِ شَوْرَه سَنَبِلِ بَرِیَارِ دُرُوحِ عَمَلِ صَالِحِ مَكْرَدَانِ

ابن عباس نے کہا یہ کمات اسے مومن و کافر کے بیان فرمائی ابو موسی کہتے ہیں حضرت نے کہا مثال اس
 علم و ہدی کی جو اللہ نے مجھے دیکر بھیجا ہے مثال بہت کمینہ کی ہے کہ زمین کو جو بوجھا بعضی زمین پاک صاف تھی
 اوس کے وہ پانی قبول کر لیا بہت سا گھاس سنبہ اوکا یا بعض خشکی اوس نے پانی روک لیا اللہ نے اس سے
 لوگوں کو نفع دیا و انھوں نے پیلا یا کھیتی کی ایک ٹکڑا زمین کا بالکل چٹان تھا جس نے نہ پانی روکا نہ گھاس
 سنبہ اوکا یا سویر مثال دوسر شخص کی ہے جو دین خدا میں فقیہ فہیم ہوا اور ہر کو اور بچنے نفع دیا جو اللہ نے
 مجھے دیکر بھیجا تھا اوس نے علم سیکھا سکھایا اور مثال ہے اوس آدمی کی جس نے اوس طرف سر نہ اٹھایا اور نہ اُس
 ہدایت خدا کو جس کو مین لیکر آیا ہوں قبول کیا رَفَاهُ الْجَحَادُیْ وَ مَسْئَلُ الْاَلْسَانِیْ زَمِیْنِ تَرِیْنِ طَرَحِ كِیْ تَبَالٰی
 سَبْرًا یَكِیْ هِیْ بَابِنِیْ بَرَسْتَا یَكُ مَكْرَا یَكُ اَحَدًا ظَاہِرِ هَو تَا هَے

باران کہ در لطافت طبعش خلاف نیت در باغ لالہ روید و در شوره بوم خس

ایک زمین نفی ہے جیسے اصحاب قرون مشہود لما بالآخر یعنی صدر اول کے لوگ یہ زمین قابل ماستیت و عشب
 کثیر و کلاتہ تھے دوسر زمین اجادوب ہی جیسے وسط ارض کے لوگ جبکہ علم و عمل و تالیف و جمع سے خلق کو تئیں
 حق و باطل و سنت و بدعت کو توحید و شرک کا حاصل ہوا تیسرے زمین قتیان ہے جس کو اخیر است کو لوگ کہ نام
 کے مسلمان ہیں ان کو کچھ غرض و مطلب دین و ہدی سے نہیں کہی ایک بات ہی دین کی کان رکھ کر نہیں
 سنتے اور اگر سنتے ہیں تو قبول نہیں کرتے اپنی ضلالت و جہالت و بدعت میں گرفتار ہیں
 فَمِ الْبِلَانِ مِیْنِ اَیْیَہِے کہ یہ آیت متضمن بیان نعمت ہے جو اللہ نے بندہ پر کی ہے کون نعمت جو دلیل ہے نعمت

احد ثبوت اہمیت الہ پر نشر و اخذ ہے نشر سے جو خلاف حلی ہے یعنی جب تک ہوا اٹھیری تھی چلتے بہتے نہ تھے
گو یا پلٹے دھر کے تھے اب جو اوسکو چلا یا چوڑا دیا تو گویا کھل پڑے ہسپل گئے اور ہر اوپر ہر تفرق ہو گئے یہ وہ
ہوا ہوتی ہے جو ہر طرف سے خوشگوار چلتی ہے یا نشر یعنی احیا ہے فراہنے کا نرم ہوا بادل کو منتشر کرتی
ہے ابن الانباری نے کہا ہوائے منتشر واسع السبوح النشر اجمع بشیر ہے یعنی یہ ہوا ائین پانی برسے
کی بشارت دیتی ہیں ہوا کے بعد مدینہ بستا ہوا وہ اسکی رحمت ہے جو ہوا مشرق کو مغرب کو جاتی ہے اُسکو
صبا کہتے ہیں وہ بادل کو ادھارتی ہے جو ہوا مغرب کو مشرق کو جاتی ہے اور سکا نام دہور ہے اور سکا کام
تفریق ارب ہے جو ہوا شمالی ہے وہ جامع عجایب ہے قطب شمالی کے نیچے سے چلتی ہے ہوائے جنوبی
در سطح ہے یہ قبل کی مہنی طرح چلتی ہے ابن عمر نے کہا ہوا ائین اٹھ قسم میں چار غذا تبا صفت عام صفت خاص
عقیم چار رحمت نامشات مبشرات رسالت ذاریات کو بھیجے کہا اگر ائمہ ترین ہوا کو اپنے بندوں کو روک
لے تو اکثر اہل زمین سڑ جاویں تہر آب پاشی کو زمین پر مثال نکالنے مردوں کی قبور سے بتایا یہ ردیو شکن
بعثت پر حاصل پیشیر اکہ جسکو یہ قدرت ہے کہ سوکھی ٹکڑی سے تربیل نکالتا ہے وہ اسپر ہی قادر ہے کہ قبر
سے مردوں کو زندہ کر کے نکالے زمین پاک کے سبزے اوگانے کو مخصوص باذن رب فرمایا حالانکہ دونو
زمین سے جو کچھ نکلتا ہے وہ اوس کے اذن سے ہوتا ہے سو یہ واسطہ مدح و تشریف کو فرمایا ہے نیک کے منے
ہیں قلیل جس میں کچھ خیر و برکت نہ ہو یا مشکل جو بشفقت و کلفت نہ نکلم بعض نے کہا یہ مثال ہے سریر الفہم
اور عبید الذہن کی کہ اول مثل بلطی کے ہے اور ثانی مثل بلذہبیت کو ذکرہ الخا کس کسی نے کہا مثال
دل کی ہے کہ قلب قابل معظمانند پاکیزہ شہر کے ہے ناقابل ماند ارض سجنو کے ہے قالہ الحسن
قناد نے کہا یہ مثال ہے مومن و منافق کے دل کی بعض نے کہا کماوت ہر طیب و خبیث کی زمرہ نبی آدم
میں سو قالہ مجاہد حدیث ابو موسیٰ جو اوپر گذر چکی ہے وہ فقط مناسب باب ہر سبب نزول کریمہ
مستطاب بہر حال یہ پیر ہا بر آتیوں کا طرف و اسد پاک کے قوم شاکر ذکر کے لیے ہے جو معترف نعمت
منتفع بسماع قرآن کریم ہیں لقد ارسلنا نوحا الی قومہ فقال یقوم اعبدوا اللہ ما لکم من
إلہ غیرہ اذنی اخاف علیکم عذاب یموم عظیمہ قال لعلکم من قومہ انالکذلک
ففضل یمینہ قال یقوم لیس فی ضلالہ و لکنی رسول من رب العالمین ابلکم
رسلت ربی و انصح لکم و اعلمکم من اللہ ما لا تعلمون ہنے بیجا نوح کو اوسکی قوم کی طرف تو

بولائے قوم بندگی کرو اور اس کی کوئی نہیں تمہارا صاحب کے سوا میں ڈرتا ہوں تم پر ایک طرح کے عذاب سے
 بڑا سزاوارا سکی قوم کے ہم دیکھتے ہیں تجھ کو صریح یہ کہتا ہے بولائے قوم میں کہ چوبہکا نہیں ہوں مگر میں بھیجا ہوں
 جہان کے صاحب کا پہنچا ہوں تم کو پیغام اپنے رب کے اور نصیحت کرتا ہوں اور جانتا ہوں اس کی طرف سوجھ
 تم نہیں جانتے و اس پر اپنے اول سورت میں ذکر آدم علیہ السلام کا کیا تھا جب کے منکعات و مصلحت کے
 فراغت ہوئی تو اب دیر پیغمبروں کا قصہ شروع کیا پہلے ذکر نوح علیہ السلام کا نکالا کیونکہ سب پہلے طرف
 اہل حق کے بعد آدم علیہ السلام کے وہی پیچھے گئے تھے وہ نوح بن لکھن بن مشرخی بن اخنوخ بن لوگ کہ یہی اخنوخ نام
 اور بن کا سب پہلے اور بن کے فلم سے لکھا وہ بیٹے بن بر بن مہلیل بن قنین بن یانش بن شیت بن
 آدم علیہ السلام کے ابن اسحاق وغیرہ ائمہ نسب نے اسی طرح لکھا ہے ابن اسحاق کہتے ہیں جو انڈیا ماہ سے
 قوم کے نوح علیہ السلام کو پہنچا وہ کسی نبی کو نہیں پہنچا مگر وہ نبی جو قتل کیا گیا زید قاشی کہتے ہیں وہ
 اپنی جان پر بہت نوحہ و گریہ کرتے تھے اس لیے نوح کہلائے آدم سے تا نوح دس قرن گذرے تھے وہ
 سب اسلام پر تھے ابن عباس وغیرہ علماء تفسیر نے کہا ہے سب پہلے جو بت پرستی ہوئی یون ہوئی کہ ایک
 قوم صلحا امر گئی اونکی قوم نے اون پر مسجد بنائیں صورتیں کھینچیں تاکہ انکی حالت و عبادت یاد رکھ ان کی
 مشابہت پیدا کریں جب مانہ و راز گذرا اون تصویر دن کے بدن اوی شکل کے بناے جب باز ممتد ہوا
 تو اون تبوں کو پہننے لگے وہی نام اون صلحا کے اون پر رکھ دیے دو سواہ یعوث یثرب یثرب یام مروج و
 عام ہو گیا تو اس پر اپنے نوح علیہ السلام کو بھیجا کہ وہ قوم کو طرف عبادت و صدہ لائے شریک کے بلاتے و
 کہ الحمد للہ نوح علیہ السلام نے کہا اے لوگوں کے اس کو جو مجھ کو تم پر ڈر ہے خدا عظیم کا سینے دن
 قیامت کو جبکہ تم اس سے شرک ہو کر ملو گے جہو ہر سادہ و قادہ و کبرے قوم نوح نے کہا تم مجھ کو گمراہ جانتے
 میں نوح کو طرف ترک عبادت اصنام کے بلاتے جسے پرہنے اپنے آباد اجداد کو پالیے ابن کثیر کہتے ہیں
 هَكَذَا كَانَ الْحَقُّ اَيُّكُمْ يَدْرُوْنَ الْاَبْدَارُ فِيْ ضَلَالٍ عَظِيْمَةٍ فَبَارَكَ اَلْحَالُ هِيَ هِيَ كَرَاهَ جَانَا كَرَاهَ
 مِيْنُ كَرَاهَ وَ اِذَا رَاَوْهُمْ قَالُوْا اِنَّ هٰؤُلَاءِ لَصٰلِحُوْنَ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كَوْنَا
 خَيْرًا مَّا سَبَقُوْنَا اِلَيْهِ وَاِذْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ دَاوِيْهٌ فَسَبَقُوْا لَوْ هٰذَا اِذَا فَاِذَا يَحِيْرُ اِسْكُ سَوَا وِ رِبَتْ
 آیات میں نوح علیہ السلام نے اون کے جواب میں یہ بات کہی کہ میں گمراہ نہیں ہوں میں تو بھیجا ہوا اس
 شخص کا ہوں جو ہر شے کا رب ماکہ اس کی رسالت پہنچا ہوں تمہاری خیر خواہی کرتا ہوں جو بات

۷۳
 اے قوم! میں تم کو پیغام اپنے رب کے اور نصیحت کرتا ہوں اور جانتا ہوں اس کی طرف سوجھ

اس کی بجائے معلوم ہے وہ تو نہیں سچا رسول کی شان ہی ہو کہ مبلغ نصیح ناصح صریح عالم صحیح عارف بالہر
 ہر ذی شخص اس کی خلق میں ان صفات میں اوسکو بانہ سکے جس طرح صحیح مسلم میں آیا ہے کہ حضرت نے دن عوفی
 کے جہان بہت بڑھجھک دیا تو تم لوگوں کو بچے جاؤ گے مجھ سے سوچو کیا کہو گے سب نے کہا ہم کو اہی دین کو
 کہ آپ نے کو بچا دیا اور دیا ہماری خیر خواہی کی تب حضرت نے انگلی اودھا کر طرف آسمان کے اور ہر جہاں کا
 بیفرمایا اَللّٰھُمَّ اَشْھَدْ اَللّٰھُمَّ اَشْھَدْ لَفْظِ حَدِیْثِ کَا یَہِ یُفْعَلُ یَذْفَعُ اَصْبَعًا اِلَی السَّمَاءِ وَیَحْکِیْہَا عَلَیْہِمْ
 اس سے معلوم ہوا کہ کئی بار رفع صبح و کس صبح کیا یہ دلیل ہے علو و فوق خالق پر آخر عمر میں اندر جمع عظیم
 الشان کثیر العدد کے و الحمد آیت باب سے یہی نکلا کہ نوح وغیرہ انبیاء قبل قیامت تہروف فتح
 البیان میں لکھا ہے اصر نے اس جگہ سے اتفاقاً اہم کا ذکر شروع کیا کا فردن کو تخریر و وعید فرمائی تاکہ یہ
 است خبر دار ہر ہر شایا ہو جائے اور کسی مخالف حق کی اہم سابقہ سے مقتدی نہ بنے نوح علیہ السلام بخارتہ
 عمر چل سالہ میں بیعت ہوئے یا عمر چار سالہ یا دو صد و پنجاہ سال یا یک صد سالہ عمر میں حدیث انس میں مرفوعاً
 ایک ہے اَوَّلُ شَیْءٍ اُرْسِلَ نُوْحٌ رَوَّاهُ اَبُو الشَّیْخِ وَابْنُ کَثِیْرٍ یَزِیْدُ رِقَاشِیْ نے کہا نام نوح علیہ السلام کا
 عبد الغفار تھا بسبب کثرت نوح کے نوح کہلائے وجہ نوح کی یہ تھی کہ قوم پر دعائے ہلاک کر بیٹھے یا اس کا
 سے بمقدور کفنان میں اپنے کے گفتگو کی یا ایک مجدد سے کہا اِحْسَا اَلْقَبِیْچَہُ ودر سوئے کتے اصر نے وحی
 بھیجی کہ تیرے چہرے پر عیب لگایا کرتے پر آدمی کی قوم اس کے اقربا ہوتے ہیں جو یکجہی ہوں ہاں کہی آدمی اجاب
 میں رہتا ہے مجاز الطور مجاورت انکو اپنی قوم کہتا ہے قرآن پاک میں آیا ہے قَالِ یٰقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِیْنَ
 حالانکہ وہ درسیان انکے مقیم تھے اور میں نہ تھے کیسے یہی کہا ہے کہ اوس قوم کے تھے نوح علیہ السلام
 کا ذکر آل عمران میں گذر چکا ہے حاجت اعادہ کی نہیں یہ یہ جو کہا ہے کہ اور نرس نوح سے پہلے تھے ابن
 العربی نے اوسکو دم شیر یا ہے ناری نے کہا اگر ثابت ہو تو محمول ہو اس پر کہ اور نرس نبی غیر مرسل تھے واللہ اعلم
 عذاب عظیم سے مراد عذاب قیامت یا عذاب طوفان ہو ملا کہتے ہیں اشرف و رؤسا قوم کو عدول کہتے ہیں
 راہ حق سے ہر جانے کو رسالت جمع ہے رسالت کی بسبب اختلاف اوقات و تنوع معانی کے اَوَّحِیْکُمْ اَنْ
 جَاؤْکُمْ ذِکْرُ مِّنْ رَّبِّکُمْ عَلٰی رَجُلٍ مِّنْکُمْ لَیْسَ لَکُمْ وَاَلَا تَتَّقُوْنَ وَاَلَا تَعْلَمُوْنَ ۝ فَکَذَّبُوْهُ فَاَسْخَفَہُ
 وَالَّذِیْنَ مَعَهُ فِی الْفُلْکِ وَاسْتَرْفٰنَا الَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِالْاٰیٰتِ نَاطِلُ اَتُھَمُّ کَا نُوْا قَوْمًا عٰمِیْنَ ۝ کیا تم کو توب
 ہوا کہ آئی تم کو نصیحت تمہارے رکب طرف سے ایک مرد کے ہاتھ تمہارے پیچ میں ہو کہ تم کو ڈر سنا دے اور

تَقُولُونَ ۝ قَالَ لَمَّا آذَيْنِ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ أَنَا الذِّكْرُ فِي سَفَاهَةٍ ۖ وَأَنَا الذِّكْرُ مِنَ الْكَذِبِينَ ۝
 قَالَ يَقَوْمِ لِمَ تَسْفَاهُونَ ۖ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أُنَبِّئُكُمْ بِرِسَالَتِي بِي وَأَنَا لَكُمْ
 نَاصِحٌ أَمِينٌ ۝ أَفَحِبُّكُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرُنَا ۖ لَكُمْ عَلَيْنَا تَجَلَّىٰ رُحُوبًا ۖ وَأَذْكُرُوا أَنِ
 جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ ۖ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً ۚ فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝
 اور عاد کو طوفان بھیجا اور نوح کا بھائی ہود بولا اے قوم بندگی کرو اللہ کی کوئی نہیں تمہارا صاحب کسے سوا کیا تم
 دُر نہیں ہوئے سدا جو بند کرتے ہو اسکی قوم میں ہم نو کہتے ہیں جبکہ عقل نہیں اور ہماری اکل میں تو جو ہمارے
 بولا اے قوم میں کچھ عقل نہیں لیکن میں بھیجا ہوں جہاں کے صاحبکے پہونچا ہوں تم کو پیغام اپنے رب
 کے اور میں تمہارا خیر خواہ ہوں معتبر کیا تم کو تعجب ہوا کہ آئے تم کو نصیحت تمہارے
 رب کی ایک مرد کے ہاتھ تمہارا پیچ میں سے کہ تم کو ڈر سناوے اور یاد کرو کہ تم کو سردار کر دیا ہے قوم نوح
 کے اور زیادہ دیا تم کو بدن میں پیلا و سویلا کر دیا احسان اللہ کا شاید تمہارا بھلا ہو ف اللہ رب کے فرمایا کہ
 جس طرح ہم نے نوح کو طوفان اسکی قوم کے بھیجا اسی طرح ہود کو طوفان عاد کے بھیجا محمد بن اسحاق کہتے ہیں یہ قوم
 اولاد عاد بن ارم بن عوص بن سلم بن نوح تھے ابن کثیر نے کہا یہ عاد اولیٰ میں جبکہ ذکر اللہ نے کیا ہے کہ اس
 اَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ آيَاتٍ ۖ فَكَيْفَ تَعْلَمُونَ ۚ ذَاتِ الْعِمَادِ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ۖ اِنَّ لَكُمْ فِي شَيْءِ قَوْمِ ثَابُوتٍ ۚ
 سے جنگل میں بڑے بڑے کھم کھم کیے تھے جن میں تھے بتور عاد بن ارم میں کہ قال تعالیٰ فَانْظُرْ اَعَادُ
 فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا ۙ مَنْ اَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ۙ اَوْ كَفَرُوا اَنَّ اللَّهَ الَّذِي يَخْلُقُ
 هُوَ اَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۙ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۝ انکے گہرا برحقان میں میں تو برحقان کہتے ہیں یہ
 کے پہاڑوں کو عام بن دانہ نے کہا میں نے علی کو سنا ایک نے حضرت موسیٰ سے پوچھا کہ تھے تو نے لال ٹیلا کلج سرخ
 کا ملا ہوا سانے اراکے رہتے درخت کے پیر فلان ناحیہ میں زمین حضرت موسیٰ کو دیکھا ہے اوس نے کہا ہاں
 اے ہیر المؤمنین واللہ آپ نے نواہر کا ایسا حال بیان کیا جیسے کوئی دیکھا شخص کہتا ہو فرمایا نہیں میں نے
 اوس کا حال سنا ہر حضری نے کہا اے کا کیا حال ہے کہا وہاں قبر ہے ہود علیہ السلام کی رَوَاہُ ابْنُ جَرِيرٍ
 اس روایت سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ مسکن عاد میں میں تھے ہود علیہ السلام وہاں دفن میں ہوڈا اپنی قوم میں
 انہوں نے کہتے تھے اے اللہ تعالیٰ رسولوں کو فضل قبائل انہوں نے سنا کہ ہماری بیٹی ایشیخ
 محمد بن علی شوکانی رضی اللہ عنہ کا نسب بھی ہود علیہ السلام سے جا ملا ہے یہ انہیں کی اولاد خاص میں تھے و

لہ الحمد لیکن قوم ہود کی جسطرح کہ شدید الخلق تھی اسی طرح ان کے دل ہی بہت سخت و مرشد تھے سب امتوں سے
 دربارہ تکذیب حتی سخت تر تھی ہود نے ان کو طرف عبادت وحدہ لا شریک لے اور طاعت تقویٰ کے بلایا
 اس قوم کے سردارون بن کما سم تھو کہو احمق و دروغ گو جانتے ہیں توجہ ہم کو کہ کتاب ہے کہ ہم ہون کو ترک کر کے
 نرے اللہ کو پوچھیں یہ تیری حماقت و مصلحت ہے ہی طرح قریش کے سردارون بنی دقت دعوت الی اللہ کے کہتا تھا
 اجعل الالہۃ العاق اق ایڈا ہونے کے کہنا سنو بانی میں بے وقوف نہیں ہوں اللہ کا رسول ہوں جو
 ہر شے کا رب خالق و مالک ہے میں اس کی رسالت کو پہنچا تا ہوں تمہارا خیر خواہ ہوں امانت دار یہ وہ صفات
 ہیں جن کو ساتھ اللہ کے رسول تصف ہوتے ہیں یعنی بلایا نصیحت امانت تم اس بات کا تعجب نہ کرو کہ اللہ نے ایک
 مرد کو تم میں سے رسول کیا تمہارے ڈولنے اور غدا ہے بچانے کو بلکہ ملگو چاہیے کہ تم اللہ کی حمد و ثناء کرو اور یاد
 کرو کہ اس نے تم کو بعد قوم نوح کے خلیفہ کیا یہ اللہ کا انعام ہے کہ تم ذریت نوح سے ہو کون نوح جن کی دعا
 سے ساری زمین اُبلے بسبب نجا لغت و تکذیب کے ہلاک ہو گئے اور تم کو اللہ نے خلق میں بسطت عنایت
 فرمائی یعنی انہی جنس تمہاری میں تم کو راز قد قوی جنبہ بباری بہر کم شان دار بنا یا کہ قولہ تعالیٰ فی قصہ طوطی
 و زَادَہ بِسْطَہ فَاَلْبَسَہُ لِحْیَہُ سُوْتَمُ اللہ کی نعمتیں یاد کرو شاید تمہارا چٹکارا اور بھلا ہوں
 فتح البیان میں کہا ہے قوم عاد و اولاد سام بن نوح تھے عاد بن اوص بن ارم بن شالخ بن ارفخشذ بن سام
 ان کو عاد اولی کہتے ہیں عاد و ثانیہ قوم صالح علیہ السلام تھی جب کا نام نمود ہے دونوں کے درمیان فاصلہ
 ایک سو سال کا تھا ہود یا ثودان کے قبیلے چچ تھے یا اودن کے صاحب اور اس لیے کہا کہ مثل اودن کی
 ابن آدم تھے یہ قول ہے زجاج کا صاحب قوم کو اخ قوم کہتے ہیں ہود بیٹے عبداللہ بن رباح بن خلود
 بن عاد کے تھے یہ قول سید علی کا ہے اور ابن اسحاق نے کہا ہود بیٹے شالخ مذکور کے ہیں اول اولے ہے
 زبان نحو یون پر چڑھا ہے کہ ہود عربی تھے مگر سید یون نے ان کو ہمراہ نوح و لوط کے گناہے تو عجبی ٹھیکے و درمیان
 ہود اور نوح کے آٹھ سو برس کا فاصلہ ہوا چار سو چھٹھ برس جیسے سبع بن خثیم نے کہا عاد میں سے شام تک
 مثل سورج کے پہلے تھے جو ریگان قریب عمان حضرت ہود اس کو احاطہ کرتے تھے اسی جگہ اودن کے
 گھر تھے وہ پہلے کہا قد قوم عاد کا اودن کے گز سے ساٹھ گز تھا سر ہر دم کا مثل ایک ٹکے قبے کے ہوتا ان کے
 اندر درندہ بچہ دیتے ہی حال ان کو تمہنوں کا تھا قتادہ نے کہا ہم نے سنا ہے کہ طول میں بارہ گز تھے ابن عباس
 نے کہا اسی ماہ تھے مگر یہ اقوال منعت و بعد و غالی نہیں ہیں قرآن پاک سے صرف اتنا ثابت ہوا کہ طول ان کا

بن نوح تھے انکا سردار اسوقت میں ایک شخص معاویہ بنی نام تھا اوسکی ماں جابرہ بنت خبیہری قوم عاد کی تھی عاد نے ایک فائدہ ستر آدمی کا طرف حرم کے روانہ کیا کہ وہاں پہنچ کر استسقا کرین اللہ پاک سے پانی مانگیں انکا گزر معاویہ بن بکر پر ہوا وہ ظاہر کہ میں رہتا تھا یہ لوگ ایک ناہنگ کے پاس ٹھہرے شراب پیا کیے گانا سنائیے ایک ماہ کے سفر میں معاویہ تک پہنچے تھے جب مقام زیادہ ہوا اور معاویہ کو بوجہ بمقامی کے اپنے شرفقت تھی شرم سے نہ کہا کہ اب تم جاؤ کچھ شعر بنا کر گائے میں سنوائے ورنہ پردہ اشارہ طرف اپنی کو کیا تب قوم متنبہ ہوئی اور واسطے وعل کے طرف حرم کے چلے وہی نے جبکا نام فیل بن عنتر تھا دعا مانگی تین بادل نازل ہوئے سفید کالا لال ایک مادی نے مذاکی کر ان میں سے کسی ایک دل کو بند کر اوس نے سیاہ بادل کو اختیار کیا آواز آئی ہے

اِخْتَرْتُ رِمَادًا اَرْمَدًا لَا يَجِيءُ مِنْ عَادٍ اَحَدًا
وَلَا وَاِلَّا تَنَزَّلُ وَلَا وَكَلًا اَلَا جَلَّتْ هَٰؤُلَاءِ اَلَا بَنِي الْوَيْلِ لَيْسَتْ لَنَا

یہ بولنہ یہ ایک طعن تھا عاد کا جس کے میں رہتا تھا تا انکو وہ عذاب نہ پہنچا جو قوم کو پہنچا عاد آخرہ نہیں کے اسباب ذریت سے تھے اللہ نے اوس ابر سیاہ کو جس قبیل بن عنتر نے اختیار کیا تھا طر عاد کے بھیجا اور نعمت و اذیت تھی وہ وادی مخیت کی طرف سے برآمد ہوا قوم نے اوسکو دیکھا کہ ہذا عاڈا کھڑے ٹھہرنا اور خرس ہوئے اللہ نے کہا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْنَاهُ مِنْ رَجْعٍ فَاِذْ هَكَذَا اَبْ اَلَيْسَ لَكَ قَرْعٌ لَنْ نَجْعَ سب سے پہلے معائنہ ہوں عذاب کا ایک عورت عادیہ کیا جسکو مسید کہتے تھے اوس نے بچان لیا کہ اوس ہوا میں بلایے وہ جلا کر ہوا ہو گئی جب ہوش آیا اوس کے کہا اے مسید تو نے کیا دیکھا کہا اس ہوا میں کوئی شجر آگ کی ہی ہے اوس کے ساتھ کچھ لوگ ہیں جو اوس گگ کو کہیں بچے لاتے ہیں غرض کہ سات رات آٹھ دن برابر وہ ہنگامہ رہا کہا قال اللہ تعالیٰ عاد میں کوئی نہ بچا مگر ہلاک و برباد ہو گیا ہر د علیہ سلام ہم چند مونسین کے ایک خطیرہ میں کنارہ کش ہوئے تھے انکو سردار رحمت و آرام کے کوئی تکلیف نہ پہنچی قوم پر درسیان آسمان وزمین کو ہر پر سے جس کے انکو سر ٹوٹے تھیں نے یہ قصہ بطور ما ذکر کیا ہے سیاق قصہ غریب ہے مگر اوس میں بہت فوائد ہیں اسی لیے اللہ نے انکا ذکر نجات ہر د کا اپنی رحمت سے ذکر ہلاک عاد کا عذاب غلیظ سے فرمایا یہ قصہ بعنوان دیگر نزدیک ماہ احمد و اہل سنن کے بھی مطلق آیا ہے اوس میں ذکر ایک عجیبی نیم کا بھی ہے آخر روایت یہ ہو کہ جب سے وہ واقعہ ہوا تب سب کوئی قافلہ کسی طرف بھیجا جاتا تو کہتے لَئِنْ كُنَّا فَاِذْ عَادٍ فَفَتَحَ الْبَابُ

۴
یہ بولنہ یہ ایک طعن تھا عاد کا جس کے میں رہتا تھا تا انکو وہ عذاب نہ پہنچا جو قوم کو پہنچا عاد آخرہ نہیں کے اسباب ذریت سے تھے اللہ نے اوس ابر سیاہ کو جس قبیل بن عنتر نے اختیار کیا تھا طر عاد کے بھیجا اور نعمت و اذیت تھی وہ وادی مخیت کی طرف سے برآمد ہوا قوم نے اوسکو دیکھا کہ ہذا عاڈا کھڑے ٹھہرنا اور خرس ہوئے اللہ نے کہا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْنَاهُ مِنْ رَجْعٍ فَاِذْ هَكَذَا اَبْ اَلَيْسَ لَكَ قَرْعٌ لَنْ نَجْعَ سب سے پہلے معائنہ ہوں عذاب کا ایک عورت عادیہ کیا جسکو مسید کہتے تھے اوس نے بچان لیا کہ اوس ہوا میں بلایے وہ جلا کر ہوا ہو گئی جب ہوش آیا اوس کے کہا اے مسید تو نے کیا دیکھا کہا اس ہوا میں کوئی شجر آگ کی ہی ہے اوس کے ساتھ کچھ لوگ ہیں جو اوس گگ کو کہیں بچے لاتے ہیں غرض کہ سات رات آٹھ دن برابر وہ ہنگامہ رہا کہا قال اللہ تعالیٰ عاد میں کوئی نہ بچا مگر ہلاک و برباد ہو گیا ہر د علیہ سلام ہم چند مونسین کے ایک خطیرہ میں کنارہ کش ہوئے تھے انکو سردار رحمت و آرام کے کوئی تکلیف نہ پہنچی قوم پر درسیان آسمان وزمین کو ہر پر سے جس کے انکو سر ٹوٹے تھیں نے یہ قصہ بطور ما ذکر کیا ہے سیاق قصہ غریب ہے مگر اوس میں بہت فوائد ہیں اسی لیے اللہ نے انکا ذکر نجات ہر د کا اپنی رحمت سے ذکر ہلاک عاد کا عذاب غلیظ سے فرمایا یہ قصہ بعنوان دیگر نزدیک ماہ احمد و اہل سنن کے بھی مطلق آیا ہے اوس میں ذکر ایک عجیبی نیم کا بھی ہے آخر روایت یہ ہو کہ جب سے وہ واقعہ ہوا تب سب کوئی قافلہ کسی طرف بھیجا جاتا تو کہتے لَئِنْ كُنَّا فَاِذْ عَادٍ فَفَتَحَ الْبَابُ

بانی صالح بولائے قوم بندگی کرو اللہ کی کوئی نہیں تمہارا صاحب کے سوا ہے تم کو پہونچ چکی ہے دلیل تمہارا رب کی طرف ذریعہ اونٹنی اللہ کی ہے تم کو نشان سوا سکو چڑ دو کہا وہ اللہ کی زمین میں اور اسکو ہاتھ نہ لگاؤ بری طرح بہرنگو کپڑے لگی دکھ کی مارا اور وہ یاد کرو جب تم کو سردار کیا عادی کے پیچھے اور ہکانا دیا نیز میں بناتے ہو نرم زمین پر محل اور تراشتے ہو پہاڑوں کے گہر سو یاد کرو احسان اللہ کے اور ست مچاتے پہر زمین میں فساد کہنے لگے سوار جو بڑائی رکھتے تھے او کی قوم میں سے غریب لے گون پر جو ادن میں یقین رکھتے تھے یہ تمکو معلوم ہے کہ صالح بھیجا ہوا ہے اپنے رب کا بولے ہو جو اس کے ساتھ بھیجا یقین ہے کہنے لگو بڑائی والے جو متھے یقین کیا سو ہم نہیں مانتے پہر کاٹ ڈالی اونٹنی اور پہرے حکم سے اپنے رب کے اور بولے اے صالح لے آہم جو وعدہ دیتا ہے اگر تو بھیجا ہے پہر کچھا آگنوز لے لے نے پہر صبح کو رہ گئے اپنے گھر میں اونڈے پڑے علماء تغیر نسب کے کہا ہے ثمود بن عابر بن ارم بن ہام بن نوح برادر جدیس بن عابر تھا اسی طرح قبیلہ طسم پر سبیا عرب عابر بن ابرہہ خلیل علیہ السلام تھے ثمود بعد عادی کے پہر انکے مسکن میں حجاز دشنام کے وادی قرعے اور گردو سکے مشہور ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گذرا دن کے دیار و مسکن پر تبوک کو جاتے ہوئے سنہ ہجری میں ہوا تھا ابن عمر کہتے ہیں حضرت جب ہم کو گون کے تبوک میں آئے تو حجر بن زدی کہتے تھے ثمود کے پٹاؤ ہوا جن کنوؤں سے ثمود پانی پیتے تھے لوگوں نے پانی لیکر آگنوز لے لے کر پٹاؤ پر حضرت نے حکم دیا کہ کچھ اونڈے کر دو آگنوزوں کو کھلا دو پہر وہاں ہو کوچ کیا اوس کنوے پر اترے جسکا پانی تھا تو پیتا تھا لوگوں کو منع کیا کہ قوم معذب پر داخل نہ ہو فرمایا مجھے ڈر ہے کہ کہیں وہ بلا تم کو یہی نہ پہونچے جو انکو پہونچی تھی سو تم اپنے داخل نہ ہو رواہ احمد و مسرا لفظ ابن عمر کا یہ ہے کہ حضرت حجر بن زدی فرمایا داخل نہ ہو تم ان معذین پر مکر روتے ہوئے اور جو نہ رو تو داخل ہی نہ ہو کہیں نہ پہونچے تم کو جو انکو پہونچا تھا رواہ احمد اصل اس حدیث کی صحیحین میں کی طرح سے آئی ہے البکری نے اناری کہتے ہیں غزوہ تبوک میں لوگوں نے طوطا اہل حجر کے شامی کی اونپر داخل ہونے لگے یہ خبر حضرت کو پہونچی اٹھ کھڑے ہوئے کی ندا ہوئی میں حضرت کے پاس آیا آپ ایک نیزہ ہاتھ میں لیے کھڑے تھے فرمایا کیا تم ایسی قوم پر داخل ہوئے ہو جس پر اللہ نے غضب کیا تھا ایک انہی نے کہا تم تعجب کرتے ہیں اور فرمایا کیا میں خبر نہ دوں تم کو اس زیادہ عجیب ایک آدمی تم میں کا خبر دیتا ہے تم کو حال ماقبل حال مابعد کی سو تم سیدہ سیدہ سے جلوہ کو تمہارے عذاب کی کچھ پروا نہیں ہے قریب ہو کہ آدے کی ایک قوم جو در نہ کر سکے گی اپنی جان سے

ناگہ اوس اہ کو کشادہ کرے اسلیے کہ خوب کر بانی پیتا تھا ایک لالہ نظر رائے صاحب اسے گدڑا کے ڈھونڈ
 پر موتادہ ڈر کہلے تھے جب ایک مدت اس حالت پر گزری اور کذیب کی صلاح کو حد سے بڑھ گئی تو اونہون نے چاہا
 کہ اوس نالے کو قتل کر ڈالیں تاکہ سارے اپنی ہردن اوسین کے ہاتھ میں ہے اسلیے سب متفق ہو کر اوسکا
 مار ڈالنا چاہا تا وہ نے کہا میں نے سنا ہے کہ جس نے اوس نالے کو قتل کیا وہ سارے لوگوں کے پاس جا کر بوجھ
 آیا کہ تم راضی ہو یا نہیں یہاں تک کہ عورتوں سے بڑی ہرین اور بچوں سے بھی بوجھ سب نے رضامندی ظاہر کی
 تب اوسے قتل کیا اپنی کثیر کہتے ہیں ظاہر یہی بات ہے لقولہ تعالیٰ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوْهَا فَذَمَّ عَلَيْهِمْ كَذِبُهُمْ
 بِذَنبِهِمْ فَسَوَّاهَا وَقَالَ دَانِكُنَا نَمُوْهُ النَّاقَةُ مُبْجَرَةً فَظَلَمُوْا اِيَّاهَا وَقَالَ فَعَقَرُوْا النَّاقَةَ غَرَضُكَ اسناد
 قتل کی طرف مجموع قبیلہ کے فرمائی یہ دلیل ہے اوس سب کی رضامندی پر دالہ اعلم ابن جریر وغیرہ علماء
 تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ سبقت بل کرنے ناقد کا یہ تھا کہ ایک عورت قوم ثمود کی تھی اوسکو عنینہ بنت غنم بن مجلز
 کہتے تھے اوسکی کنیت ام عثمان تھی وہ ایک بوڑھی کافرہ شدید العداۃ ساتھ صالح علیہ السلام کے
 تھی اوسکی بیٹیاں خوبصورت لدا رتھیں اوسکا شوہر ذؤب عمرا ایک عیسئ ثمود تھا ایک دوسری عورت
 تھی جبکہ نام صدقہ بنت محیا بن زہیر بن خمار تھا یہی حسب ال جمال والی تھی اوسکا شوہر ایک مہر مسلمان
 قوم ثمود کا تھا اوس نے اوسکو چوڑ دیا اوس دونوں نے کہا ہم اوسکے پاس رہیں گے جو ضرور قتل ناقہ
 کا ہو صدقہ نے ایک مرد حبیب نام کو بلایا اپنی جان اوس پر عرض کی اس شہر طس کو عقر ناقہ کرے اوس نے
 نہ مانا تب اپنے چچا کے بیٹے مصدع بن مہرج بن محیا سے کہا اوس نے قبول کیا عنینہ بنت غنم نے انک ایک
 مرد کو راضی کیا جس کو قداب بن سالف بن جلع کہتے تھے وہ ایک مرد سرخ رنگ تھے قد ازارق چشم تھا
 لوگ گمان کرتے تھے کہ ولد الزلم ہے سالف کی طرف منسوب تھا وہ اوسکا باپ نہیں تھا بلکہ صبیان
 امام ایک مرد کے نظفے سے پیدا تھا مگر فراش سالف پہ سولہ ہوا تھا اسلیے اوسکی طرف منسوب ہو گیا اس
 بڑھیا نے اوسکے کہا اگر تو اس نالے کو عقر کرے تو جس میری بیٹی کو چاہے میں تجھ کو دون کی قدر میں لے
 مصدع بن مہرج دونوں چلے بمعاشان ثمود کو اغوا کیا سات نفر متفق ہوئے مع انکے نو نفر ٹھہرے
 اوسین کا ذکر امیر نے کیا ہے وَكَانَ فِي الْمَدْيَنَةِ تِسْعَةٌ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ
 یہ نو آدمی اپنی قوم میں سردار درمیں تھے اونہون نے سارے قبیلہ کافرہ کو کہا لہا اپنی طرف کر لیا وہ
 سب اوس بل گئے نالے کی تاک میں بیٹھے کہ جب وہ اپنی پیکر پہرے تو اوسکو مار میں ایک چتر کی جڑ میں

اور سننے کی غرض سے ہوا کہ اوس نے
 اوسکی بیٹی کو چاہے میں تجھ کو دون کی قدر میں لے
 اوس نے اوسکی بیٹی کو چاہے میں تجھ کو دون کی قدر میں لے
 اوس نے اوسکی بیٹی کو چاہے میں تجھ کو دون کی قدر میں لے

نام کہ جب عذاب شروع ہوا تو وہ اوس نے اپنے میں قیام حرم محترم نہا اور اس کو وہ عذاب نہ پہنچا جب بعض ایام میں طرف حل کے نکلا تو ایک پہرے آسمان پر آکر اس کو قتل کیا کہتے ہیں کہ والد ثقیف یہی ابو رغال ہے قبیلہ ثقیف طائف میں رہتا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرب قبر ابو رغال پر ہوا فرمایا تم جانتے ہو کہ یہ کون شخص ہے کہا اللہ و رسول کو معلوم ہے فرمایا یہ قبر ابو رغال ہے یہ ایک شخص تھا قوم ثمود میں سے اس وقت حرم خدا میں تھا اس کے حرم نے اس کو عذاب سے اسے روکا جب حرم سے باہر گیا جو قوم ثمود کی ملکیت تھی اس کو اس جگہ دفن کر دیا ہے اوس کے ساتھ ایک شاخ زربہی مدفون ہے قوم دود کر تواروں سے زمین کو رو کر وہ غصن بن گیا لی زہری نے کہا ابو رغال کا ابو ثقیف ہونا مرسل آیا ہے اس وجہ سے اور دوسری وجہ سے متصل ہی آیا ہے ابن عمرو نے کہا میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے جبکہ ہمراہ اوس کے طرف طائف کے گئے اور ایک قبر پر گئے کہا یہ قبر ہے ابو رغال کی وہ باپ ہے ثقیف کا قوم ثمود سے تھا بیان حرم میں جب وہاں کو دفع کیا گیا اور باہر نکلا تو پہنچی اوس کو وہ نعمت جواد کی قوم کو پہنچی تھی اس جگہ پہ وہ ہمیں دفن کیا گیا نشانی اس کی یہ ہے کہ مدفون ہوئی ہے ساتھ اس کی ایک شاخ ہونے کی تم اگر قبر کو کھود کر دیکھو گے تو اوس شاخ کو پاؤ گے لوگ دوسری اوس غصن زربہ کو نکال لکھتے اور وہ ابوداؤد نمری نے کہا یہ حدیث حسن و عزیز ہے مگر حریب بن کثیر نے اوس میں احتمال و قف کا ابن عمر پر ذکر کیا تو کہا ہاں محمل ہے واللہ اعلم **ف** فتح البیان میں لکھا ہے ثمود ایک قبیلہ ہے اپنے باپ کے نام سے مشہور ہوا ثمود بن عاد بن ارم بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح حضرت صالح علیہ السلام بن عبید بن اسفناح بن عبید بن حاذر بن ثمود ہیں حجاز و شام کے بیچ میں ایک جگہ تھی حجر نام وہاں ان کے گہر بار تھے تاوادی قمری ابو عمرو بن العلاء نے کہا ثمود اس لیے نام ہوا کہ خدا کہتے ہیں تھوڑے پانی کو وہاں پانی بہت کم تھا صالح اُن کے برادر و بیوی تھے نہ برادر نہ بیوی ثمود و ہود کے درمیان سو برس کا فاصلہ ہے صالح علیہ السلام کی عمر دسوا تسی برس کی ہوئی اونسویں ثمود سے کہا تمہاری باس اس کی نشانی آئی ہے میں نے سچہ ظاہرہ و برہان ملی کہ ایک سخت پہر ٹھوس سے ناکہ نکالا ثمود نے صالح سے کہا تمہاری نشانی دکھاؤ اگر سچے ہو اونسویں نے کہا اچھا باہر نکلو ایک پست پہاڑ پر لے گئے اوس میں سے ایسی آواز آئی جیسے حاملہ وقت جنم کے کراہتی ہے اتنے میں قبر مہیٹ گیا اوس کے بیچ میں سے ایک ناکہ نکلا صالح نے کہا لو یہ اللہ کا ناکہ نشانی ہے واسطے تمہارے خطاب کہ پہلا خطاب نہ تھا بلکہ

قبل اسکے بہت کچھ نصیحت اور نین کر چکے تھے جس طرح اللہ نے سورہ ہود میں ذکر فرمایا ہے ۛوَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا يَشْعُرُونَ عَاقِبَةَ الْأَيَّاتِ اضاغت نامی کی طرف اسکی واسطے لشریف تکریم ناقے کے ہے اسلیے کہ وہ اونٹنی آیت صدق صالح علیہ السلام تنی کو بغیر زودادہ کی ایک ٹوس تپسے پہاڑ کے نکلی کامل الخلفت بغیر عمل و تدبیر کے کہاے لوگو تم اسکو چور دو جہان چاہے اسکی زمین میں جرتی پھرے کیونکہ حبیب اکینشا انی شیری اسکی تو اب اسلے تعرض نہ کرنا واجب ہوا یہ اونٹنی اسکی ہے یزین ہی اسکی ہے تم او سکے منع کرنیاے کون تم نواد اسکو ہاتھ نہ لگاؤ کسی طرح کی اندازہ دو اگر دو گے عذاب سخت آویگا ذرا سوچو تو کہ اللہ نے کس طرح نمکو بعد عاد کے خلیفہ اسن من کا کیا بادشاہ بنا اسن مین حج بجز حارمین نمکو بسایا تم بیان کی نرم زمین سے مٹی لیکر محل بنائے ہو اور پہاڑوں مین کھسر تراشتے ہو کیونکہ وہ لوگ سببت رت قوت وصلابت ابدان کے چہرون مین کموف بنا کر رہتے تھے اسلیے کہ گمراہ گمراہوں کی جو قبیل اکی دنیا پر عمر کے فنا ہو جاتے تھے صحا کے کہا ایک ایک کی عمر تین سو برس ہزار ہزار برس تک کی ہوتی تھی ہی حال قوم ہو دکاتا کہتے مین گرمی مین اندر محل کے رستے جو زمین نرم بر پوتے تھے جاڑوں مین اندر پہاڑوں کے آرام کرتے تھے یہ دلیل ہے اس بات پر کہ وہ کس اسودہ حال متنعمر رفتے صالح علیہ السلام نے اولیٰ کہا تم امه کو یاد کرو زمین مین فساد کرتے نہ پورو قوم کے سرداروں نے استغفار مونیں سے کہا کہ تم صالح کو رسول برحق جانتے ہو مگر ہم او سکے منکر مین اسی بنیاد پر ارادہ عقربا د کا کیا عقربے جرح ہے یا قطع عضو جبکہ تلف نفس مین اثر ہوا اونٹ کی کوبخ کا صاحب بنا د کا عقرب کیا تو اسکا بچہ با گا دی پنجر جس سے نافذ نکلتا تھا کشادہ ہو گیا او سکے اندر وہ گمس گیا بعض کے نزدیک ہے بجو بھی مار گیا کہنے لگے لے صالح اگر تم رسول ہو تو اپنا وعدہ سچ کر دکھاؤ ورنہ نزول خدا کے لیے عذب کی جا پا کہ بلا حبث پٹ او ترے یہ اتکا استنزا رہتا ساتھ صالح علیہ السلام کے کیونکہ انکو جوتا جانتے تھے آخر اسد پاک نے انکے استنزا رو سر کشی پر عذاب نازل کیا زلزلا عظیم وشدید برپا ہوا ایک جنگبار سخت پیدا ہوئی جس سے او کو دل بہت گھرایا او پسے صحیحہ اور نیچے سے رجھ ہوا جس طرح دور می آیت مین آیا ہے معلوم ہوا کہ ہر جگہ مین ایک نوع کا عذاب ذکر فرمایا اصل مین دنر عذاب دفعی ہوئے واسلہ علم قتولی عَنْهُمْ وَقَالَ يَنْظُرُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ فَتَطْلُعُوا فِيهَا مِنَ الْمُنْكَرَاتِ

○ پورا دنا ہر ادون واور بولاے قوم مین پہنچی حکایت کہ پیغام اپنے رب کا اور بلجا جا

متمار لکن تم نہیں چاہتے بھلا جانے والوں کو کشت یہ تفریح تو بیچہ طوطی صالح علیہ السلام کے نوم
کو کہ جیسا تم نے کیا دیا پایا یہ بدلہ ہے تمہارا مکر و انکار کا قبول حق و اعراض کرنے کا ہدیٰ کی یہ بات اعدائے
ہلاک کے فراموشی اور وہ سنتے تھے جس طرح کہ صحیحین میں آیا ہے کہ جب حضرت اہل بدر پر غالب ہوئے دن
و ماں مقام کیا یہ حکم سوائی کہنے کا دیا آخر شب کو روز سوم پہ سواری ہو کر چلے حبیب کے کنویں کے آگے گھر
ہو کر فرمایا اے ابوبیل بن شہام اے عتبہ بن ربیعہ اے شعبہ بن ربیعہ اے فلان بن فلان تم نے پایا وہ جو دعا
کیا تھا تمہارے رب نے میری نیک چیت پر وعدہ اپنے رکھا ہے میری عمر رضی اللہ عنہ نے کہا ای رسول خدا آپ
کیا بات کرتے ہیں اس قوم سے جو مردانہ ہو چکی فرمایا قسم ہے اس کی جیسے ہاتھ میں برجان میری تم نہیں پایاؤ
سمیٹے جو کچھ میں اون سے کہتا ہوں لیکن وہ جوار بن نہیں دیکھتے ہیں سمیرن میں آیا ہے کہ حضرت نے حکام
برا کتبہ ہوئی کا تم نے مجھ کو بتلایا لوگوں نے مجھ کو سنا کہ تم نے مجھ کو نکالا میں نے شخص سے لوگوں نے مجھ کو
جگا دی تم مجھ سے لڑے لوگوں نے میری مدد کی فَيَقْدَعُ غِيْرَةُ النَّبِيِّ ﷺ كَذَلِكَ اَمَّا يَصَالِحُ عَلَيْهِ
اسلام تھے جنہوں نے اپنی قوم سے کہا لَقَدْ اَكْبَدْنَاكُمْ رَسَاْلًا فَاتَّبِعُوْهُ وَكَيْفَ كُنْتُمْ تُعِينُوْنَ قَوْمَ اِسْكَنْتُمْ
منتفع نہ ہوئے کہ چونکہ تم حق کو نہیں چاہتے اور نہ پیرویِ امیر کی کرتے ہو بعض مفسرین نے ذکر کیا ہے جس
نبی کی است لما کذبوا وہ اگر تعظیم حرم ہو ابن عباس کہتے ہیں حضرت کا گذراوی عفان پر بود وقت
حج کے کہ اے ابوبکر یہ کون راوی ہے کہ راوی عفان و فرمایا بیان ہو و صلحت نے گذر گیا ہے او ٹیوٹر
جنکی لگام چال تھی درخت کی انکی اندازیں عبد القیم انکی جاوریں پوستین کی تھیں لبیک اتھے ہوئے
آئے بیت عنیق کا حج کیا رفقاء احمد یہ حدیث اسوجہ بخبر ہے اسی لیے کسی نے اسکو روایت نہیں کیا۔
ف فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ صلیح الحاکمی احباب سے نما امید ہوئے تو پھر یا بعد ان کی ملائک کے
پہر قول مذکور اون کے کہا بعد انکی موت کے بطریق حکایت ماضیہ جس طرح کہ حضرت نے اہل قلبیہ سے کہا یا عین
وقت نزول عذاب کے خطاب کیا انکی فوت ایمان و عدم مسألت پر جوابے افسوس فرمایا یا خطاب سلب
نما کہ پچھلے عبرت پکا کر اس طریقہ نامرضیہ مندرجہ میں صالح نے اون سے کہہ دیا تھا کہ اب تمہارا بقا
فقط تین دن ہی پہلے دن چہ زرد و سرخ رنگ تیرے دن سیاہ ہو جاوے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا تیسرے
دن آنکہ یقین ملا کہ ہو گیا کفن بہنکر حنو ملکر طیار ہوئے چنگ مارنے اگر سب کے ہلاک کیا اَللّٰھُمَّ خَطَا
سکتے ہیں فرقہ امر نہ قوم صالح کے جارزاد تھے جو ہمراہ اون کے فہر جوڑ کر نکلے تھے جیسے موت میں پہنچو

سنت صلح علیہ السلام کی حاضر ہوئی اس لیے وہ جگہ حضرت موت کھلائی بہرہ و انہوں نے جابر بن ابی شہر بن ابی خنیس کا نام منسک
 رکھا ایک قسم نے کہا صالح کی وفات کو مین ہوئی اٹھاون برس کی عمر مین قوم مین برس برس سے و لو ط
 اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اَنَا تَوَّانُ الْفَلَحِشَّةَ مَا سَبَقْتُكُمْ بِهَا مِنْ الْحَلِيمِ الْعَلَمِينَ ۝ اِنَّكُمْ لَتَاَتَوْنَ الرَّجَالَ
 شَهْوَةً مِّنْ دُونِ الشَّكَا طَبْلَ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ۝ اور لوط کو بھیجا جب کہا اپنی قوم کو کیا کرتے
 ہو بیچائی تم سے پہلے نہیں کی کیسے جو جان مین تم دوڑتے ہو مردوں پر شہوت کے مارے عورت مین چوڑ کر
 بلکہ تم جد پر نہیں تھے ف لوط بن ہارن بن آذر بیتیجے تھے ابہم خلیل علیہ السلام کے ہمراہ ابہم
 کے ایمان لائے ان کے ساتھ طرف ارض شام کے ہجرت کی آمد نے اون کو طرف سندوم کی مبعوث کیا
 اور ہونے سندوم والوں کو اور جواب دے کے گرد گاؤں تھے انکو طرف آمد کے بلایا اور معرفت نہی عن المنکر
 کی وہ مامور مجاہد و فوجش انہوں نے اختراع کیے تھے کہ پہلے کسین بنی آدم میں سے نہ غیر بنی آدم سے
 ویسا کام کیا تھا اون سے منع کیا وہ فاحشہ غیر مبروق یہ تھا کہ ذکر سے صحبت کرتے یہ ایک ایسی شے تھی
 جو کہی بالوف و متحدہ بنی آدم مین نہ ہوئی نہ اون کے ولیمین او سکا خطرہ گذرا انہیں اہل سندوم نے یہ
 فعل مذموم ایجاد و احداث کیا تھا علیکم السلام لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اللہ عمرو بن دینار کہتے مین نہیں بکھتے ہم کوئی ذکر
 پر ذکر دنیا مین مگر قوم لوط کہ اس نے یہ کام کیا ولید بن عبد الملک خلیفہ اموی بانی جامع دمشق نے کہا
 کہ اگر اللہ عزوجل خبر قوم لوط کی حکم نہ سننا تا مجھ کہی گمان نہ ہوتا کہ ذکر ہی ذکر پر سوار ہوتا ہے اسی طرح
 لوط علیہ السلام نے کہا کہ تم وہ کام کرتے ہو جو پہلے تم سے کیسے نہیں کیا تم عورت مین جھکے تھارے رب
 نے وہ طو تھارے بنایا ہے چوڑ کر مردوں پر گرتے ہو یہ تمہارا اسراف و حمل ہے کیونکہ وضع شے غیر محل مین
 ہے اس وجہ سے دوسری آیت مین کہا ہے هُوَ الَّذِي اَنزَلَ لَكُمُ الْفَالَاحِشَةَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ یعنی اٹھو یہ ہر ایت
 کی کہ تم عورتوں سے ملو اور انہوں نے کہا ہم کو عورتوں کی خواہش نہیں ہے نہ تمہاری بیٹیوں مین ہمارا کچھ
 حق ہر تم ہمارے ارادہ کو جانتے ہو بیٹے ہماری مراد یہ تمہاری مہمان مین معسرین نے کہا ہے کہ اون مین
 مرد بعض بعض سے مستغنی تھے یعنی مرد مرد سے عورت عورت سے کام لیا تو ف فتح البیان کا لفظ
 یہ ہے کہ لوط برادرزادہ خلیل خلیل مین انبیاء مین اسرائیل مین سے نہیں مین خلیل و لوط دونوں بابل
 عراق مین تھے شام کی طرف ہجرت کی حضرت ابہم بن زبیم مین فلسطین مین اترے لوط علیہ السلام اردن
 مین نازل ہوئے اردن ملک گاؤں ہے شام کا اللہ نے انکو طرف ایک امت کو بھیجا جبکہ سندوم

کہتے تھے بذاں سجدہ وہ ایک شہر تھا حص کا لوط نے دیکھا کہ وہ اس فاحشہ میں گرفتار ہیں کہ ادبار رجال میں آتے ہیں انہیں اس فعل کا انکار فرمایا اور توبیح کی اور کہا کج خلق تم سے پہلے یہ کام تو کسی نے ہی نہیں کیا ہے یا سلیے کہا کہ کسی امت میں ناممکن نہ ہو یہ بے باک نہ تھی یہ بلا اسی قوم نے نکالی تھی ابن عباسؓ نے کہا یہ شروع اسکام کا یوں ہوا کہ اہلبیس ایک شخص بصورت لڑکے کی شکل میں جبکہ لوگوں نے دیکھا ہوں میں کہ انکے پاس آیا اور انکو اپنی طرف بلایا اونہوں نے اس سے وہ فعل بد کیا تب لوطؑ کا رستہ جل نکلا آیت باب میں دلیل ہے اس بات پر کہ اون کو اس حرکت کے لیے برکت ہو سوائے مجرّد قضا شہوت کے اور کوئی غرض ہوفاق عقل کے نہ تھی وہ افضل میں مثل بہائم کے تھے کہ ایک دوسرے پر قضا نامی شہوت جست کرتا تھا عورت جو محل قضا شہوات اور موضع طلب لذت اور مقام حصول نتیجہ میں اور اس نے اون کو مردوں پر مطابق شرع شریعت کے حلال کیا ہے اونہیں چھوڑ کر مردوں کو استعمال کرتے تھے عوض فروج

لنسا کے ادبار رجال پر کرتے تھے وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخَذُوا حُوقًا هُمْ بِهِ كَاذِبُونَ

ایک دفعہ انکس سے پوچھا کہ کیا جواب نہ دیا اسکی قوم نے مگر یہی کہا نکالو انکو اپنے شہر سے یہ لوگ

ہیں ستم رانی جانتے ہیں یعنی لوط علیہ السلام کی بات کا کچھ جواب نہ بنا یہ ارادہ کیا کہ انکو مع انکے

سہرا ہیون کے جو وہاں موجود ہیں نفی و اخراج شہر سے کر دیں اوس پر اسد بانی لوط کو سالم رکھا تاہم

کو انکی زمین میں ذلیل و خوار کر کے تباہ و ہلاک کیا قوم نے کہا تو یہ کہا کہ یہ لوگ ستم ریں قتادہ نے کہا

یعنی بے عیبی کا عیب لگا یا مجاہد نے کہا یعنی ادبار رجال و ادبارنا سے بچو اور انکے سے بچو یہی ہے طرح

ابن عباس سے بھی مروی ہے فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ جو لوگ اس فاحشہ میں آدہ و گرفتار رہتے

اونہوں نے جواب لٹکا لوط علیہ السلام کی یہ بات ٹھانی کہ اوس شخص کو سند و دم سے جواب فریہ تمام

کامات میں نکال دینی ارادہ کر لیا جواب نہ انکی بات کا جو کہ بالکل خلاف انصاف کے ہے اوپر

یہ قصور لگایا کہ یہ لوگ ادبار رجال و نا سے پاک صاف تھے میں یہ اس نالائق نہیں کہ ہماری بستی میں

سب سے زیادہ بات بطور سخریہ و استہزاء کے کہی تھی معاصی و انانیت سے دور رہنے کو طہارت بولتے

میں جن شخص گناہ سے الگ ہو وہ تھیں فَالْحَيَّةُ وَاهْلَاكَ الْاَمْرَاتُكَ زَكَاتٌ مِنَ الْخَيْرِ

و امطرنا علیک مطر اذ فانظر کیف کان عاقبۃ الحمرمین ہر چاؤ دینے اسکو اور اسکو

گھر والوں کو گمراہی و گمراہی سے ڈھکے ڈھکے اور بے پایاں اوپر برسایا اور یہ دیکھ کر کیا ہوا

نہنگاروں کا ف مطلب کہ لوط اور ان کے گھر والے بچہ گئے سوائے ان کے اہل بیت کے اور کوئی اور نہر ایمان
 بی نہ لایا تھا کہ قال تعالیٰ فَاصْحَحْ مَا مِنْكَ اِنْ فِیْهَا کَمْرٌ مِّنْ مُّبِیْنٍ کَمَا وَجَدْنَا اٰیٰتِہَا کَظْمِیَّتٍ مِّنْ
 الْمُسْلِمِیْنَ مگر اہل عورت کہ وہ ایمان نہ لائی تھی اپنی قوم کے دین پرستی وہ قوم کو اسی فعل پر پائل کرتی جو کوئی
 مہمان با پس لوط علیہ السلام کے آجاتا اور ان کو خبر کر دیتی آپس میں کچھ اشارت مقرر کر لیے تھے اسی لیے جب
 لوط علیہ السلام کو یہ حکم ہوا کہ وہ اپنے اہل کو لیکر باہر نکلیں تو یہ حکم ہی ہوا کہ وہ عورت نہ جانے نہ اوسکو شہر
 سے باہر نکالیں بعض نے کہا ہے کہ وہ خود ہی پیچھے اودن کے لگاتے تھے جب عذاب آیا اور اس شخص نے پیچھے
 دیکھا تو اوسکو بھی الگا لکن اظہر یہ ہے کہ وہ شہر ہی میں رہی باہر نہیں آئی نہ اوسکو معلوم ہوا کہ لوط علیہ السلام
 نکلے جاتے ہیں وہ قوم کے ساتھ رہ گئی اسی لیے اس جگہ یون فرمایا ہے کہ اوسکی عورت باقی رہ گئی بعض
 نے کہا نہیں بلکہ ہلاک ہو گئی یہ تفسیر ساتھ لازم معنی کے ہے برتن کی تفصیل دوسری آیت میں یون الیٰ ہر
 وَاَمْطَرْنَا عَلَیْہَا مَآءً فَاصْبِرْ لِّمَقْصُودِ مَسْئُومٍ فَتَعِدْنَا لَیْلَکَ وَمَا هِیْنَ الظَّالِمُیْنَ یَعْبُدُ اِیْہِیْ یَفْرَمَیَا
 ہے کہ دیکھ لے انجام مجرموں کا کیسا ہوا یہ خطاب ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ جو لوگ گناہوں پر جرات
 کرتے ہیں اللہ کے رسولوں کو جھٹلاتے ہیں اور ان کا حال اس طرح ہوتا ہے مسئلہ مذہب ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرمایا
 کا یہ ہے کہ لوط کو اپنی جگہ سے ہٹا دینا ٹیکری سے نیچے گر کر تہر سے چکا چور کرین جسطح قوم لوط سے
 کیا گیا اور علمائے کما ہے نگار کیا جاوے خواہ محسن ہو یا غیر محسن ایک قول شافعی کا یہی ہے مگر
 حجت اس بات میں حدیث مرفوعہ ابن عباس ہے کہ جس کی قوم باؤ کہ کام قوم لوط کا کرتا ہے تو فاعل وفعول
 دو کو قتل کر ڈالو رَوَاهُ اَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِیُّ وَابْنُ مَآجَہَ دوسروں نے کہا وہ مثل زانی کے
 ہے اگر محسن ہے یعنی جو روادا تو رجیم کیا جاوے گا اور اگر محسن نہیں ہے تو سو کوڑے لگائے جاوے گے
 یہی بچپلا قول شافعی کا یہی ہے میں کہتا ہوں کہ بعد درود وفض کے حسین یہ کچھ تفصیل نہیں میں حاجت
 کسی کے قول و مذہب کی کیا ہے سبے مقدم قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے رہا در بین عورتوں
 کی آنا سو یہ لو طیت صغریٰ ہے اجماع علماء حرام ہے مگر ایک قول شافعی بعض سلف کا احادیث کثیرہ مرفوعہ
 نہی ہوا سکام میں الیٰ ہرین سورۃ بقرہ کی تفسیر میں کلام اس مسئلہ پر لکھ دیکھا **ف** فتح البیان کا لفظ یہ
 کہ مراد اہل لوط سے وہ لوگ ہیں جو نسب میں ہون پر متصل تھے یا مراد ہر دو دختر اہل میں عورت ششٹی ہی
 اسلیو کہ وہ ایمان نہ لائی تھی وہ کافر تھے اللہ کے عذاب میں باقی رہ گئی غایات اسی لیے نہیں کہا کہ وہ مہر

۹۰
 یہ بچپلا قول شافعی ہے
 ہر دو دختر اہل میں عورت ششٹی ہی
 اسلیو کہ وہ ایمان نہ لائی تھی وہ کافر تھے اللہ کے عذاب میں باقی رہ گئی غایات اسی لیے نہیں کہا کہ وہ مہر

رجال مذہب میں کہتے ہیں قوم لوط علیہ السلام چار لاکھ آدمی تھے انہیں تہہ بے تہہ جن میں ان کے گندہ کاس
میل تھا تو دیکھ کہ انجام مجرمین کا کیا ہوا یہ خطاب ہر صالح خطاب کو یا خاص حضرت کس کو سورہ ہود میں نقص
بیان ہو مفضل تر و واضح تر اوسے گامجاہ بنے کما جبریل علیہ السلام نے اندر کر اپنا بازو نیچے مد اس قوم لوط
کے داخل کر کے اون شہرون کو جڑ سے اکھاڑ کر اور آسمان کی طرف اٹھا کر اونہا کے نیچے کو گرا یا اعلیٰ اٹھا
اغل کر یا یہ تہہ رون کا مینہ برسایا اتھے میں کتا ہوں عمل قوم لوط کے تعبیر بلفظ لوط یا لوطیت یا دیگر
مشققات اگرچہ زبان اہل علم پر قدیم و حدیث جاری ہو چکے ہیں مکن قرآن و حدیث میں اس قسم کے مشققات نہیں
آئے کیا ضرور ہے کہ ہم ایک نبی مرسل کے نام شریف و شتقاق ایک نسل قبیحہ کا کرین جو لفظ اللہ و رسول نے بولا
ہے یعنی عمل قوم لوط وہی لفظ کیون نہ اپنی بول چال میں رکھیں یا بلفظ مرادف نہ بلفظ کریم جو اعلام یا
علت ابنہ والی مکتبہ لکھا ہے **قَالَ يَقَوْمُ لُوطٍ وَاللَّهُ مَا لَكُمْ مِّنْ آيَةٍ إِلَّا غَيْرُهَا قَدْ جَاءَكُمْ**
بَيِّنَاتٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَادْعُوا آلَكُمْ وَالْإِذْنَ وَلَا تُجَسَّوْا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ
بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ اور مدین کو بھیجا انکا بہائی شعوبہ
لے قوم ہنگی کرو اس کی کوئی نہیں تمہارا صاحب اگر سو ابو نیچ چلی تمکو دلیل تمہاری رب کی طرف سے سو
پوری کر دیا پ اور قول اورست گستا دو لوگوں کو انکی چیزیں اورست خرابی و اذو زمین میں اوسکے ستمگار
پہنچے یہ بلا ہے تمہارا اگر تمکو یقین ہے **ف** محمد بن اسحاق نے کہا مدین ملے سلاہ مدین بن ابراہیم
تھے شیب بن سکیل بن شجر بن انکا نام سریانی میں شہرون تھا ابن کثیر کہتے ہیں اطلاق مدین کا قبیلہ راہور
مدین یعنی شہر پر آتا ہے یہ وہ شہر ہے جو نزدیک بحالی کے راہ حجاز سے ہے قال تعالیٰ **فَكَذَّبُوهُمُ**
مَدْيَنَ وَجَعَلْنَاهُمْ لِمُذَكِّرٍ النَّاسِ يَسْقُونَ یہ لوگ ایک والے تھے ضعیفے اورن کو طرف اخلاص عبادت
و توحید کے بلایا یہی دعوت ساری مرسل کی تھی اون سے یہ بات کہی کہ اس نے جنتیں اپنی اور دلیلیں روشن
ہرے صدق پر قائم کر دی ہیں سو تم لین دین میں لوگوں کو کم و بیش نہ کیا کرو کہ یہ ایک طرح کی خیانت ہوا
ہے مخسر کہتے ہیں باپ تول میں چپکے سے کسی کرنے کو براہ تدلیس کا قال تعالیٰ **وَيَلْعَلُ الْكَافِرِينَ** الی
فَلَا يَرْبِي الْعَالَمِينَ یہ تہہ بدیشہ دید و عید اکید ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَاقِبَةُ لِمُنْذَرٍ** **ف** فتح البیان کا لفظ
یہ ہے کہ مدین نام قبیلہ کا ہے یا شہر کا اول اولی ہے باپ کے نام پر قوم مشہور ہوئی مدین فرزند ابراہیم علیہ
اسلام تھا جو طرح بکر و تمیم بنام آبا و معروف ہیں یا مدین اور یا نیکا نام ہے جس کے قریب وہ رہتے تھے

اسی طرح صحیحین میں
ابو یوسف میں بھی ہے
روایت میں ہے
عنہ خلیل بن یونس
عنہ عن ابی جریب
والن کا کہ ہے
بہین ان کے
پیر ابو جریب
دین کیوں ہیں
و نہایت کتب
نہیں کہ جو
کہ وہ مدینہ
پہنچے مدین میں
پہنچے مدین میں
کیونکہ صحیحین میں

تھے یا شترک ہر دوسرا بن دونوں امر کے شعیب فرزند میں یکا بل بن شعیب بن مدین بن ابرہہ کے یہی قول ہے عطا و ابن اسحاق وغیرہ کا شرفی بن القطامی نے کہا شعیب بن عیفا بن ثریب بن مدین بن ابرہہ نے نعم کیا کہ شعیب بن حرہ بن شعیب بن لادی بن یعقوب بن اسحاق بن ابرہہ بن ابن اسحاق نے کہا شعیب بن یکل بن حجر بن مین بن یکل کما ان لوط طحاکی بیٹی تھیں شعیب گویا فرزند تھے لوط علیہ السلام کے نو اسی کے بعض نے کہا شعیب بن شہرون بن مدین بن قتادہ نے کہا شعیب بن صفوان بن عیفا بن ثابت بن مدین بن ابرہہ سات قول ہوئے نسب میں شعیب علیہ السلام کے والد علم عمر سدسی نے کہا اس نے کسی نبی کو دوبا و سبوت نہیں کیا کہ شعیب علیہ السلام کو ایک بار طرف مدین کے کہیجا مدین لے چکا تھا اس سے ہلاک ہو کر دوسری بار طرف احباب ایکہ یعنی بن النون کے بھیجا اون پر عذاب یوم الظلہ آیا شعیب علیہ السلام آخر عمر میں نابینا ہو گئے تھے انکو خطیب لانا بیا کہتے تھے اسلیو کہ امت کو جو ابستحسن تھے تھے حسن براحت فرماتے تھے انکی قوم کا فرقی ماب تول میں کمی کرتے غرضکہ اونہونے قوم کو طرف عبادت خالص خدا کے بلایا کہادکھو تمہارے پاس بنیہ آچکا ہے معجزہ مگر بیان اس معجزہ کا قرآن عظیم میں نہیں کیا ہے جس طرح کہ اکثر معجزات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر بھی نہیں فرمایا ہے بعض نے کہا مرد سحرے سو خود ذات شعیب علیہ اسلام ہے یا مرد بنیہ سے ایفا کر لیل و نیران ہے وہ لوگ اسی جنس کا معاملہ کرتے تھے لہذا دین کا بیوپار تھا اوسمیں کمی کرتے اون کو اس حرکت بے برکت سے منع کیا ظاہر آیت یہ ہے کہ وہ سب شہداء میں بخشش نقص کرتے تھے بخش اس طرح ہوتا ہے کہ مال میں کچھ عیب لگا لے یا یا بے رغبتی ظاہر کی یا یا نکال کو فریب دیا یا کوئی حیلہ نکالا کیونکہ یہ سب اکل ہے مال مردم کا ساتھ باطل کے بعض نے کہا وہ سب کا سہ ہے جو کچھ اون کے بازار دن میں آتا اوس پر محصول سار لیتے تھے یہ جو فرمایا کہ زمین میں بعد اصلاح کے فساد نہ کرو سومرا اصلاح سے یہ کہہ کر اللہ نے رسول بھیج عدل قائم کیا پہلے اس سے کہ شعیب دس سرزمین میں نبی رسول ہو کر آئیں اوس زمین عمل معاصی ہوتا تھا اللہ کے محارم حلال تھے خون ریزی ہوتی تھی یہ فساد زمین کا تھا بیا اونہونے انکو طرف اللہ کے بلایا تو زمین صالح ہو گئی جو جی جس قوم کی طرف سبوت ہوتا ہے وہی اوس قوم کی اصلاح ہے اس طرح اب بعد ختم سلاسل رسالت و نبوت کہ جو عالم کتاب سنت جبرگادون قصبہ غیر میں خلق کو طرف اخلاص تحید و عبادت و اتباع کتاب و سنت کی دعوت کرتا ہے وہی اصلاح اوس سرزمین اور اس جگہ کے لوگوں کی ہے اگر اونہونے اوسکی وعظ و نصیحت ارشاد و ہدایت پر عمل کیا فساد دور ہو اوصلاحات

آئی اور اگر عمل نہ کیا تو اس کی محبت تمام ہو گئی عالم بایلیغ حق بری الذمہ ہوا وہ لوگ مجرم لائق عذاب عقاب
 تھے گئے اَللّٰهُمَّ اِنْفَعْنَا مَا تَقَعَّدُوْا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُوْنَ وَتَصَدَّقُوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ اَمِنْ بِهٖ وَ
 تَبْعُوْنَهَا عِوَجًا وَاَذْكُرُوْا اِذْ كُنْتُمْ قَلِيْلًا فَكَثَرْتُمْ مِمَّا وَاَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
 الْمُفْسِدِيْنَ ۝ وَاِنْ كَانَ كَذٰلِكَ مِّنْكُمْ اٰمَنُوْا بِالَّذِيْ اُرْسِلْتُ بِهٖ وَكَذٰلِكَ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ مِّنْ
 فَاصِلَةٌ وَّاحِدَةٌ يَّحْكُمُ اللّٰهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ ۝ مسرت میٹھو سہراہ پر ڈرتی اور روکتے
 اس کی راہ جو جو کوئی یقین لاوی اور سپر اور ڈرتے تھے اس میں غریب یا دیگر جو جسے تم تھوڑے
 تھے کمزور تھے کیا اور دیکھو آخر کیا ہوا حال بگاڑنے والوں کا اور اگر تم میں ایک فرقے نے مانا ہے
 جو میرے ہاتھ پہنچا اور اکیسے فرقے نہیں تو صبر کرو جب تک اس فیصلہ کرے ہمارے پیچھے اور وہ جسے
 بہتر فیصلہ کرنے والا ہے **ف** شعیب علیہ السلام نے انکو رہنمائی حسی و معنوی دونوں سے منع کیا
 کیونکہ وہ لوگوں کو دھمکاتے تھے کہ اگر تم بکھو مال مندو گے تو ہم تم کو قتل کر ڈالیں گے سدی وغیرہ نہ کہلو
 عشر تھے یعنی ہکاس لینے والے محصول سارات کی ابن عباسؓ نے مجاہد وغیرہ اصرار کیا کہ وہ سنیں
 کہ جو پاس شیعہ کے آتے جاتے تھے ڈرایا کرتے مگر قول اول اظہر ہے اس لیے کہ ہر راہ پر مہینہ کا ذکر کیا
 ہے یہی دوسری قسم قطع طریق کی سودہ یہی کہ جو کوئی ایمان لانا چاہتا ہے اسکو سونے بنتے سے
 روکتے باز رکھتے چاہتے تھے کہ اس کی راہ ٹھہری رہی شعیب نے ان دونوں فعل سے انکار نہی فرمائی اس
 نے انکو یہ بات بتائی کہ تم پہلے سبب قلت کو مستضعف ہو یہ کثرت عدد سے غریزہ قوی ہو گئے اس
 نعمت خدا کا شکر ادا کرو دیکھو جو اگلی امتوں میں مفسد تھے انکی کیا گت ہوئی کیا عذاب نکال انپر
 اوترا آخر اسکا سبب یہی تھا کہ اونہوں نے اس پر جہالت کی رسولوں کو جھٹلایا معاصی سے باز نہ رہے
 یہ کہ انہما را حال نسبت میر و عوی کے مختلف ہے ایک گروہ ایمان لایا تو دوسرا نہ لایا سو ذرا صبر
 کرو اس کے فیصلے تک اس اختلاف کا فیصلہ وہی خیر الحاکمین کر دیا گیا۔ یعنی انجام متقیوں کا نیک
 کافروں کا انجام دمار و ہلاکت ہے **ف** فتح البیان کا لفظ یہ ہے مراد صراط سید بیان راہ ہر وہ لوگ
 ادن راہوں پر بیٹھے جو طوفان شعیب علیہ السلام کے جاتی تھیں یعنی ادن کے گہر کے رستوں پر چلی
 کوچوں پر ٹیکر سکوا اس طرف جاتے دیکھتے دھمکاتے ڈراتے کہتے تم کہہ رہے ہو وہ تو بڑا جہول ہے
 جس طرح کہ قریش اس طرح کا بتاؤ حضرتؐ کو ساتھ کرتے تھے یہ قول ہے ابن عباسؓ نے قتادہ و مجاہد و سدی

غیر ہم کا کسی نے کہا مراد تو وہ ہے طریق دین پر لینے جو کوئی سلوک دین کا ارادہ کرتا او سکھ روکتے حقیقت کسی
 راہ پر بیٹھا مراد نہیں ہے لفظ تَصَلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ اُنکی ہدایت ہے بعض نے کہا مراد نبی ہے قطع
 طریق و اخذ سبک لینے رہزنی غارتگری نہ کرو کیونکہ وہ لوگت دو نو کام کرتے تھے کسی نے کہا غارت کار
 تھے رجون میں بیٹھ کر نہرا کے پر مال لوگوں کا لیتے قول اول اقرب بصواب اگرچہ جمل نبی کا ان سب
 اقوال پر ہو سکتا ہے مطلب یہ ہے کہ تم رستوں پر بیٹھ کر لوگوں کو نہ ڈراؤ کس چیز کا وہ ڈرتا ہے تمہارے
 ذکر نہیں کیا تاکہ خیال ہر طرف جاوے روکنے سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ اسی راہ پر بیٹھے ہوتے جو شعیب علیہ
 السلام تک پہنچتے تو یہ انکو منع کرتے کہ تم ادھر نہ آؤ یہاں کیوں بیٹھو جو شعیب کے پاس جانے سے منع کرنا
 یہی امر کی راہ سے روکنا تھا وہ چاہتے تھے کہ یہ سید ہارستہ کچر ہو کوئی رست باز نہ ہو بہر اسی نے ہنگو
 اپنی نعمت اور بے یار دلائی کہ تم نسل و غنایں بہت شکوہ تھے پھر ان سب امور میں بہت سارے ہو گئے
 تم کو اس نعمت کا شکر کرنا چاہیے نہ ناشکری اور گزشتہ لوگوں کے حال میں غور کرو کہ جب انہوں نے اللہ
 پر شکری کی رسولوں کا کہنا نہ مانا گناہوں پر چڑھ کر رہے تو ان کا انجام کیا ہوا اسی نے اون سب کو
 ہلاک کر دیا اپنا عذاب اون پر نازل کیا اب انکا کچھ اتنا پانہیں چلتا کہ کہہ سکیں تم سے قریب مانہ لوط علیہ
 السلام کا تھا اور کچھ بنین تو انہیں کی قوم کا انجام دیکھو کہ کس طرح آسمان پر سے پھراؤ تو خاک میں
 مل گئے نشان نہ باقی نہیں رہا اور جو ایک گروہ تم میں سے ایمان لے آیا ہے میری رسالت پر اور
 احکام شریعہ کو اوسنے سچے دل سے قبول کیا اور دوسرا گروہ ایمان نہیں لایا سو تم صبر کرو و منتظر رہو
 اللہ تعالیٰ ہمارے تمہارے درمیان میں فیصلہ کرے گا وہ سارے حاکموں میں بہتر حاکم ہے یہ ارشاد
 شعیب علیہ السلام کا بطور تہدید شدید و وعید اکید تھا یہ طلب نہیں ہے کہ تم کفر و جابر ہو اللہ کا حکم و سننا
 و تلقین کے یہی ہے کہ محققین منصور ہوں گے مبطلین پر و شکہ قولہ تعالیٰ فَاتَّقُوا اللَّهَ اِنَّا مَعَكُمْ مُتَوَصِّلُونَ
 سورہ اعراف آیت ۱۷
 یا امیہ سو منوں کو کہ تم انہی سے کفار پر جابر ہو یہاں تک کہ اللہ تمہارے مدد کرے یا خطاب ہے
 دونوں فریق کو یہی ظاہر ہے اس آیت غریب پر پارہ ششم قرآن مجید ختم مواد الحمد آج سی ام رمضان
 سنہ ہجری روز یکشنبہ ہو اکیسے دن کے یہ ترجمہ تمام مواد الحمد اللہ تعالیٰ علی ذلک
 قَالَ لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَلِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَكُمْ مِنْ قُرَيْشٍ
 اَوْ تَعُوْدُنَّ فِيْ مِلَّتِنَا قَالَ اَوَلَوْ كُنَّا كَاٰرِهِيْنَ ۚ قَدْ اَفْتَرٰى كَاٰرِهٌ لِّلّٰهِ كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِيْ مِلَّتِكُمْ

بَعْدَ اِذْ حَاجَّ اللَّهُ مِنْهَا طَوْعًا وَمَا يَكُونُ لَنَا اَنْ نَكْفُرَ بِهَا اِلَّا اَنْ نَكْفُرَ بِمَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ بَحْثٍ عَلَيْنَا ۝
 عَلَيَّ اللَّهُ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْخَوَافِ ۖ وَارْحَمْنَا يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ۝
 بولے سرورِ جبرائیل رکھتے تھے اوسکی قوم کے ہم نکال دین گئے اے شعیبؑ تجھے کہ اور جو یقین لائے ہیں تیرے ساتھ اپنے شہر کو یا تم
 پہ آؤ ہمارے دین میں بول لیا کہ ہم بنی اسرائیل ہیں تو یہی ہم نے جو شہر باندھا اُس پر اگر پہرہ آوین ہمارے دین میں جب
 اُس خلاص کر چکا ہم کو اُس سے اور ہمارا کام نہیں کہ ہم پہرہ آوین اوس میں مگر کہی اُس جابہ ہے رب ہمارا ہمار
 رب کی سہائی میں ہے جس پیکر کی خبر ہم نے اُس پر پہرہ آسا کیا ہے اے رب فضیلہ کہ ہمارے اور ہماری قوم کے
 بیچ میں انصاف کا اور تو ہے بہتر فضیلہ کرنے والا **ف** اُس دیا کہ خبر دی ہے کہ کفار نے اپنے نبی
 شعیبؑ اور جو لوگ اونپر ایمان لائے تھے مرنے ورنے یہ بات کہی کہ ہم تمکو اس گائون سے نکال دین گئے یا
 زبردستی تم کو اپنی ملت میں بلائیں گے جو کام ہم کرتے ہیں اوس میں تمکو بھی داخل کرینگے خطاب تو رسول
 کو ہے مگر اتباع رسول مراد میں جو کہ ملت رسول پر تھی شعیب علیہ السلام نے فرمایا کیا تم باوجود ہماری ہزیمت
 کے ایسا کام کرو گے ہم اگر تمہاری ملت میں داخل ہوئے تو سمجھو کہ ہم نے اُس پر بتان باندھا اُس کے
 لیے شریک و برابر بنائے اس کہنے میں اپنی نفرت انکو اتباع سے ظاہر کی ہے کہ یہ بات ہے کہ ہر
 ہی یون جابہ ہے کہ ہم گمراہ ہو جاوے دین میں داخل ہوں یہ ردِ طرف اُس کے نہایت مستقیم ہے
 کیونکہ وہ ہر شے کو جانتا ہے اور کا علم محیط ہر شے ہے ہمارا ہر ہر اُس اُس تبارک و تعالیٰ پر ہے ہر اُس کے
 دعا مانگی کہ اے رب ہمیں ہمارے اور ہماری قوم کے نیاؤ کر دے تو بہتر حاکم ہے تیرا انصاف میں ہرگز
 کسی طرح کا جو نہیں ہوتا **ف** فتح البیان کا بیان یہ ہے کہ کفار قوم شعیبؑ کے ترک ایمان و قہر پر اجابت
 سے اکتفا نہ کیا بلکہ بغی و بطور انحراف سے اولٹا اڑکھو اور مومنوں کو دھمکا یا ڈرایا کہ یا تو ہم تمکو اس شہر سے
 خارج کر دین گے یا تم ہمارے دین قبول کرو ان دو کاموں میں سے ایک کام ضرور تم کا اصل مقصد و انکاد ہی
 عود و تناظر ملت کفریہ کو ذکر نفی و اجلاء کا محض بطور تشوہ و الحابہ کے کیا تھا اسی لیے شعیب علیہ السلام
 نے اخراج کا جواب نہ دیا نام شعیبؑ کا واسطے زیادت تقریر و تندیہ کے لیا یہ تندیہ نہایت درجہ کی بھائی
 و وقاحت تھی عود کے دو معنی ہوتے ہیں ایک رجوع کرنا حال اول پر دوسرے ہو جانا ایک حال پر جو
 پر اس جگہ یہی دوسرے مراد میں اور اگر معنی اول مراد لین تو یہ طلب ہو گا کہ جس طرح پہلے تم غافل
 تھے اب یہی خاموش بہود دعوت طرف دین حق کے نہ کرو و نہ اس کفار کا مقصد اس کہنے سے کہ تم ہماری

ملت میں بہر آؤد ہو گا دینا عوام کا تھا کہ وہ لوگ سمجھدین کہ یہ لوگ پہلے سے کفر پر تھے البتہ انہوں نے اپنا دین بدل
ڈالا ہے شعیب نے فرمایا کہ مکہ میں چار باب ان دو نوام کے زبردستی کرنا نہیں ہو سکتا ہے اس لیے کہ مکہ کو کچھ
اختیار نہیں ہوتا ہے زبردستی کی موافقت و حقیقت موافقت نہیں سمجھی جاتی ہے نہ ایسا عود و طرف
ملت کو عود گن جاتا ہے اس تقریر سے وہ فہم کا حال جو بہت سو مفسرین اس جگہ ذکر کیا ہے اور تطویل ذیل فرمائی
ہے دور دفع ہو گیا انتر اسے مراد بیان شکر کے جس نے ہکو شکر کے بجائے تو اب یہ دامن شکر میں پہنچا
نہیں ہو سکتا اور نہ ہکو ایسا کام کرنا چاہیے ہاں اگر اسے چاہیے تو وہ اور بات ہو کیونکہ اس کا چاہنا ہوتا ہے نہ
کسی اور کا چاہنا تم ہو یا ہم ہوں یہی قول ہے اہلسنت کا انبیاء اور اکابر ہمیشہ سے عاقبت انقلاب امر سے
ڈرتے رہتے تھے طویل طویل علیہ السلام نے کہا تھا وَ لَجِئْتُ وَ بَنِيَّ اَلْعَبْدُ الْاَسْلَمُ ہمارے حضرت فرمایا
کرتے تھے بِالْمَقْلَبِ الْقَلَوْبِ كَيْتُ قَلْبِي عَلٰى دِينِ كَسِي كَمَا عود کا مطلب یہ کہ جبکہ تمہارے ہمارے ہرنا جگہ
بند نہ کیا تو اب ہم اس گاؤں میں بہر قدم نہ رکھیں گے مگر یہ کہ اسے چاہیے تو عود کریں گے والا فلا بہر اس کی
دست علق کا ذکر کیا اپنا توکل و اعتماد اس پر ظاہر فرمایا یہ دعائے اقتساح مانگی فتاحت بالضم معنی حکومت
ہے اس کا حکم نہیں ہوتا مگر یہی محققین کہ مطلقین پر نصرت حاصل ہو جو طرح قرآن پاک میں جا بھی بیضون
ایکے گویا مقصود اس دعا کا یہ تھا کہ کافر دن پر عذاب اترے اس کی نفعت مشکوٰۃ پر نازل ہو فرار سے
کما اہل عمان فاضی کو ففتح و فتح کہتے ہیں لغت دالون نے کہا لغت قبیلہ مراد کی ہے قتادہ و سدہ
د ابن جریج کا قول بھی یہی ہے جبہ مفسرین ہی اسے طرے سے ظاہر یہ ہے کہ
قوم شعیب علیہ السلام کی لغت ہو و اسے علم و قَالَ الْمَلَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ لَئِنْ اَتٰبَعَكُمْ شَعِيْبًا
اِنَّكُمْ اِذَا الْخُسُوفُ ۝ فَلَخَنَّا هُمْ السَّكْفَةُ فَاصْبَحُوْا فِيْ دَارِهِمْ جُنُودًا ۝ الَّذِيْنَ كَذَبُوْا
شَعِيْبًا كَانَ لَمْ يَخْلُوْا فِيْهَا الَّذِيْنَ كَذَبُوْا شَعِيْبًا كَلُوْا هُمُ الْخُسُوفُ ۝ بولے مراد جو بنکر تھے اس کی
قوم کی اگر چلے تم شعیب کی راہ بیشک تو تم خراب ہوئے بہر پکارا دن کو زلزلے نے بہر صبح کو رہ گئے
انچہ گھر میں اوندھے پڑے جنہوں نے جھٹلایا شعیب کو جیسے کہی نہ رہے تھے وہاں جنہوں نے جھٹلایا
شعیب کو وہی ہوئے خراب و اللہ تعالیٰ نے قوم شعیب کے کفر و تردد و عتود و سرکشی کی خبر دی جس گمراہی
میں وہ تھے اور جس مخالفت حق پر حیدت ان کی دلون کی تھی اس کا ذکر کیا اسی لیے قسم کہا کہ انہوں نے
کہا کہ تم اتباع شعیب کے خراب تھے ہو جاؤ گے جو طرح اوہوں نے شعیب کے ڈرایا تھا اوسی طرح زلزلے

یونہی فرمایا کہ میں نے تو رسالت اپنی ادا کر دی تم نے نہ مانا اب میں تم پر کیوں افسوس کروں تم البیان کا لفظ یہ کہ نکلتا شعیب کا ہاں سے قبل نزول یا بعد نزول عذاب کے ہوا تھا یہ دونوں میں جب کا ذکر قصہ صالح علیہ السلام میں ہو چکا ہے معلوم ہوا کہ ہلاک کفار و متمردين پر جنوں نہ کرنا چاہیے یہ بات شعیب نے بطور حسرت کے اون کے عدم ایمان پر کہی تھی اپنے جی کو یوں تسلی دی کہ یہ لوگ سبب کفر کے لائق جن جن نہیں ہیں ابن عباس نے کہا ہے مسجد حرام میں دو قبر ہیں میں ایک یحییٰ کی دو کھر شعیب کی یحییٰ کی قبر حرمین پر شعیب کی قبر مقابل حج ہے وہیں منبہ کہتے ہیں شعیب کو کہیں اگر مرے اذکر ہمراہ مومنین ہی آئے اور سب کی قبور غریب کعبہ میں ہیں درمیان دار الندوہ اور باب بنی سہم کے ہمارے حضرت جبریلؑ نے فرماتے وہ خطیب الانبیاء تھے اپنی قوم سے بہت شایستہ سنجیدہ گفتگو کرتے تھے قوم نے جبریلؑ کو جب بلایا جرم و اخراج ملکہ کا ڈر سنا یا امہ پر کسائی کی تو عذاب یوم الظل آیا آخر جہ اُمُّ ابْنِ اَبِي حَاتِمٍ وَلَحَا كَعْنُ يَعْقُوبَ ابْنِ اَبِي سَلَمَةَ مَرُوعًا وَمَا ارْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ اِلَّا اخَذْنَا اَهْلَهَا بِالْأَسَاوِدِ الْقَتَرَاءِ

لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ ۝ ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاؤُنَا

الظُّلُمَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ فَآخَذُوا ۚ لَهُمْ نَبِيٌّ يُنذِرُهُمْ وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ۝ نہیں پہچاننے کسی سستی میں کوئی نبی کہ نہ بڑا اوبان کے لوگوں کو سختی و تکلیف میں شاید وہ گنہگار دین پر بدل دی سہنے برائی کی جگہ بدلتی جگہ کہ بڑھ گئے اور کہہ نہ گئے پہنچتی رہی ہمارے باب اور ان کو سب تکلیف اور خوشی پہ بکڑا سہنے انکو ناگمان اور وہ خبر نہ کہتے تھے ف ہندو کو دنیا میں گناہ کی سزا پہنچتی رہی تو امید ہو کہ توبہ کرے اور جگہ بہرست آگیا توبہ امہ کا اہل واسے پہ بڑھ ہلاک کا جیسے نہ کہ آیا او گل دی تو امید ہو اور اگر بیچ گیا تو کام آخر ہوا انتصاب کی فکر کہتے ہیں امہ نے خبر دی حال ہو اگلی امتوں کے کہ ہم نے انکو پاس سول بھیج کر انکو جانچا تھا با سارے مراد مقام و امراض میں خضر اسو مراد فقر و حاجت ہو یہ جانچا اسلیے تھی کہ وہ دعا و خیر و داہتال کریں کشف لوازل جاہلین عاجزی و زاری ظاہر کریں پھر انکا حال بدل دیا آسودگی دی یہ بھی ایک امتحان تمام مرض و قہم کے عوض صحت و عافیت بخشی فقر و حاجت کے عوض آسودگی و تونگری دی تاکہ شکر ادا کریں احسان مانیں لکن جب انکو کثرت اسوا و اولاد کی ہوئی تو یہ کہنے لگے کہ خصوصیت خضر و با سار کی کچھ ہمارے ساتھ نہیں ہے یہ حالت ہماری آبار پر ہی گذر چکی ہے امہ نے اس کہنے پر یکا یک انکو پکڑ لیا وہ بے خبر رہے مصلحت ہوا کہ امہ نے انکو دو طرح پر آزمایا صحت و قہم سے اور فقر و غم سے

لکن وہ کسی حال میں ہی متضرع منیب نہ ہو بلکہ اپنے حال کی یوں تاویل کرنے لگے کہ یہ کچھ نئی بات نہیں ہے
 گردش زمانے کی ہے کہیں یوں ہوتا ہے کہیں دوسرے حکم کو نہ سمجھ نہ اند کی آزمائش کو بوجہ خلاف
 حال مومنین کہ وہ حالت سراسر امین اللہ کا شکر بجالاتے ہیں حالت سراسر امین صبر کرتے ہیں صبر کیا صحیحین
 میں آیا ہے عَجَبًا لِمُؤْمِنٍ لَا يَفْقَهُ لَٰهُ قَضَاءُ ۖ اَلَا كَآنَ خَيْرًا لَّكَ اِنْ اَصَابَكَ هَٰذَا اَمِ اصْبَرَ
 فَكَآنَ خَيْرًا لَّكَ وَاِنْ اَصَابَكَ سَيِّئًا فَسُبْحٰنَكَ فَكَآنَ خَيْرًا لَّكَ سُبْحٰنَكَ اَمِ اصْبَرَ اَمِ اصْبَرَ
 جاتا ہے اسی کی روایت میں آیا ہے حدیث بلابوسن کو لگی رہتی ہے یہاں تک کہ دن اپنے گناہوں کے پاک صاف
 ہو کر نکلتا ہے منافق کی مثال صبر گو کہ وہ نہیں جانتا کہ اسکو گدھے سے لے کر کبوتر باندھا کہیں چوڑا
 بہر حال اللہ نے ناکمان انکو پکڑ لیا اور وہ اپنے حال میں غافل تھے حدیث میں آیا ہے موت ناکمان حشر
 ہے واسطے مومن کے اور افسوس کی گرفت ہو واسطے کافر کے فتح الکیان میں کہا ہے جو کئی نبی جس
 کسی گناہ میں آیا ہے مجھے اس جگہ کے لوگوں کو باسار و ضرار میں پکڑا کہ شاید وہ تضرع و نذر کرین
 استسکبار و تکذیب کرنا انبیاء کی چوڑ دین اس حکایت کو غرض ڈرنا نہ قریش کا کہ وہ کفر و تکذیب باز
 آئین بہر یہ ذکر کیا کہ ہم نے اہل قری کو غرض سیدہ کو حسد یا تکلیف کو آرام سے بدل دیا اس آیت سے
 معلوم ہوا کہ اہل معاصی کو کبھی شدت ہوتی ہے کہیں رخصت یا ایک طرح کا استدراج ہے ساتھ انکی اسی
 لیے جب یہ لوگ ال دالار میں پڑھ گئے تو کہنے لگے پہلو ہم تکلیف میں تھو اب ہم آرام میں ہیں پس
 یہ ایک نمانے کی تدبیر چاہی ہے سلف خلف میں یوں ہی ہوا یا ہے یہ کچھ اندک حیرت امتحان نہیں ہے
 اس شدت و عناد و قوت و تہذیب و عتو پر اللہ نے انکی عقوبت میں جلدی کی مہلت ندی یکایک اون کو
 پکڑ کر زبرد کرڈالا تراخی اعمال کا ندینا اسلئے تھا کہ انکی حسرت پڑ جائے جو کوئی شخص اس قصہ کو سنے
 وہ نہ جزو عبرت پڑے وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرَىٰ اٰمَنُوْا وَاتَّقَوْا فَفَتَنَّا عَلَيْهِمْ بِالْبَرِّ وَالْاَسْمَاءِ وَفَاذَلٰهُمْ
 فَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا فَآخِذْ لَهُمْ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ اَفَاَمِنَ اَهْلُ الْقُرَىٰ اَنْ يَّاتِيَهُمْ بَاسًا
 بَيِّنًا وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ اَوَاَمِنَ اَهْلُ الْقُرَىٰ اَنْ يَّاتِيَهُمْ بَاسًا مُّخْفًى وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝
 اَفَاَمِنُوْا مَلٰئِكَةَ اللّٰهِ فَلَا يَكُوْنُ مَلٰئِكَةُ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ اور کہیں مستبوت و المومنین کو
 اور بچ جیتے تو کم کھولتے اور خبر بیان آسمان زمین ہو مکن جہلانے لگے تو پکڑا ہم نے اون کو بدل انکو
 کما فی کا اب کیا تدبیریں مستبوت و ملے کہ آہو پھر اون پر آفت ہماری رات ہی بات جسے نومون بانڈر

ہیں جہنم کے کہ آپ کو بچاؤ نہ آئے ہمارے دن چھپے جب کہیں ہوں کیا پڑھوئے اللہ کے واسطے سونڈ
 نہیں اللہ کے واسطے مگر جو لوگ خراب ہوں گے **ف** اس آیت میں خبر دی ہے حال سے اہل قری
 کے جبکہ پاس رسول بھیجتے مگر انہوں نے انکی بات نہ سنی کہ تو اللہ تعالیٰ فَلَکُمْ لَکَانَتْ قُرْبَانُکُمْ
 فَفَعَلُوا بِمَا کَانُوا یَفْعَلُونَ اَلَا فَاَوْفَرْتُ یُؤْنِسَ لَکَ اَمْنُوْا کَ شَفَعَلَهُمْ عَذَابُ الْخِزْیِ فِی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا
 وَمَتَّعْنَا هُمُ الْاٰحِیْنَ یُسْنِے کوئی ایسا گاؤں اور شہر نہیں ہے جہاں کے سارے لوگ ایمان لائے
 ہوں مگر قوم یونس علیہ السلام کہ وہ بعد معاینہ عذاب کے ایمان لے گئے کہ قال تعالیٰ وَارْسَلْنَاکَ
 اِلٰی مِائِیۃٍ اَلْفٍ اَوْ یَزِیۡدُوْنَ فَاَمَّا نَحْنُ فَقَالَ تَعَالٰی وَمَا اَرْسَلْنَاکَ اِلَیْهِمْ مِنْ نَّذِیۡرٍ اَلَا یَہْمُہُمْ یَوْمَہُمْ
 کہ اگر گاؤں والے ایمان لے آئیں دل سے یقین کریں رسولوں کو سچا جانیں انکی راہ پر چلیں طاعات
 بجا لائیں محرمات ترک کر دیں تو ہم اونپر آسمان و زمین کی برکتیں کھولیں آسمان پر بانی رب سے زمین
 سے پیداوار ہو لیکن انہوں نے یہ کام نہ کیا بلکہ رسولوں کو جھٹلایا آخر یہ سبب اون ناموفق و محاکم کے عذاب
 میں گرفتار ہو کر ہلاک کئے پھر اللہ نے مخالفت اور معجزی علی الزاوجہ سے ڈرایا اور کہا کیا اہل قری
 اس بات سے امن میں ہیں کہ رات کو بادن کو سونے ہوئے یا کھیتے ہوئے ہمارا عذاب اُنکو پکڑ لے
 مراد حالت غفلت و غفل ہے کیونکہ اللہ کے مکر سے امن میں ہو جانا خراب لوگوں کا طریقہ ہے جس نے
 نے کہا ہے سون طاعات بجا لاتا ہے اور خوف و ڈر رکھتا ہے فاجر گناہ کرتے ہیں اور امن میں ہیں
 فتح البیان میں ہے کہ مراد فتح برکات سے سارے خیرات و انعام و ارزاق و امن و امان و نجات سے
 امن یہ سبب اللہ کا فضل و احسان ہے استغفار و سطر نقیر و توبہ و انکار کے آیا ہے عذاب کبھی
 رات کو آتا ہے حالت غفلت و بخیر میں کبھی دن کو حالت لہو و لعب میں لہو ہے وہ کام مراد
 ہیں جنہیں کچھ فائدہ نہیں ہوتا ہے مراد اللہ کے مکر سے اللہ کا عذاب عذاب کفر و فسق پر مشتمل ہے
 کہا اللہ کا مکر یہ ہے کہ اون کو اونکے حال پر چھوڑ دے جو کچھ وہ کرتے ہیں انکو کرنے دے اَوْ لَکُم یَقْدِرُ
 الَّذِیۡنَ یَرِیۡنُوْنَ اَلَا رَءِیۡتُمۡ اَھْلِ عِثۡاَ اَنۡ لَّوۡ کُنَّا صٰۤیۡغَۃً یَّذُوۡرِیۡہِمۡ ۚ وَطَعۡنَ عَلٰی قُلُوۡبِہِمۡ
 فَھُمۡ لَا یَعْمَیۡوُنَ ۝ کیا سوچہ نہیں آئی انکو جو قائم ہوتے ہیں ملک پر پیچہ و بان لوگ جا کر کہ
 ہم جاہلین تو انکو بکڑین انکے گناہوں پر اور ہم مہر کرنے میں انکے دل پر سودہ نہیں سنتے **ف**
 ابن عباس نے کہا کیا انہیں یہ بات نہیں کہ ہم جاہلین تو بکڑ لیں انکو انکے ذنوب پر ہی قول مجاہد وغیرہ

یہ سبب اللہ کا فضل و احسان ہے استغفار و سطر نقیر و توبہ و انکار کے آیا ہے عذاب کبھی رات کو آتا ہے حالت غفلت و بخیر میں کبھی دن کو حالت لہو و لعب میں لہو ہے وہ کام مراد ہیں جنہیں کچھ فائدہ نہیں ہوتا ہے مراد اللہ کے مکر سے اللہ کا عذاب عذاب کفر و فسق پر مشتمل ہے کہا اللہ کا مکر یہ ہے کہ اون کو اونکے حال پر چھوڑ دے جو کچھ وہ کرتے ہیں انکو کرنے دے اَوْ لَکُم یَقْدِرُ الَّذِیۡنَ یَرِیۡنُوْنَ اَلَا رَءِیۡتُمۡ اَھْلِ عِثۡاَ اَنۡ لَّوۡ کُنَّا صٰۤیۡغَۃً یَّذُوۡرِیۡہِمۡ ۚ وَطَعۡنَ عَلٰی قُلُوۡبِہِمۡ فَھُمۡ لَا یَعْمَیۡوُنَ ۝ کیا سوچہ نہیں آئی انکو جو قائم ہوتے ہیں ملک پر پیچہ و بان لوگ جا کر کہ ہم جاہلین تو انکو بکڑین انکے گناہوں پر اور ہم مہر کرنے میں انکے دل پر سودہ نہیں سنتے

تابع ہوا کہ بڑا سبب ہلاک قوم کا دو امر ہوتے ہیں ایک تکذیب استہزاء ساتھ رسول خدا کے دوسرے کثرت
 ذنوب اور غفلت تذکرات ماسبق ہو جو قوم ہلاک ہوئی وہ انہیں دو باتوں کی موعظ گناہوں میں مبتلا
 رہے خواہ وہ گناہ کبیرہ تھے یا خرد و شرک کفر تھا رسولوں کی بات نہ سنی حالانکہ اگلی امتیں اس کی پہلی
 امت کی زور و زور و گمراہی بہت بڑھ گئیں کسی قوم کو یہ گناہ تھا کہ ہمارا زوال نہ ہوگا کوئی قوم بڑی
 ہوشیار و بیدار چلائی نہ شاطر تھی اس نے فرمایا کہ اولیٰ وہ مشنوائی مینائی ہوشمندی کچھ گناہ آئی تم کو
 تو دوسرا حصہ یہی اُن کے کان اُنکے دل کا نہیں دیا گیا ہے تم کس گنہگار میں پڑے ہو کہ میں تمہارا
 حال مثل اُن کے نہ ہو جاؤ کہ گمراہی کا گمراہی ہے پڑے ہو کہ میں کنوین بے پانی ہو رہے ہیں بڑے مضبوط
 محل اور خبر گئے ہیں یہ انجام اُنکے امام و تکذیب سل کرام کا ہوا اگرچہ انکی تکذیب حیاتِ رسول میں تھی
 لیکن اس تکذیب میں حالت حیات و حالت ممات دونوں برابر ہیں اب جو کوئی تکذیبِ حق رسول کی
 کرتا ہے وہ شخص اور وہ آدمی جس نے حیاتِ نبوی میں انکی تکذیب اس طرح ہو کہ انکار نبوت کرے یا
 اس طرح کہ بعد اقرار رسالت عمل بالحدیث و سنکر محمد شین بہ استہزاء کرے یہی حال عملِ معاصی
 کا ہے کہ جیسا اوس محمد سعادت و مدین حکم گناہ کا تھا وہی حکم اب بھی باقی ہے جس عذاب کے مستحق
 گناہوں پر حیاتِ رسول میں تھے وہی استحقاق اب بھی باقی ہے گو عذاب ظاہر نہ آوے لیکن اگر ذرا غور
 کریں عقل و ہوش سے کام لیں و عطا و ناصح کی بات سنیں تو سمجھ لیں کہ اب بھی عذاب الہی کسی
 ایکسی قالب میں وقت کثرتِ ذنوب کے آثار رہتا ہے جو موجب ہلاک ایک قوم کا ہوتا ہے جس پر غلبہ کفار
 کا اہل اسلام پر ذلت و محتاجی مسلمانوں کی قحط کا ہونا زکوٰۃ نہ دینے سے و باکا آما زنا کاری کیوجہ
 سے بے برکتی بسبب سود خوری رشوت سانی کے تباہی دنیا کی مان باپ کی نافرمانی کرنے سے
 غرض کہ اسکی نعمت اوس کے اعداد پر اور اسکی نعمت اولیا پر ہمیشہ جاری ہے فتح البیان میں
 کہا ہے ہر امت کو سنئے انکے تسمیہ کے ہیں مراد وارثین ارض سے بیان اہل مکہ ہیں اہل سے مراد مشرک
 سابقین میں مطلق تسمیہ کہ جس طرح بنے موروثین کو ہلاک کر دیتا اس طرح وارثین کو بھی ہلاک کر
 سکتے ہیں جس طرح اُن کے دنوں پر مہر لگائی تھی اس طرح انکے دنوں پر بھی مہر لگا سکتے ہیں یہ تو خبا
 اہم ہا کہ کو سنتے تھے کہ نہیں ہیں بہر اُن اخبار میں تدبیر و فکر کرنے کا اور اُن سے عبرت پکڑنے کا
 کیا ذکر ہے تِلْكَ الْقُدَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ غَآءٍ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّحَمَّدٌ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا

یہ تسمیہ ان کے اہل و عیال کے لیے ہے

لَيَوْمِئِذٍ مَا كُنْ أَكْذُوبًا مِّنْ قَبْلُ ۖ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ أَقْلُوبِ الْكَافِرِينَ ۝ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ
مِنْ عِلْمٍ ۚ وَإِن تَوَلَّوْا أَكْثَرَهُمْ لَفَٰسِقِينَ ۝ يَسْتَبِينَ مِنْ سِنَائِهِ مَن يَسْتَبِينَ مِنْ سِنَائِهِ مَن يَسْتَبِينَ مِنْ سِنَائِهِ
اور انکے پاس ہو چنگ اوں کے رسول نشانیاں لیکر پہرہ گزرتا ہوا کہ یقین لادین جو بات پہلے جہنم
چلے یوں مہر کرتا ہے اللہ شکر و کج دل پر اور نہ پالیتے اوں کے اکثر دن میں نباہ اور اکثر اوں میں
پائے بے حکم **ف** اللہ نے اپنے نبی کو پہلے خبر دی قوم نوح و مود و صالح و لوط و شعیب کی اور یہ بات
سنائی کہ ہم نے اوں امتوں کے کفار کو ہلاک کیا مومنوں کو بچا یا رسول کی زبان پر حق واضح سنایا
حجت ظاہر کر دی غدر تمام ہوا اب اس آیت پاک میں کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ اخبار قرمی جو
ہے تم کو سنائی ان سب اہل قری کے پاس سے رسل و لائل بنیات حج و خجرات لیکر آئے تھے کہ
قال تعالیٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۚ قَالَ تَعَالَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ آبَاءِ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ
مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ۚ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن كَانُوا فِي أَفْسَادٍ ۚ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن كَانُوا فِي أَفْسَادٍ ۚ
اور چونکہ رسول لائے کیونکہ وہ تو اول ہی کذیب حق کر چکے تھے ابن کثیر نے کمایہ معنی ابن عطیہ نے ذکر
کیے ہیں میں نے توجہ حسن ہے کہ قولہ وَمَا يَنْفَعُ أَهْلَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمُ الْيَوْمِئِذِينَ وَنَقْلًا لِّقَوْلِهِمْ
اِكْبَارُهُمْ كَمَا كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ اَكْبَارُهُمْ كَمَا كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ اَكْبَارُهُمْ كَمَا كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ
اللہ دلوں پر کفار کے جو استین گزرجی ہیں اکثر اوں میں بد عہد کرتے جو اپنے اقرار پر قائم نہ رہے مراد
عہد سے بیان وہی عہد توحید الہیت و ربوبیت ہو جو اوں سے عالم دین لیا گیا تھا جبکہ وہ صلاب
آبا میں تھے اوتھوں نے اقرار کر لیا تھا کہ ہمارا رب و مالک ایک تو ہی ہے نہیں ہے کوئی معبود مگر تو اس بات
کی گواہی اپنی جانوں پر دیکر مقرر ہو کر تارک عہد اور سنگر اقرار و مخالفت حق ہو گئے ہا کسی دلیل و حجت
کے عقل و شعور و فطرت سلیمہ سے اللہ کے ساتھ غیر اللہ کو پوجنے لگے ساری رسول اول ہو تا آخر اسی لیے
لے کہ اگو اس حرکت بے برکت ہو باز رکعین مگر وہ باز نہ آئے صحیح مسلم شریف میں آیا ہے يَقُولُ اللَّهُ
إِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي خَفَاءَ فَجَاءَهُمُ الشَّيْطَانُ فَاَجْتَاكَهُمْ عَنْ دِينِهِمْ وَحَرَمْتُ
عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَّ لَهُمْ ۚ یعنی اللہ فرماتا ہے کہ میں نے اپنے بندوں کو موحد پیدا کیا تھا شیطانوں نے
اگر اوں کو ان کے دین سے بہکا دیا جو چیز میں نے اوں کے لیے حلال کی تھی او نہیں نے اسکو اوپر
حرام کر دیا صحیحین میں مرفوعا آیا ہے كُلُّ مَوْكُودٍ يُؤْكَلُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَكْبَاهُ يَهُودِيَّةً وَنَصْرَانِيَّةً

۴
اور ہم بائین مالک
کے کتب و صحیفہ میں
میں شہود و احوال
میں توجہ حسن ہے کہ
سنائی کہ ہم نے اوں
امتوں کے کفار کو
ہلاک کیا مومنوں کو
بچا یا رسول کی زبان
پر حق واضح سنایا
حجت ظاہر کر دی
غدر تمام ہوا اب اس
آیت پاک میں کہ اے
محمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم یہ اخبار
قرمی جو ہے تم کو
سنائی ان سب اہل قری
کے پاس سے رسل و
لائل بنیات حج و
خجرات لیکر آئے تھے
کہ قال تعالیٰ
وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ
حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا
ۚ قَالَ تَعَالَىٰ
ذَٰلِكَ مِنَ آبَاءِ
الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ
مِنْهَا قَائِمٌ
وَحَصِيدٌ ۚ
وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ
وَلَكِن كَانُوا
فِي أَفْسَادٍ ۚ
اور چونکہ رسول
لائے کیونکہ وہ تو
اول ہی کذیب حق
کر چکے تھے ابن
کثیر نے کمایہ
معنی ابن عطیہ نے
ذکر کیے ہیں میں
نے توجہ حسن ہے
کہ قولہ وَمَا
يَنْفَعُ أَهْلَهُمْ
إِذَا جَاءَتْهُمُ
الْيَوْمِئِذِينَ
وَنَقْلًا لِّقَوْلِهِمْ
اِكْبَارُهُمْ
كَمَا كَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا ۚ
اَكْبَارُهُمْ
كَمَا كَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا ۚ
اللہ دلوں پر
کفار کے جو
استین گزرجی
ہیں اکثر اوں
میں بد عہد
کرتے جو اپنے
اقرار پر قائم
نہ رہے مراد
عہد سے بیان
وہی عہد توحید
الہیت و ربوبیت
ہو جو اوں سے
عالم دین لیا
گیا تھا جبکہ
وہ صلاب آبا
میں تھے اوتھوں
نے اقرار کر لیا
تھا کہ ہمارا
رب و مالک ایک
تو ہی ہے نہیں
ہے کوئی معبود
مگر تو اس بات
کی گواہی اپنی
جانوں پر دیکر
مقرر ہو کر تارک
عہد اور سنگر
اقرار و مخالفت
حق ہو گئے ہا
کسی دلیل و حجت
کے عقل و شعور
و فطرت سلیمہ
سے اللہ کے ساتھ
غیر اللہ کو پوجنے
لگے ساری رسول
اول ہو تا آخر
اسی لیے لے کہ
اگو اس حرکت
بے برکت ہو باز
رکعین مگر وہ
باز نہ آئے صحیح
مسلم شریف میں
آیا ہے يَقُولُ
اللَّهُ إِنِّي
خَلَقْتُ عِبَادِي
خَفَاءَ فَجَاءَهُمُ
الشَّيْطَانُ
فَاَجْتَاكَهُمْ
عَنْ دِينِهِمْ
وَحَرَمْتُ
عَلَيْهِمْ مَا
أَحَلَّ لَهُمْ ۚ
یعنی اللہ فرماتا
ہے کہ میں نے
اپنے بندوں کو
موحد پیدا کیا
تھا شیطانوں
نے اگر اوں کو
ان کے دین سے
بہکا دیا جو چیز
میں نے اوں کے
لیے حلال کی
تھی او نہیں نے
اسکو اوپر حرام
کر دیا صحیحین
میں مرفوعا آیا
ہے كُلُّ مَوْكُودٍ
يُؤْكَلُ عَلَى
الْفِطْرَةِ
فَأَكْبَاهُ
يَهُودِيَّةً
وَنَصْرَانِيَّةً

اے اُن کا نام مفسد رکھا لیجے کہ کفر و کذب ہے سچ ان افعانہ ہر اپنی جان پر بی کفر کیا اور دوسروں پر بھی کہ
 اودن کو ایمان لانے سے روکتو تھے و قَالَ مُوسٰی اَيُّرْسُوْلٌ مِّنْ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ حَقِيْقٌ عَلٰى
 اَنْ اَقُوْلَ عَلٰى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقُّ قُلْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنٰتٍ مِّنْ رَبِّكُمْ فَارْسِلْ مَعِيَ اِسْرٰٓئِيْلَ ۚ قَالَ اِنْ
 كُنْتَ جِئْتَ بِدَلٰلٍ فَلَا تَزِلْهَا اِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ کما موسیٰ نے ایزد معون میں بھیجا ہوا ہوں جہا
 کے صاحب قائم ہوں اس پر کہ کہوں کہ میری طرف سے جو سچ ہے کہ لا یا ہوں تمہارے پاس نشانیں تمہارے رب
 کی سو خصصہ و میرے ساتھ بنی اسرائیل کو بلا اگر تو آیا ہے کو نشان کے کر تو وہ لا اگر تو سچا ہے **ف** اے
 پاک نے اس آیت پاک میں خبر دی ہو اس منظر کی جو موسیٰ اور فرعون سے ہوا تھا اور موسیٰ نے اس کو بیان حجت
 و اظہار آیات مبینات سے سامنے اس کی قوم قبیلہ کے قائل کر دیا لا جواب بنا دیا کہا سن ایزد فرعون مجھ کو اس نے
 بھیجا ہے جو ہر شے کا خالق مالک ملک ہو مجھ کو یہ بات لائق نہیں کہ میں سو اسے سچ کے اے پرچہ اور بات
 کمون حقیق یعنی خبر دہری ہو بعض نے کہا میں نے خلیص ہے اہل مدینہ کہتے ہیں میں نے دہی حق کو میں نے مجھ پر
 لازم ہے کہ جو بات طرف سے اے کے کمون وہ حق و صدق کمون اس لیے کہ میں اس کی عز و جلال و عظمت نشان
 کو خوب جانتا پہچانتا ہوں جیسے مراد حجت قاطعہ ہے جو دلیل تھی صدق موسیٰ پر سے نے فرعون سے
 کہا کہ تو بنی اسرائیل کو اپنی قید و قہر سے جو بڑی وہ جانین اور تیرے اور اُن کے رب کی عبادت جانے اس
 لیے کہ یہ سلاہ میں ایک نبی کریم کے جنکا نام یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم خلیل الرحمن تھا اور اسرائیل
 معقب تھا فرعون نے کہ نہ میں تیری تصدیق کرتا ہوں نہ انکی رہائی میں تیرا کہنا مانوں گا اگر کوچ نشان لاؤ
 ہو تو لاؤ کہ **و** فتح البیان میں ہے موسیٰ علیہ السلام نے وسط تربیت مہابت و داخل رُوح و
 الٰہی عنوان کلام پر کہا کہ میں رب العالمین کا رسول امین ہوں سو جو کوئی ایسے شخص کی طرف سے آوے جو سچ
 جہاں کا مالک ہو اس کی بات قبول کرنا ضرور ہے جس طرح کوئی قاصد یا دیکل کسی بادشاہ کا نزدیک اس کی
 رعیت کے جاتا ہے تو وہ ہی بات کہتا ہے کہ مجھ کو بادشاہ نے تمہارے پاس بھیجا ہے ہر حکایت سعادت و
 بیان و کالت کرتا ہے نہیں ایک بڑی عظمت و ہیبت ہوتی ہے پھر فرعون سے کہ کہ تو بنی اسرائیل کو آنا دے کہ
 یہ اپنے وطن ارض مصر میں جا کر رہیں بسین یہ اس لیے کہ اے فرعون نے اودن کو غلام بنا کر رکھا تھا وطن
 جانے سے روک نہاتا وہ انکی سکونت کی مصر میں یہ تھی کہ اس باطل اولاد یعقوب نزدیکی اپنے بہائی یوسف
 کے آئے تھے مصر میں وہ بڑے نسل جاری ہوئی بعد وفات یوسف علیہ السلام فرعون نسل اس باطل پر غالب

ہو گیا اور کو اپنا بندہ بنا کر اوس مشکل کام اور دلیل اعمال لینا شروع کیا موسیٰ علیہ السلام نے جا ہا کہ اون کو قید
فرعون کے رہا کر اورین ارض شام کو جو وطن اصلی اون کے آبا کا تھا لیجاوین سراسر نے ہاتھ سے موسیٰ کے یکام کرادیا
دوسرا لمحہ جس دن یوسف مصر میں آکر اور موسیٰ مصر میں داخل ہوئے دونوں کو بچہ میں چار سو برس کا فاصلہ تھا
فرعون نے موسیٰ کو نشان مل گیا تو موسیٰ نے اپنی لائیں زمین پر ڈال دی فَاَلْفُ عَصَا فَادَّاهِيَ نَعْبًا مُّجِيبًا

۱۳

فَوَضَع يَدَهُ فَادَّاهِيَ نَعْبًا مُّجِيبًا ۝ تَبَدَّلَ ابْنُ عَصَا تَوَادِ سِدْقَتِ هُوَادِهْ اَزْدِ هَا صِرْحْ اوزن کا لالہ اپنا
ہاتھ تو اس وقت وہ مضیہ نظر آیا دیکھتوں کو **ف** ابن عباس نے کہا زناپ ہو گیا سی قول سدی وضی کا
ہے حدیث الفتن میں ابن عباس سے آیا ہے کہ وہ عصا ایک با عظمت بن گیا منہ بہاڑ کر طرف فرعون کے لپکا اوس
جو دیکھا کہ اوس کی طرف آئے تخت سے اوردہ بہا گاموس علیہ السلام سے ہتھافتہ کیا کہ مجھے اس بچاؤ اور نون
نے بچا دیا تھا وہ نے کہا ایک بڑا ازدہم برابر ایک شہر کے ہو گیا سدی نے کہا نقیان کہتے ہیں زناپ کو
جو منہ بہاڑے ہو نیچے کا جبر از زمین پر اور اوپر کا فضیل محل پر رکھے ہوئے ہو اور نقیان نے جب منہ طرف معزل
کے کیا تو فرعون ڈر کر بہا گاموس کر دیا ورنہ پہلے اس سے کسی حدت نہ کیا تھا کہ اسے موسیٰ اسکو پکڑ لے میں
نچوہ ایمان لایا بنی اسرائیل کو تیرے ساتھ کر دوں گا جب جب موسیٰ نے اسکو اڑھالیا تو وہ عصا ہو گیا
ابن عباس سے ہی اسی طرح مروی ہے تنوع دیدی میرا ہے ہاتھ جیب میں ڈالکر باہر نکالا وہ جو اس طرح چکنو
لگتا نہ برس تھا نہ مرض کا قال تعالیٰ فَاَدْخُلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ يَصَدِّقُ مِثْلَ نِسْءٍ ۝ حدیث
الفتن میں آیا ہے من غیر سوسر سینس من غیر کیر کیر جیب جیب میں ڈالنا تو اگلی رنگت پر ہو گیا ہی قول مجاہد
وغیرہ کہ **ف** فتح البیان میں کہا ہے وہ عصا حیرت عظیم بن گیا کسی طرح کا ہو کا اوس کے اوردہ ہونے
میں باقی نہ رہا دوسری آیت میں اسکو جان فرمایا ہے جان کہتے ہیں چوٹے سانپ کو جمع دریاں و نون
آیتوں کے اس طرح ہے کہ عظم حیرت میں تو اوردہ ہاتھ خفت حرکت میں مثل چوٹے سانپ کے تھا تھا وہ
کہا ہے ذکر کیا گیا کہ وہ عصا حضرت آدم علیہ السلام کا عصا تھا جب سو طرف مدین کے چلے تو ایک شجر
نے اون کو دیدیا تارات کو چمکتا دن کو زمین پر مارتے رزق نکلتا بکریوں کو اوس سے ہانکتے جب
پاس فرعون کے آئے صوف کا جب پہنے ہوئے تھے کتنی تار تار اوس عصا کا نام مانا تھا سیدہ ام ہانہ
جیسے یا بعل کے نیچے سے نکالا وہ چمکنے لگا قرآن میں جیب ہی کا لفظ آیا ہے ابن عباس سے کہا اوس کی
چمکے لوگوں کو دیکھا چونکہ موسیٰ اوندھے منہ گر پڑے بعض نے کہا اوس کی چمک سے راج کی چمک پر ہی غالب

۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اور تم پاس ہا کر گے **ف** فرعون نے سحر سے وعدہ کیا کہ میں تم کو عطا کر دوں گا اور اپنا مقرب بناؤں گا اگر تم موسیٰ کو سزا دو گے **ف** فتح البیان میں ہے کلمہ سلف مختلف ہے تعدا سحرہ میں ابن عباس نے کہا ستر جادو کر کے صبح کو ساحر تھے شام کو شہید ہو گئے بعض نے کہا بڑھتے تھے دو قبط اور شتر بنی اسرائیل یہی قول مقاتل کا ہے کلبی نے کہا دو آدمی مجوسی شہر نینوی کے معلم سحرہ بنے کلبی حبار نے کہا بارہ ہزار تھے ابن اسحاق نے کہا پندرہ ہزار تھے کسین نے کہا ستر ہزار تھے کسین نے کہا افس ہزار تھے بعض نے کہا تیس ہزار تھے عکرمہ نے کہا ستر ہزار تھے محمد بن منکدر نے کہا اسی ہزار تھے کسی نے کہا اٹھ لاکھ تھے کسین نے کہا نو لاکھ تھے اگر کتب میں جائزہ دے تو دوا و نذر کو اونہوں بسبب غلبہ بانی کے اپنا نذر و تیرا یا فرعون نے کہا نذر کیا میں تم کو نذر دے دوں اور اپنے نزدیک ہی رکھوں کلبی نے کہا میں نے سب سے پہلے نہیں سیر پاس آؤ سب سے پہلے نہیں سیر پاس سے جادو غلبے کا آیت دلیل ہے اس بات پر کہ ساری خلق نے یہ بات معلوم کر لی کہ فرعون ایک عبد ذلیل خوار و زار و عاجز ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو جادو گر دن و رات کیون چاہتا یہی معلوم ہوا کہ وہ ساحر قلب اعیان پر قادر نہ تھے ورنہ زوری کیون مانگتے ایسے کہ اگر ان کو قلب اعیان پر قدرت ہوتی تو موسیٰ کو سونا بنا لیتے مملکت فرعون کے خود ملک بن بیٹھے ملک عالم رو سائی مملکت بن جاتے ان آیات مقصودہ آگاہ کرنا انسانوں کا ہے ان دقائق پر تاکہ اہل الباطل کے کلمات و اکاذیب پر ہر کام نہ کیا دین لستے غم نہ کہ جب سحر نے فرعون پر بیان اجر لے لیا تو یوں کہا قَالُوا يَمْوَسَّىٰ اٰمَنَّا اَنْ تَكُنْ مِنَ الْمُنْقَلِبِيْنَ

اَمَّا اَنْ تَكُوْنُ مِمَّنْ يَنْتَقِلُوْنَ ۝ قَالَ الْقَوَّاءُ فَلَمَّا اَلْقَوْا سَحَرَهُمْ وَاَعْيَيْنَ النَّاسِ اَسْتَرْهَبُوْهُمْ وَجَاءُوْا بِحِصْنٍ عَظِيْمٍ ۝ بولے موسیٰ یا تو ڈال یا ہم ڈالتے ہیں کہا نہیں ڈالو ہر جب الہا باندہ دین لوگوں کی انکھیں اور انکو ڈر دیا اور کر لے جادو **ف** یہ ایک بار بارہ تہا سے جنگ نبی سحر کی ساتھ موسیٰ کے کہ پہلے کون اپنے جادو کو ڈالے کہا قال فی الآیۃ الآخری اَمَّا اَنْ تَكُنْ مِمَّنْ يَنْتَقِلُوْنَ اَوَّلُ مَنْ اَلْفَ قَالَ بَلْ اَلْفُوْا مِیْنِیْ بِہِیْ تَمِیْنِ اِنِّیْ کَارِ سَمَانِ ظاہر کرو اس میں یہ حکمت تھی کہ لوگ انکی صنعت و ہرج و مرج و شہدہ و کبر ہمال میں جیسا کہ کئے سے ان کے کام میں فائز ہوں تو حق و وضع علی بعد طلب انتظار کے آوی ہوئی اسکی وقعت نفوس میں زیادہ ہووے چنانچہ البابی ہوا و نہوں نے خیال الہی میں یہ بات ڈالی کہ ان کے فعل کی حقیقت خارج میں موجود ہے حالانکہ زری نظر بند ہی خیال تھا کہ قال تعالیٰ فَاِذَا حِجَابُہُمْ وَ عَصَائِمُہُمْ حِجَالٌ اَلِیْمٌ مِّنْ حِجْرِہُمْ اَنۡ تَاْتِیَ السَّعٰی فَاَوْحَسَ فِیۡ نَفْسِہٖ خِیۡفَۃً فَوَسَّیۡ قُلۡمَآ کَاخۡفَ اِنَّکَ اَنْتَ اَعْلَمُ

۱۔
۲۔
۳۔
۴۔
۵۔
۶۔
۷۔
۸۔
۹۔
۱۰۔
۱۱۔
۱۲۔
۱۳۔
۱۴۔
۱۵۔
۱۶۔
۱۷۔
۱۸۔
۱۹۔
۲۰۔
۲۱۔
۲۲۔
۲۳۔
۲۴۔
۲۵۔
۲۶۔
۲۷۔
۲۸۔
۲۹۔
۳۰۔
۳۱۔
۳۲۔
۳۳۔
۳۴۔
۳۵۔
۳۶۔
۳۷۔
۳۸۔
۳۹۔
۴۰۔
۴۱۔
۴۲۔
۴۳۔
۴۴۔
۴۵۔
۴۶۔
۴۷۔
۴۸۔
۴۹۔
۵۰۔
۵۱۔
۵۲۔
۵۳۔
۵۴۔
۵۵۔
۵۶۔
۵۷۔
۵۸۔
۵۹۔
۶۰۔
۶۱۔
۶۲۔
۶۳۔
۶۴۔
۶۵۔
۶۶۔
۶۷۔
۶۸۔
۶۹۔
۷۰۔
۷۱۔
۷۲۔
۷۳۔
۷۴۔
۷۵۔
۷۶۔
۷۷۔
۷۸۔
۷۹۔
۸۰۔
۸۱۔
۸۲۔
۸۳۔
۸۴۔
۸۵۔
۸۶۔
۸۷۔
۸۸۔
۸۹۔
۹۰۔
۹۱۔
۹۲۔
۹۳۔
۹۴۔
۹۵۔
۹۶۔
۹۷۔
۹۸۔
۹۹۔
۱۰۰۔

وَالْوَمَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا إِنَّ مَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ اتَىٰ ابْنُ
عباس نے کہا سوئی سوئی رسیاں لہنی لکڑیاں ڈالیں وہ دوڑتی ہوئی نظر آنے لگیں محمد بن اسحاق نے
کہا پندرہ ہزار ساحروں شخصہ باندھی ہر ساحر کے ساتھ رسیاں لاشیاں تھیں موسیٰ علیہ السلام سے اپنے
بھائی کے عصا ٹیکے ہوئے نکلے مجمع صحوہ میں آئے فرعون سے اشراف اہل مملکت کو اپنی مجلس میں تہا سحر
حب اپنا جادو ڈال تو سب سے پہلے موسیٰ علیہ السلام اور فرعون لعنہ اللہ علیہما کو نظر بند کیا پھر اوروں کی
انکھ پر اثر ڈالا پھر ہر ساحر نے جادو اسکے ہاتھ میں تھامی یا لاشی ڈال دی سپاڑی برابر سانپ نظر آنے
لگے سارے جنگل اداں سو بہر گیا بعض بعض پر سوار نظر آئے تسدی نے کہا کچھ اور پتہ نہیں جادو کرتے ہر کسی کے
پاس میں عصا تہا حب ڈال تو لوگوں کی انکھ کو جادو کیا سب کو ڈرا دیا قاسم بن ابی بزنہ نے کہا فرعون
نے ستر ہزار سے ستر ہزار لاشی جمع کی تھی جو چلتی دوڑتی نظر آنے لگی اسی لیے اللہ نے فرمایا کہ وہ
ایک بڑا جادو لے آئے **ف** فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام کو اختیار دیا
کہ تمہاری طرف سے ابتدا ہو یا ہم ابتدا کریں یہ بات بطور ادب کے کہی تھی وہ اپنی جانوں پر اعتماد دیکھتے
تھے کہ وہی غالب ہو اگرچہ پیچھے کیوں نہ ڈالیں موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام نے انہیں کی طرف
ابتدا کر کہی کچھ پر ڈال دیا اور ان کا نہ کیا اس لیے کہ وہ جانتے تھے کہ یہ جادو گر کہی رب پر غالب ہونگے
نہ اللہ کے ایام کا ابطال کر سکتے ہیں غرض کہ جب انہوں نے اپنی رسیاں لاشیاں زمین پر ڈالیں
تو براہ متوہدہ کا رسی انکھوں کو صحت اور اک سے متغیر کر دیا کچھ کا کچھ نظر آنے لگا نظر بندی نے خیال
کو بہر دیا اہل شعبہ اس طرح کیا کرتے ہیں یہی فرق ہے درمیان سحر کے جو کام بشر کلبے اور درمیان سحر
انبیاء کے جو کام اللہ پاک کلبے سحر میں قلب عین صرف ابصار اور اک شے سے ہوتا ہے سحر میں قلب
اعیان ہوتا ہے شے نفسہ اپنی حقیقت سے منتقل ہو جاتی ہے جیسے عصا موسیٰ کا سچ مچ سانپ بن کر دوڑنے
لگا خطیب نے کہا یہ واقعہ سحر کا اسکندریہ میں ہوا تہا یہی قول خازن کا بھی ہے وَ اَوْحَيْنَا اِلَىٰ مُوسٰی

اِنَّ اِلٰی عَصَاكَ فَاِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْكُلُ الْفُلُ ۚ فَوَقَعَ الْحُوتُ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ فَغُلِبُوا

هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَٰغِرِيْنَ ۚ وَاللّٰی لَمْ يَخُفْ يَخِذْ يَنْ ۚ قَالُوْا اَمَّا رَبُّنَا لَٰلِیْنَ ۚ رَبِّ مُوسٰی

وَهَارُونَ ۚ مِّنْهُم مَّنْ يَّهْتَدِیْ بِمَا هَدٰی ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّهْتَدِیْ بِمَا هَدٰی ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّهْتَدِیْ بِمَا هَدٰی ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّهْتَدِیْ بِمَا هَدٰی ۚ

بِطَرَفٍ ۚ وَفِيْ سَبْعِ مَّوَاقِعٍ ۚ وَفِيْ سَبْعِ مَّوَاقِعٍ ۚ وَفِيْ سَبْعِ مَّوَاقِعٍ ۚ وَفِيْ سَبْعِ مَّوَاقِعٍ ۚ وَفِيْ سَبْعِ مَّوَاقِعٍ ۚ

ہوا میں نے مانا جان کے صاحب کے جو صاحب سے ہرے ہارون کا ف العنکبان نے خبر دی کہ ہم نے اوس
 موقت عظیم مجمع فخم میں اپنے بندہ رسول کو جی بھیجی جن کو باطل سے جدا کر دیا عاصی نے سارا جادو انکا
 نکل لیا وہ اوس کو حق جانتے تھے سو باطل نکلا ابن عباس نے کہا عاصی کا گدڑ جس رسی لائی ہو اوس کو
 چکے گیا سحرہ نے جان لیا کہ امر آسمانی ہے سحر نہیں ہے جسکے سب سے بے مین گر پڑے ایمان کا اقرار کیا
 محمد بن اسحاق نے کہا عاصی موسیٰ علیہ السلام نے ایک ایک جل عاصی کو ڈھونڈ کر چٹ کیا وادی میں کوئی امر
 قلیل و کثیر اون کے سحر کا باقی نہ چھوڑا جب میدان صاف ہو چکا موسیٰ نے اپنا عاصی اودٹھا لیا وہ بدستور
 ہاتھ میں ایک چوبستہ کی طرح ہو گیا سحرہ نے کہا اگر یہ شخص ساحر ہوتا تو کبھی ہم پر غلبہ نہ پاتا سب سے
 مین گرے رب موسیٰ و ہارون پر ایمان لائے قاسم بن ابی زہرہ کہنا سحرہ کے سے سحر اودٹھا یا حرب تک کہ
 جنت دمار اور ہر دو کام کا انجام دیکھ نہ لیا ف فتح البیان نے کہا ہے جب سحرے اپنا جادو دکھا یا
 تو اس نے زبان جبریل علیہ السلام پر سن لیا یہیجا کہ اب تم ہی اپنا عاصی اودٹھا و سابق قرآن پاک مقتضی
 اس بات کا ہے کہ القامی عاصی اور انقلاب اور کا بصورت مار دو بار ہوا اتنا ایک بار پہلو سامنے فرعون
 جبر گرد اور ی جادو گردن کی ٹھیری تھی دوسری بار اس مرتبہ سامنے جادو گردن کے فاقی عاصی
 کے بار اول ہے اور میان بار دوم ان دو بار سے پہلے ہی ایک بار عاصی مار بن چکا تھا لیکن اس وقت
 سو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اور کوئی حاضر نہ تھا اوس بار کا ذکر سورہ طہ میں آیا ہے اِذْ نَادَىٰ نَارًا
 الْمَقُولَةَ فَاَلْقَاهَا فَاِذَا هِيَ شَيْءٌ تُفَقِّهْ کہتے ہیں پھر کر حلی سے لکھ جانے کو انک کہتے ہیں کسی
 کو اوسکی صورت سے بدل دینے کو اسی لیے کذاب کو انک کہتے ہیں کیونکہ وہ صحیح بات کو بدل کر باطل کر
 دیتا ہے سو جو کام اپنی صورت سے پہر دیا جاتا ہے وہ انک ہوتا ہے اللہ نے فعل سحرہ کو انک فرمایا اس پر
 کہ درحقیقت درحقیقت تمنا واقعہ میں کذب و زور و متوہ و شعوذات تھا ابن زید نے کہا یہ جادو اسکندر
 مین ہر اتنا سانپ کی دم دیا یا بارتک ہو پختی اتنی کرتا کہ منہ پہاڑ کر سارے حبال و عصی سحرہ کو لکھنا
 شروع کر دیا موسیٰ علیہ السلام سچے ہوئے جادو گر ہوئے ٹھپے اوس مجمع عظیم میں خوار و زار ہو گئے
 گو ایسی ملتقی نے اون کو سجد ہو مین گردا یا بخود وہ اس سحرے کو دیکھ کر سا جہ ہوئے ابن عباس
 نے کہا سحرہ مین سواوٹ کا بوجہ لیکر آئے تھے جب عاصی موسیٰ نے سارے بار کو چٹ کر لیا
 تو سحرہ سجد ہو مین گر پڑے کہہ گئے ہم ایمان لائے رب العلمین پر پھر اس پر ہی اکتفا نہ کیا ہو لکھ بات

۴
 ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ

کہ ہم میں ہیں رب ہوی و ہارون کے تاکہ قوم فرعون میں کسی شخص کو یہ وہم نہ ہو کہ یہ سجدہ اور سوچ فرعون کو کیا ہے
 جسکی اور یہ کہ پہلے سے وہ قائل تھو اور اسی نے کہا وہ سجدہ میں گرے انکو بہشت و کھلا دی گئی موسیٰ کا نام
 پہلے یا حالانکہ ہارون اُنسے عمر میں بڑے تھے۔ ایسیلے کہ رتبہ موسیٰ کا بڑا تھا یا ایسیلے کہ لفظ ہارون اسوقت
 بطور فاصلے کے واقع ہوئی و لہذا سورہ طہ میں رَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ فرمایا ہے کیونکہ وہاں فاصلہ یعنی تافہ
 لفظ موسیٰ تھے یا یہ گروہ نے ایک عبارت بولی تھی ایسیلے اسجگہ فعل بعض کو طرف مجموع کے منسوب دوسری
 جگہ فعل بعض دیگر کو طرف مجموع کے نسبت کرو یا قال فرعونُ اَمِنْتُ بِهٖ قَبْلَ اَنْ اَذِنَ لَكَ ؕ اِنَّ

هٰذَا الْمَلِكُ مُكْرَمٌ ؕ فِي الْمَلِكِ يَنْفَخُ جُؤَامِنَهَا اَهْلُهَا ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ لَا تَقْطَعْنَ اَيْدِيَكُمْ
 وَاَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافِ نِعْمَتِ الرَّحْمٰنِ تَاْمُرُ اَصْلَابُكُمْ اَجْمَعِينَ ۝ قَالُوْۤا اِنَّا اِلٰهٌ سَابِقٌ مُنْقَلِبُوْنَ ۝ وَمَا تَقِيْمُ

مِنَّا اِلَّا اَنْ اَمْنًا بِاٰيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاۤءَنَا وَرَبَّنَا اَفْرِجْ عَلَيْنَا صِدْرًا وَتَقُوْنَا مَسْلُوْمِيْنَ ۝ ہارون فرعون تم نے کہا
 لیا اسکو ابھی میں نے حکم نہیں دیا تم کو یہ کہ ہے کہ باندہ لائے ہو شخص میں کہ انکا لوہیان کراو سکے لوگ سوا ب تم
 جانو گے میں کاٹوں گا تمہاری ہاتھ اور دوسرے پاؤں پر سولی چڑھاؤں گا تم سب کو بولے مکمل اپنے رب کے گھر جانا
 ہے اور تو مجھے ہی یہ کرتا ہے کہ مابین ہم نے اپنے رب کی نشانیاں جب ہم تک پہنچیں انکو ہانے کہولہ کر صبر
 کے اور ہکو مار مسلمان و یعنی تم ملکر اس فریب شہر کی ریاست لیا چاہتے ہو فرعون نے اس تقریر سے
 لوگوں کو دشمن کیا انتہے ابن کثیر نے کہا جو وعید فرعون نے سحر کو ایمان لانے پر ساتھ موسیٰ علیہ السلام کے سنائے
 تھو اور جو کید و مکر اپنا لوگوں پر اس کہنے سے کہ تم نے یہ ایک مکر کیا ہے شہر لینے کو ظاہر کیا تھا اللہ نے اسکی
 خیر دی مینے مینے یہ کام تو خاص تمہاری خوشی کے کیا تھا اب تم کیوں اوس سے سخت ہوتے ہو کہ تو انکی
 فی الایۃ الاخری اِنَّہٗ لَکَیۡدٌ کَیۡدٌ لَّدٰی عَمَلُکَہُمُ الْیَحْیٰۤی حَالًا لَّکَہُمُ فِرْعَوْنُ اور ہر عقل والایہ بات جانتا تھا کہ یہ تو
 اوس ملعون کا اہل باطل ہے ایسیلے کہ موسیٰ علیہ السلام نے مدین کے اتنے ہی فرعون کو طرف ایمان کے
 بلایا تھا معجزات باہر حج قاطعہ صدق رسالت بظاہر کیے تھے اوس وقت فرعون نے لوگ ہر شہر میں بھیج کر
 سائر اقالیم ملاد مصر سے جادوگر بلا کر جمع کیے جسکو فرعون اور اسکے ملائے پسند کیا وہ حاضر ہا ہارون سے
 اوان سے عطا خزینہ ارجبیل کا وعدہ شمیر انکو بڑی حرص تھی کہ ہم کسی طرح سے ہی موسیٰ علیہ السلام پر
 غالب ہو جاویں تو ہم کو تقریب فرعون کا حاصل ہو موسیٰ علیہ السلام تو کسی ایک کو ہی اراد میں سے بچا تھے
 نہ تھے نہ کسی کو دیکھا تھا نہ کوئی اُنکے پاس آنا جاتا یہ بات خود فرعون کو معلوم تھی لیکن اسنے واسطی پر مدہ

یزید دہی رعایا و بریائے دولت کے یہ فقرہ جلا کا قال تعالیٰ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ یا جس قوم نے تصدق
 فرعون کی استغول میں اس کے کی جی انا کہ کجگہ لاکھلی وہ اجل و مصل خلق اللہ تھے ابن سعد و ابن عباس وغیرہ
 صحابہ نے کہا ہے کہ موسیٰ کی ملاقات امیر بحرہ سے ہوئی موسیٰ نے اس کے کہا سبلا اگر میں تجھ پر غالب ہو جاؤں
 تو کیا تو مجھ پر ایمان لائے گا اور اس بات کی گواہی دے گا کہ جو کچھ میں لایا ہوں وہ حق ہے اور میں نے کمال میں وہ
 سحر لاؤں گا جس پر کسی کا سحر غالب ہو و اللہ اگر تو مجھ پر غالب ہو تو میں تیرے ساتھ ایمان لے آؤں گا تیری
 حقیقت کی گواہی دوں گا جب یہ گفتگو ہوئی تو فرعون اون دونوں کی طرف دیکھ رہا تھا اسی لیے فرعون نے
 کہا کہ یہ ایک مکر ہے جو تم نے غم میں کیا ہے تم سب جمع ہو کر اپنی لیے دولت وصول چاہتے ہو اکابر و رواسا
 کا مصر سے نکال دینے کا ارادہ کرتے ہو سو تم جلد معلوم کر لو گے کہ میں تمہاری ساتھ کیا کارروائی کرنا ہوں
 یہ یہ وعید سنائی کہ تمہارے ہاتھ پاؤں کاٹ کر تم سب کو سولی پر چڑھاؤں گا دوسری آیت کا لفظ یہ ہے
 فِي جَذْعٍ لِّشَجَرٍ مِّنْ دُورٍ یعنی درختوں کی شاخوں پر مار کر لٹکا دوں گا ابن عباس نے کہا ہے پہلے جس نے سولی
 پر چڑھایا یا ہاتھ پاؤں خلاف ہو کاٹے یہی فرعون تھا سحر نے کہا کہ میری بات ثابت ہو گئی ہے کہ ہم باس چنے
 رکے پہرے کر جا دیں گے اللہ کا عذاب بیکر عذاب زیادہ تر سخت ہو تو سب کو طرف کفر کے بلانا ہے زبردستی ہم
 سے سحر کرانا ہے اللہ کا نکال و عقاب تجھ سے بڑھ کر ہے ایک کرم آج کو دن بیکر عذاب بیکر کرنا تاکہ اللہ عذاب کے نامی پائے
 بہرہ اور نہون اللہ سے دعا صبر کرنے کی دین پر ثابت رہنے کی توحید پر رہنے کی اسلام پر باکلی اور فرعون سے
 کہہ دیا حکم کر جو تو چاہے تیرا حکم اسی دنیا میں چلتا ہے یعنی نہ آخرت میں ہم تو اپنے رب پر ایمان لائے
 ہیں تاکہ وہ ہمارے قصور بخشد اور اس سحر کرنے کو جو تو نے زبردستی ہم سے کرایا ہے معاف فرما
 اللہ توبہ بانی تر ہے جو کوئی اس کے پاس مجرم ہو کر آتا ہے اس کے لیے جہنم ہے جس میں نہ مرے گا نہ جیے گا
 اور جو کوئی نزدیک اس کو منکر آتا ہے اور اسے اچھے کام کیے ہوئے ہیں اس کے لیے درجات علیٰ من
 غرض کہ اول ہمارے وہ ساحر تھے آخر میں شہداء ابرار ہو گئے و اللہ الحمد ابن عباس و عبید بن عمیر و
 قتادہ و ابن جریج نے کہا ہے کَانُوا فِي اَوَّلِ النَّهَارِ يَسْجُدُوْنَ وَفِي الْاُخْرَىٰ يَمْهَدُوْنَ اَبْرَدَةً فَفُتِحَ لِبَنِي
 مِیْنِ کہ ہے یہ کہنا فرعون کا کہ تم قبل میری اجازت کے ایمان لے آئے بطور اذکار و توبہ تمہارے اور موسیٰ
 علیہ السلام نے پہلے سازش کر کے چیلہ اوٹھایا ہے تاکہ قبط کو جابل مصر میں مصر سے باہر نکال دوا و خود
 مصر پر چربی اسرائیل ستولی ہو جاوے بات دہلی تثبیت عوام قبط کے کسی کہ وہ ہر ملک کر اپنے حال پر قائم

دائم رہیں پھر مجدداً ڈرایا کہ دیکھو میں کیا کرتا ہوں بہ تفصیل اس اجمال کی بیان کی کہ سید ہامتہ بائین پاؤں سمیت یا سید ہا پاؤں بائین ہامتہ سمیت کا ٹرن کا قطع من خلاف اسی کو کہتے ہیں پھر اسپر ہی الکفانہ کیا کہاتم کو سولی چڑھاؤں گا یہ اسلئے کہا کہ افراط عذاب نہ یاد تہ تکلیف ثابت ہوا و نہون نے کہا اگر تو یہ کام کرے گا تو کراسکے بعد دن خزا کا ہے وہاں اسد پاکت سے پیر فعل کی سزا تجھ کو دیگا ہماری حصیت کا احب بکھرنجستہ گامینہ جس طرح فرعون نے انکو عذاب نہیاسے ڈرایا ہی طرح او نہون نے اوسکو عذاب آخرت یاد دلایا سمیت اسے شاہ چکوی جو پیر سدا از تو جانیکہ تبرے و نتر سدا از تو

یاد طلب تھا کہ ہم کو ایک دن مرنے کی موت تو ضرور ہی آوے گی تیرے ہی ہاتھ سے ہی۔ بیت
چون خور دنیا کا سارے نہر کی قیمتت باجہر کشتاؤں تو شد کے چہرا

تجھ کو ہمارا ایمان لانا اللہ کی نشانیوں پر برالگا حالانکہ یہ امر ایک شرف عظیم خیرِ کامل اصل مفاخر ہے مگر
عیب یہ کہ انکار یہ بات تو لائقِ تمنا حسنِ استحسان بالغ کے تھی تو ناحق اس ثابت ہو نہ رہتا ہے انکار کرنا
ہے یہ کہہ کر کھٹوت محض طلب ہو اپنا ثبات اس محنت پر نہ لگا اسلام پر نہ ناجا ہوجو مہارت اس علم میں
انگو تھی وہ فخر محض تھی انجام کو سبب فوز و فلاح و سعادت کی ہو گئی اس لیے کہ انہوں نے جان لیا کہ جو کام سونپا
سے ہوا وہ طوقِ بشر سے خارج ہے خاص اللہ پاک کا فعل ہے اس شرع و طرفِ خیر کے پہنچ گئے یہ بات اولیٰ انباء
فرعون کو حاصل نہ ہوئی جو اس علم کو جانتے نہ تھے سو جبکہ مہارت سے علمِ شرع کے یہ فائدہ ملتا تو پھر اس مہارت کا
کیا بچتا ہے جو کسی کو علمِ خیر میں حاصل ہو اللہ تعالیٰ ما علمتنا من قبل لہ ان کتاب السنۃ وثبت
اقد امننا علی الحق الواضح و افرغ علینا بحال الصبر و الاستقامۃ و توقتنا مسلمین ائیین یا اکرم
الرحمین کہتے ہیں فرعون نے ان کے ساتھ جو کہا تھا وہی اسی کیا بعض نے کہا کہ اس کا قول تعالیٰ استعاضون
استعاضوا علیہم + وقال للامین قوم فرعون اتنمونی و قومہ لیفسدوا فی الارض یدک

وَالْهَيْكَلُ قَالَ سَنُقْبِلُ آبَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسْلَهُمْ ۚ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ۝ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْعَوْا بِأَيْدِيكُمْ وَأُصِدُّوا ۚ إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝

فَالْوَاوُذِيَّاتِ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيَهُنَّ اَوَّلَ مَا حَشَنَّا قَالَ عَسَىٰ يَكُنَّ اَنْ يُعْلِكَ عَدُوُّكَ وَكَذَلِكَ يُسَخِّفُكَ
فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝ بوسے مرزا رقوم فرعون کے کہیں جہڑا ہے سوسے کو اور پہلی قوم کو
کہ دوسرا ہوا وہیں ملک میں اور موقوف کر کے سچے کو اور تیرے تبوں کو بولا اب ہم ماریں گے اُنکے بیٹے اور جیستی

یہ ہے لَقِیْنِدُ فَا فِی الْاَرْضِ وَفَدَّ تَرْتُوْكَ اَنْ یَّعْبُدَ ذٰلَکَ سِوَکَ مَا دَہْ گاو پرست تھا کس نے کہا تارہ پرست
 کیسے کہا بت پرست تھا کسی نے کہا اوسکی قوم بت پرستی تھی وہ اسطے فقر کے طرف اوسکی اسلئے نسبت آئہ
 کی طرف اُسکے کی گئی ولہذا اوس نے یون کہا انا ربکم الاعلیٰ یہ قول رجاج کا ہے بعض نے کہا آفتاب کو کہ بت
 تھا اقرب احوال یہ کہ فرعون دہری منکر وجود صانع تھا کہتا تھا خدا براس عالم خلق کا یہی کو اکب میں اسلئے انکی
 صورت کی صورت بنائی تھی اوسکی عبادت کرتا تھا اپنے جی میں یہ کہتا تھا کہ مطاع و مخدوم ارض میں ہی ہوں
 اسی پر آنا سبکدھار اکلحلی کا مدعی تھا سعید بن جبیر نے کہا جبہ سورس زندہ رہا منجھاد اوسکے چار سورس بٹ دشا ہی
 کی کسبی کوئی مکر وہ نہ کیا اگر اس مدت دراز میں ایک دن بھی بہو کار نہتا یا گرفتار نہ ہوتا یا کوئی درو اوٹتا تو
 دعویٰ ربوبیت کا نہ کرتا غرض کہ قوم کو اوس نے یہ جواب دیا کہ میں قتل ابنا استخیا انسا کروں گا یہ نہ کہا کہ موسیٰ
 کو بھی مار ڈالوں گا کیونکہ جانتا تھا کہ او نہ قدرت حاصل نہ ہوگی بعد ولادت موسیٰ علیہ السلام کے قتل کرنا
 اولاد بنی اسرائیل کا ترک کر دیا تھا اب جو موسیٰ رسالت لیکر آئے یہ دوبارہ جھک رہی اگلا حکم جائیگی کیا ہم
 زبردست ہیں نہ زیر دست ہیں تم چاہینگے سو کرین گے مگر ملعون نے یہ نہ جانا

اے زبردست زیر دست آزار گرم تاسکے ہماندین بازار

بنی اسرائیل نے اس امر کی تمکایت جناب موسیٰ سے کی فرمایا اللہ پاک سے استعانت کرو محنت پھار رہو
 زمین اللہ کی ہے مصر کی ہو یا تمام روٹن زمین وہ جسکو چاہے اوسکا وارث کرے اوس میں کسی کا کیا اجارہ ہے
 گویا موسیٰ نے قوم سے وعدہ نصر کا فرعون پر کیا یہ کہما عاقبت محمودہ دنیا و آخرت میں اسطے یہ پینہ کار و رک ہے
 یا مراد عاقبت اس جگہ جنت ہے عاقبت کہتے ہیں آخر ہر شے کو حب نہون نے کہا کہ ہم تو قبل و بعد آنے
 تمہارے کے اذیت پاتے رہے تو فرمایا رب تمہارا جلد دشمن کو مہربا دکر کے تمکو خلیفہ زمین کا کرو لگا چنانچہ ایسا ہی
 ہوا کہ زمانہ داؤد و سلیمان علیہما السلام میں وہ مالک مصر ہو گئے بیت المقدس کو سمراہ یوشع بن نون کے فتح
 کر لیا فرعون اور اسکی قوم سامنے موسیٰ کے غرق ہو گئی بنی اسرائیل نے ہاتھ سوا اوس ملعون کے نجات پائی -

ف ابن عباس نے کہا ہم اہل بیت ہیں فاتحہ و خاتمہ ہم سے ہو گا وقوع دولت بنی ہاشم کا ضمیر ہو مگر
 دیکھو کہ دولت کون ہوئی ہاشم میں ہوتی ہے یہ آیت عَسَىٰ سَیِّئُکُمْ اَنْ یَّجْعَلَ لَکُمْ دُلَّۃً اٰلِیْہِ اٰمِیْنِ کے حق میں
 اوتری ہے اَلْحَوجَۃُ اَبٰی اِنِّیْ اَحَدٌ اِسْمُکَ اس اثر کی صحت میں نظر کرنا چاہیے اسلئے کہ آیت حق میں بنی ہاشم
 کے نازل ہوئی ہے جو باجہ اور بیان موسیٰ و فرعون کے ہوا تھا اوس نص میں آئی ہے نہ بمقدور بنی ہاشم انتہے

لیکن ہر مسئلہ ہے کہ عموم لفظ پر استناد کیا ہو خصوص سبب پر مقصور نہ کیا ہو معہذا بعض مضمون اثر کا صحیح نکلنا ایسا
 دولت وصولت اسلام ابناہی ابن عباس سے شروع ہوئی یہ فاتحہ تھی اس خلافت اسلامیہ کی پہرہ چہرہ سو برس کے
 خاتمہ اور دولت کا ہی اونیہیں پر ہوا جبکہ اب تک ہر دینی دولت کسی کو اسلام میں ہاتھ نہ لگی یہ سارے
 خلفائے عباسیہ بالیقین نبی ہاشم تھے حضرت نے عباس رضی اللہ عنہ کو وادی تھی کہ اے اسماعیلی اولاد میں
 خلافت رکھو وہ دعا قبول ہوئی **وَلَمْ يَحْزَنْهُمْ ذَلِكَ وَدَلَّوْا بِنُورِ الْإِيمَانِ لَمَنْ هَدَىٰ لَهُمُ الرَّسُولُ سُبُلَ الْغَيْبِ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنِ يَشَاءُ لِنُورِهِ**
يَكْذَرُونَ ۝ فَإِذَا أَجَارَهُمْ لِلْحَنَّةِ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ۖ وَإِنَّ تَصَبُّهَكُمْ سَيَتَكُونُ قِبَلَهُ دَرَجَاتٌ وَمَنْ
مَعَهُ إِلَّا نَجَا طَهُرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ یعنی پھر افرعون والوں کو قتل
 میں اور سیوون کے نقصان میں شایرہ وہاں کرین ہر جہر بہ پونچھ اون کو بھلائی کہنے لگے یہ ہمارے دوسرے
 اور اگر ہونچھ بڑائی شومی بتاتے موسیٰ کی اور اسکے ساتھ والوں کی سن تو شومی اونکی اسہی کے پاس سے پر
 اکثر لوگ نہیں جانتے **ف** میں نے شومی تمہمت بدہر سوا اسکی تقدیر سے ہے بھلائی اور بڑائی کا اثر ہوگا آخرت
 میں اسکا جواب یہ نہ فرمایا کہ شومی اونکی کفر سے تھی کیونکہ کافر دنیا میں عیش کرتے ہیں اصل حقیقت تھی سو
 فرمائی کہ دنیا کے احوال موقوف بر تقدیر ہیں انتہے **ف** اسنے خبر دی کہ ہم نے انکا امتحان لیا تھا قحط
 اور نقصان شمار سے رعابا بن حیوہ نے کما نخلہ میں ایک ہی دانہ کھجور کا لگتا اگر کوئی سال اچھا آتا بید اور ہوتی
 تو کہنے کہ ہم اوس کے مستحق تھے اور جو کوئی سال قحط کا آتا تو موسیٰ اور اونکی قوم سے فال بہ لیتو کہ اونکی شومی
 سے یہ سال اور حال ہوا اسنے فرمایا نتیجہ جو مصائب آتے ہیں یہ اسکی تقدیر سے ہیں مگر تمکو کیا بلکہ اکثر دن کو
 سجدہ نہیں ہے **ف** مراد سنیں ہر جذب قحط ہے یعنی سال در سال انکو گرفتار گر سنگی رکھا ابن مسعود نے
 کہا سنیں بچنے جو ہے مجاہد نے کہا معنی جوا کھینچنے آفات ابن عباس نے کہا جب اسنے اون کو سنیں سے
 پڑا تو ہر شے خشک ہو گئی موافقی جلتے رہی نیل مصر کو کہ گیا قوم باپن سے عیون کے آئی کہا اگر تو رہا ہی
 ہے جیسا سجدہ کو زعم ہے تو نیل میں پانی جاری کر کہا صحیحہ کو پانی جاری ہو جاوے گا حبیب لوگ کسک چل گئے
 فرعون نے کہا اگر کل صحیحہ کو پانی جاری نہ ہوا تو ہر میں نے کیا کیا سب مجھ کو جھٹلا میں گئے آدمی رات کو
 ناکر پیر میں صرف پینکر رہنے پانیل مصر پر کہ کہا اسے اسے تھانا ہے کہ مجھ پر بات معلوم ہے کہ تو نیل مصر
 کو پانی سے بہرہ سکتا ہے سو اسکو پانی سے بہرہ دے اوس میں پانی بھر گیا یہ اس لیے ہوا کہ اسکو غرق کرنا
 اوسکا پانی میں منظور تھا نقصان فرائد اس طرح ہوا کہ آسمان سے مینہ برسا نا بند ہو گیا خلافت تلف

ہو گئے آفات و عذاب میوے پر پڑے قنادہ نے کہا سنیں کا عذاب اہل بوادی پر آیا انقص خمرات کا عذاب
اہل مصر پر ہوا اور ان کی کمیٹی پر بارگئی ان کے باغات تباہ ہوئے یہ اس لیے ہوا کہ شاید وہ کچھ متنبہ ہوں اور اپنی
غلاہت پر رجوع کریں مگر کچھ متنبہ نہ ہوا اس طرح کا امتحان طرف سے الہ پاک ہے اب بھی ہوا کرتا ہے مگر کوئی تاب
نہیں ہوتا اسی لیے الہ پاک نے یہ بات بیان کی کہ وقت نزول عذاب و محج کے انکا ترو و کفر بڑھ گیا صالح ہوا
کو اپنا استحقاق سمجھا سال فخط کرشمی موسیٰ علیہ السلام جانا یہ نہ سمجھے کہ وہ اللہ کا فضل تھا یہ اس کا عدل
ہے عوب جاہلیت کا بھی یہی دستور تھا کہ طیور و حیوانات سے بدفالی لیتے شومی کا خیال کرتے حالانکہ ساری
حیوانات و طیور سب قیل و شیعور ہیں ان کے بیٹنے اڑنے بولنے میں شوم و سعد کا کیا دخل ہے اسی لیے اللہ نے
فرمایا کہ سبب خیر و شر و محظوظ و مضروب اللہ کے پاس ہے نہ موسیٰ کے پاس یہ جواب مطالبہ ان کے اعتقاد کے دیا
ولہذا خیر و شر کو تعبیر کیا ہے ساتھ لفظ طائر کے یہ اکثر لوگوں کی نادانی ہے کہ بہ نسبت خیر و شر کے طرف
غیر اللہ کے کرتے ہیں حالانکہ حق یہ ہے کہ سب کی طرف سے ہے **وَقَالُوا مَعَهُمَا قَاتِلَا يُهْمُ**

لِلْمُتَحَرِّينَ **فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادَ**

وَالذَّمَارَ **مُفَصَّلَاتٍ** **فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا فَجُورِينَ** **وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا**

يُؤْتِيهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

بِالنَّجْمِ **أُتُوا** **بِالنَّجْمِ** **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

بِالنَّجْمِ **أُتُوا** **بِالنَّجْمِ** **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

بِالنَّجْمِ **أُتُوا** **بِالنَّجْمِ** **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

بِالنَّجْمِ **أُتُوا** **بِالنَّجْمِ** **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

بِالنَّجْمِ **أُتُوا** **بِالنَّجْمِ** **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

بِالنَّجْمِ **أُتُوا** **بِالنَّجْمِ** **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

بِالنَّجْمِ **أُتُوا** **بِالنَّجْمِ** **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

بِالنَّجْمِ **أُتُوا** **بِالنَّجْمِ** **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

بِالنَّجْمِ **أُتُوا** **بِالنَّجْمِ** **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

بِالنَّجْمِ **أُتُوا** **بِالنَّجْمِ** **فَاسْتَكْبَرُوا** **وَلَمَّا كَثُفَتْ عَنْهُمْ الرِّجْزُ كُفُّوا** **عَنْهَا** **وَلَمَّا رَسَمْنَا**

لَا تَسْتَأْذِنُوا الْيَوْمَ لِمَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ الْأَعْظَمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ابْنُ دَاوُدَ وَهَذَا غَرِيبٌ جِدًّا اِمَامُ بَرْقِی
 مَدَنی سامیہ ابواب کو کما جاتی مگر ڈی کو پہنچتی اور اسی کہتے ہیں میں طرف صحرا کے گیا آسمان پر ایک دل مڑی
 کا دیکھا ایک بار وہ پر ایک شخص تیار باندھے سوار تہادہ جبر ہاتھ سے اشارہ کرتا اور صیغہ وہ مڑی چلتی
 وہ آدمی کہتا تھا الدُّنْيَا بَاطِلٌ الدُّنْيَا بَاطِلٌ الدُّنْيَا بَاطِلٌ الدُّنْيَا بَاطِلٌ الدُّنْيَا بَاطِلٌ الدُّنْيَا بَاطِلٌ الدُّنْيَا بَاطِلٌ
 ابْنُ عَسَاكِرٍ قاضی فیہ سج کے کسی نے پوچھا حال جہاد کا کیا ہے کہا اللہ اور سکا پر کرے اوس میں سات جہاد
 کی خلقت ہر صبح کے گھوڑے گردن جبریل کی سیدہ شیر کا سا باز و نسر کے سے پاؤں اونٹ کو سے دم سار
 کی سی پٹ بچھو گا رواہُ الْحَاظِ وَظَبْنُ الْفَرَجِ الْحَرِیْ حَرْفِ حَمْدِ بِنِ سَلَمِیْنِ ایا ہے نکلیم ہم اہ حضرت صلی علیہ
 علیہ وسلم حج یا عمرے میں ہمارے سامنے ایک مڑی دل آیا ہم اوسکو لا نہیں و مارنے لگے اور ہم مجرم تھے حضرت
 سے پوچھا فرمایا لا کاس یصید النجس انس و جابر کہتے ہیں حضرت جب مڑی پر دعا کرتے تو یوں فرماتے اَللّٰهُمَّ
 اَهْلَکْ کِبَارَهُمْ وَاَقْتُلْ صِغَارَهُمْ وَاَقْصِدْ بَیْضَهُمْ وَاَقْطَعْ دَائِرَهُمْ وَخُلِّنْ اَفْوَاهَهُمْ عَنْ مَعَايِشِنَا وَاَزْزِقْنَا
 اِنَّکَ سَمِیْعُ الدُّعَا جابر نے کہا اے رسول خدا آپ بد دعا کرتے ہیں ایک لشکر خدا پر قطع دابر کی فرمایا ہوں تیرے
 حُوتِیْنِی الْیَوْمَ رَوَاهُ ابْنُ مَکْجَہَ زَیَادُ نے کہا مجھ خبر دی اوس شخص نے جس نے مجھ کی کو جینکتی دیکھا مجھ کی جب
 ساحل بحر پر آئے دیتی ہے اور انجلیک سے باقی خشک ہو جاتا ہے وہ پڑتی ہے تو وہ سب مڑی بند
 اوڑنے لگتی ہیں عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے ہزار استین پیدا کی ہیں جہہ سودیہ میں چار خوشکی میں
 اُن میں سے پہلے مڑی ہلاک ہوگی حدیث برابر بن عازب میں مروی آیا ہے لَا دَبَّاعَ السَّیْفِ وَلَا لِحَاكُ
 مَعَ الْجَرَادِ رَوَاهُ ابْنُ بَکَرٍ ابْنُ ابْنِ دَاوُدَ وَهَذَا احَدٌ غَرِیْبٌ ف ابن عباس نے کہا قتل کہتے ہیں
 سوس کو جو گھیموں سے نکلتا ہے دوسرا لفظ یہ ہے کہ قتل وہاں ہے وہاں چھوٹی مڑی کو کہتے ہیں جس کے پر نہ ہوں
 بی قول ہے مجاہد و عمرہ و قتادہ کا حسن سعید بن جبیر نے کہا قتل چوٹے چوٹے کالے کالے وہاں ہوتے ہیں
 عبد الرحمن بن زید کہتے ہیں قتل یعنی براعتیہ ابن جریر نے کہا قتل جہہ ہے قتل کی قتل ایک اب سے شہا
 قتل جہاں کو کہتا ہے بعض علماء بصرہ نے کہا قتل نزدیک عجب کہ حسان کو کہتے ہیں حسانہ صغار قتل
 فرق قتل ہوتا ہے ابن جریر نے کہا جہہ سی نے فرعون سے سوال ارسال بنی اسرائیل کیا تو اس نے
 طوفان بھیجا یعنی میں نے سارے ڈرو کہ کہیں عذاب نہ ہو کہالے موسیٰ دعا کر دیکھ پانی پہلجا دے ہم نبی ہر اہل
 کو تمہارے ساتھ بیچدین گے تمہارا ایمان لا میں گے حضرت موسیٰ نے دعا کی خوب غلہ و سیوہ و گھاس پیدا ہوا

کہا ہم ہی جانتے تھے مگر ایمان نہ لائے اور بنی اسرائیل کو ہمراہ نہ کیا اس نے ٹیڈی کو اون کی سپہ سالار پرسلط کیا دیکھا
اب کہیتی نہیں بچتی ناچار پر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تم دعا کرو کہ ٹیڈی دور ہو ہم ایمان لائیں گے
بنی اسرائیل کو چوڑ دیکھے دعا کی ٹیڈی دور ہو گئی یہ یہی ایمان نہ لائے نہ بنی اسرائیل کو چوڑا حب غلام ہو
کر کے گہروں میں رکھا کہ اس نے بند و بست غلام کا کر لیا اس نے قتل کو بھیجا یعنی کہن کو دس اجر بکلی میں ڈالو
تین تغیر بھی آتا نہ نکلتا یہ وہی سوال دعا موسیٰ کو کیا اور وعدہ ایمان دار سال بنی اسرائیل کا کیا جب انکی
دعا سے وہ بلا دور ہوئی تو یہ ایمان نہ لائے اور سال بنی اسرائیل سے انکار کیا موسیٰ پاس فرعون کے بیٹھو
تھے کہ تے میں آواز مینڈک کی سنی فرعون سے کہا تو اد تیری قوم اس شخص سے کیا کہو دیکھ گئی کہا اس
شخص کا مکہ کچھ بھی چلنے والا نہیں ہے تب وہ لوگ ایمان لائے باز رہے نوبت یہاں تک پہنچی کہ آدمی کے
وقت تک میری منڈی کون کا ہو جاتا وہ بات کرنا چاہتا تو مینڈک موندہ میں جا پڑتے موسیٰ سے کہا تو اپنے رب سے
دعا کرو کہ ان مینڈکوں کو دور کرے ہم تجہ پر ایمان لائیں گے بنی اسرائیل کو تیرے ہمراہ کر دین گے حبیب اوس پر یہی
ایمان نہ لائے تو اس نے خون بھیجا کہ زمین کا باجی بیٹھا جاتے وہ خون ہو جاتا برتن میں باجی لیتے وہ لہو نجاتا
فرعون بہ فرخات کی کہ اب خون میں مبتلا ہیں ہم کو باجی نہیں ملتا کہ اس سے نے تہ چادو کیا ہے کہا کہ نہ بکھ
چادو کیا ہم اپنے برتنوں میں باجی بہر کر کہتے ہیں وہ سرخ خون ہو جاتا ہے ناچار پاس موسیٰ علیہ السلام
کے آکر دعا طلب کی کہ اس خون سے نجات ملے تو ہم تہ پر ایمان لائیں بنی اسرائیل کو تمہارے ہمراہ روانہ کر دینا
حبیب موسیٰ کی دعا سے وہ بلا دور ہوئی تو یہ یہی ایمان نہ لائے نہ بنی اسرائیل کو چوڑا اسطرچہ رقصہ ابن
عباس سدی وقتا وہ وغیرہ علمائے سلف سے بھی مروی ہے محمد بن اسحاق نے کہا جب یہ ایمان لے آئے
تو دشمن خدا فرعون امین مغلوب معلول ہو کر بہر اہستہ کفر و تنادی پر مشرین قائم رہا اسے پانے لگا تار
نشانیان اپنی بھیجیں قحط بڑا طوفان آیا ٹیڈی گری گئیں مینڈک پھیل گئے پانی خون بن گیا جدا جدا نشانیاں
آئیں باجی برسکر زمین پر نہیں گیا کہیتی نہ کر سکے ہو کہ سر نے لگے موسیٰ سے دعا کرائی مگر وعدہ ایمان آدمی
وفانہ کیا اوس پر ٹیڈی نے آکر زحمت کہا کھو دروازوں کی کیلیں تک چاٹ لیں درگاہ سب گرنے لگے یہ وہی
وعدہ کر کے دعا کرائی مگر وفانہ کیا اوس پر قتل کا زور ہوا کہتے ہیں موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا کہ تم جا کر فلان پہلو
کو عصا مارو اور خون نکلتا ہے پیلے پر عصا مارا اور میں سے قتل نکلا کہ پیل گئے گہروں میں کہا ان میں گہر
لگے سونا قرار پکڑنا منع ہو گیا اس قصص کے قیدیوں کو آب و دانہ منع ہے جب سخت تکلیف ہوئی

تو یہ طالبِ جاہ و عدہ ایمان ہوئے مکن ایفا و اقرار نہ کیا اللہ پاک نے غم کو بھیجا گھر طعام برتن سب لبریز ہو گئے جس کپڑے کو اوٹھاتے جس طعام کو کھانا چاہتے ضائع موجود ہوتے جب اس آفت سے تنگے تو یہ کہا اے موسیٰ دعا کرو یہ بلا دور ہو جو ایمان لائین گے جب ان کی دعا سے کشفِ جبر ہو تو یہ سہی کسی ایک حد کو پورا نہ کیا اور سپر خون بھیجا گیا ساری پانی آلِ فرعون کے خون ہو کر ہو جس کنوے نہر سے پینا چاہتے یا برتن مین پانی بہتے وہ لال لہو ہو جاتا عبید اللہ بن عمرو کہتے ہیں تم سینڈ کون کوست مارو اللہ نے جب اذن کو قوم فرعون پر بھیجا تھا ایک سینڈ ک ٹوڑ مین طلبِ رضا سندی خدا جا پڑا اللہ نے عوض اوس آگ کے سینڈ کون کو بہت ٹنڈی چیز بخشی یعنی پانی انکی آواز نہ پہنچے رہ رکواہ اہن ائی حکایت اسی کے ملک بنگابن عباس سے ہی مرزی ہے زید بن اسلم نے کہا مراد خون کو نکسیر رکواہ اہن ائی حکایت فخر البیان مین ہر قوم فرعون نے بعد دیکھو حال عصا و سنین و نقص قمار کی بطور استنزا یہ بات کسی کہ اے موسیٰ جب کوئی نشانی طرف کو اپنے رب کے لاؤ گے تاکہ ہم سچ کر تو ہم ہرگز تمہارا یقین نہ کریں گے یہ اسلئے کہا کہ وہ آیات کو سمجھتے تھے اوس پر اللہ کے طرف سے عقوبت نازل ہوئی طوفان آب آیا اکثرت موت کی ہوئی شے مہلک کو طوفان بولتے مین موت ہو یا سبیل کوئی امر یا یا معون لغت اہل مین مین چپک ابو قلادہ نے کہا سب سے پہلے عذاب چپک کا قوم فرعون پر آیا مقاتل نے کہا آئندہ دن تک سینچر سے سینچر تک لگانا ٹری زور شور سے پانی برسا جا نہ سورج کچہ نظر نہ آیا نہ کوئی شخص گھر سے باہر نکل سکا پانی گہرون مین گس گیا گردن پہنچا جو کوئی بیٹھا وہ ڈوب گیا بنی ہر ایل کے گہرون مین ایک بوند ہی نہ گئی جبراد جمع ہے جبرادہ کی زومادہ کی دونوں کو جبرادہ کہتے مین اللہ نے اس حیوان کو واسطے اکل شروع قبط کے بھیجا اوس نے اگر کہیتی سیوے سقف نبوت ثیاب لمعہ رصبات کر دیا جبراد چوع سلطنتی اذ نکا پیٹ کسی خور نہ بہر تاتما ساری گھر قبطیون کے ڈیون کو لبریز ہو گئے بنی ہر ایل محفوظ رہے ان کے گہرون مین ایک ٹی ہی نہ گئی قمل بضم قاف وفتح سیم مشدودہ ہے حسن نے اس لفظ کو مفتوح قاف و سکون سیم پڑا ہے کسی نے کہا مرادو بار ہے یعنی جبراد قمل طیران جو چیز اکل جبراد سے بچ گئی تھی اوس کو قمل نے کہا لیا زمین کو جاٹ کر صاف کر دیا یا مراد قمل سے سوس ہے یعنی گہن دانہ گندم کا کسی نے کہا مراد جملان مین نحاس نے کہا ہو سکتا ہے کہ یہ سب ثیا بھیجے گئے ہوں حنن ایک تم ہے قراد کی سینچر سے سینچر تاکت یا اود نہر قائم رہی مینڈک کمانے پینے مین گرتے بات کرتے وقت موندہ مین جاڑتے آئندہ دن تک بھی گت رہی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا ضفادع تری تھے جب آل فرعون پر مرسا ہو

توسیع و طاعت کی وجہ پر انڈین اور نوروں میں بحالت غلیان جاگرتے اللہ نے اون کو بحری کر دیا حضرت موسیٰ علیہ السلام بعد منلو بیت سحر کے چالمیں بس تک آل فرعون میں سے آیات الہی دکھاتے رہے مگر کچھ اثر نہ ہوا نیل کا پانی خون ہو کر بہا یا نکسیر میں پہوٹیں یا ساری پانی چاہ و نہر کے لبو ہو گئے ایک سینچر سے دوسرے سینچر تک یہی گت نہ تھی ہر ایک مافک مرفوع ہو جاتی یہ پانچ نشانیاں جدا جدا آئیں تاکہ اللہ کی محبت اور پورا قوم و نام ہو جاوے مگر انہوں نے مکبر کیا ایمان لانے سے منکر ہوئے اور کہیں نہ ہوتے کہ وہ اقوام مجہمیں تھے نہ حق کی طرف راہ پاتے نہ باطل سے باز رہتے حبیب اور پیر یا امور بطور عذاب اور ترمی تو موسیٰ علیہ السلام سے دعا کرانی جز کہتے ہیں عذاب کو بعض نے کہا طاعون آیا ایک دن میں ستر ہزار قطم گئے حدیث اسامہ میں مرفوعاً آیا ہے طاعون ایک رجبہ جو ایک گروہ بنی اسرائیل پر یا اون سے پہلے بھیجا گیا تھا جب تم کسی زمین پر اوسکو سنو تو وہاں نہ جاؤ اور جس زمین پر وہ ہو تو وہاں سو لکھ کرست بہاگو اَخْرَجَ السَّيْحَانِ موسیٰ جو یہ وعدہ تھا کہ اگر یہ آفات دور ہو جاؤ گی تو ہم تم پر ایمان لے آئیں گے بنی اسرائیل کو تمہارے سپرد کردین گے جہاں چاہو اون کو لیجاؤ یہ اسلئے کہ قوم فرعون نے بنی اسرائیل کو اپنا بندہ بنا کر کہا تھا دولت و خواری کے کلام اون کو یستہ تھے انکو سفر کرنے سے منع تھے مگر جب کہ وہ بلایا دعاے موسیٰ سے دور ہو گئے اور اللہ نے مافوق ہونے اوس قوم کے وہ رجبہ مکشوف کر دیا تو انہوں نے اپنا عہد توڑ ڈالا وعدہ وفا نہ کیا فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ

فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ فِي الْيَوْمِ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَكْفُرُونَ ۝ وَادْرَأْنَا الْقَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُسْتَعْصَفُونَ مَتَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا ط وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ

الربع

بِمَا صَبَرُوا وَدَعَرْنَا مَا كَانَ يُصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا فِيهِ يَتَوَكَّلُونَ ۝ بہر ہم نے بدل لیا اون کو بہر ڈا دیا گھرے پانی میں اسیر کر جٹلائیں ہماری باتیں اور کر رہے اون سے تغافل اور وارث کشی ہم نے وہ لوگ جو کمزور ہو رہے تھے اوس زمین کے مشرق مغرب کو جس میں برکت رکھی ہے ہم نے اور پور اہوا نیکی کا وعدہ تیرے رب کا بنی اسرائیل پر اسیر کہ وہ نہیں ہو اور خراب کیا تھے جو بنایا تھا فرعون اور اوسکی قوم نے اور انکو چڑھائے جہنم یوں پرف موضع قرآن میں فرمایا ہے یہ سب بلائیں اور پیر آئیں ایک ایک ہفتی کے فرق کو اول حضرت موسیٰ فرعون کو کہہ آتے کہ اللہ تم پر بلا بھیجیگا وہی بلا آتی بہر مضطر ہوتے حضرت موسیٰ کی خوشامد کرتے اوہکی دعا سے دفع ہوتی بہر منکر ہو جاتے آخر کو دیا پیری نصیب کو ساری شہر پہن ہر شخص کا پہلا بیٹا مر گیا وہ لگے م مددن کے عمر میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم کو لیکر شہر سے نکل گئے

پہنچی روز کے بعد فرعون پیچھے لگا دریا کے قعر میں پر جا کر کپڑا دھواں یہ قوم سلاست گز گئی اور فرعون ساری فوج
 سمیت غرق ہوا **ف** جس میں برکت رکھی یعنی زمین شام اوس میں ظاہر و باطن کی برکت بہت ہے
 ابن کثیر نے کہا اللہ نے خبر دی کہ جب قوم فرعون نے باوجود ان آفات متواترہ کہ جو لگتا رہا ایک بعد دوسرے کے
 امتین اپنا قور و عتو نہ چھوڑا تو ہم پر ہم نے اذن ہوین اقامت لیا کہ سب کے دریا میں ڈبا دیا ہم اوس دریا کا نام ہے
 جبکہ موسیٰ علیہ السلام پہاڑ کر نکل گئے تھے بنی اسرائیل کو نکال لے گئے تھے ہر اُن کے پیچھے فرعون اپنے
 انصار سمیت آیا جب در میان یم کے پہنچا تو دو ٹوٹے دریا کے مل گئے سب سب از اول ہوا آخر غرق اب
 ہو گئے یہ غرق بسبب ن کی تکذیب کے ہوا کہ اوسنوں نے اللہ کی آیتوں کو جھٹلایا اسکی نشانیں غفلت
 اختیار کی ہر اللہ نے خبر دی کہ بجائے قوم غرق شدہ کے ہم کو فرور کوگون کو وارث اوس جگہ کا دریا یعنی
 بنی اسرائیل کو وہ شارق و مغارب ارض کے ملک حاکم ہو گئے کما قال تعالیٰ وَتَرَىٰ اَنْ تَمُنَّ عَلٰی
 الَّذِیْنَ اسْتَضَحُّوْا فِی الْاَرْضِ وَیَحْضَحُّوْا اَمَّةً وَیَحْضَحُّوْا الْاَوَّلَیْنِ وَیَمُنُّوْا لَھُمْ فِی الْاَرْضِ
 وَتَرٰی فِرْعَوْنَ وَھَامَانَ وَجُنُودَھُمْ مِنْھُمْ مَا کَانُوْا یَحْذَرُوْنَ وَقَالَ تَعَالٰی کَذَبُوْا اَمْرٌ جَبَّیْتُ
 وَعِیُونَ ذُرِّدُوْا مَقَامِرَ کَرِیْمٍ وَنَعْمَہٗ کَانُوْا فِیْھَا فَاکْرِھِیْنَ کَذٰلَکَ اَوْدَتْھَا قَوْمُ الْاٰخِرِیْنَ
 حسن بصری وقادہ نے کہا مراد شارق و مغارب ارض ہو ملک شام ہے جو برکت والا ہے اللہ نے وہ ملک
 بنی اسرائیل کو عوض اذ کو صبر کے عطا کیا ابن عباس نے کہا بَعَثْنُوْنَ یَعْنٰی یَبْعُوْنَ ہے یہ قول مجاہد کا
 یہی ہے **ف** فتح البیان میں کہ ہے یہ وہ دریا ہوتا ہے جسکی نہادہ ملے یا وسط دریا یا کجہ دریا کو بولتے
 ہیں ازہری نے کہا یہ لفظ نمریانی ہے عرب نے اوسکو عرب کر لیا بحر شیرین و نکین و نزن پر اوسکا اطلاق
 آتا ہے مرادیم سے الجگہ نیل مصر ہے وہ شیرین تھا علت غرق کی یہ فرامی ایک تکذیب آیات کی دوسرے
 غفلت حلول نعمت سے مراد غفلت سے عدم تدبر ہے عدم تدبر پر ہواخذہ ہوتا ہے کہی کسی شے سے اعراض
 کرنے اہمال کرنے کو یا دوس کے ترک کرنے کو یہی غفلت کہتے ہیں قوم کفر سے مراد بنی اسرائیل میں کیونکہ ہاتھ
 میں قبط کے ذلیل و خوار و ممتہن تھے فرعون و قوم فرعون کی خضر گاری غلامی بجالاتے تھے شارق و
 مغارب سے مراد اطراف و جانب و جہات میں ارض سے مراد زمین مصر و شام ہے یہ زمین قبضہ قدرت فرعون
 و قوم قبط کی تھی بعد عالقہ و فرعون اللہ نے بنی اسرائیل کو ملک اوس ملک مبارک کا کیا مشرق و غربا اوس
 میں تصرف کرنے لگے زجاج نے کہا مراد ساری رو سے زمین ہے اسلئے کہ داؤد و سلیمان علیہما السلام

انجیل بنی اسرائیل کہتے ہیں وہ ساری زمین کے مالک ہو گئے تھے یا مراد ارض مقدسہ یعنی بیت المقدس اور جو شرق و غرب اس کو متصل تھا برکت عیسیٰ کہ وہ ان کہیتی پہل انم و انفع پیدا ہوتا تھا جس کے کہامر او شام ہے ابن ثوفان نے کہامر او فلسطین ہے احادیث مرفوعہ میں فضیلت شام کی بہت آئی ہے یہ جگہ اہل ان کے ذکر کی نہیں ہے انتہے میں کہتا ہوں ابن عمر فرماتا کہتے ہیں حضرت نے فرمایا اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا الْحَدِيثِ دُوَابِرِ دَعَاكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ زَيْدُ بْنُ نَابِتٍ كَالْفُظِّ مَرْفُوعٍ بِرِثَابِ مَوَاسِي طَوْبِي لِلشَّامِ قُلْنَا لَا يَزَالُ ذَلِكَ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا تَزَالُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَنِ بَاسِطَةً أَيْدِيَهُنَّ عَلَيْكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ ابْنُ عُمَرَ نے کہا جب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذکر خروج ناز کا طرف سو حضرت کو فرمایا تو ہم نے کہا کہو کیا حکم تو ہے کہامر علیکم بالشَّامِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ اسی طرح حدیث ابن عمر میں مہاجرین شام کو خیار ناس ثیرا ہے رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ ابْنُ حَوَالٍ مَرْفُوعًا کتور میں علیک بالشَّامِ فَإِنَّهَا خَيْرٌ لَّكَ مِنْ أَنْصَةِ يَجْتَنِي إِلَيْهَا خَيْرٌ لَّكَ مِنْ عِبَادِهِ فَأَمَّا إِنْ أَبَيْتُمْ فَعَلَيْكُمْ بِمَكْنَكُمْ وَأَسْفَا مِنْ عَذَرِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَوَكَّلْ لِي بِالشَّامِ وَاهْلِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ عَلِيٌّ رَفَعَهُ نے مرفوعا کہا ہے کہ ابدال شام ہی میں ہوتے ہیں جن کے سبب سے مینہ دشمن پرستہ ملتی ہے اہل شام سے عذاب بہرہ دیا جاتا ہے رَوَاهُ أَحْمَدُ ابھر حدیث میں ایک صحابی کی منجملہ شام کے مدح و شوق فرمائی ہے کہ گھر بناؤ تو وہاں جا رہو رَوَاهُ أَحْمَدُ ابُو بَرزَہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَالْفُظِّ یہ ہے کہ طلائف مدینے میں ہے ملک شام میں ہے عمر نے کہا حضرت نے فرمایا مینے دیکھا کہ ایک کہم نور کا نیچے سے میرے سر کے نکلا وہ شام میں جا کر ثیرا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ لَمَعَاتِ مِثْنِ كَمَا هِيَ كَخَاصِ مِثْنِ وَشَامِ كَوَسِيلِ عَادِي كَمَا مَحَطَّ حَضْرَتِ كَامُولَةِ عَرِثِ ہے وہ میں میں سے ہے مدینہ آپ کا سکن مدفن ہے وہ زمین شام سے ہے مرقا میں کہامر ہے وجہ تخصیص ظاہر ہے کیونکہ طعام اہل مدینہ شام و مین سے آتا ہے ہجرت کرنے کو طرف شام کے اس لیے فرمایا کہ جب ساری بلاد مین کثرت فتنوں کی ہوگی اور اُن مین کوئی شخص قائم باہر اند نہ ہوگا تو اس وقت مین بلاد شامیہ محروس و محفوظ رہیں گے اُن کی سیاست ہاتھ میں عساکر اسلامیہ کے ہوگی وہ حق پر غالب ہونگے یہاں تک کہ دجال سے ابدال و قتال کریں گے سو جس کسی شخص کو محافظت ان پر دین کی منظور ہو وہ ہجرت کر کے شام میں جاوے و شوق کو معقل بنیے ملازم مسلمان ملاحم سے اور فسطاط ملاحم فرمایا ہے وہاں ایک مین ہے جس کو غوطہ کہتے ہیں بحیرہ کے دن خمیہ گاہ اہل اسلام کا وہی غوطہ ہوگا جناب شہر

و شوق پر دشت کو خیر میں ان شام فرمایا ہے دَوَاهُ ابُو دَاوُدَ ف ہر اس نے فرمایا کہ تیری رب کی بات پوری ہوئی یعنی جو وعدہ نصر و ظفر کا اعدا رہا ہے تیلہ کا املاک پر کیا تمنا وہ وفا ہو جس نصیبت بر فرعون اور قوم فرعون کی بنی اسرائیل نے صبر کیا تمنا یہ نصرت اوس صبر کی خبر اعلیٰ فرعون اور قوم فرعون کی کار سازی برباد گئی جو عمارات و قصور مصر میں بنائے تھے وہ سب تباہ ہو گئے جو باغات سیوجات و انگور طیار کی طرح تھے وہ سب ہلاک ہوئے یہاں پر قصہ فرعون اور اس کی قوم کا تمام ہوا وَجَاوَزْنَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ الْيَمْرَ فَاَتَوْا عَلٰی قَوْمِهِمْ كَقَوْمٍ عَلٰی اَصْحٰبِ لَهْمٍ قَالُوا لِمَ اَتَوْا هٰذَا لِحَبْلٍ لَّنَا اَلَا كَمَا كُنَّا نَعْمَدُ الْهَلٰكَةَ قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْعَلُوْنَ

اِنَّ هٰذَا لَمَّا كُنْتُمْ مَتَابِرًا هُمْ فِيْهِ وَبَطِلٌ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ پارا ومارا۔ چنے بنی اسرائیل کو دریا سے توہو پونجو ایک لوگوں پر کہ بوجھ میں لگ سکتے تھے جنوں پر پوٹے لے موسیٰ بنا دے ہر کوہی ایک بت جیسے اون کے بت میں کہا تم لوگ جبل کرتے ہو یہ لوگ جو میں تباہ ہونا ہے جس کام میں لگے ہیں اور غلط ہے جو کر رہے ہیں ف جابل آدمی نری بصیرت کو عبادت کر کے لشکین نہیں پاتا حبت تک سانسے ایک صورت نہ ہو وہ قوم دیکھی کہ گاؤ کی صورت پوجتی تھی انکو یہی یہ ہوس آئی آخر سونے کا بھجڑا بنایا اور پوجا ایتھے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی ہے حال سے جابلان بنی اسرائیل کے کہ باجوڑ دیکھنے اللہ کی آیات و عظیم سلطان کے دریا یا رہتے ہی ایک قوم پر گذر کیا وہ جنوں کی پوجا میں لگ رہے تھے بعض مفسرین نے کہا وہ گنہگار لوگ تھے کسی نے کہا قبیلہ نعم کے تھے ابن جریر نے کہا گاد کی مورت پوجتے تھے اسی لیے انکو عبادت گو سال میں شبہ ہوا انکا اثر اکیس ہزار موسیٰ علیہ السلام سے فرمایش کی کہ اون کا سا ایک معبود ہمارے لیے ہی مقرر کرواد انہوں نے کہا تم جابل لوگ ہو اللہ کی عظمت و جلال کو نہیں جانتے سچا پتے ہو اللہ کو ہر شے ایک و مثیل سے پاک سمجھنا چاہیے یہ لوگ جو کچھ سچے ہر میں سب ہلاک و باطل ہے ابو داؤد لیشی کہتے ہیں ہم ساتھ حضرت کے مکے سے طرف حنین کے نکلے وہاں کافرون کا ایک درخت میر کا ناما وہ اوس پر اپنے ہتھیار لٹکانے عکوف کرتے اوسکو ذات النواط کہتے تھے جب ہمارا گذر اوس ٹپے سرسبز درخت پر پہنچا ہم نے کہا اے حضرت ہمارے لیے ہی ایک ذات النواط ٹھہرا دو جس طرح اون کے لیے فرمایا اللہ کی قسم ہے تم نے وہی بات کسی جو قوم سے نے کہی تھی اَجْعَلْ لَّنَا اِلٰهًا كَمَا لَعْنَهُ اِلٰهَةٌ قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْعَلُوْنَ اَلَمْ يَرْجِعْ يٰ رَسُوْلُہٗ اَمَامَ اَحْمَدَ كَالْفَرْجِ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اکبر ہذا کما قالَتْ بَنُوْا اِسْرَآئِيلَ لِمَ اَتَوْا هٰذَا لِحَبْلٍ لَّنَا اَلَا كَمَا كُنَّا نَعْمَدُ الْهَلٰكَةَ قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْعَلُوْنَ

کہ فرمایا اِنَّكَ لَمِنَ الْمُنْظَرِ مَنْ فَبَكَ كَمَا يَبْكِي مَنْ قَدْ هِيَ اَكْلُونِ كِي جَالِ بِرِجْلُو كَمَا وَدَّاهُ ابْنُ اِيْحَاتِي
 ففتح البيان کا لفظ یہ ہو گا بی نے کہا موسیٰ دن عاشورا کو دریا پار ہوئے فرعون مع قوم ڈوب گیا
 اللہ تعالیٰ کے فکر کے لیے اوس دن روزہ رکھا عکوف کہتے ہیں کسی نبی پر اقامت کر نیکو کہتے ہیں وہ قوم جبر
 کہ ہر سترین ہزار کمین تھیں جب امری نے بچہ ابنایا تو مشاہدہ نہیں تھا ٹیل کے طیارے کیا یاد ہو گئے کنعانی
 تھے جن پر حکم کرنے کا موسیٰ کو تھا غرض کہ بنی اسرائیل نے اون تماثل یعنی سور تون کو دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام
 سے یہ درخواست کی کہ جسطرح اُنکے احصاء میں یہی سیطرح ایک صدمہ ہمارے لیے ہے خود اود کہم ہی اوسکو پھین
 بھوی نے کہا اود کو کچھ شک اللہ کی توحید میں نہ تھا مگر یہ چاہا کہ اکیسے معظّم ہمارے پاس ہی ہو کہ ہم اس
 کی نظیر کر کے اللہ کا تقرب حاصل کریں یہ گمان کیا کہ یہ بات کچھ مضرت نہیں ہے لیکن اس قول میں ایک تعبیر
 کی ہے کہ اُنکو یہ تو ہم مہر تھا کہ عبادت غیر اللہ جاننے ہے اس جہل کی وجہ سے یہ بات اودنوں نے کہی تھی
 کہ اگر کچھ کچھ ہی ہو یہ بات بعض سنہ موندہ کی نکالی تھی نہ سبے اس لیے کہ اودنیں میں سے وہ ستر
 آدمی تھے جنکو اللہ نے وطر مریفات موسیٰ کے پسند کیا تھا اودن جو ایسی بات کا نکلنا بہت بعید ہو موسیٰ
 نے جواب دیا کہ تم اودان جاہل ہے و فون لوگ موجود ایسی درخواست کرتے ہو کیونکہ وہ آیات الہی کا مشاہدہ
 کر چکے تھے جسکو ذرا سا بھی علم ہو گا وہ طلب عبادت غیر اللہ سے زاجر نہیں لگتا لیکن یہ قوم بنی اسرائیل کی
 ساری مخلوق خدا سے عناد و جہل و کمون میں زیادہ و سخت تر تھی انکی جہالت کا کچھ ذکر سورہ لقہرہ میں
 ہے کہ سورہ یونس پر حضرت موسیٰ علی نبیایہ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ جو جنوں کے پجاری ہیں اور جس
 قسم کے پتھر سے ہوئے ہیں یہ سب شمس و آراک سے بنوالی چیز ہے ان کا دین باطل انکا عمل غلط و ضعیف
 ہے قَالَ اَعَدَّ اللَّهُ اٰبَعِيكَ اِلٰهًا وَ هُوَ فَضْلُكَ كَمَا عَلٰى الْعٰلَمِيْنَ ۝ کہا کیا اللہ کے سوال اودن تم کو
 نئی معبود اور اس سے کم بزرگی دی سب جہان پر ف موسیٰ نے اُنکو اللہ کی نعمتیں یاد دلوائیں
 کہ وہ کچھ نہ سمجھتے اوس نے تم کو قید و قہر فرعون سے اور ہر طرح کی ذلت و خواری سے چھڑا کر اس غت
 کو پہنچایا دشمن کی طرف سے تمہارے دل کو ٹنڈا کیا اوس پر تم پر خیال باطل کرنے ہو
 بعد از خدا ہے ہر چیز پرستند خوب نیست بی دولت اُنکو کیے بغیر اختیار کرو
 فتح البیان میں کہا ہے کہ یہ تفہام بطور انکار و توجہ کے کیا تھا یعنی مہلک کمین یہ بھی ہو سکتا ہے

دیکھو تو مر جاوے تو رب کا مطلب مجاہد بنے یہ کہا کہ میں سوال رویت سے بار دیگر ثابت ہوتا ہوں میں اول مومنین ہوں
 یعنی بنی اسرائیل میں ہی قول ہے ابن عباسؓ میں مجاہد کا اسی کو ابن جبرینے ہی اختیار کیا ہے دوسرا لفظ ابن
 عباس کا یہ ہے کہ سب سے پہلے میں ایمان لانا ہوں اس بات پر کہ تجربہ کو کوئی شخص نہیں دیکھ سکتا ابو العالی نے
 کہا موسیٰ سے پہلے مومنین تھے مکن مطلب انکا یہ تھا کہ میں پہلا مومن ہوں ان میں جو اس بات کے قائل
 ہیں کہ تجربہ کو کوئی تیری مخلوق میں سو قیامت تک نہیں دیکھ سکتا ہے ابن کثیر نے کہا وَهَذَا اقْوَلُ حَسَنٌ
 لَّهٗ لِيُخَيَّرَ ابْنُ جَبْرِ بَيْنَ ابْنِ تَفْسِيرِهِ مِنْ اس جگہ ایک اثر طویل ذکر کی ہے جس میں غرائب عجائب ہیں
 راوی اس کے محمد بن اسحاق بن سیار ہیں گویا اسکو اسرائیلیات سے حاصل کیا ہے واللہ اعلم
 بہوشی موسیٰ علیہ السلام میں دو صدیقین آئی ہیں ایک ابوسعید خدری سے کہ ایک یہودی باپ جس حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا اس کے لئے بڑا نچ لگا تا کہ مالے محمدؐ ایک شخص نے انصار میں سے جو تمہارا
 صحابی ہے میرے لئے بڑا نچ مارا ہے فرمایا اسکو بلاؤ وہ آیا فرمایا تو نے اسکو کیوں طمانچہ مارا کہ مالے
 رسول اللہ میرا گدرا اس یہودی پر مومنین نے اسکو سنا کہتا تھا وَالَّذِي اصْطَفَىٰ مُوسٰى عَلٰى الْبَشَرِ مِنْهُمَا
 وَعَلٰى مُحَمَّدٍ اور مجھ کو غصہ آیا میں نے ایک طمانچہ بڑا فرمایا لَا تُخَيِّرُ قَوْمِيْ مِنْ بَيْنِ الْاَنْبِيَاءِ لَوْ كُنَّا مِنْ قَوْمِ
 كُفْرٍ ہوں گے سب سے پہلے میں ہوش میں آؤں گا ناگمان موسیٰ کو دیکھوں گا کہ ایک باپ عرش کے پرے ہے
 میں میں نہیں جانتا کہ مجھے پہلے ہوش میں آئے یا عوض بہوشی طور کے بدل دیے گئے اس حدیث کو بخاری
 نے بہت جگہ صحیح میں روایت کیا ہے مسلم نے احادیث انبیاء میں لکھا ہے ابوداؤد اسکو کتاب السنۃ میں لکھا
 ہے میں دوسری حدیث ابوسہرہ کی ہے جسکو امام احمد نے روایت کیا ہے کہ گالی طعج کی دو آدمیوں نے ایک
 مرد مسلمانوں میں سے تھا دوسرا یہودی تھا مسلمان نے کہا وَالَّذِي اصْطَفَىٰ مُخَيَّرَ عَلٰى الْعَالَمِينَ یہودی
 نے کہا وَالَّذِي اصْطَفَىٰ مُوسٰى عَلٰى الْاَنْبِيَاءِ مسلمان کو یہودی پر غصہ آیا ایک طمانچہ مار دیا یہودی پاس
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا حال بوجہ اوس نے خبر دی حضرت نے مسلمان کو بلایا اوس نے اقرار کیا فرمایا
 لَا تُخَيِّرُ دُوْنِيْ عَلٰى مُوسٰى فَاِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ يُنْفِقُ فَاِذَا مُوسٰى مُسَلِّمٌ
 بِجَانِبِ الْعَرْشِ فَلَا اَدْرٰى اَاَنْ مِّنْ صَعَقٍ فَاَنْ قَبْلِيْ اَمْ كَانَ مِّنْ اَسْتَفْتٰى اللّٰهُ عَنْهُ وَجَلَّ سِيْرُہٗ
 حدیث ہی صحیح میں آئی ہے حافظ ابوبکر بن ابی الدنیا نے کہا ہے کہ شخص جس نے یہودی کو طمانچہ مارا ابوبکر
 صدیق رضی اللہ عنہ تھے مکن صحیحین میں گزر چکا کہ وہ کوئی شخص انصار میں سے تھا سو وہی اصح و اصح ہے

واللہ اعلم کلام احمد ص ۱۲۱ پر لا تَحْزَنْ عَلٰی مَوْسٰی اَوْ سِطْحٰنَیْ بِہِ جَطْحِ حَمَلِہٖ لَا تَقْضٰی لَوْ عَلٰی اَلَا نَبِیْکَ وَ لَا عَلٰی یُوْنُسَ بْنِ مَتٰی پڑھئے یہ بات بطور تواضع فرمائی تھی یا قبل اسکے کہ اپنی فضیلت اور پیر معلوم ہو مانع کیا ہے اس بات سے کہ انبیاء میں بطور غضب و تعصب کو تفاضل کیا جاوے یا مجبور اسے تشبیہ واللہ اعلم یہ بات کہ لوگ دن قیامت کو مبہوش ہو جاویں گے ظاہر یہ ہے کہ وہ صمق یعنی بہوشی معصات قیامت میں ہوگی کوئی ایسا امر پیش آوے گا جس سے مبہوش غلط ہو جاوے گی واللہ اعلم ہو سکتا ہے کہ یہ بات اس وقت ہو جبکہ رب تبارک و تعالیٰ واسطے فضل فضل کے آدمی اور ملائکہ کے لیے تجلی فرماوے جطرح کہ موسیٰ علیہ السلام تجلی سے مبہوش ہو گئے تھے ۷

ہوش یرون کی بجائے پیر اغیار کی ہوش منظر میں تیرے اک جلوہ دیدار کی ہوش اسی لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نہیں جانتا کہ مجھ سے پہلے وہ افاقے میں آئی یا یہ بدلا ہے صمد طور کا قاضی عیاض نے اول کتاب الشفا میں ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ جب نبی کی اللہ نے واسطے موسیٰ کے توجہ پٹی پتھر پر اندھیری گمک رات میں دس فرسخ تک نظر اتنے لگی ہر کہ کیا دور ہے اگر محض مہن ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ اون امور کے جو ہم نے اس باب میں ذکر کیے ہیں بعد اس کے جبکہ آیات کبرائے رب تعالیٰ سے مخطوط ہوئے تھے اتنے گویا کہ قاضی حبی نے اس حدیث کو صحیح بتایا ہے حالانکہ اسکی صحت میں نظر ہے رجال اسناد اس کے محابیل غیر معروفین ہیں ایسی حدیث جب قبول کیجاتی ہے کہ روایت کو کسی عدل ضابطہ کے آدمی اور سلسلہ عدل و ضبط رواۃ کا منستی تک پہنچ جاوے واللہ اعلم ففتح البیان کا بیان فاتح الجملہ تفسیر آیت باب یق کہ موسیٰ وقت موعود پر آئے اور سدن خچیشنبہ روز عرفہ تھا صبح روز جمعہ کو دن بخیر کے نوریت دو گئی اللہ نے اپنا کلام بغیر واسطہ و بلا غنیت کے انکو سنایا اپنے کلام اور اون کے درمیان میں کوئی پہچان نہ رکھا موسیٰ نے اس کلام کو سنایا مطلب نہیں ہے کہ اللہ نے کوئی بات ایجاد کی جسکو موسیٰ نے سنا ہوا لیے کہ اللہ کا کلام قدیم ہے تفاسیر میں یہ بات نظر نہ آئی کہ موسیٰ نے اس کلام معتمد الہی سے کیا سمجھا وہاں حدیث جابر میں آئی ہے حضرت نے فرمایا جب اللہ نے موسیٰ سے دن طور کے بات کی تو وہ بات سوا اس بات کہ تھی جو دن ندا کے کی تھی سوئے کہ مالے رب کیا یہ تیرا کلام ہے جو تو نے مجھ کو فرمایا اے موسیٰ میں نے گفتگو کی ہے تجھ سے دس ہزار زبان کی قوت کو مجھ کو ساری زبانوں کی قوت ہو اور اس سے بھی زیادہ طاقت حبیب موسیٰ ہر کہ پاس بنی اسرائیل

کے لئے کہا ہم سے حال کلام حرم کا بیان کرو کہ تم کو طاقت نہیں کیا تم نے آوازیں کرک کی زمین نئی مین
 حوا علی صلاوت مین تم سنتے ہو یہ آوازیں قریب مین اوس سے نہ ویسی لَحْوَجُ الْبَنَارُ اَبْنُ اَبْنِ حَاوِیَ وَابُو یَعْقِبِ
 وَ اَلْحَیْکَةُ وَ اَلْبَیْهَةُ فِی الْاَسْمَاءِ وَ اَلصِّفَاتِ یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ اللہ پاک کی بات حقیقت موسیٰ
 علیہ السلام دو بدو ہوئی مخشتری کا یہ کہنا کہ ایک کلام منطوق ہے کہ بعض احرام مین پیدا کرو یا تھا جسطح الواج
 مین محض پیدا کیا ہے انتہے مذہب معتزلہ ہے یہ مذہب سادہ سادہ کتاب سنت اس مذہب کو رو کرتے
 مین اوس رخت و جرم کا کیا حوصلہ ہے کہ وہ اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ کہے سادات خاں بلکہ و الحمد لہ کا مذہب سیکہ
 کہ اللہ کا کلام با حروف و اصوات مقطع ہے اور قدیم ہے اور یہی اول کا مذہب حق ہے سنت مطہرہ ہی اسی
 کے ساتھ ناظم ہے جبہ و تکریمین کہ مین کلام الہی ایک صفت مغایر ہے ان حروف و اصوات سے مراد
 انکی کلام نفسی ہے لکن سنت مطہرہ سکین ہوا کہ اس کلام نفسی کی معلوم نہیں ہوتی نئی ان صاحب
 کی ہوا بندی ہے اسطرح شیخ نے تاویلات مین ذکر کیا ہے کہ موسیٰ نے ایک آواز سنی جو دلیل تھی کلام اللہ
 پر سو یہ قول بھی ظاہر السلطان مخالف نص قرآن مابن حدیث سید انس و جان ہے ایک جماعت سلف
 خلف نے غرض کرنے سے تاویل صفت کلام الہی مین خاصوشی اختیار کی فقط اتنا کہا ہے کہ اللہ پاک
 متکلم بکلام قدیم ہے اور کلام حرف و صورت پر مگر لائق اوسکی ذات رفیع السمات کو مشابہ کلام مخلوق
 کہ نہیں ہے لَکِن کَلِمَاتُہُمْ کَلِمَیْ وَ اللّٰہُ اَمْثَلُ الْاَحْکَامِ لَہِ ہر حال موسیٰ نے اللہ کی بات نہ شوق دیدار کرت
 شعار فیض و ناز نور انا رظا ہر کیا کہا اے رب ذرا تو آپ کو مجھے دکھا ہی دے اس کو معلوم ہوا کہ موسیٰ
 کے نزدیک ویت الہی فی الجملہ جائز تھی اگرستحیل ہوتی تو سوال ہی کا ہیکہ کرتے اللہ پاک نے جواب دیا کہ
 تو مجہ کو نہیں دیکھ سکتا ہے یعنی اس چشم فانی سے بطور سوال ملکہ چشم باقی سے بطریق عطا و نوال یا اگر
 وقت کہ تو طلب رویت کرتا ہے نہیں دیکھ سکتا و گناہ دیکھنے والا حقیق کہ دار دنیا مین ہر نہیں دیکھ سکتا ہر
 بے فناے خود مدیر نیست دیدار شما سے فروشد خویش را اول خریدار شما

ان رویت حق سبحانہ و تعالیٰ کی دار آخرت مین احادیث متواترہ ہر بات موکل ہے جو مختصر عارف سنت مطہرہ
 عالم حدیث خریف ہر اوپر بی ثبوت مخفی نہیں جدال و گیدڑ ہبب کی کرنا ایسے سلوک مین بیفائدہ ہر کچھ حاصل
 نہیں کیونکہ حق کا رستہ صاف اور کھلا ہوا ہے یہ ادب بات ہر کہ انسان کا نشو و نما جس مذہب پر ہوتا ہے
 اور تابا و اہل ملک کو جس مشرب پر پاتا ہے اور جو اہر عباد سے اس شریعت حق مین مطلوب ہے اس پر آگاہ

توریت دی گئی ابن عباس نے کہا جبکہ اللہ نے جاہلیہ پیش ہے تو وہ نے ہنر کے مگر قول اول اولیٰ ہو بدلیل لفظ
افادہ واقعی نے کہا جب ہی علیہ السلام پیش ہو کر گر پڑے تو فرشتوں نے کہا ابن عمران کو کیا ہوا ہے جو
سوال دیت کیا بہ حال حب ہوش میں آئے سمجھے کہ میں نے ایک اعظم کا سوال کیا تھا جس کا چاہنا لائق نہ تھا
تب بجا کہ کہا سوال ہے اذن تو نہ چاہی یا رویت دیکھا یا سارے نقائص سے پرور ہو سوال کرنے سے تو بہ کی توی
نے کہا ساری امت کا اجماع ہے اس پر کہ یہ تو بہ کسی گناہ سے نہ تھی کیونکہ انبیاء معصوم ہوتے ہیں کیسے کہ قتل
قبولی سے تو بہ کی ذکر کا اقصائی لکن یہ قول مجھ سے ملتا ہے کہ کسی نے کہا چونکہ رویت مخصوص نہ حضرت
اللہ علیہ وسلم ہی اس لیے اوس کے روئے گئے تب کہا تَبَّتْ اِلَیْکَ یٰعِیْسٰی ایسے سوال سے تو بہ کرتا ہوں یہ قول نبی
بعید ہے پر کہا میں پہلا ایمان لانا والا ہوں اپنی قوم موجودہ سے اس عصر میں ساتھ اس عقائد کے کہ تو دنیا
میں مرنے نہیں ہوتا ہے باوجود حجاز رویت کے قَالَ یٰمُوسٰی اِنِّیْ اصْطَفٰیْکَ عَلَی النَّاسِ بِرِیْسًا لِّیْ وَبِکَلَامِیْ

خُذْ مَا آتٰیْکَ وَکُنْ مِنَ الشَّکْرِیْنَ ۝ وَلَتَنبَا لَہٗ فِی الْاٰلَآءِ مَا رِیَءَ ۝ وَکَلَّمَآءُ لَہٗ فِی الْاٰلَآءِ مَا رِیَءَ ۝ وَکَلَّمَآءُ لَہٗ فِی الْاٰلَآءِ مَا رِیَءَ ۝

سُحُفًا ۝ خُذْ ہَا بِقُوَّةٍ ۝ وَامْرُؤُکَ مَلٰکَۃٌ وَّابَاۤءُ حٰسِنَہَا سَوَآءٌ لِّکَۃٌ دَارَ الْفٰرِغِیْنَ ۝ فرمایا ہے سو

میں نے تجھے کو امتیاز دیا لوگوں کو اپنے پیغام پہنچنے کا اور اپنے کلام کرنے کا سوا جو میں نے تجھ کو دیا دشا کر رہ اور

لکھدی سننے اور کو فرشتوں پر ہر چیز میں سے سمجھوتی اور بیان ہر چیز کا سو کچھ کمزور سے اور کہا اپنی قوم کو کہ پھر

ہم میں اوسکی بہتر باتیں اب میں تم کو دکھاؤں گا گھر بے حکم لوگوں کا ف اہلی بہتر باتیں یعنی جو کرنے کے حکم

ہم میں اور بری باتیں جسکے نہ کرنے کا حکم ہے دکھاؤں گا گھر بے حکم نہ کا لینے اگر تم حکم نہ چلو گے تو تم کو اس طرح

ذلیل کریں گے جو طرح شام کا ملک نے جسے چہن کر تم کو دیا انتھ ف اللہ پاک نے ذکر کیا کہ میں نے موسیٰ کو یہ

خطاب کیا کہ تم کہنے سارے اہل زمان میں جو واسطے اپنی رسالت و کلام کے منتخب کر لیا ہے اس میں شک

نہیں کہ ہمارے حضرت صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم سید ولد آدم میں کیا اولین اور کیا آخرین ایسی لیے اللہ نے اذن کو

مختصر کیا تھا ساتھ ختم نبوت و رسالت اہل شریعت قیام ساعت تک ستم رہیگی انکے اتباع ساری انبیاء

و مرسلین کے اتباع سے زیادہ ہونگے حضرت کے بعد شرف و فضل پر ہم خلیل علیہ السلام کو ہے پھر موسیٰ کلیم الرحمن

علیہ السلام کو اسی لیے یوں فرمایا کہ اے موسیٰ میں نے تجھ کو اپنا کلام دیا ہے تجھ سے سرگوشی کی ہے تو اس بات پر

شکر بجا احباب تیری طاقت میں نہیں ہے اوسکو تو مت مانگ پھر یہ خبر دی کہ میں نے واسطے موسیٰ علیہ السلام کے اُن

الواح میں ہر طرح کی نصیحت و مرعظت و ہر شے کی تفصیل لکھدی ہے کہتے ہیں یہ وہ الواح جو اس کے ساتھ اللہ کو اُن

تختین پر پوا غطا و احکام فصلہ بمعینہ حلال و حرام مقرر فرما دیے تھے وہ الواح متعل تھے تورت چسکو حق میں
یون ارشاد کیا ہے وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰی الْكِتٰبَ مِنْ بَعْدِ اٰهْلَكُنَا الْقُرۡۢۛنَ الْاُولٰٓئِ بِصَآئِرَ الْاَلْبَاسِ بعض
نے کہا الواح قبل تورت کو دیے گئے تھے اسدی جانے ہر تقدیر پر یہ الواح بعض سوال رویت عطا ہوئی تھو
رویت سے منع کیا گیا تھا و اسد اعلم قوت سے کہنے کا یہ طلب ہے کہ عود طاعت پر کہہ قوم سے ہی کہہ دو کہ وہ جز
تورت کو پکڑ کر مین ابن عباس نے کہا اسٹی مامور تھے ساتھ اس کے کہ جس امر کا حکم قوم کو دیا گیا ہے اس میں
جو امر سخت تر ہو اسکو وہ اختیار کریں و کمانے سے فاسقین کے گھر کی یہ مراد ہو کہ جو کوئی خلافت سے حکم کے کریگا
میں تم کو اسکا انجام دے گا و ان کا کہ کس طرح وہ بسبب خروج کے میری طاعت سے طرف و مار و ہلاک کے
ہونچا ابن جری نے کہا یہ ارشاد بطور تہدید و وعید کے ہے و اسطرح عصاة و مخالفین امر و مناق کو یہی معنی مجاہد
حسن بصری سے بھی مروی مین یا مراد اہل شام مین کہ ہم انکے گھر بار بتم کو دین گے یا مراد منازل قوم فرعون
مین مگر اول اولی ہے مینے ج طرح کوئی شخص کسی سے کہتا ہے کہ اب کل تمھو کو معلوم ہو جاوے گا کہ انجام
حال مخالف کا کیا ہے اسی طرح یہ تہدید اسد پاک نے بیان فرمائی و اسد اعلم کیونکہ یہ ارشاد بعد انفصال سے
و قوم سے کے بلا و مصر سے تھا مخاطب اس خطاب کے بنی اسرائیل تھے قبل فخل تیر کے و فتح البیان
کا لفظ یہی اصطلاح کہتے مین اختیار و اجباب کو اسد نے معنی کو ان کے معاصرین پر برگزیدہ و پسند کر لیا ہوا
ہی بنایا کلیم ہی شیر یا پھر کہا اس شرف کریم فضل جیم کا شکر ادا کر بنی اسرائیل جس چیز کے دین و دنیا مین نجات
تھے وہ سب الواح مین لکدی سدی نے کہا مینے ہر امر و نہی یہی قول مجاہد کا یہی ہے سلف کا اختلاف ہو
کہ الواح مین کیا چیز مکتوب تھی حمل مکتوب کے جمیع ادا مر و نو اسی وغیرہ بار پر کوئی مانع نہیں ہے یہی الواح تورات
تھے کسی نے کہا سب زمرد کے تھے کسی نے کہا یا قوت سرخ کے کسینو کما زبرد سبر کے کسینو کما شوس تپہ کے
کسی نے کہا چوب خشک کے کسی شے کے بھی ہون مگر آسمان کو اترے تھے عدد الواح و مقدار طول و عرض
مین اختلاف ہو لوح کی جمع الواح ہے لوح اسلیے کہتے مین کہ اس مین معانی لائحہ و واضح ہوتے مین اسد
نے کتاب کو طرف اپنے نفس مقدس کے اسنا و کیا واسطے تشریف مکتوب کو در نہ وہ الواح حکم الہی سے
کہے گئے تھے بعض نے کہا اس کتاب کو اسد نے الواح مین مخلوق کو دیا تھا حدیث شریف مین آیا ہے
اسد نے آدم کو اپنے ہاتھ سے بنایا تورت کو اپنے ہاتھ مبارک سے لکھا و درخت طوبے اپنے ہاتھ سے لکھا
دوسری لفظ یہ ہے کہ فردوس کو اپنے ہاتھ سے جمایا و کہہ اللّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیۡنَ وَ غَیۡرُہَا کَیۡدُ اللّٰہِ

ابن الحارث محفوظ یہی کہ حدیث موقوف ہر اس کی سند میں ابو معشر منکلم فیہ ہے ابن عمر نے کہا اللہ نے چاچیزین
اپنے ہاتھ سے پیدا کی ہیں عرش و قلم و عدن و آدم میرے لئے کہا اللہ نے کسی شے کو اپنی مخلوق میں سے نہیں چھوڑا
تین چیزوں کے آدم کو اپنے ہاتھ سے بنایا توریت اپنے ہاتھ سے لکھی جنت عدن کو اپنے ہاتھ سے لگایا اسی کے
لگ بہا گنبد سے ہی مروی ہے دَوَّاهُ الْكَافِرِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ جَنَى السَّعَةِ كَثُرَ مِثْلُ مِثْلٍ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
وہ طوسی کے لکھے موسیٰ قلموں کی آواز لوح میں سنتے تھے جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر عن جابر عن جابر عن جابر
الواح جو موسیٰ پر اوتر جنت کی بیر کے تھے ہر لوح کا طول بارہ گز کا تھا اَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَابْنُ مَكَّةَ وَابْنُ سَعِيدٍ جَابِرٌ بَنِي كَسَا لَوْ كَثُرَ مِثْلُ مِثْلٍ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
گفتار میں تھی سو نیکی اللہ نے اوسکو اپنے ہاتھ سے لکھا آسمان والوں نے آواز اقلام کی سنی انتہے اللہ سے
پر رحم کرے انکو ایسی بات انچوجی سے کہنا کیا ضرور تھا جو کہ اس سے نہیں کہی جاتی ہے نہ حدس و حدس و حدس و حدس
یہ جو کہ اکثر سلف جہم اللہ تعالیٰ ایسی باتیں یہود سے پوچھا کرتے تھے اسی سبب سے ادن کو اقوال مختلف
مصنوع کیے ہیں ایک کہتا ہے کہ وہ خقیان لکڑی کی تھیں دوسرا کہتا ہے یا فوٹ کی تھیں تیسرے نے
کہا زرد کی جو تھے نے کہا زرد جب کی کہنے کے اوسے کی کہنے کے کہتا ہے کہی کی شکایت یہ ہے کہ وہ الواح
تھے ادن میں کتاب توریت لکھی تھی اللہ جلے کس چیز کے تھے بلکہ بعد اس مدت دراز کے کوئی ضرورت
اس کرید کی نہیں ہے نہ یہود کی بات کو سچا کہہ سکتے ہیں نہ جبرٹا بنا سکتے ہیں نہ اس بال کی کمال لکھا
میں کوئی نفع و نیا دی یا آخر دی مقصود ہے جتنا اللہ پاک نے قرآن پاک میں اپنے پیغمبر پاک سے فرمایا ہے
اوس پر ایمان لانا اور ہندی کی زیادہ چندی نہ کرنا کافی دانی شافی ہے بہر حال توریت مقدس میں ایک
موعظت تھی واسطے بنی اسرائیل وغیرہم کے جو کوئی اوس سے نصیحت پکڑنا چاہتا حقیقت موعظت کی تذکرہ
و تہذیر پر مبنی یا دلانا انجام نیک کا ڈرانا انجام بد جو دوسری چیز اوس میں تفصیل تھی ہر شے کی یعنی جو حکام
محتاج تو مصلح تھے جو امور و نواہی و حلال و حرام لائق تبیان تھے ادن سب کا ذکر کیا گیا تھا کہتے ہیں
توریت سر شتر کا وزن تھا کہنے اوس کتاب شریف کو پورا ڈیڑہ ماگر چار شخصوں نے موسیٰ و یوشع
و عزیر و عیسیٰ علیہم السلام نے پھر اللہ نے کمالے موسیٰ لے اوسکو یعنی الواح کو یا رسالات کو یا ہر شے کو یا توریت
کو بہت کوشش و نشاط سے ابن عباس نے کہا ہر فیاری ہر بیج بن النسخ نے کہا طاعت سے سدی نے کہا جہاں
سے کسی نے کہا قوت قلب سے کسی نے کہا صحت غریب و نیت صادقہ ہر مہر کہتا ہے کہ لفظ قوت موسیٰ

میں بہر دون کا اپنی آیتوں کو اور جو بڑائی و بڑوٹتہ تھے میں ملک میں ناحق اور اگر دیکھیں ساری نشانیاں بقیر
 نکیر لنگو اور اگر دیکھیں سنگ کی فوٹا پھوٹن اور اگر دیکھیں لٹو اور کئی ٹھہروں اور اس کے سوا کہ انہوں نے جو تہہ جانیں ہماری
 آیتیں اور جو ہے اون سے بے خبر **ف** الماح ویکر یہی فرمادیا کہ قوم کو تشدید کرو کہ عمل کریں اور یہی فرمادیا کہ جو
 بے انصاف ہیں اور حق پرست نہیں اون کے عمل میں بہر دون کا اوپر عمل نہ کریں کہے یعنی ہدایت اور ضلالت
 دونوں اسد پاک لطیف سے میں سپرط بہشت اور دوزخ انتہے ابن کثیر نے کہا اسد پاک فرماتا ہے میں منہ کروں گا
 نعم حج داوود واکامیری عظمت و شریعت و احکام کا قلدست کبرین پر پیری طاعت و حوجہ کتب کرتے ہیں
 تو گویا نہ ناحق سے جس طرح انہوں نے ناحق غور کیا اسی طرح اللہ نے انکو جاہل بنا کر ذلیل و خوار کر دیا بقولہ
 تعالیٰ وَنَقَلْنَا عَنْهُمْ آصْنَارَهُمْ كَمَا كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَوْلَهُ فَكَلَّمَا زَاغُوا آتَاخِ اللَّهُ
 فَكَلَّمَهُمْ بَعْضُ أُولَئِكَ بِمَا عَدَتْ لَهُمْ جَزَاءُ فَنَزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آتٌ فَكَفَرُوا بِهِ وَكَفَى الْكَافِرِينَ
 و مذل تعلم پہ صبر نہ کیا وہ ساری عمر ذل جہل میں رہا سفیان بن عیینہ کو کہاتے ہیں میں ادن کو نعم قرآن کا جہیز
 لون گا اور اپنی آیتوں سے انکو بہر دون کا ابن جریر نے کہا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت خطاب اسرار
 است کو ابن کثیر کہتے ہیں یہ کچھ لازم نہیں ہے مراد ابن عیینہ کی یہ ہے کہ یہ حکم مطر دے حق میں ہر اس کے
 درمیان کسی است اور اس است کے اس باری میں کچھ فرق نہیں ہے واللہ اعلم یہ ارشاد کہ اگر نشانیاں ہی دیکھیں
 تو ہی ایمان نہ لائیں مثل اس آیت کہ ہے إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ بہر فرمایا کہ
 اگر راہ رشد و طریق نجات اون کو ظاہر ہو تو ہی اس سے پرہیز نہیں اور اگر ٹھک ہلاک و ضلال کی دیکھ
 پائیں تو اسی کو رستہ بنا دیں یہ اسلیہ کہ اون کے دل ہماری آیتوں کے کذب اور عمل سے غافل ہیں بہر فرمایا کہ
 اعمال مکذبین آیات و لغای آخرت کو حط میں یعنی اگر مرتے دم تک ایسی حال پر تھم رہے ہیں انکو جزا اون کے
 عمل کی ملے گی خیر کی خیر شر کی شر کما تَدْرِيْنُ تَدْرِيْنُ **ف** فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ ہم مشکور بن کو نعم
 کتاب یعنی قرآن پاک سو دیکھیں گے یہ قول سفیان بن عیینہ کا ہے سدی نے کہا تفکر کرنے سے آیات میں
 بہر دین گے ابن جریر نے کہا مراد آیات و خلق ارض و موات آسمان و زمین خدا کی نشانیاں ہیں کہ سنو
 کہا ایمان و بہر دین گے وہ ہرگز تصدیق اون آیات کی ذکر نیلے بعض نے کہا یہ صرت نفع سے ہے خبا ہے
 انکو تکبر کی یا یہ مراد ہے کہ انکو دلون پر مہر لگا دیں گے وہ تفکر و اعتبار سے باز رہا دیں گے بہر کہ سنو کہ مراد آیا
 سے نو سحر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پیچھے کما کتب منزل میں کسی نے کہا خلق عالم ہے کوئی مانع سے نہیں

کہ لفظ آیات کا حمل ان سب باتوں پر کیا جاوے کہ کبر کتب میں اظہار کبر نفس کو بغیر یہ صفت نہم ہے حق میں عباد کو
 یعنی وہ خیال کرتے ہیں کہ ہم اور ان میں جو فضل میں یہ کبر کرنا اور ان کا ناحق ہو وہ کوئی سی ہی نشان آیات منزلہ
 بانگینہ یا معجزات سر و کبیرین ہرگز ایمان نہ لادینگے اول کا کام یہ ہے کہ سبیل ہدایت کو ترک کریں راہ غنی پر چلیں
 سے مراد حق و صدا و صواب ہے جس کو انہوں نے چھوڑ رکھا ہے غنی سے مراد ضلال و باطل ہے جس کو انہوں نے
 اختیار کر لیا ہے یہ کبر و عدم ایمان با آیات و تجنب سبیل رشد و سلوک سبیل غنی اسلئے ہے کہ وہ کذب میں
 ہماری آیات کے اور غافل ہیں نہ تامل و تدبر کرنے سے اور ان میں سو جو لوگ ہماری آیتوں کو جھٹلاتے ہیں ان کا
 آخرت کو دروغ بتاتے ہیں اور ان کے اعمال حطیفینے باطل میں گنواہر میں بصورت طاعت کیوں نہ ہو
 جیسے صدق و صلہ اگر جہالت کفر میں وہ طاعات ان کا کان لہن تمنن میں یا یہ مراد ہے کہ وہ باطل میں بعد اسکے
 کہ حرجہ النفع تھے بر تقدیر اسلام کیونکہ حدیث میں آیا ہے اسلکنت ما اسلکنت من خیر یہ خبر انہیں ہے
 مگر ان کے عمل کی کہ جیسا کرتے ہیں ویسا ہی باورین گئے وَلَقَدْ خَلَقْنَا قَوْمَ مُوسَىٰ مِنْ بَنِي إِدْرِيسَ عَلِيًّا

جَسَدًا اَلْاَخَوَارُ اَلْمَيُودَ اَنَّا لَا كِبٰرَ لِحُكْمِنَا وَلَا يَكْفِيهِمْ سَيِّئًا لَّمْ يَتَّخِذُوْهُ وَكَانُوا ظٰلِمِيْنَ ۝ وَ
 لَنَاسُطُ قٰتِيْ اَيُّكُمُ رُحْمًا وَاَنَّا لَنَبْغِطُكَ لَعْنًا لَّوْلٰئِكَ لَمَّا يُحْذَرُ اَنَّا لَا نَكْنُزُ لَنَا لَنَكْنُزُ مِّنْ

مِنْ اَلْخٰسِرِيْنَ ۝ بنالیا موسیٰ کی قوم نے اس کو بچھے اپنے زیور سے بچھڑا ایک ٹھہرا اس میں گاؤ کی آواز نہ دیکھا
 کہ وہ ان سے بات نہیں کرتا اور نہ دیکھا وہی راہ اس کو ٹھہرا لیا اور وہ تھے بے انصاف اور جب پچھتائے
 اور سمجھ کر ہم بیکے کہنے لگے اگر نہ رحم کرے ہم کو رب ہمارا اور نہ بخشش تو بیشک ہم خراب ہوں گے **ف**
 اللہ نے خبر دی اور ان لوگوں کی جو بھلہ بنی اسرائیل کے بچھڑے کو بچ کر گمراہ ہو گئے کہ سامری نے قبط کے
 زیور سے جو انہوں نے مستعار لیا تھا واسطہ ان کے ایک شکل بچھڑے کی بنا کر ایک مٹی مٹی جس کو اثر
 اس پر بیل علیہ السلام کو لیا تھا اس کو منہ میں ڈال دی وہ آواز نہ کرنے لگا خوار کہتے ہیں گاؤ کی آواز کو موسیٰ
 علیہ السلام تو مینقات طور پر بگئے تھے اور ان کے پیچھے انہوں نے یہ بد بطوری کی اللہ نے موسیٰ کو دین طور
 پر اس حال کی خبر دی چنانچہ فرمایا اِنَّا قَدْ قَتَلْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَاَضَلَّاهُمْ السَّامِرِيُّ مفسرین کا خیال
 ہے کہ وہ دھڑ گوشٹ بخون کا آواز نہ کرنے لگا یا بدستور سونیکا رہا اس کو اندھا ہوا گمستی اس سے گاؤ کی ہی
 آواز نہ نکلتی یہ تو قول ہیں واللہ اعلم کہتے ہیں جب دھڑنی آواز کی تو بنی اسرائیل اس کے ارد گرد مائجے
 لگے فتنے میں بگئے سامری نے کہا تمہارا اللہ دھڑنی کا اللہ یعنی معبود وہی دھڑ ہے اور اللہ کو بھول گیا

۹
 بنالیا موسیٰ کی قوم نے اس کو بچھے اپنے زیور سے بچھڑا ایک ٹھہرا اس میں گاؤ کی آواز نہ دیکھا

اللہ تعالیٰ نے کہا اَفَلَا يَذَّكَّرُونَ اَلَا يَكْفِيهِمُ الْيَعْقُوبُ قَوْلًا لَا يُؤْمِنُ لَكُمْ خُضْرًا وَاقْتَعَا اور اس جگہ بیرون فرمایا
 کہ انہوں نے نہ دیکھا کہ وہ ادن و بولتا نہیں ہے غرض کہ وہ محبت عجل میں اندھ بہرے ہو گئے جس طرح حدیث
 میں آیا ہے حُبُّكَ الشَّيْءُ النَّعِي وَ يَحْيِيكَ اَوَّلِيْ بَصَائِرُ جَبَلٍ مَّكَرًا اِی کا پردہ بڑھ گیا ہے جب سمجھو کہ وہ بہک گئی ہیں
 تو اپنے فعل پر نادم ہو کر معترف بننا ہو ہو ابراہیم سے التجا کرنے لگے ف فتوح البیان کا لفظ یہ ہو کہ جب
 موسیٰ طود پر واسطی مناجات کے لئے تو باران نے اس کو سے جدا اسطے آرائش عید کو قوم فرعون سے عازیت
 لیا تھا اور یہ یکا یک صحر سے نکلتا ہوا تو وہ زویر اور نہیں کے ہاتھ میں بگیا فرعون مع قوم ڈوب گیا یہ اس کو
 مالک ہو کر ایک دھڑ بٹا یا حلی حلی علی سر طود پر آیا ہے وہ زویر چاندی سونیکا تاج سے بچھڑا بنا یا وہ گاؤ
 کی بولی بولتا تھا جمہور مفسرین و ابن عباس حسن و قتادہ کا یہی قول ہو خواہ کے سننے میں صیاح بنایا تو ساری
 نے تھا مگر اصناف طرف قوم کے فرامی اسلئے کہ ساری اسی قوم کا ایک شخصر تھا وہ سب کو فعل سے رہے
 تھے قتادہ نے کہا وہ ایک بہتہ لحم و دم کا بعض نے کہا جہد بے روح ہوا آمد و شد ہوا تہ آواز کرتا تھا قول
 اول اعلیٰ ہو کہ ہو کہ گاؤ کی بولی بولتا تھا وہ بے کہا آواز سنی جاتی مگر حرکت نہ کرتا سدی نے کہا آواز ہی کرتا
 چلتا پھر تا یہی بعض نے جارجیم سے پڑھا ہے یعنی آواز سخت کو اللہ نے فرمایا انہوں نے یہ یہی نہ سوجا کہ یہ
 کیسا عبود ہو جسک بات کرنیکی طاقت نہیں ہے یہ کیا نفع و ضرر پہونچا سکے گا یا کوئی راہ بتا دے گا وہ اس
 کار میں ستم گارنا بکا رہے لکن جب موسیٰ علیہ السلام میقات سے پہر کر آئے اور انکو یہ بات ظاہر ہوئی کہ
 وہ اس کی نافرمانی میں مبتلا ہو گئے ہیں مجمل کو پوج کر تو پشیمان ہو کر استغاثہ و تضرع و اہتمال و سوال و
 غفران و اعتراف گناہ کرنے لگے سورہ طہ میں آوے گا کہ یہ کلام انکا بعد رجوع موسیٰ کے طود سے تھا
 اور بیان اس کو رجوع پر مقدم کیا ہے اس قصد سے کہ جو قول و فعل اون سے صادر ہوا ہے اس کی حکایت
 ایک ہی جگہ میں آجائے وَ كُنَّا رَجَعُ مُوسٰی اِلٰی قَوْمِهِ خَضِرًا ۝ اِیْضًا قَالَ يٰكُمَا خَلَقْتُمُوْنِیْ مِنْ بَعْدِیْ
 اَعْبَدْتُمَا اَمْرًا بَدَلَكُمْ ۝ وَ اَلْقٰی اِلٰی الْوَاوِحِ ۝ وَ اَخَذَ بِرَاسِ الْخَبِیْطِ ۝ اَلِیْہِ قَالَ اَبْرَہِمَ اِنَّ الْقَوْمَ
 اسْتَضَعُّوْا وَ كَادُوْا یَقْتُلُوْا نَبِیَّ رَحْمٰتِیْ ۝ اَتَمْنٰی بِیْ اَکْھَدَا ۝ وَ جَعَلٰنِیْ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۝ قَالَ
 رَبِّ اَعْزِلْنِیْ مِنْہُمْ ۝ وَ اَدْخِلْنٰی اِلٰی اَحِبِّیْكَ ۝ وَ اَنْتَ الْاَحْمَدُ الرَّحِیْمُ ۝ ۸ جب پھر آیا موسیٰ اپنی
 قوم میں غصے ہرا اور افسوس بولا کیا بری جگہ رکھی تھیں میرے بعد کیوں طبعی کی بلنے رب کو حکم سے اور
 ڈال دین وہ تختیان اور بڑھرا اپنے بہائی کا لگا کہینچہ اپنی طرف وہ بولا کہ اے میری جان کے کہنے

لوگوں نے مجھے بودا بجا اور نزدیک تھے کہ مجھ کو والدین سو مت ہنسنا عجیب ہنسنوں کو اور نہ ملا مجھ کو گنہ گار لوگوں
میں بولائے رستاف کر مجھ کو اور میرے بہائی کو اور داخل کر اپنے رحم میں اور تو سب سے زیادہ رحم کرنے والا
ہے حضرت ہارون اور انکی اولاد حضرت موسیٰ کی امت میں امام تھے مگر جب ان کی جان طیف
ہوئے تو امت حکم میں نہ رہی خلافت اور کی تمت میں تھی خلیفہ وہ کہ امت کو دین اور دنیا کی بندوبست
میں رکھے جس طرح پیغمبر بنا کر گیا تاکہ نصرت حق اور ان کی ساتھ رہی اور امام وہ کہ پیغمبر کا یادگار ہو جو جدت
دنیا ز پیغمبر سے منظور ہو سو امت اور ان کے تاکہ برکت اور قبول پادین تو ریت میں امام سے لوازم دیکھے
تو معلوم ہوا سنتے ابو الدرداء نے کہا اسف کہ تھی میں اسف غضب کہ سو خلافت سومر ادعبات عجل تھے اسف
امر رب یہ مراد ہے کہ تم نے میرا آپسے پاس جلد پا ہا حالانکہ وہ تقدیر طرف سے خدا کہتی الراح نمرود یا
یا قوت یا ربو یا سدر کے تھے جنکو ہاتھ سے ڈال دیا اس میں دلیل ہے مضمون حدیث پر لکن الحاکم
کا المعانیۃ ظاہر سیاق یہ کہ القار الراح کا براہ غضب کے قوم پر تہا یہی قول ہے جمہور سلف خلف کا ابن
جرینے قتادہ سے اس جگہ پر ایک قول غریب تسل کیا ہے جسکی اساد طرف حکایت قتادہ کو صحیح نہیں ہے
ابن عطیہ اور بہت سے علمائے اوسکارو کیا ہے اور یہی لائق ہی ہے کہ قتادہ نے اوس قول کو بعض اہل
کتب سے حاصل کیا ہے اہل کتاب لکھنا کہ ابن وضاعین انکین و زناد وہ تھے ہیں بہائی کا سر مگر کرا سیلو
کہنچو کہ کہیں اونہوں نے نہی منکر میں تقصیر نہ کی ہو جس طرح دوسری آیت میں آیا ہے قَالَ يَا هَادُوثُ
مَا مَنَعَكَ اِذَا رَأَيْتَهُمْ صَلُّوا اَلَا تَنبَغِي اَنْ تَقُصِّيَ اَمْرِي قَالَ يَا ابْنَ اُمِّكَ لَا تَخُنْ بِحَيْثِي وَلَا
بِرَأْسِي اِنِّي خَشِيتُ اَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ وَلَمْ تَفَرِّقْ بَيْنِي وَبَيْنَ اُولَیِّیْنَ کَمَا اَبَنَ
اُمَرَاؤُ الْقَوْمِ اسْتَغْفِرُوْنِ لِیْذُنِیْ تُوْجِّهْ کُوْا و ن گنہگاروں میں شامل نہ کر مان کا میا اس لیے کہا کہ
زیادہ رقت و نفع دو در نہ موسیٰ ہارون کے حقیقی بہائی ایک ہی مان باب ہے نہ فقط مان کی
طرف موسیٰ علیہ السلام کو برات ساحت ہارون متحقق ہو گئی جس طرح کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے وَلَقَدْ
فَال لَهْمُ هَارُونَ مِنْ قَبْلِیْ لَا تَقُوْا اِنَّمَا فَتَنَّیْہُمْ وَاِنْ رَبَّکُمْ الرَّحْمٰنُ فَاسْمِعُوْا اَمْرِیْ تُو
اُسوت موسیٰ زور دعا کی رَبِّ اِنْعِمْ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ عَلٰی اِسْمٰہٰی عَلٰی یٰحْیٰی عَلٰی عِیْسٰی وَنُوحًا وَاٰدَمَ اَوَّلَیِّیْنَ
وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ لَا یُغْوٰی عَنْ رُتْبَہٗ عَزَّ وَجَلَّ اِنَّ قَوْمَیْہُمْ فَتَنُوْا اٰبَادًا فَلَمْ یَلِکُوْا اِلَّا لُؤٰحًا فَلَکُمَا رَاحَتٌ وَّعَآلَمٌ
اَلَمْ اَلَا لُؤٰحٌ دَوَابٌّ اِبْنِیْ حَارِیْدٍ فتم البیان کا لفظ یہی محمد بن کوئے نے کہا اسف ایک اور ص

۱۴۴
میں بولائے رستاف کر مجھ کو اور میرے بہائی کو اور داخل کر اپنے رحم میں اور تو سب سے زیادہ رحم کرنے والا
ہے حضرت ہارون اور انکی اولاد حضرت موسیٰ کی امت میں امام تھے مگر جب ان کی جان طیف
ہوئے تو امت حکم میں نہ رہی خلافت اور کی تمت میں تھی خلیفہ وہ کہ امت کو دین اور دنیا کی بندوبست
میں رکھے جس طرح پیغمبر بنا کر گیا تاکہ نصرت حق اور ان کی ساتھ رہی اور امام وہ کہ پیغمبر کا یادگار ہو جو جدت
دنیا ز پیغمبر سے منظور ہو سو امت اور ان کے تاکہ برکت اور قبول پادین تو ریت میں امام سے لوازم دیکھے
تو معلوم ہوا سنتے ابو الدرداء نے کہا اسف کہ تھی میں اسف غضب کہ سو خلافت سومر ادعبات عجل تھے اسف
امر رب یہ مراد ہے کہ تم نے میرا آپسے پاس جلد پا ہا حالانکہ وہ تقدیر طرف سے خدا کہتی الراح نمرود یا
یا قوت یا ربو یا سدر کے تھے جنکو ہاتھ سے ڈال دیا اس میں دلیل ہے مضمون حدیث پر لکن الحاکم
کا المعانیۃ ظاہر سیاق یہ کہ القار الراح کا براہ غضب کے قوم پر تہا یہی قول ہے جمہور سلف خلف کا ابن
جرینے قتادہ سے اس جگہ پر ایک قول غریب تسل کیا ہے جسکی اساد طرف حکایت قتادہ کو صحیح نہیں ہے
ابن عطیہ اور بہت سے علمائے اوسکارو کیا ہے اور یہی لائق ہی ہے کہ قتادہ نے اوس قول کو بعض اہل
کتب سے حاصل کیا ہے اہل کتاب لکھنا کہ ابن وضاعین انکین و زناد وہ تھے ہیں بہائی کا سر مگر کرا سیلو
کہنچو کہ کہیں اونہوں نے نہی منکر میں تقصیر نہ کی ہو جس طرح دوسری آیت میں آیا ہے قَالَ يَا هَادُوثُ
مَا مَنَعَكَ اِذَا رَأَيْتَهُمْ صَلُّوا اَلَا تَنبَغِي اَنْ تَقُصِّيَ اَمْرِي قَالَ يَا ابْنَ اُمِّكَ لَا تَخُنْ بِحَيْثِي وَلَا
بِرَأْسِي اِنِّي خَشِيتُ اَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ وَلَمْ تَفَرِّقْ بَيْنِي وَبَيْنَ اُولَیِّیْنَ کَمَا اَبَنَ
اُمَرَاؤُ الْقَوْمِ اسْتَغْفِرُوْنِ لِیْذُنِیْ تُوْجِّهْ کُوْا و ن گنہگاروں میں شامل نہ کر مان کا میا اس لیے کہا کہ
زیادہ رقت و نفع دو در نہ موسیٰ ہارون کے حقیقی بہائی ایک ہی مان باب ہے نہ فقط مان کی
طرف موسیٰ علیہ السلام کو برات ساحت ہارون متحقق ہو گئی جس طرح کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے وَلَقَدْ
فَال لَهْمُ هَارُونَ مِنْ قَبْلِیْ لَا تَقُوْا اِنَّمَا فَتَنَّیْہُمْ وَاِنْ رَبَّکُمْ الرَّحْمٰنُ فَاسْمِعُوْا اَمْرِیْ تُو
اُسوت موسیٰ زور دعا کی رَبِّ اِنْعِمْ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ عَلٰی اِسْمٰہٰی عَلٰی یٰحْیٰی عَلٰی عِیْسٰی وَنُوحًا وَاٰدَمَ اَوَّلَیِّیْنَ
وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ لَا یُغْوٰی عَنْ رُتْبَہٗ عَزَّ وَجَلَّ اِنَّ قَوْمَیْہُمْ فَتَنُوْا اٰبَادًا فَلَمْ یَلِکُوْا اِلَّا لُؤٰحًا فَلَکُمَا رَاحَتٌ وَّعَآلَمٌ
اَلَمْ اَلَا لُؤٰحٌ دَوَابٌّ اِبْنِیْ حَارِیْدٍ فتم البیان کا لفظ یہی محمد بن کوئے نے کہا اسف ایک اور ص

ہے سو غضب کے سخت تر غضب ہے ابن عباس و سدی نے کہا اسف حزین ہر ہیفتے پن ہر واحدی نے کہا
 دو دن قبل قریب یکد گیمین اسلئے کہ غضب حزین سے حزین غضب ہے ہر ماہ ہے جب کوی امر مکر وہ و ناخوش
 تجھ کو کم درجہ شخص کی طرف سے تیرے پاس آتا ہے تو اس وقت تجھ کو غضب ہے تاہے اور جب ہ امر مکر وہ طرف سے
 من فوق کے تجھ کو آتا ہے تو حزین ہر ماہ ہے اسوجہ کی ایک حالت کا نام حزین ہوا دوسری حالت کا نام غضب
 شیراز بن جریر نے کہا اللہ نے رجوع سے پہلے موسیٰ کو یہ خبر دی تھی کہ ان کی قوم ہبگئی ہے سامری نے قوم
 کو گمراہ کر ڈالا وہ بڑی غصہ و رنج میں بہے ہوئے وہاں سے پہرے اور قوم سے کہا کہ تم نے پیچھے رہ کر یہ کیا
 کام کیا یہ ذمہ داران قوم پر اسلئے فرمایا کہ قوم قبل اس آمد و شد کے آیات کو دیکھ چکے تھے سب کو جانے دو
 بعض آیات ہی کا مشاہدہ و سطر از جبار کے شرک و کفر سے اور واسطے ایمان لانیکر اسے اللہ پر کافی دانی
 شافی تھا مکن حال بنی اسرائیل کا ملون نشان و خطر اب فعال میں پہنچ رہا تھا کہ جب ٹپٹ بد بجا تے
 تھے ہر بھڑک رہا تھا کہ تم نے انتظار امر رب یعنی مسیحا و میقات میں کیوں جلدی کر کے یہ کام کیا ایک چڑھنگ
 صبر کیوں نہ کیا یا تم نے خطر رب میں جلدی کی یا عبادت گرسالہ میں بہر نہایت محض میں اگر جن لوحین
 قریت تھی انکو ڈال دیا یہ بات موسیٰ علیہ السلام سے براہ حمیت میں سرزد ہوئی جبکہ قوم کو عبادت عجول
 عاکف پایا ابن عباس نے کہا سو سے نے جب لوح زمین پر ڈال دیے تو وہ ٹوٹ گئی ایک سدس انکار گہیا
 باقی اوٹھا لیسے گئے دوسرا لفظ یہ کہ اسے پچاساع اس کے اوٹھا لیے ایک سبج باقی رہ گیا مجاہد نے کہا
 موسیٰ کے والدین سے تفصیل چلی گئی یعنی اخبار غریب بدی باقی رہ گیا یعنی مواعظ و احکام ابن جریر
 نے کہا لوحین نفع و تنہین مرفوع ہو گئیں سات باقی رہ گئیں حاشیہ زاوہ میں کہا ہ کہ مراد القاری یہ ہے
 کہ اون لوح کو ایک جگہ رکھ دیا تاکہ فارغ ہو کر قوم سے گفتگو کریں انہی رضعتی سے چنانچہ اسی لوح جب گفتگو
 کر کے واپس آئے تو اونکو بعینہما اوٹھا لیا انتہے مراد پڑنے سے سر کے یہ ہے کہ مراد ڈاڑھی کے بال پچڑے
 شدت غضب کے بطور اہانت کہ ابن الانباری نے کہا سوٹی نے ہاتھ طرف سر کے بڑھایا نہایت غصہ سے اور
 یہ کام ساتھ ہارون کے کیا یعنی اسوجہ سے کہ اونہوں نے سامری پر انکار کیوں نہ کیا اور اس فعل منکر کو بنی
 اسرائیل سے کس لیے دور نہ کر دیا ہارون نے اپنا غلط کام کیا موسیٰ کو ملبط ابن ام باد کیا کیونکہ یہ کلمہ لین
 رفیع و عطف کا ہے اسی طرح مان کا بہت ثبات ہوتا ہے اور وہ زیادہ تر حقدار مراعات کی ہوتی ہے موسیٰ
 کی مان نے بہت سے مخاوف و شدائد کا اون کے لیے بوجہ اوٹھا یا تھا کہتے ہیں وہ مومن ہی نہیں زنجار

نے کہا کہ تہین ہارون بہائی مٹی کو طرف سے اُن کی مان کے تہے نہ طرف سے باپ کے ابو السعد لکھا ہارون
تین برس سے بڑے تہے ہر اہ انکی مان کے اُن تہے اسی لیے بنی اسرائیل کو زیادہ تر محبوب تہے نعمات کہتر
ہر کسی کی مصیبت پر خوش ہوئی کہ حدیث میں آیا ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ سُوْرِ الْقَضَاءِ وَدَرَكِ
الْفَقْدِ وَجَهْدِ الْبَلَاءِ وَفُتَاةِ الْاَعْدَاءِ لینے ہارون سے کہ کما کہ میرے ساتھ ایسا کام نہ جس سے
میرے دشمن خوش ہوں اور مجھ کو قوم گنہگار میں شمار نہ کرواد ہر موسی نے دعا مغفرت کی گویا اپنے فعل پر
نادوم ہوئے اور اللہ سے رحمت چاہی اِنَّ الَّذِیْنَ لَخَنُوْا وَارْتَعَلُوْا سِیْئَاتِہُمْ خَصَبٌ مِّنْ تَحْتِہُمْ وَذَلٰلَۃٌ

فِی الْحُوْرِ الدُّنْیَا وَكَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُفْتَزِیْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ عَمِلُوا السَّیِّئَاتِ لَمْ یَاۡتُوْا مِنْۢ بَعْدِہَا وَ
اٰمَنُوْا زٰنِیْنَ رَبِّکُمْ مِنْۢ بَعْدِہَا لَکُفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝ البہ جنہوں نے بھڑبھڑا بنایا اور کوہو بچر کا غضب اُنکے پر
کا اور ذلت دنیا کی زندگی میں اور یہی سزا دیتے ہیں ہم جہوٹ باندہ نہ والوں کو اور جنہوں نے کیوہر کو کام
بہر بعد اسکو توہر کی اور یقین لائے تیرا رب اسکو پیچھے بٹھائے مہربان ف وہ غضب بنی اسرائیل کو عباد
عجل پر پہونچا وہ یہ تھا کہ قبول نہ کی اللہ نے توہر اُنکی جب تک کہ قتل نہ کیا بعض نے بعض کو بطرح سورہ
بقرہ میں گند چکا ہے فَوَبَّوْاۤ اِلَیْکُمْ فَاَقْتُلُوْا اَنْفُسَکُمْ ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَّکُمْ عِندَ بَارِئِکُمْ فَاَتَابَ
عَلِیْکُمْ اِنَّہٗ ہُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ ہر ذلت سوا اللہ کو اور کو حیات دنیا میں ہمیشہ کے لیے ذلیل و خوار
کر رہا ہے یہ ارشاد کہ ہر طرح ہم سزا دیتے ہیں مفسرین کو شامل ہر مفسر بدعت ہے کیونکہ ذل بدعت و لغت
ریاست اسکو دل سے جدا ہو کر اس کے دوش پر آتی ہے بطرح جن بھری نے کہا ہے اِنَّ ذٰلَ الْمُبِیْعَةِ
عَلٰی کُنَاہِہُمْ وَاِنْ هَلْکَتْ اَرْحَمُ لِبْعَالٍ وَطَفَّطَتْ بِحُجْرِ الْکَرِیْمِ ابوقلاب جرمی نے اس آیت کو
پڑھ کر ہرین کہا ہے فَاِنَّہٗ لِحِلُّ مُفْتِرِ الْیَوْمِ الْقِیَمَةِ سفیان بن عیینہ نے کہا ہے کُلُّ صَاحِبِ بَدْعٍ
ذَلِیْلٌ بہر اسد پاک نے اپنے بندوں کو آگاہ کیا کہ اللہ ہر گناہ سے توہر کو قبول کرتا ہے یہاں تک کہ گنہگار کافر
یا نفاق یا شقاق ہی کیوں نہ ہو اسی لیے اس قصے کو بعد توہر پر وعدہ مغفرت اور رحمت کا فرمایا ہے علقمہ
نے کہا کسی نے ابن سعد کو پوچھا اوں شخص کا کیا حکم ہے جس نے ایک عورت سے زنا کیا بہر اسی ہر وہا
کیا اور منہوئے یہ آیت پڑھی وَالَّذِیْنَ عَمِلُوا السَّیِّئَاتِ اِلَیْہِ اَسْلٰتِہِمْ کو ابن سعد دس بار پڑھانے لکھا امر کیا
نہ منع کیا ف فتح البیان میں کہا ہے جن لوگوں نے گوسالہ کو اپنا معبود ٹھہرایا اور نہ خدا کا غضب
دنیا میں قتل ہوہر آخرت میں دیکھے کیا گت ہوتی ہے دنیا میں ذلیل ہوئے ضریبت علیہم

ہر گناہ سے اللہ ہر گناہ سے
توہر کو قبول کرتا ہے
یہاں تک کہ گنہگار کافر
یا نفاق یا شقاق ہی کیوں نہ ہو
اسی لیے اس قصے کو بعد توہر پر
وعدہ مغفرت اور رحمت کا فرمایا ہے

الذِّكَّةُ مُرَادُ ذَلِكَ مِنْ بَعْضِ كِتَابِ الْخَبَرِ هُوَ دِيَارُ سَوَادِي بِمَكِّيٍّ كَمَا أَنَّ غَضَبَ ذَلِكِ كُوْخٍ مُخْصُوصٍ بِدُنْيَا هِي رَكْبِيْنَ
لَقَوْلِهِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِمَا خَاصَّ وَنُظِّرِيْ جَوَابًا عَجَلٌ تَهْنِئَةً لِّمَكِّيٍّ ذَرِيَّتٍ مَّا عُدَّ بِقَلْبِ الْفَنَسِ مَخْرُوجٍ دِيَارِ غَضَبٍ
وَذَلَّتْ دُونَ جَمِيعٍ هُوَ كُنْ رَهَى وَهَذَلَّتْ جَوَابِيْ ذَرِيَّتٍ كُوْخٍ عَمْدِ الْخَضِرَةِ صَلَّيْ السَّلَامُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ مِنْ بَنِي بَنِي جَبْرِطُوحٍ كَمَا أَنَّ عِبَادَ
وَعَلِيٍّ عَوْنِيْ نَعْنِيْ كَمَا هُوَ تَوْفِيْرُ آيَاتٍ كِي سَاوَدَ اَوْ سَكَنَ صَحِيْحٌ نَبِيْنِ هُوَ مَكْرًا وَسِيْقَتِ كَمَا حَلَّ كَرْنَا آيَاتٍ كَمَا مَعْنَى حَقِيْقَةٍ
بِرْتَعَدٍ هُوَ اَوْ رَا حُجَّاهُ مُتَعَذِّرُ نَبِيْنِ هُوَ ابْنُ حَزْزِجٍ نَعْنِيْ كَمَا يَغْضَبُ ذَلَّتْ اَوْ نَ كُوْلِيٍّ هُوَ جَوَابُ عِبَادَاتٍ عَجَلٍ بِ
مَرَكْنِيْ قَتْلٍ سَبَّاهُ كُوْلِيٍّ هُوَ دَرَسْتُ هُوَ كُوْلِيٍّ مَكْنِ خِلَافِ جَمِيعِ مَقْسِيْرِيْنَ هُوَ اَلْمَدِيْنَةُ كَمَا نَعْنِيْ فَرَا مَاجِيَا
كَامٍ هُوَ اَنْ عَابَدَ اَنْ عَجَلٍ كِي سَاوَدَ كَمَا اِيْسِيْ هُوَ خَبْرًا هُوَ اَنْتَرَا كَرْنِيْ وَالْوَلَدُ كُوْدِيَّتِيْ مِنْ اِيْوِيْ كَمَا يَحْزَنُ
هُوَ مَرَقَتِيْ كِي كِي قِيَارَتِ تَكْ ذَلِّلَ هُوَ كَا ابْنِ عِيْنِيْ نَعْنِيْ كَمَا هَذَا اِنْ كَلَّ مُبْتَدِعِ الْيَوْمِ الْقِيَمَةِ
مَّا كَبْنِ اَنْسِيْ نَعْنِيْ كَمَا مَامِيْنَ مُبْتَدِعِ اَلَا هُوَ يَحْدُ مَا فَوْقَ رَأْسِهِ ذَلَّةٌ هُوَ بِرِ آيَاتٍ بَابُ بَرَكَةٍ كَمَا اَلْمَكْنِيَّةُ
مُفَكَّرٌ فِيْ دِيْنِ اَللّٰهِ اَنْتَرَا اَنْتَرَا هُوَ بِنْدِيْ كُوْخٍ كُوْلِيٍّ اَلْمَدِيْنَةُ اَنْتَرَا اَنْتَرَا هُوَ اَوْ سَكَنَ زَنْدِيْ دُنْيَا
مِنْ غَضَبٍ ذَلَّتْ هُوَ بَنِيْ هُوَ كُوْبِيْنِيْ دِيْسِيْ هُوَ جِيْسِيْ عِبَادِ عَجَلٍ كُوْبِيْنِيْ هُوَ كِي كُوْدِيْ مَرَادُ صَدَاقِ غَضَبٍ
ذَلَّتْ هُوَ كِي مَرَحًا كِي دُنْيَا هُوَ كُوْلِيٍّ فَرِيْدَ اِسْ قَوْلِ سَامِرِيْ سِيْ بَرَكَةٍ نَبِيْنِ هُوَ كِي كُوْ سَاوَدَ اَنْتَرَا اَوْ رَهَى كَا
مَعْبُودٍ هُوَ اَلْمَدِيْنَةُ نَعْنِيْ هُوَ فَرَادِيَا كِي جَسْنِيْ كُوْلِيٍّ كَمَا هُوَ كِي هُوَ اَوْ كَفَرُ بِمَا كَثُرَ كَفَرُ جِيْسِيْ عِبَادَاتٍ عَجَلٍ
وَعِيْرُهُ هُوَ اَوْ سَنِيْ تُوْبَةٍ كُوْدَالِيْ اِيْمَانٍ اَوْ اَيَا تُوَا سَلَمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اَلْمَدِيْنَةُ اَوْ سَنِيْ تُوْبَةٍ كِي غَفُورٌ رَحِيْمٌ هُوَ
آيَاتٍ دِيْلِيْ هُوَ اِسْبَرُ كِي سَارِيْ سِيْنَاتٍ كِيَا صَفِيْرُهُ اَوْ كِي كِي هُوَ مَشْرُكٌ مِنْ تُوْبَةٍ مِنْ اَلْمَدِيْنَةِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى اِنْ اَسْ ظَنَلُ
وَكُرْمٍ سِيْ سَارِيْ كَمَا هُوَ خَشْدِيَا هُوَ يُوْ كِي رَحْمَتِ هُوَ بِرِ آيَاتٍ عَظْمُ بَشَارَتِ هُوَ اَسْطِيْ نَذِيْرِيْنَ تَابِيْنِيْ كُوْدِيْ
اَلْحَمْدُ وَالْمُنَّةُ اَلرَّبُّ يَتِيْرَانِدُهُ عَاصِيْ سَارِيْ مَعَاصِيْ مَعَارُوكِيَا رِيْ سِيْ ظَاهِرًا اَوْ بَاطِنًا سَجِيْ نِيَّتٍ وَغَرِيْبَتِ
سِيْ اَجَلُهُ تُوْبَةٍ كَرْنَا هُوَ اِسْ دَمَكُ خَبَرِ سِيْنَاتٍ اَوْ سِيْ تِيْرُ عِلْمُ كَامِلٍ مِنْ اَوْ اَسْ كِي عِلْمُ نَاقِصٍ مِنْ كُوْ
هُوَ اَوْ نَ سَبْ كُوْخَشْدِيْ اَوْ اَرِيْدُهُ اِيْسِيْ سَامَانٍ كَرَا اَتَبَلَا كِي اَنَامُ كِي سَجَاتٍ حَاصِلِ هُوَ اَنْجَامُ مَرَامِ تِيْرِيْ
رَحْمَتِ وَغَفْرَتِ هُوَ بَرَكَةٍ بَرَكَةٍ اَيَاتٍ كِي وَثَوَارِ نَبِيْنِ هُوَ وَكَمَا سَكَنَ عَنْ مَوْجِيْ الْغَضَبِ اَخْبَرَ اَلَا كُوْخِ
وَفِيْ نُصْحَةٍ هَا هَذِيْ وَنَحْمَةُ لِّلَّذِيْنَ هُمْ لِيْ بَرَكَةٍ يَرْهَبُوْنَ ۝ جَبْرِطُوحٍ هُوَ سِيْ عَضْدُ اَلْمَدِيْنَةِ
تَحْتِيَانِ اَوْ اَنْ كِي نَقْلٍ هُوَ كِي اَوْ سِيْ رَاهِ كِي سُوْجِدِيْ اَوْ مَرِيْ اَوْ نَ كِي وَاسْطُ حَوَابِيْ رِيْ كُوْدِيْ
مِنْ فِ ابْنِ كَبِيْرٍ كَمَا سَكَنَ كُوْخٍ هُوَ اَوْ سَكُونٍ هُوَ اَوْ سِيْ جَبْرِطُوحٍ كِيَا غَضَبُ كِيَا غَضَبُ نَمَا تُوَا لَوَلَحْ

نوریت جبراً غیرت الہی شدت غضب سے ڈال دیے تھے اور مثال کے اکثر مفسرین کا قول یہ ہے کہ وہ وقت اتفاق کے وقت گئے تھے ہر انکو سمیت کر جمع کیا اوس میں ہدایت و رحمت پائی تفصیل جاتی رہی لوگوں کا یہ زعم ہے کہ کٹھے اون الواح کے خزانوں کو بنی اسرائیل میں ہمیشہ سے تادرت اسلامیہ موجود چلے آتے تھے واکہ اعظم اس پر دلیل کہان ہے کہ وہ الواح ریزہ ریزہ ہو گئے وہ توجو حضرت موسیٰ تھے اس نے تو فقط اتنا فرمایا ہے کہ جب اون الواح کو اوٹھا لیا تو اون میں ہدی و رحمت کو پایا واسطے ڈرنیوالوں کے نسبت میں معنی خضوع کے رکھ گئے ہیں اسی لیے متعدی بلام ہوئے قتادہ نے کہا ہر موسیٰ نے کہا اور رب میں ان الواح میں یہ بات پاتا ہوں کہ ایک امت خیر ائم ہوگی جو لوگوں کے لیے پیدا کی گئی ہے وہ امر معروف نہی منکر کرے گی تو وہ امت میری ہی امت کہ اس نے فرمایا وہ امت احمد کی امت ہر موسیٰ نے کہا میں یہی الواح میں پاتا ہوں کہ ایک امت جو آخرین سابقین ہوگی یعنی خلق میں آخر دخول حنبت میں سابق تو وہ امت میری ہی امت کہ فرمایا وہ امت احمد ہے کہ میں الواح میں پاتا ہوں ایک امت ہے جنکی اناجیل اون کے سینوں میں ہونگے وہ انکو پڑھیں گے اگلے اپنے کتاب پڑھتے تھے دیکھ کر یہاں تک کہ جب اس کتاب کو اوٹھا لین تو ہر کچھ بھی یاد نہیں نہ کچھ معلوم ہے امت اس نے تم کو وہ حافظ دیا ہے جو کسی امت کو نہیں دیا کہ اسے رب امت میری امت کہ فرمایا وہ امت احمد کی امت ہے کہ میں الواح میں پاتا ہوں کہ ایک امت اگلی پچھلی کتاب پر ایمان لائیگی اہل صلاات سے مقاتلہ کرے گی یہاں تک کہ اعداء کذاب سے لڑے وہ میری ہی امت کہ فرمایا وہ امت احمد ہے کہ میں الواح میں پاتا ہوں ایک امت ہے کہ وہ اپنے صدقات کو آپ کہا دے گی اور اس پر اجر پاوے گی اگلی امتوں میں جب کسی کا صدقہ قبول ہوتا تو اسے آگ کو بھیجا وہ اس صدقہ کو کہا جاتی اور جو قبول نہ ہوتا تو درندہ پرندہ کہا جاتے اس نے تمہاری صدقات غنی سے لیکر فقیر کو دلوائے کہا اسے رب انکو میری امت کہ فرمایا وہ امت احمد کی امت ہے کہ اسے رب میں الواح میں پاتا ہوں کہ جب کوئی اون میں کارا دہ نیکی کا کرے گا اور عمل میں نہ لاوے گا تو اس کے لیے ایک نیکی لکھی جاوے گی اگر عمل میں لاوے گا تو دس مثل اس کے سات سو مثل تک لکھا جاوے گا اور رب ان کو میری امت کہ فرمایا وہ امت احمد ہے کہ اسے رب میں الواح میں پاتا ہوں کہ ایک امت ہوگی شفیع و شفیعہ وہ میری ہی امت کہ فرمایا وہ امت احمد قتادہ نے کہا ہم سے ذکر مبرا کہ موسیٰ نے آخر کو کیا اللہم اجعلنی من امة احمد و فخر البیان

کا لفظ یہ ہے رازی نے کہا ظاہر لفظ اخذ الواح دلیل ہے اس بات پر کہ نہ کوئی لوح ٹوٹی نہ تورت میں سو کوئی
شے مرفوع ہوئی نقل و منقول عندہ دونوں کو نسخہ کہتے ہیں قشیری نے کہا یعنی جو کچھ اون الواح شکستہ سے
الواح جدیدہ میں نقل کیا گیا اوس میں ہدی و حرمت تھی یعنی منکالت و عذاب سے مجاہد نے کہا بیان
ذکر تفصیل کا نہیں ہوا بہت بجزوف ہو و اخذت موسیٰ قومہ سبعین رجلاً لميقاتاً فكلما اخذنا

الرجة قال رب كونيت اهلكتمهم من قبل و اياي اهلكنا بما فعل السفهاء امنا

ان هي الا فتنتك واصل فيها مكنفنا موتهدي مكنفنا و لينا فاعفينا و ارحمنا

فكانت خيرا العارفين ۰ چنے موسیٰ نے اپنی قوم سے ستر مرد لائیکو ہمارے وعدہ کے وقت پہرچ اپون کو
لرنچے پکڑا ہوا لے رب اگر تو چاہتا پہلے ہی ہلاک کرنا اون کو اور مجھ کو کیا ہم کو ہلاک کرے گا ایک کام یہ
جو کیا ہمارے احمقوں نے یہ سب تیرا آزمائش ہے بچا دو اس میں بکوجا اور کچھ سکھاتو ہی ہمارا تہا منے والا سو
بخش ہم کو اور مہر کر ہم پر اور تو سب بہتر بخشنے والا ہے حضرت موسیٰ اپنے ساتھ لیگئے ستر آدمی ستر
اپنی قوم کے جب حق تعالیٰ نے کلام کیا نہ کہنے لگے ہم جب تک دیکھیں ہم کو یقین نہیں اس سے اون پر عمل
گری وہ کانپ کر رہ گئے حضرت موسیٰ نے اس طرح دعا کی آپ کو شامل کر کے تب بخش گئے پھر زندہ ہوئے
یہ شاید پھر اپون سے پہلے تھا یا شاید پیچھے تھا انتہی ابن عباس نے کہا اللہ نے موسیٰ کو حکم دیا تھا
کہ ستر آدمی اپنی قوم میں سے چکر لے آؤ وہ لے گئے اونہوں نے منجھو دعا کے یہی کہا کہ اے اللہ ہمیں وہ
جو تو نے کسی کو ہم سے پہلے نہیں دیا ہے اور نہ بعد ہمارے پہر کسی کو دینا اللہ کو اذکایہ کہنا برا لگانا زلزلے میں
گرفتار ہو گئے اوس پر موسیٰ نے دعا کی کہ کسی سدی نے کہا اللہ نے موسیٰ کو فرمایا تھا کہ تم کچھ لوگ لیکو و اسطرح
خواہی عبادت و عجل کے حاضر ہو اور ایک وقت حاضری کا بتا دیا تا موسیٰ شتر آدمی منتخب کر کے اپنے ہمراہ
واسطے معذرت کے لے گئے وہ لوگ جب اوس جگہ پہونچے کہنے لگے ہم اے موسیٰ تم پر یقین نہیں لائیں
جینک اللہ پاک کو کہہ کہ اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں تو نے اللہ سے باقین کی ہیں اب ہم کو ہی اللہ کا دیدار
کرادے اس کہنہ پر بجلی گری سب مگر رہو موسیٰ نے لگے کہا اے ربنا بنی اسرائیل سو وقت ملاقات
کے کیا کنو لگا جو لوگ انکو حبیدہ و برگزیدہ و منجید تھے وہی ہلاک ہو گئے تو اگر چاہتا تو اون کو اور مجھ کو اور
و قوم کے پہلے ہی ہلاک کر دیتا محمد بن اسحاق نے کہا موسیٰ ایک سے ایک ستر آدمی انتخاب کیا تھا اون
کو پاس اللہ تبارک تعالیٰ کے لیگئے تھے کہ وہاں جا کر توبہ کریں عبادت و عجل سے اللہ باقی قوم کی طرف

سے سوال تو یہ پیش کریں وہ لوگ دزدہ رکمکر پاک صاف ہو کر کپڑے پہن کر طرف طور سینا کر میقات معین پر
جو اندہ پاک نے مقرر کر دی تھی نکلے موسیٰ علیہ السلام اوس جگہ بدو ن اذن کے نہ جاتے تھے ان ستر آدمی
بابر نکلے موسیٰ علیہ السلام سے یہ فرمایش کی کہ ہم اپنے رب کا کلام سنا چاہتے ہیں کما اچھا صاحب تیرے پیچھے
کے نیچے ایکٹے ابراہیم صاحب نے ساری بہار کو ڈھانپ لیا موسیٰ نزدیک جا کر اوس بادل میں گہے اور قوم سے
کہا نزدیک آ جاؤ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو باتیں کہیں جب کوئی بات فرماتا تو موسیٰ علیہ السلام
کی پیشانی پر لکھ دیا کہ جس شخص کا بنی آدم سے یہ مقدور نہ تھا کہ اوس طرف نظر کر سکے گویا ایک دودھ
ساڑا ہوا تھا قوم جب باہر آ کر بادل میں داخل ہوئی تو اللہ تبارک تعالیٰ نے انکی طرف منہ کیا قوم نے
حضرت موسیٰ سے کہا ہم تجھے ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ لہجہ نہ دیکھیں کہ پھر انکو زلزلے
نے پکڑا یعنی بجلی گری اتفاقاً اروح ہوا سب کے سب گئے موسیٰ کثرت سے رہو اللہ پاک سے دعا کی کمال
غربت سے عرض کیا کہ اے رب تعالیٰ چاہتا تو مجھ کو اور ان کو پہلے ہی سے ہلاک کر دیتا انہوں نے اپنی بے وقوفی
سے یہ بات کہی جو بنی اسرائیل میرے پیچھے ہیں کیا تو اودن کو بھی ہلاک کر دو گا انرا علی بن ابی طالب میں ذیل
اس قصہ کے ذکر وفات ہارون کا آیا ہے بنو اسرائیل نے موسیٰ پر ہمت انکو قتل کی لگائی مگر ثابت نہ ہوئی
یہ اثر بطور غریب ہے ابن عباس قتادہ و مجاہد و ابن جریر نے کہا ہے بجلی اسلیے گری کہ اودنوں نے اپنی
قوم کو عبادت عجیل سے باز نہ رکھا یہ بات متوجہ ہر طرف قول موسیٰ کے اَلْهٰکُمْ کُنَّا بِمَا قَعَلْتُمْ فَاسْتَغْنٰہُمْ
فقتے سے مراد آزمائش و ابتلا و اعتبار و امتحان ہے یہی قول ہے ایک جماعت سلف و خلف کا اسکو
سوا اور کچھ سننے نہیں میں طلب یہ کہ نہیں حکم مگر تیرا حکم تو چاہے سو کرے جسو چاہے گمراہ کرے جسو چاہے
ہدایت بخشو کون ہدایت کرے جسو چاہے تو گمراہ کرے کون گمراہ کرے جسکو تو نے ہدایت دی کون دی جسکو
تو نے نہ دیا کون نہ دے جسکو تو نے دیا ہے سارا حکم تیرا ہے نہ کسی اور کا خلق و امر سب تیرے ہی لیے ہے
غفر کے سننے میں ستر ترک مواخذہ ذنب کے رحمت کا ذکر جب پھر راہ غفر کے ہوتا ہے تو مراد اوس جو یہ ہوتی
ہے کہ زائد مستقبل میں پھر اوس طرح کے گناہ میں گرفتاری نہ ہو تو بہترین غافرین ہے جیسے گناہوں کو
کوئی نہیں بخشتا مگر توفیق البیان میں کہا ہے یہ قصہ ہر موسیٰ اور انکی قوم کا جبکہ ستر آدمی چنے تھے
کہتے ہیں ہر سبط سے چھ نفر لیے بہتر آدمی ہر سبط سے دو آدمیوں کو کہدیا کہ تم تمہارے جاؤ اودنوں نے تامل کیا فرمایا
قاعدہ کا اجر برابر خارج کے ہے یوشع بن نون کا لب بن یوشع بن نون کا لب بن یوشع بن نون کے کہتے ہیں یوشع

ساتھ ہی آدمی نکلتے تب حی آئی کہ دس جوان اوجھکودہ بھی بڑھے ہو گئے اور ان کو سوسے مٹانے حکم دیا کہ تم روزہ رکھو
 پاک کپڑے پہنو یہ طور سینا کو چلو ذکّرہ الخلیفہ نے میقات سے وقت میں مراد ہے یہ لوگ طور پر واسطہ تھا
 کے عبادت و عجل سے گئے تھے بعض نے کہا یہ میقات اور تہی در میقات کلام اور وہ اس سے پہلے ہی مکن مدت
 کا بیان نہ کیا جب لغت میں زلزلہ شدید کو کہتے ہیں کہتے ہیں ایسا زلزلہ ہوا اہل محل پڑا کہ سب ایک ہی
 رات دن میں ہر کر گئے دس بجے کما موت نہیں آئی رعدہ و قلع و جف سے قریب تھا کہ بند بند جدا ہوا جو دوسری
 مگر معظم روایات میں یہ کہ وہ مگر گئے مجاہد نے کہا مگر گئے پھر اس نے انکو زندہ کر دیا یہ زلزلہ اسپر آیا کہ اسر پاک
 کھلم کھلا دیکھنا چاہا یا عبادت و عجل سے منع نہ کیا ساکت رہی سوئی نے کہا لے رہے چاہتا تو اس وقت سے پہلے
 ہی انکو اور بکھر غارت کر دیتا اپنی جان کو اس لیے شریک فرمایا کہ تمت بنی اسرائیل ہوئے کہ کہیں یہ نہ کہیں
 کہ وہ ستر آدمی نہیں رہے ہیں منے انکو لیجا کرتا یہ کیا یہ استفہام کہ فعل سفہا رہ کیا تو ہم کو ہلاک کر لگا بغیر
 استعطاء و تضرع و تاملات کہ ایسا مگر بعض نے کہا سوئی کو معلوم تھا کہ کوئی شخص غیر کے گناہ پر ہلاک
 نہیں ہوتا ہے مکن یہ بات اس طرح کہی جس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے اِنْ تَعْلَمُ بِحُجَّتِكَ الْهَدْمُ
 عِبَادَتِکِ کیسے کہام اور سفہا سے وہی ستر آدمی تھے یا سامری اور انکی یار اسے رب یہ تیری آزمائش ہے
 کما قال تعالیٰ اِنَّا قَتَلْنَا قَوْمَکَ مِنْ تَعْلٰدِکِ ابن عباس نے کہا میں نے تیری شدت پر توجہ چاہے ہدایت و
 جسے چاہے گمراہ کرے و مثلاً قوله لیس بکونکم ائیکم احسن محلاً و احدی نے کہا یہ آیت محبت ظاہر ہے قدر
 پر اس آیت کو بعد ان کے لیے کوئی عذر باقی نہیں رہتا ہے بہر دعا و مغفرت و رحمت مانگی و اکتب لکائی
 هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ اَيُّهَا هٰذِهِ الْيَوْمَ لَكُم مِّنْ نَّاسٍ مِّنْكُمْ يَرْغَبُونَ فِي الدُّنْيَا مِنْكُمْ يَرْغَبُونَ فِي الدُّنْيَا مِنْكُمْ
 میں ہم جمع ہوئے تیری طرف پہلی دعا واسطے رفع محذور کے نہی یہ دعا واسطے تحصیل مقصود کے
 ہے کہ بکھو بیان اور دامن دونوں جگہ صاحب نہ کر حسنہ کی تفسیر سورہ بقرہ میں گذر چکی ہے ہڈنا کے معنی
 امین مینکنا و وجعنا و انکنا الیک یہ قول ہے ابن عباس و سعید بن جبیر و مجاہد و ابوالعالیہ و ضحاک و ابیہم
 ثبی و سدی و قتادہ و غیر ہم کا لغت میں ہی اس لفظ کو ہی معنی میں علی مرتضیٰ نے کہا یہودی ایلین نام
 ہوا کہ انہوں نے اِنَّا هٰذِهِ الْيَوْمَ لَكُم مِّنْ نَّاسٍ مِّنْكُمْ يَرْغَبُونَ فِي الدُّنْيَا مِنْكُمْ یَرْغَبُونَ فِي الدُّنْيَا مِنْكُمْ
 یہاں ہے فضل کہ ہم پر ساتھ حیات طیبہ و سعادت نرق کے اور دی بکھو آخرت میں بہشت و نعم جنت ہم عورت
 سے باز لے ناٹ ہوتے ہیں ہر دینے تو یہ ہے یہی قول ہے حمزہ و عسیر بن کاہود بھی یہی کہلاتے ہیں

۴
 سن ۱۰۰۰
 سن ۱۰۰۰
 سن ۱۰۰۰

کہ وہ تائب نہ ہوتے۔ پیامِ مدح کا تا قبل نسخِ شریعت موسیٰ کے برابر اسمِ ذم لازم ہو گیا اصل مودِ جبرئیل کرنا ہے یہی
 طرح نرمی ہو جہاد نہ بمعنی مصالحہ ہے مگر نہ کہ اس میں واسطے اس کے کہ کسی نے بعض نے کہا ہمارا معنی
 ہے یعنی ہم اہل ہوئے طرفِ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ
 شَيْءٍ فَسَا لِكَبْهَ الَّذِينَ يَقُولُونَ وَيُؤْتُونَ الرِّكْوَةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِأَيْتِنَا يُؤْمِنُونَ ○ فرمایا میرا عذاب
 جس سے سوڈا تھا ہوں جس پر چاہوں اور میری مہربانی شامل ہر چیز کو سودہ کلمہ و کلمہ اذکو جو ڈر رکھتے
 ہیں دیتے ہیں نہ کہ وہ ہماری باتیں یقین کرتے ہیں **ف** شاید حضرت موسیٰ نے اپنی اس کے حق میں دنیا
 و آخرت کو نیک جو مانگی مراد یہ تھی کہ سب امتوں پر مقدم رہیں دنیا و آخرت میں اللہ پاک سے فرمایا کہ میرا عذاب اور
 رحمت کسی فرشتے پر مخصوص نہیں ہو عذاب تو ادیپہر ہے جبکہ اللہ چاہے رحمت سب کو شامل ہو مگر وہ رحمت
 خاص مکی ہے اُنکے نصیب میں جو اللہ کے ساری باتیں یقین کریں گے یعنی آخری امت کہ سب کو بزر
 ایمان لا دیگی سو حضرت موسیٰ کی امت میں سے جو کوئی آخری کتاب پر ایمان لائے وہ ہو بچے اس نعمت کو
 اور حضرت موسیٰ کی دعا اور کو نگی انتہی **ف** اللہ نے جو اقبل موسیٰ اِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ يَا ارشاد فرمایا
 کہ میں جو چاہتا ہوں وہ کرتا ہوں حکم دار اور عدل ہر چیز میں خاص میرا ہے نہیں کوئی معبود سوا میرے
 یہ آیت رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ایک بڑی آیت عظیمۃ الشمول و العموم ہے بقولہ تعالیٰ اَلْحَبَابُ عَجْمَلَةَ
 الْعَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ اِنَّهُمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا كَوَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا مِّنْكَ كَمَا اَنَّكَ اَعْلَمُ الْاَشْيَاءَ
 اَوْ مَنِيْ بُهَالٍ كَرَبَاؤُنْ بَانِدْ كَبِرْ بِحُجْرَتِ صَلِيْ اللّٰہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَمْ کے نماز پڑھی جب حضرت نماز پڑھے چکے اپنی آٹنی
 کا پاؤں کھول کر سوار ہو کر کہنے لگا اَللّٰهُمَّ ارْحَمْنِیْ وَرَحْمَتُكَ اَوْ لَا تُفَرِّقْ فِیْ رَحْمَتِنَا اَحَدًا حضرت
 نے فرمایا کیا تم کہتے ہو کہ یہ زیادہ گمراہ ہے یا اور کا ادب تم نے نہیں سنا کہ اور نے کیا کہا عرض کیا ہاں
 سنا فرمایا لَقَدْ حَجَرْتُ رَحْمَةً فَاَسِیْعَةً یعنی تو نے ایک رحمت کشادہ کو تنگ کر دیا اللہ نے سو رحمتیں پیدا
 کی ہیں اور میں سے ایک رحمت اپنی ہے جس کے سب سے خلق کیا جن و انس اللہ کیا ہائے ایک دوسرے پر
 محبت و عطوفت کرتے ہیں اور نہ ان سے رحمت اپنی پاس رک رکھی ہیں اب تم کہو کہ یہ گنوار زیادہ گمراہ ہے
 یا اورث رَوَاهُ اَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ وَاسْلَمَانُ کَالْفِطْرِ فَوْعِ یُونِ ہر اللہ پاک کی سو رحمتیں ہیں اور میں سے ایک
 رحمت کہ سب سے خلق باہم تر رحم کرتی ہے وحش اپنی اولاد پر تقاطف کرتے ہیں تا تو سے رحمت کو دیتا
 کہ دن کے لیے رکھ چوڑ ہے رَوَاهُ اَحْمَدُ وَتَفَرَّقَ بِاَخْرَاجِہٖ مُسْلِمٌ ابوبکر یہ مرفوعاً کہ میں اللہ کی سو

یہ رحمتیں
 سب سے زیادہ
 رحمتیں ہیں

حرمین میں ننانوے سو کو باس ہیں ایک حرمت مکہ کی جو جسکی وجہ جو جن و انس و خلق میں تہم تراحم کرتے ہوئے
 قیامت کا دن ہوگا تو اس حرمت کو اون حرمون کے ساتھ ملا لیا کہ تَفَرَّدَ بِهِ أَحْمَدُ مِنْ هَذِهِ الْوَجْهِ الْوَحِيدِ
 کا لفظ مفعول یہ ہے اللہ کے لیے سو حرمین ہیں اون میں سے ایک خبر کو تقسیم کیا ہے درمیان خلق کے جسکی
 وجہ جو لوگ اور وحش و طیر باہم تراحم کرتے ہیں رِقَاةُ أَحْمَدُ وَأَبْنِیْ مَا كُنَّ بِهِ رَقَاةً یَا قَرِیبُ کہ واجب
 کروں گا میں حصول حرمت اپنی کو بطور عزت و حرمان کے وسط متقیوں کے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہما قال تعالیٰ كَتَبَ رَبُّكَ عَلَى نَفْسِهِ الْحَمْدَ مَرَّةً وَتَقْوَىٰ سَبْعًا شَرَكٌ عَظِيمٌ ذُنُوبٌ بِهِنَّ زُكَاةٌ كَاذِبَةٌ
 فرمایا مَرَّةً زَكَاةٌ كَفِيفٌ ہے یا زکیا سوال یا دونوں کیونکہ آیت ملی و ایمان سوم اور تصدیق آیات ہر فتح
 البیان کا لفظ یہ ہے عذاب سے مراد آجگہ رجحہ ہے یا قتل کی گدی بیٹھنے کی سوئی یہ تیرا کام نہیں ہے بلکہ میری
 مشیت ہے جو چاہوں سو کروں ظاہر یہ ہے کہ لفظ عذاب شامل ہے ہر عذاب کو اس میں عذاب بنی اسرائیل
 بھی داخل ہے بدخول اولیٰ بیٹھنے جس متحق عذاب کو چاہوں عذاب کروں جسکو چاہوں گمراہ کروں سلب
 توفیق کروں کسی کو مجھ پر اعتراض نہیں پہنچتا ہے کیونکہ سب کے سب بیکار ملک عبید میں میری حرمت کلفین
 وغیرہم کو شامل حال ہے اس عموم سے مراد خصوص ہے اس لیے کہ اللہ کی حرمت دنیا میں برد فاجر کو عام ہے مگر
 آخرت میں خاص ساتھ مؤمنین کے ہے قَالَ الْحَسَنُ رَقَاةً اِکْبَادًا جَاعِلًا مَضْرُوبًا لَمْ يَكُنْ حَتَّى آتَتْ
 اَوْسَى الْمَلِیْسَ کَا حَصْلَةٍ سَبْعًا بِمَا کَانَ ذَا نَمَازٍ لِّلَّهِ الشَّيْءُ اَوْ سَبْرًا لِّلَّهِ تَعَالٰی نے اپنی حرمت کو اس سے کینچ لیا
 قَالَ الشَّيْءُ وَابْنُ مُجَرِّدٍ غَرَضُکَ بِحَرَمَتِ اَوْنِ لُّوْکُنْ کَلِیْہِ ہِے جَوْزُ ذُنُوبٍ شَرِکَ سَبْجَتِہِ مِنْ زُکُوْثِ
 مفروضہ ادا کرتے ہیں اللہ کی نشانیں کو مانتے ہیں الملیس مایوس ہے یہود نے کہا تاہم متقی زکاة دہندہ
 مومن بایات ہیں اللہ پاک نے اون سے حرمت کو منتشر کر کے اس امت کو دیا ابن عباس نو کہ اسوئے
 نے اللہ سوال کیا اللہ نے وہ رسول حضرت کو بخشا اس آیت میں جو کچھ موسیٰ نے اپنے رب سے مانگا تاہم سب
 حضرت کو دیا وَلَمَّا رَاہُمُ الَّذِیْنَ یَشْبَعُوْنَ الرَّسُوْلَ الشَّیْءُ الْاَوَّلِیُّ الَّذِیْ یَجِدُ وَنَهْ مَلَكُوْا بَاعِنْدَہُمْ
 فِي التَّوْرَةِ وَالْاِنْجِیْلِ زَاہِمٌ مَّہْمٌ بِالْمَعْرُوْفِ یُصْطَحُّ عَنْ الْمُنْکَرِ وَیُحِلُّ لَہُمْ الطَّیْبَاتِ فَبَجَرَمُ
 عَلَیْہِمُ الْحَبَلَاتِ وَیَضَعُ عَنْہُمْ اَصْرَہُمْ وَاکْثَلَالِ الْاِثْمِ کَانَ عَلَیْہِمُ فَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِہِ وَعَزَّوْہُ
 وَنَصَرُوْہُ وَاتَّبَعُوا الْکُوْرَ الَّذِیْ اُنْزِلَ مَعَہُ الْاَوَّلِیُّ مَلٰئِکَہُمْ لِّلْفَلْحُوْنَ ۝ وہ جنہا بعد ارمے آپس رسول
 کے جو نبی ہے اسی جسکو پاتے ہیں لکھا ہوا قریت و انجیل میں بتاتا ہے اذکر نیک کا منع کرتا ہے برک کام

سودا کے تباہی کے واسطے سب ایک چیز میں حرام کر لیا ہے اور نہ پناہ پاک اور تار تار ہے اور نہ جو بجا و ان کے اور یہاں
جواب نہ تین سو جو لوگ ہے پھر یقین لائے ہیں اور اس کی رفاقت کی اور مدد کی اور تاج ہوئے اوس نور کے جو
ان کے ساتھ اور تار ہے وہی ہر ادا کو پہنچے **ف** حضرت کو پہلی کتابوں میں نبی امی بتایا تھا وہ معنوں سے
ایک نے بن پڑے تھے وہ سراسر ام القری پیدا ہوئے یعنی مکے سے اور یہود پر بھوت احکام تھے اور کہا کہ ان کی چیزوں
میں ننگی تھی اس میں وہ سب سب ان ہوئے اوی کو بوجہ اور یہاں فرمایا تھوہ سے مراد قرآن و شریعت
ہے **ف** ابن کثیر نے کہا یہ صفت ہے حضرت کی کہ جن پیغمبروں نے حضرت کے وجود بجا و کی بشارت
اپنی امتوں کو دی تھی اور ان کی کتابوں میں یہ وصف اُمتیت کا حق میں قائم الانبیاء سید الرسل کے کہا
چلا آتا ہے سب انبیاء اہم مذکورہ کو حکم حضرت کی متابعت کا ہو چکا دیا تھا یہ صفات ہمیشہ اور کتاب میں
موجود ہیں علماء و احبار اولوں کو پہنچاتے ہیں ابو صحر عقیلی نے کہا مجھ سے ایک اعرابی نے ذکر کیا کہ میں
مدینے کو چلا گیا کچھ بچے کو حیات حضرت میں گیا تھا حسب پہنچ چکا میں نے کہا اس شخص کو سب میں دیکھوں
اوسکی بات سنوں وہ مجھ کو درمیان ابو بکر و عمر کے چلتے ہوئے ملے میں اور ان کے ساتھ لگا گیا ایک یہودی
توریت کہنے کو بڑھ رہا تھا اور کا بیٹا جو بہت اجل و احسن جوان تھا مارتا تھا اوسکی تعزیت وہ اپنی جان
کو کر رہا تھا حضرت نے اوس سے کہا مجھ کو قسم ہے اوسکی جس نے توریت نازل کی ہے تو اس اپنی کتاب میں
میری صفت میرا مخرج بتاتا ہے یا نہیں اوس کے سر سے اشارہ کیا کہ نہیں اوسکے بیٹے نے کہا قسم ہے اُس
کی جس نے توریت اوتاری ہے ہم تمہاری صفت و تمہارا مخرج اپنی کتاب میں پاتے ہیں اور میں گواہی دیتا
ہوں اس بات کی لا اِلهَ اِلاَّ اللہ وَاَنَّكَ رَسُوْلُ اللہ حضرت فرمایا اس یہودی کو تم پاس سے اپنے بھائی
کے اوٹھا دو پھر دستولی اوسکو لکھن و ناز کے ہوئے هَذَا اَحَدُ نَبِيٍّ كَبِيْرٍ قَوِيٍّ لَّهٗ شَٰهَدٌ فِي الصُّحُفِ
عَنْ اَلنَّبِيِّ حَاكِمٌ مِّنْ مَّدْرَكٍ مِّنْ اَوَّلِ اَمَامَةِ بَابِلَی سے روایت کیا ہے کہ ہشام بن عاص اموی نے کہا میں اور
ایک آدمی دونوں طرف ہر نقل صاحب و ہم کے بھیجے گئے ہم اوسکو طواف اسلام کے بلاتے تھے ہم جگہ کو غوطہ
و شق میں پہنچے جب ابن امیم عنالی پر نازل ہوئے جب باپ اوسکے گئے وہ ایک تخت پر بیٹھا تھا اوس نے
ایک قاصد بھیجا کہ ہم سے بات چیت کرے ہم نے کہا داد اسم ہم قاصد سے بات نہ کریں گے ہم تو طوط باؤشاہ
کے بھیجے گئے ہیں اگر ہم کو اجازت دے گا تو ہم اوس سے بات کریں گے ورنہ قاصد سے کلام نہ کریں گے قاصد
نے واپس جا کر یہی بات کہی اوس پر ہم کو اجازت دی کہا کہو کیا کہتے ہو ہشام بن عاص نے گفتگو کی اُسکو

طرف اسلام کے بلایا وہ سیاہ کپڑے پہنے ہوئے تھا ہشام نے اوس سے کہا یہ تمہارے کپڑے کیسی مین کہا منبر
یہ لباس پہن کر قسم کھا رہا ہے کہ ان کپڑوں کو نہ اتاروں گا حتیٰ کہ شام سے مکہ نکال نہ دوں جتنے کما دہم
ہم تجھ سے اس تیری مجلس کو چھین لینگے بلکہ ملک عظم کا ملک بھی انکار اللہ تعالیٰ لے لیں گے ہم کو
یہ خبر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے اوس نے کہا تم وہ لوگ نہیں ہو بلکہ وہ قوم وہ لوگ ہوں گے جو
دن کو روزہ رکھتے ہیں رات کو کھڑے ہوتے ہیں تم کو تمہارا روزہ کیسا ہے ہم نے حال کہا اوس کا نہ سیاہ
مہرگیا کہا جاؤ اور ہمارے ہمراہ ایک قاصد کر دیا کہ وہ ہم کو پاس بادشاہ کے پہونچا دے ہم وہاں پہونچ کر
جب قریش شہر کے پہونچے جو آدمی ہمارے ہمراہ تھا اوس نے ہم سے یہ بات کہی کہ یہ تمہارے دو اہل شہر
میں جلتے نہ پانگے تم کو تو ہم تم کو عربی حچرون پر سوار کر کے لے چلیں جتنے کما دہم ہم نہ جائیں گے مگر
انہیں سوار یوں پر اوس نے آدمی پاس بادشاہ کے بھیجا اور کہلا بھیجا کہ وہ لوگ سات سو انکار کرنے ہیں
کھینچو نہ سوار ہو کر داخل ہوں اوس نے کہا اونہیں کی سوار یوں نہ اونہیں اندر آنے دو ہم تلواریں اٹکائے
ہوئے داخل ہوئے حسب نزدیک غورنے کو پہونچے جتنے اوسکی جڑ میں اپنے اونٹ بٹھا کر وہ ہماری طرف
دیکھتا جاتا تھا جتنے کما لا اِلَہَ اِلَّا اللہُ وَاللہُ اَکْبَرُ اللہ جاننا ہے کہ وہ غرڈ گرڈ داخل ایک سخت خزا
کے ہو گیا جسکو مہر اہلانی ہے بادشاہ نے ہمارے پاس آدمی بھیج کر کہلا بھیجا کہ تم کو چلا کر کھانا اپنے دین کا ہم
نہیں پہونچتا ہے ہر جگہ بلایا جب ہم آئے وہ ایک فراش پر بیٹھا تھا اوسکو ارد گرد بطارت جیسے علمایہ و دم
بیٹھے تھے ہر چیز اوسکی مجلس میں لال رنگ تھی اوس کے گرد سب سبز تھا وہ خود بھی سبز لباس پہنے ہوئے
تھا جب ہم قریب اوسکے پہونچے کہو دیکھ کر نہنا کھانا تھا کیا نقصان تھا اگر تم اپنا سلام ہو کر نہ آؤ
پاس ایک مرد عربی بولنے والا زبان آور تھا جتنے کما جو تجھت ہماری ہے وہ تمہارے لیے درست نہیں
ہے اور جو تجھت ہماری ہو وہ ہم تم کو نہیں کہہ سکتے کما تمہاری تجھت آپس میں کیا ہے ہم نے کما اسلام
علیک کما تم اپنے سردار کو کیا تجھت کہتے ہو کما یہی کما وہ تم کو کیا جواب دیتا ہے ہم نے کما یہی کما شرا
کلام تمہارا کیا ہے ہم نے کما لا اِلَہَ اِلَّا اللہُ وَاللہُ اَکْبَرُ اللہ جاننا ہے کہ وہ غرڈ گرڈ
اوس نے سردار کو طرف اوسکو دیکھا کما اس کلمہ کے کہنے سے غرڈ گر گیا کیا جب تم اس کلمے کو اپنے گہروں
میں کہتے ہو تمہارے غورنے کے جلتے ہیں جتنے کما نہیں اس کلمہ سے یہ بات کہی نہیں دیکھی مگر تمہارے
پاس کما میں جانتا ہوں کہ جب تم یہ کلمہ کہو تو ہر شے منبر گر پڑے میں اول ملک اپنا چوڑا ہوں ہم نے

طہر انبیاء علیہم السلام

کما کیوں کہا یہ بات ہمارے لیے پہل ہے کہ میں یہ امر نہ ہو چیلہ جو بہر ہم سے پوچھا تم کیا چاہتے ہو مجھے حال
 کہا بہر ہم سے حال ہماری مٹا ز اور روزہ کا پوچھا ہم نے بیان کیا کہا اچھا جاؤ ایک عمدہ گہر میں ہم کو اوتارا
 بہت سی مہمانی کی ہم تین دن ٹھہرے بہر ہم کو بلا یا جب ہم آئے بہر ہم سے وہی باتیں کہیں اور ہم نے بھی وہی
 جواب دیا بہر ہم کو ایک ٹہری جو بلی سنہری میں بلا یا جس میں جو بٹے جو بٹے گہر تھے اور اوس کے دروازے
 تھے ایک گہر کا دروازہ و قفل کو کھرا ایک حریر سیاہ لٹکا لٹکا ہوا یا اوس میں ایک لال صورت تھی ایک آدمی
 بڑی آنکھوں والا بڑے سر میں والا تھا کہ ویسی لہنی گردن پہنے نہین دیکھی اوس کو منہ پر ڈاڑھی نہ تھی دو
 بالوں کی لٹین تھیں وہ شخص احسن خلق اللہ تھا کہ تم اسے پچانتے ہو مجھے کہا نہین کہا یہ آدم علیہ السلام
 ہیں دیکھا تو وہ سب لوگوں کو زیادہ بال سر کرتے تھے بہر ایک دوسرا دروازہ کھولا ایک کالا حریر نکالا
 اوس میں ایک سفید صورت تھی اوس کے بال سخت گونگر والے تھے آنکھیں لال سر بڑا ڈاڑھی اچھی
 کہا اس کو پچانتے ہو مجھے کہا نہین کہا یہ نوح علیہ السلام ہیں بہر ایک اور دروازہ کھولا ایک حریر سیاہ
 نکالا اوس میں ایک دہبہ سفید رنگ خوب صورت آنکھوں والا کشادہ پیشانی و زرخشاں سفید ریش
 تھا گویا سکرانا ہے کہا اس کو پچانتے ہو ہم نے کہا نہین کہا یہ ابراہیم علیہ السلام ہیں بہر ایک اور دروازہ
 کھولا اوس میں ایک سفید صورت تھی والدہ یکا یک سو گندھ اعلیٰ علیہ وآلہ وسلم تھے کہا تم اس کو پچانتے
 ہو مجھے کہا ہاں یہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور ہم دو والدہ کھڑا ہو گیا بہر شیکر ہم سے کہا والدہ کیا
 یہ وہی ہیں مجھے کہا ہاں یہ وہی ہیں گویا تم آنکھو دیکھ رہے ہو ایک ساعت چپکار باطراف اوس صورت کو
 نظر کرتا رہا بہر کہا والدہ یہ آخرت نہا مکن میں جلدی کی تمہارے لئے تاکہ میں دیکھوں کہ تمہارے پاس کیا کر
 بہر ایک دروازہ کھولا ایک کالا حریر نکالا اوس میں ایک صورت گندم گون سا نولی ہاتھ بڑی تھی
 ایک مرد گونگر والے بالوں کا گہری آنکھوں کا نیز نظر برابر و انت والا موٹے ہونٹوں کا تھا گویا غصہ میں
 بہر اوس ہے کہا اس کو پچانتے ہو مجھے کہا نہین کہا یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں انکے پہلو میں ایک
 صورت مشابہ اوس صورت کو تھی مگر چھنے بال چوڑی پیشانی آنکھوں کے کولے اوس پرے ہوئے کہ تم
 اس کو پچانتے ہو مجھے کہا نہین کہا یہ ہارون بن عمران علیہ السلام ہیں بہر ایک اور دروازہ کھولا ایک
 سفید حریر نکالا اوس میں صورت ایک مرد گندم گون سید بال میانہ قد کی تھی گویا غصہ میں ہے کہا
 اس کو پچانتے ہو ہم نے کہا نہین کہا یہ یوسف علیہ السلام ہیں بہر ایک اور دروازہ کھولا سفید حریر نکالا اوس میں

صورت ایک مرد سفید سرخ کی تھی تاکہ اونچی عارض سبک چہرہ خوبصورت کہا اسکو پہچانتے ہو ہم نے کہا ننین
 کہا یہ اسحاق علیہ السلام ہیں بہر ایک اور دروازہ کو کوکر ایک حریر سفید نکالا اوس میں ایک صورت مثلاً اسحاق
 علیہ السلام تھے مگر اوسکے ہونٹ پر ایک تل تھا کہا اسکو پہچانتے ہو ہم نے کہا ننین کہا یہ یعقوب علیہ السلام
 ہیں بہر ایک اور دروازہ کو کوکر ایک کالا کپڑا ریشمی نکالا اوس میں صورت ایک مرد سفید رنگ خوب
 صورت بلند بینی خوش قنات کی تھی جبکہ چہرے پر نور چڑھا تھا متا خشوع ظاہر ہوتا تھا رنگ سرخی ناز
 تھا کہا اسکو پہچانتے ہو کہا ننین کہا یہ اسمعیل علیہ السلام ہیں دادا ہمارا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 بہر ایک اور دروازہ کو کوکر ایک سفید حریر نکالا اوس میں ایک صورت مثل صورت آدم کے تھی نہ طبعی
 سورج کہا اسکو پہچانتے ہو ہم نے کہا ننین کہا یہ حضرت یوسف علیہ السلام ہیں بہر ایک اور دروازہ کو کوکر
 ایک سفید حریر نکالا اوس میں ایک مرد کی صورت سرخ بار یک ساق خور و چشم کلان شکم میانہ قد کسے تھے
 تلوار لٹکائے ہوئے کہا اسکو پہچانتے ہو کہا ننین کہا یہ داؤد علیہ السلام ہیں بہر ایک اور دروازہ کو کوکر
 ایک سفید حریر نکالا اوس میں ایک مرد گران سرین دراز باپی گھوڑے پر سوار تھا کہا اسکو پہچانتے ہو کہا
 ننین کہا یہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام ہیں بہر ایک اور دروازہ کو کوکر ایک سیاہ ریشمی کپڑا
 نکالا اوس میں ایک سفید صورت تھی وہ ایک جوان شخص سیاہ ریش بسیار موی خوب نیم خوبصورت تھا
 کہا اسکو پہچانتے ہو ہم نے کہا ننین کہا یہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ہیں بچنے کہا مگو یہ صورتیں کمان سر
 ملین ہم جانتے ہیں کہ یہ صورتیں شکل انبیاء علیہم السلام پر ہیں اسلئے کہ بچنے صورت اپنے نبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی برابر دیکھی کہا آدم علیہ السلام نے اسد پاک سے سوال کیا تھا کہ اولاد میں جو انبیاء مبعوث
 اون کو دکھاؤ گے تب آدم پر یہ صورتیں اتریں یہ صورت خزانہ آدم میں قریب مغرب شمس کے تھیں ذو
 القرنین نے انکو مغرب شمس سے نکال کر سپرد دنیا لیا کیا تھا بہر کہا وہ اسد سیراجی خوش ہے اس بات کو
 کہ میں پہنا مک چوڑو روں اگرچہ کسی ایک شخص خیر بد خلق کا مرتے دم تک غلام ہی کیوں نہ بنارہوں بہر ہم کو
 بہت اچھا جائزہ دیکر رخصت کیا ہم نے واپس آکر یہ حال ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیان کیا اور جو کچھ
 دیکھا تھا وہ ذکر کیا اور جائزہ کا حال کہا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ روئے اور کہا سکیں گے اگر اسد اوسکے
 ساتھ ارادہ خیر کا کرے گا تو فضل میں لا دیگا بہر کہا ہم کو خبر دی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ لوگ نیچے
 نصاریٰ اور یہود پاتے ہیں ہفت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک اپنی اس حدیث کو حافظ کبیر بتی سنے

کتاب لائل النبوۃ میں حاکم سے اجازۃً اس طرح ہم ہند اور روایت مذکور کیا ہے اسکی اسناد لا باق ہے
ف تم حرم کہتا ہے اس روایت میں جو وہ پیغمبروں کا حلیہ مذکور ہے قرآن پاک میں اٹھارہ انبیاء کا ذکر
 آیا ہے جو وہ تو یہی چار اور ہیں جو انبیاء زیادہ مشہور تھے اور ہمیں کی صورتوں پر اس روایت میں اقتصار کیا
 گیا ہے روایت ذیل ہے اس بات پر کہ اوسکے ولید بن قسیدین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتنی مکرر اظہار سلام
 کا ذکر کیا اسدی جانے کہ انجام کیا ہو گا عطا بن یاسر کہتے ہیں میں نے ابن عمر سے ملاقات کی کہ تم مجھ کو خبر دو حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو ریت نہ خیل میں کہا بان وہ اسدہ و موصوف میں نوریت میں ایسے ہی جیسو کہ
 صفت انکی قرآن پاک میں آئی ہے اے نبیؐ کہتے ہیں مجھ کو گواہ دو تنخیری سنا ہوا اور درانیوالا اور
 امان واسطے ان پڑھوں کے تو میرا بندہ اور رسولؐ ہر تیرا نام توکل ہے تو سخت گو سخت دل نہیں ہے قبض
 نہیں کرے گا اوسکو اسدی بات تک کہ سید ہا کرے بدب و سکومت کچ کو اس طرح کہ لوگ لا الہ الا اللہ
 کہنے لگیں وہ ہندو لون کو بہرے کا لون کو اندھی انکھوں کو کھول دے گا عطا نے کہا پھر میری ملاقات کعب
 سے ہوئی اودن سے بھی میں نے یہی بات بوجہی ایک حرف کا بھی اختلاف نہ کیا اتنی بات ہوئی کہ کعب نے انہی
 لغت میں بجاے قُلُوْبًا عَلٰکُمْ وَاِذَا نَاقَلْنَا قُلُوْبًا غُلُوْقًا وَاِذَا نَاْمُومُ مِیَا تَمَّا رَدَاہُ
 اَبْنُ جُرَیْرٍ رَدَاہُ الْجَحَارِیُّ مَحْجُوہُ بَحَارِی کی روایت میں اتنا اور زیادہ آیا ہے کہ بازار دن میں چلا ما نہیں
 نہ بدی کو بد بلا بدی کو کرے بلکہ غصہ و صغیر کرتا ہے پھر حدیث ابن عمر کا ذکر کر کے کہتا ہے بہت سے سلف کی
 کلام میں اطلاق نوریت کا کتب اہل کتاب پر واقع ہوتا ہے بعض احادیث میں بھی اسی کے مشابہہ آیا ہے
 واللہ اعلم جیر بن مطعم کہتے ہیں میں نے تجارت کے لیے شام کو گیا جب قریب شام کے پہونچا ایک مودا ہل کتاب
 میں سے مجھے ملا کہ اتنا رے پاس کوئی مرد نبیؐ سے میں نے کہا بان کہا ہلا تو اوسکی صورت پہچان لیگا جبکہ
 اوسکو دیکھے میں نے کہا بان مجھ کو ایک گہر میں لے گیا وہاں تصویریں نہیں میں نے کوئی صورت حضرت صلہ
 اللہ علیہ وسلم کی نہیں دیکھی اتنے میں ایک در آدمی اودن میں کا آیا کہ تم کیا کرتے ہو میں نے حال کہا وہ ہم کو
 اپنے گہر لے گیا وہاں ہوتے ہی نظر صورت نبیؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پڑی ایک آدمی حضرت کی اٹیٹی پلکوں
 ہوئے تھا میں نے کہا یہ قاضی عتب کون شخص ہے کہا حزبی آیا اوسکے بعد ایک اور نبیؐ آتا گیا مگر نبیؐ کہ اسکو
 بعد کوئی نبیؐ نہیں ہے شخص بعد اوسکے خلیفہ ہو گا وہ اتفاقاً صفت ابو بکر رضی اللہ عنہ نہی رَدَاہُ الطَّارِکِ
 افرح موزن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا مجھ کو عمر بن خطابؓ پاس ایک پیچیدہ نصاریٰ کے بھیجا میں اوسکو ملا ہا

عمر نے اوس سے کہا بھلا تو مجھ کو یہی اپنی کتاب میں پاتا ہے کہا ہاں کہا اس طرح جبر کہا میں تم کو ایک قرن پاتا ہوں یعنی حریف بہت شاخ زن عمر نے درہ اٹھایا اور کہا کیا قرن اوس نے کہا قرن میں میرے شہید کیا میرے بعد جو شخص ہوگا تو اوس کو کیا پاتا ہے کہا ایک غلیفہ صالح اتنی بات ہے کہ وہ اپنی قرابت کو اختیار کرے گا عمر نے کہا امیر عثمان پر رحم کرے تین ہار یکلمہ کہا میرا چچا بھلا جو شخص بعد اوس کے ہوگا اوس کو کیا پاتا ہے کہا رنگ لومیکا عمر نے اپنا ہاتھ سر پر رکھ کر کہا یاد قرآن کا یاد قرآن کے دفتر کہتے ہیں گندہ کہ کمالے ہرگز نہیں وہ غلیفہ صالح ہوگا لیکن اوس وقت خلافت بادشاہ کا جو وقت تلو ازنگی ہوگی اور خون بہایا جاوے گا اور گناہ اور گناہ و ف ہر امیر پاک نے فرمایا حکم دینگا اوس کو معرفت کا نسخہ کرے گا انکو منکر سے یعت ہر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کتابت مقدمہ میں ہی حضرت کا حال ہی طرح پر تھا کہ حکم نہ کرتے مگر خیر کا یہی نہ فرماتے مگر شر سے جھٹک کر ابز مسعود نے کہا ہے کہ جب نے امیر کو کہنے کہ یَا کَافَّةَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فرماتا ہے تو اوس پر اپنے کان رکھ کر کسی خیر کا بچہ کو حکم دیتا ہے یا کسی شر سے نئی فرماتا ہے سب زیادہ امیر امیر و عظم جس کے لیے امیر پاک نے رسول کو بھیجا یہ امر ہے کہ اکیلے نے امیر و عدہ لا شریک لہ کی عبادت کر دے اوس کو سو کہ کسی نہ پوجو یہی بات ساری رسل یکے آئے تھے کہا قال تعالیٰ فَلَقَدْ بَعَدْنَا فِیْکَ لِمَا کُنْتُمْ کُفُوًا اِنْ اَعْبَدُوْا اِلٰهًا وَاِلٰهًا وَاَجْتَنِبُوا الظَّالِمٰتِ اَبْرَہِمَ وَاِبْرٰہِیْمَ نے کہا حضرت نے فرمایا ہے جب بنو تم کوئی حدیث میری جس کو تمہاری دل پہچانیں تمہاری شمار و ابنا لینے بال و چترے نرم ترین اور تم دیکھو کہ وہ حدیث تم سے قریب ہے تو جانو کہ میں ادلی تر ہوں ساتھ ساتھ اور جب بنو تم کوئی حدیث مجھ سے چھوٹا نکال کر کرین تمہارے دل اور نافر ہوں اوس سے شمار و ابنا رہتا ہے اور دیکھو تم کہ وہ بات مجھ سے دور ہے تو میں دور تر ہوں اوس کے دَعَاہُ لِحَمْدٍ یَا سَاحِدِیْہِیْمَ وَاَمَّا فِیْہِیْمَ اَحَدٌ مِّنْ اَحَدٍ اَنْ کُنْتُ مَعْلُوْمٌ ہُوَا کہ کلام نبوت پڑا تو ہوتا ہے اور جو کلام نبوت نہیں ہوتا اوس کو دل ہی قبول نہیں کرتا ہے علی مرتضیٰ نے کہا جب تم کوئی حدیث حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنو تو اوس کے ساتھ وہ گمان کرو کہ جو اہدی اپنی انقبہ ہے رَوَاہُ اَحْمَدُ ف ہر امیر نے فرمایا کہ وہ نبی الہی خباثت کو حرام طیبات کو تمہارے لیے حلال کرتا ہے بجا کس سوائے صائل عام وغیرہ جن کو انہو نے اپنے اوپر حرام کر دیا تھا اپنی جانوں کو ضیق میں ڈالنا تھا حضرت نے انکو حلال کر دیا گوشت خنزیر و بادغیرہ ماکل جبکہ امیر نے حرام کیا تھا انہو نے اوس کو حلال ٹھہرا لیا تھا اوس کو حضرت نے حرام فرمایا یہ قول ہے ابن عباس کا بعض علما نے کہا ہے جو فتنے امیر نے ماکل میں سے حلال کی ہے وہ طیب ہے نہ مانع ہے بدن اور دین کو اور جسے حرام

۵
میں نے یہ حدیث سن لی ہے کہ جو فتنے امیر نے ماکل میں سے حلال کی ہے وہ طیب ہے نہ مانع ہے بدن اور دین کو اور جسے حرام

۴
 ۱۔ اس میں جو کچھ ہے
 ۲۔ اس میں جو کچھ ہے
 ۳۔ اس میں جو کچھ ہے
 ۴۔ اس میں جو کچھ ہے
 ۵۔ اس میں جو کچھ ہے
 ۶۔ اس میں جو کچھ ہے
 ۷۔ اس میں جو کچھ ہے
 ۸۔ اس میں جو کچھ ہے
 ۹۔ اس میں جو کچھ ہے
 ۱۰۔ اس میں جو کچھ ہے

کی ہے وہ جنبیث اور مضر بدن و دین ہے یا آیت کریمہ میں ہے اوش مضر کی جو بال تخمین و قبیح عقلی ہے سوا رسکا
 جوابد یا گیا ہے مگر اس جگہ گنجائش اس کے ذکر کی نہیں ہر سطح بعض علمائے اس آیت کو دلیل ٹھہرایا ہے
 اس بات پر کہ مرجع مل باکل کا جنکی تحلیل یا تحریم پر کئی نفس نہیں آئی ہے طرف نہطابت عرب کے حال
 نہفایت میں ہے اسی طرح طرف تحریم کے کہ جبکہ وہ سخت مجہین وہ حرام ہے ابن کثیر نے کہا اس میں ہی
 کلام طویل ہے **ف** وضع اصر و اغلال سے مراد تیسیر و سہولت ہر سطح حدیث میں چند طریق سے آیا ہے کہ
 حضرت فرمایا **بُيِّنْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ** اور جب معاذ و ابو موسیٰ اشعری کو طرف میں کے رد انہ کیا تھا تو
 یہ ارشاد فرمایا **تَابُوا لَنَا وَكَانُوا نَسْتَأْذِنُكُمْ وَكَانُوا نَسْتَأْذِنُكُمْ** اور بزرگہ سلمیٰ کہتے ہیں میں
 صحبت میں رہا حضرت کے اور دیکھا میں نے آپ کی تیسیر کو جو امتین ہم سے پہلے تین انکی شریعتوں میں اوپر شریعت
 نبی اللہ نے اس امت پر سارے کام اس کے کشادہ و آسان کر دیے اسی لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے اللہ نے مجھ کو کیا میری امت سے حدیث نفس کو جب تک کہ نہ کہے یا نہ کرے اور اوشما لیا میری امت
 سے سہولت جو کہ اوپر سہولت کی جاوے اوپر اسی لیے اللہ نے اس امت کو یہ ارشاد کیا ہے کہ وہ یوں کہا
 کریں **رَبَّنَا لَا تُخَلِّفْ لَنَا آيَاتِنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا اَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ**
مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا اَنْتَ مَوْلَانَا
فَاَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ صحیح مسلم میں آیا ہے کہ اللہ پاک نے بعد ہر سوال کو ان سوالات سے فرمایا
قُلْ مَعَكُمْ یعنی میں نے ایسا ہی کیا ہے جیسا تم نے مانگا و لہ الحمد معلوم ہوا کہ یہ دعا دعویٰ سے قبول ہوتی ہے
 یہ روید و جامع حملہ و مات امور ہے **ف** تفریق کے معنی ہے جگہ تعظیم کے میں انشر سے مراد توقیر ہے نور سے
 مراد قرآن و وحی الہی ہے جبکہ حضرت عائشہ بن سوجو لوگ مومن منظم مقرر و منبع قرآن و حدیث ہیں وہی
 دنیا و آخرت میں سنگار میں **ف** فتح البیان کا بیان فاتح اس جگہ یوں ہے کہ مراد **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ**
الرَّسُولَ الْاَوْفَى سے خاص بنی اسرائیل **فَاَلَهُ الرَّازِیُّ** مگر جمہور کہتے ہیں کہ ساری امت مراد ہے خواہ ہر
 ہر یاسو لاون کے نبی امی سے مراد ہمارے حضرت صلہ اللہ علیہ وسلم میں اجماع مفسرین ارقیہ سے سارے
 اہل مل اور اہل کتاب خارج ہو گئے اسی نسبت ہر طرف امت اڑتے کے جو نہ گنہ گنہ ہے یہ لوگ عرب
 میں **فَاَلَهُ الْخِتَابُ** یہ نسبت ہر طرف اُمم کے یعنی اپنی حالت و دلات پر باقی ہیں کہ کھٹا ٹھٹھا کہ نہیں
 آتا ہے یا نسبت ہر طرف ام القریٰ کے قول اول اسے ہے نظامی گنجوی نے ایک اور ہی تاویل شہادت

کی ہے کہتے ہیں ۛ امی گویا بزبان فصیح اذ الف آدم ویم سج حافظ شیرانے قول
اول کی بنیاد پر یہ شعر کیا خوب کہا ہے ۛ

نگار من کہ بکبت زلفت و خط نوشت بغزہ سکہ آموز صد مدرس شد

فیضی کا شعر بھی مناسب قول ثانی بہت اچھا ہے ۛ خاکی و بروج عرش منزل امی و کتاب خانہ در دل
مقصودہ بردہ کا یہ شعر ۛ فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَفَتْرَتُهَا وَمِنْ مُلْكِكَ عِلْمُ اللُّوحِ وَالْقَلَمِ
عالمی ایک طرح کر مبالغہ و احاطہ ممنوع عمر سے ننید ہے ایسی ہے کہ اس شعر میں اثبات علم غیب کا واسطے
سید الانبیاء کے نکلتا ہے اور وہ ہی اس شد و مد سے کہ علم لوح و قلم منجملہ بعض علوم کے ہے حالانکہ اس کا
مستتر ہے ساتھ علم لوح و قلم اور حجابہ علوم غیب کے مگر جتنا جسکو بتا دیا اس تعلیمی میں معنیات و ساری خلوت
کیساں ہے نہ فرشتوں کو خبر ہے نہ رسولوں کو تو یہ اہل نجاست و ریل و کمانت کا کیا ذکر ہے اسی پر صدق
نجومی رمال کا من و غیر ہم ایساں سو خارج ہو کر شرک ٹھیر جاتے ہیں لوگوں کو راہ ہدایت صراط ہلالم
سے ہر کا دیتے ٹھیک طرح وہ شعر میر آزاد بلکہ امی رح کا ہے ۛ

مَا كَانَ يَعْرِفُ لَوْ أَحَاكَ وَلَا قَلَمًا وَكَانَ يَعْرِفُ مَا فِي اللُّوحِ وَالْقَلَمِ

کیونکہ یہ بات نہ کسی آیت صریح سے ثابت ہے نہ کسی حدیث صحیح سے کہ حضرت کو سارے مرقمات و کتبوبات
لوح و قلم کا علم حاصل تھا بلکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نفی علم غیب کی اپنے نفس مقدس مبارک سے عموماً
و شمولاً انشاء و فرمائی ہے لَوْ كُنْتُ اعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَلْقِ وَمَا مَسَّنِيَ الشُّوْقُ بَلْ لَمَّ يَخِرْ
ارشاد کا حکم علام الغیوب اطہر اعلام است کے فرمایا نا کہ اچھی طرح سے سمجھ لیں کہ بغیر کہ علم غیب نہیں ہوتا ہر
بہر حدیث صحیحہ میں بات ایک معاملہ خبری کے فرمادیا لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَحَدٍ مَّا اسْتَكْبَرْتُ مَا سَكُنْتُ الْهَلَكَةَ
معلوم ہوا کہ عواقب سورہ سے بالکل بخیر حاصل رہی تھی جتنی بات طرف سے اللہ پاک کو بتا دی جاتی
تھی اسی کا علم تو مانتا نہ ساری امور ذاتی و اسرار خلق کا یہی عقیدہ ہر مسلمان کو رکھنا فرض ہے اور جو کئی
یہ سمجھ کر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم یا ساری انبیاء سابقین یا ملائکہ مقررین یا اولیائے متقین یا صلحائے
متبعین یا ائمہ دین یا مجتہدین شیعہ بین عالم الغیب میں تودہ بالیقین مشرک بدوین ہے نہ ذمہ و نہ غیر
مسلمین جو میر آزاد نے شعر مذکور کو گویا لعل و ترجمہ شعر جامی کے نظم کیا ہے ایسی ہے کہ او ذون نے سنی
محبت و طمنا شاعری میں جس طرح کہ عادت شعر ا کی ہوتی ہے یوں فرمایا ہے ۛ

بقلم گریسید انگلشش بودلوح و مسلم اندر مشتق

اللہ تعالیٰ ان شعر ایشاق خراج کو حیرات و اغراق و مبالغہ معاف فرماوے کیونکہ حسن ظن یہ ہے کہ ان
مضمین کو اومون نے کچھ بطور اثبات عقیدہ کرنا نہیں کیا ہے بے ساختہ جوش و خروش الفت و محبت
میں ایسے معانی و الفاظ انکی زبان پر جاری ہو گئے اور سوت خیال و لحاظ تنقید و تفسیح مسائل کا زما
ورنہ انکو مسئلہ مذکورہ خوب معلوم تھا اسی عقیدے پر انشاء اللہ تعالیٰ وہ دنیا سے گذر گئے ہیں مکن ہم
لوگوں کو جو مراتب نقصان میں کامل اور مدارج کمال سے بڑے نقصان میں شامل ہیں انکی تقلید و تلفظ
ایسے الفاظ کا اپنی کلام میں نہر موخواہ نظم کرنا نہ چاہیے ادب یہ ہو کہ کبھی دیدہ و دستہ بے ادبی جناب
الکبھی بارگاہ رسالت پناہی میں ہونے نہ پاوے و بالہ التوفیق لو ذکر کیا تمام کہہ گئے حضرت کا امی یعنی
بن پڑا ہونا ایک بڑا معجزہ ہے حاشیہ بیضاوی میں منسوب بطرف ام لفتح ہمزہ کہا ہے جسے قصد میں
مقصود آپ ہی تھے ہم ہمزہ کو باب تغیر نسبت سے بتایا ہے یعقوب کی قرأت ہی ہے انتہ مکن پہلے
قرأت اولیٰ ہے ابو السعود نے کہا امی وہ شخص ہے حکومارست قرأت و کتابت نہ ہو معذاک آپ جام
علوم اولین و آخرین جو انتہیہ جامعیت متلازم غیب الہی نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ قاری قرآن تھے کوئی
رطب و یالیں یا نینین سے جو قرآن میں نہ ہو جسے زیادہ عارف مقاصد قرآن عالم معالم فرقان جناب
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے اسی لیے عالم علوم اولین و آخرین میں سے صلح حدیبیہ میں اپنے
کہا جس طرح ظاہر حدیث مشہور ہے یا نینین لکھا بلکہ لکھوایا اور بطور مجاز انکی طرف منسوب ہوا اس
میں اختلاف ہو بعض نے کہا صدور کتابت او سدن بطور معجزے کے ہوئی اس بحث کی تفصیل فتح
البارقہ میں ہے مرجع یہود و نصاریٰ یہی دو کتابتیں ہیں انکی انجیل دوسرے توریت سوا اللہ پاک نے خبر
دی کہ حضرت کا حال اون دونوں کتابتوں میں مکتوب اور موجود ہے یہ آیت اَلَّذِیْ یُحْیِیْ وَاَیُّہُ مَکْتُوْبًا
عِنْدَکُمْ فِی الْکُتُبِ وَلَا یُحْیِیْہِ اللّٰہُ کلام ساتھ مری علیہ السلام کے تھا قبل نزول انجیل کے گویا خبر انہ
ارشاد فرمائی رازی نے کہا یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ نعمت و صفت نبوی دونوں کتابوں میں کہی تھی
اگر کہی نہ ہوتی تو ذکر اس کلام کا عظم سنقرات و دہ طر یہود و نصاریٰ کے قبول قول حضرت سر ہوتا کیونکہ ہر
کرنہ کذب و بہتان پر ایک بڑی نفرت کی بات ہو کوئی عاقل ایسی بات میں ساعی نہیں ہوتا ہے جو منسوب
اسکے نقصان حال و تغیر ناس کا قبول قول سے ہو مکن جب یہ بات کہی گئی اور دہڑے سے صاف منسا

اوسکو ظاہر کر دیا تو ثابت ہوا کہ بے شکیبہ لغت نبوی توریت و انجیل میں مذکور ہے۔ ایک خط ہم دلیل ہے
صحت نبوت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر آتے تاریخ خمینی میں ہے کہ لفظ محمد توریت میں بلغت میرانیہ
بلفظ منحنما مذکور ہے اس لفظ کو سننے اوس لغت میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں محمد وہ ہے جسکی حمد لوگ
باگ بہت ہے کیا کریں احمد کا لفظ انجیل میں اسی لفظ عربی کے ساتھ آیا ہے احمد وہ ہے جو اکثر اللہ کی حمد و
وثنا کرتا ہے اللہ نے حضرت کو جامع ان دونوں اوصاف کا بنایا تھا نہ اللہ کی حمد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
زیادہ کسی نے کی نہ حضرت سے زیادہ کسی کی حمد لوگوں نے کی و لہذا الحمد حالتہ ۵

حمد را با توفیق بتی ست درست برادر ہر کہ رفت بردارست

معروف وہ ہے جسکو دل چاہتے پہچانتے میں انکار اور کانہین کرتے جسپر کارم اطلاق و محاسن عبادات
منکروہ شے ہے جسکا انکار دل کریں اوسکو نہ پہچانیں جسپر سادی اطلاق مخاشن صفات عطلانے کہا حضرت
امر کہتے ہیں لوگوں کو قطع انداز و صلہ ارحام کا نہی فرماتے ہیں عبادت اصنام و قطع ارحام سے مثلذات
کو جنہیں النفس ستطاب سمجھتو میں حلال کرتے ہیں یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ اصل برستطاب و مثلذات
نفس و طبع میں حلت ہو پھر ادر لحوم اہل و نفوم غنم و معز و بقیر میں جسکو اہل کتاب نے حرام کر کہا تھا یا بجائر
و سوائے و حرامی و و صائل میں جسکو مشرکین نے محرم ٹھہرا دیا تھا مستحبات کو جیسے خشرات و خنازیر و درویش
و زہد و غیرہ میں حرام فرماتے ہیں ابن عباس نے کہا مرد و خباثت ہو اسجگہ مرد و زہد و خون گوشت خوک ہے
بعض نے کہا مردہ شے جسکو طبع تخفیت سمجھو جی اوس سے گمن کرے کیونکہ اصل منار میں حرمت ہو مگر
جسکی حلت پر کوئی دلیل آگئی ہو اصر کہتے ہیں ثقل کو مرد و کالیف شاقہ ثقیلہ میں یا بعد عمل کرنے کا
احکام توریت پر اغلا اس ستعارہ ہو کالیف شاقہ سے جو اونکر گلے بند ہی تھیں جیسے قتل نفس کا تو یہ ہو
قطع اعضا کا خاطرہ میں کاٹنا نجاست کا بدن و جامہ سے ساتھ مقرر ہے کے تعیین بقصاص کا قتل میر
و تحریم افذویت کی ترک کرنا عمل کا و کسینچہ کے عدم جواز نماز کا مگر کنا نس میں اس طرح کے بہت احکام
سخت اوپر جاری تھے اللہ نے اودن سختیوں کو نرمیوں سے لطیفیل خاتم الانبیا سید الرسل صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم بدلے یا سو جو کوئی اس اہل کتاب بیکہ سائر ناس میں سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا کر حضرت
کی عظمت و وقار کا حفظ کرے گیگا دشمن کے مقابلہ میں آپ کا مددگار ہو گا قرآن پاک پر عمل کرے گا سنت
سطر پر چلے گا امر و نہی بجالاے گا وہی ناجی فائز صاحب فلاح و ہدایت ہو گا نہ اور کوئی کسی امت کا کیرن

ہوں طرف سارے لوگوں کے کیا لال کیا کالے مدو کیا گیا ہوں ساتھ رب کے ایک ماہ کی رات تک حلال کی گئیں میرے لیے غنیمتیں اور نہیں حلال ہوئیں کسی کو پہلے مجھ سے ہو کر دی گئی میرے لیے زمین مسجد و طور دیا گیا ہوں میں شفاعت ہو کر کہ چوڑا ہے میں نے اس شفاعت کو واسطے اپنی اس کے شفاعت اور اس کے لیے ہوگی جو شکریہ نہیں کرتا ہے ساتھ اللہ کے کسی شکر کو روا کہ اَحْمَدُ وَاِسْنَادُہُ جَیْدٌ وَکَہُ مَخْرُجٌ مَعْلُومٌ ہوا کہ جو کوئی ایمان اسلام لاکر گور پرستی پرستی وغیرہ کرتا ہے حضرت اس کے شافع نہ ہو گئے شفاعت اور ان اہل کبار کی کر این گے جو کسی طرح کا شرک جلی یا خفی نہیں کرتے ہیں حدیث عمر بن شعیبہ ابیہ عز جہہ میں آیا ہے کہ جس سال غزوہ تبوک تھا ایک اس حضرت نے کٹرے ہو کر نماز پڑھی کچھ لوگ آپ کے اصحاب میں سے پیچھے آپ کے واسطے حراست کو جمع ہو گئے عربی زبیر بکر ہے فرمایا آج کی رات میں با پنج جنین دیا گیا جو کسی کو مجھ سے پہلے نہیں دیکھیں ایک میں ہوں کہ سب لوگوں کی طرف عامہ بھیجا گیا مجھ سے پہلے جو لوگ غزوہ فقط اپنی قوم کی طرف بھیج جاتے تھے میں منصور ہوا دشمنوں پر رب کے گریہ اور انکو بھیج میں ایک ماہ راہ کیوں نہ ہو وہ میرے رب کے بہنے میں حلال ہوئیں میرے لیے غنیمتیں یعنی کسانا اور ان کا جو مجھ سے پہلے تھے وہ ان کے کسانیکو ایک ام عظیم جانتے تھے غنائم کو جلا دیتے تھے زمین میرے لیے مسجد و طور کر دی گئی جہاں کہیں مجھ کو نماز پالے میں تم کمر کے نماز پڑھ لوں مجھ سے انکو لوگ سدا ایک ٹہری بات سمجھتے تھے اپنے کنسیر بیہ میں ہی نماز پڑھتے تھے با پنجوین چیز یہ ہے کہ مجھ سے کہا کچھ مانگا اس کو کہ سہری نے کچھ مانگا ہے سو میں نے اپنا سوال قیامت کے دن پرا دھار کہا ہے وہ تمہاری لیے ہے اور اس کے لیے جو گواہی لا اِلَہَ اِلَّا اللہ کی دیتا ہے رواہ اَحْمَدُ وَاِسْنَادُہُ جَیْدٌ وَکَہُ مَخْرُجٌ مَعْلُومٌ ابو موسیٰ اشعری مروی ہے کہ میں جس نے مجھ کو سناسیری اس کے یا یہودی یا نصرانی سے ہوا ایمان نہ لایا مجھ پر تو وہ جنت میں نہ جاوے لگا۔ رواہ اَحْمَدُ یہ حدیث صحیح مسند دوم سری طرح پر ابو موسیٰ نے آئی ہے لفظ بلن ہے قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے نہ نیگا جملہ کوئی آدمی اس رتے سے بھیڑی یا نصرانی ہوا ایمان نہ لایا نیگا مجھ پر تو داخل ہو گا وہ دروغ میں احمد کا لفظ ابو ہریرہ سے یہی والذی نَفَعْتِہُ بِہَا لَکَ لَا یَتَمَعُ فِی اَحَدٍ مِّنْ ہٰذِہِ الْاُمَمِ یَعُوذُ اَوْ نَصَرَ اَوْ کَفَرَ یَمُوتُ وَلَا یُؤْمِرُ بِالْذِی اُرْسِلْتُ بِہِ اِلَکَ اَنْ مِّنْ حَاجِبٍ الْکَاثِرِ نَعْدَہُ بِاَحْمَدٍ وَحَسَنِ ابْنِ مُوسٰی قَالَ قَالَ رَسُولُ اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اُعْطِیْتُ خَمْسًا بَعِثْتُ اِلَیَّ الْاَحْمَرُ وَاَلْاَسْوَدُ وَجِئْتُ لِی الْاَنْرُثُ مِجْدًا اَوْ طُحُوْرًا اَوْ اُحِلَّتْ لِی الْکُفْرُ نَعْدُ وَاَنْتَ عَلَیَّ کَانَ

شکون کی شفاعت کوئی پیغمبر است و شہید صالح فرشتہ بجا کر سکتا ہے وہ دن تو ایسا ہول ناک ہو گا کہ انبیاء
الو الغرم کا پیچنگ دوسروں کی کیا ہتی ہے پیر خود رماندہ شفاعت کجا ہے

و رآن دم کہ از فضل پرستند و قول اولو العجب نہم راتن بلرز و زہل

ف ہر اسد پاک نے اپنی صفت قول رسول اسد صلی اللہ علیہ وسلم میں ذکر کی کہ جس نے مجھ کو بھیجا ہے وہی ہر
نئے کا خالق و رب و مالک ہے اوس کے ہاتھ میں ملک ہے وہی احبات ہے اوس کا حکم چلتا ہے

خدا یا جہان پادشائی تراست زما خدمت آید خدای تراست

پناہ بلندی و پستی تو لئے - ہمیشہ تند آنچہ مہتی توئی

ہر لوگوں کو حکم دیا کہ یہ ہمارے رسول ہیں طرف تمہاری تم انکی راہ پر چلو ادن پر ایمان لاؤ یہ وہی نبی امی پرز
خبر کا وعدہ تم سے ہوا تھا جبکہ بشارت کتب قدیمہ میں دی گئی تھی یہ نعمت انکی ادن کا بون میں لکھی ملی
آئی ہو سیکو اچھکے حضرت کو ملاحظہ فرمائی امی یاد فرمایا ہے تم حرب انکو طریقہ مستقیمہ پر چلو گے تو ہدایت پاؤ گے

ف فتح البیان میں ہے جب ذکر اوصاف حضرت کا جو تورات و انجیل میں لکھا تھا سو چکا تو اس نے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ اب تم ان لوگوں سے ایسی بات کہ دو جو مقتضی عموم رسالت ہو کہونکہ اکثر

رسول خاصہ طرف اپنی ہی قوم کے مبعوث ہوتے تھے ابن عباس نے کہا حضرت کو اس نے طرف اسود
احمر کے بھیجا ہے اسباب میں بہت سے حدیثیں صحیحہ آئی ہیں اچھکے حاجت انکو ذکر کی وجہ طول کلام کے نہیں

ہے ہر اپنی ملکیت نسبت ارض و سموات پر مبعودیت علی الاطلاق ذکر کی اپنا منفرد ہونا منع نفی منکر کا
رہبیت و حیادامات میں بیان کیا سو اللہ کے کس کو طاقت جملانے مارنے پہے کلمات سے سحر و کتب

منزلہ قدیمہ یا آیات الہیہ یا قرآن ہے مگر عموم ادلی ہے اس آیت میں حکم اتباع نبی امی کا فرمایا ہے یہ
اتباع عام ہے اقوال و افعال و اعتقادات و اعمال و احوال کو ہر ہدایت کو علت اس حکم کا تشریف باسلاط

ہوا کہ حکم اتباع سنت طہرہ کا عموماً ہر ترک میں کتاب و غریب سے ثابت ہے یہ اتباع ہدایت ہے اتباع کی
نقصیر ابتداء ہے اوس میں تقلید آراء و مذاہب ہی داخل ہے وہ منکالت پر وین قوم مؤمنی امکہ

بِقَدُّوْنَ بِالْحَقِّ وَبِهِ بَعْدَ كُنْهٍ ہوس کی قوم میں ایک فرقہ راہ بتاتا ہے حق کی اور الہامیہ انصاف
کرتا ہے ف یہی ارگ تھے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہنچے تو ایمان لائے جیسے عبد اللہ

بن سلام انتھ ابن کثیر کہتے ہیں اسد پاک نے حال نبی اسرائیل کو خبر دی کہ ادن میں ایک تابع حق ہے

حق کو سزا دینا کے لئے کہا تھا کہ اہل الکتاب انکے قائمہ کی طرح نہ ہوں اگرتا کہ انہیں اللہ اناء اللیل وہم
 یسجدون قال تعالیٰ اہل الکتاب من یؤمن بالله وما أنزل الیکہ وما أنزل الیکہم خاشعین
 للہ لا یشترون بآیات اللہ تمنا قلیلا اولیک لہم اجرہم عند ربکم ان اللہ سریع الحساب قال
 تعالیٰ الذین اتیناہم الکتاب من قبلہ ہم بہ یمینون واذا انزل علیہم علیہم قالوا امساکہ اِنَّہ
 لعق من ربنا انما کنتم من قبلہ مسلمین اولیک یتوبون اجرہم مرتین بما صبروا الیہ وقال تعالیٰ الذین
 اتیناہم الکتاب یتلونہ خریلا ویتہ اولیک یمینون بہ الیہ وقال تعالیٰ الذین
 اتیناہم الکتاب من قبلہ اذا انزل علیہم یخرون للاذقان سجداً ویقولون سبحان ربنا انما کان
 وعد ربنا لمفکولاً ویخرون للاذقان ساجدین ویذکرون ویریدون خضوعاً ابن جریر نے اپنی تفسیر میں ایک
 خبر عجیبہ نقل کی ہے ابن جریر نے کہا مجھ کو یہ بات پہنچی ہے کہ حبیب بن اسرائیل نے اپنے انبیا کو قتل کیا اور وہ
 بارہ سبط تھے تو ایک سبط نے اُن کے بیزاری ظاہر کر کے اعتذار کیا اسے غرہ جل سے بیوال کیا کہ درسیان انکو
 اور درسیان اودن سباط قاتلین کے جد الی کردی اللہ نے اُنکے لیے زمین میں ایک سڑنگ کھودی وہ اُس
 سے جکر درار چین سے نکلا وہ اوس جکر خفا کر سلین میں ہمارے قبل کی طرف منکارتے ہیں ابن عباس
 کہا فذلک قولہ وقتلنا من بعدہ یعنی اسرائیل اسکنوا الارض فاذا احکم وعد الیہ الاخرۃ جنینا
 یکم لقیفنا مراد وہ آخرت و حسنہ عیسیٰ بن مریم علیہا السلام ہیں وہ ایک سال چھ ماہ تک سڑنگ سے
 میں چلے گا کہ اُسے تباہی سدی نے کما وہ ایک قسم سے جکر اور تباہی سے چھ مہینہ تک سڑنگ سے
 کا بیان یہ کہ جب اللہ نے قصہ سلمیٰ کا ذکر کیا اور زلزل بنی اسرائیل کا بیان فرمایا تو اب اوس گروہ کا اودن
 میں سے ذکر کیا جو مخالف امت مذکور تھے کہ وہ لوگوں کو طرف ہدایت کو بلاتے ہیں حق کا رستہ دکھاتے
 ہیں عدل و انصاف و حق پرستی کا حکم دیتے ہیں امین دین و اوستہ رب عدل سے ہوتا ہے بعض نے کہا یہ
 قوم نہی جو دین حق پر امت موسیٰ سے باقی رہی جو کچھ موسیٰ قبل تخریف و تبدل ملائے تھے اوس پر قائم رہی
 لوگوں کو یہی اسطرح بلایا کہ بلی و ضحاک ربیع نے کہا یہ قوم انھیں مشرق میں دیکھیں گے ایک ندی پر
 بستی ہے جسکو نہ اردن کہتے ہیں کسی کے پاس انکے دوسرے کم مال نہیں ہے رات کو پانی پرستیا ہوتا
 کہ کھجانا ہے کہیتی کہتے ہیں ہم میں سے کوئی اودن تک نہیں پہنچ سکتا وہ سب دین حق پر ہیں تا آخر قصہ
 شہر کا نام ہے فرمایا یہ قصہ صحت سے دور تر وضع کرنا ایک تر ہے ایک جامع تفسیر میں جبکہ معرفت علم حدیث سے

۱۱
 کہ اہل الکتاب انکے قائمہ کی طرح نہ ہوں اگرتا کہ انہیں اللہ اناء اللیل وہم یسجدون
 کہ اہل الکتاب من یؤمن بالله وما أنزل الیکہ وما أنزل الیکہم خاشعین للہ لا یشترون
 بآیات اللہ تمنا قلیلا اولیک لہم اجرہم عند ربکم ان اللہ سریع الحساب
 کہ الذین اتیناہم الکتاب من قبلہ ہم بہ یمینون واذا انزل علیہم علیہم قالوا
 امساکہ اِنَّہ لعق من ربنا انما کنتم من قبلہ مسلمین اولیک یتوبون اجرہم مرتین
 بما صبروا الیہ وقال تعالیٰ الذین اتیناہم الکتاب یتلونہ خریلا ویتہ اولیک
 یمینون بہ الیہ وقال تعالیٰ الذین اتیناہم الکتاب من قبلہ اذا انزل علیہم
 یخرون للاذقان سجداً ویقولون سبحان ربنا انما کان وعد ربنا لمفکولاً
 ویخرون للاذقان ساجدین ویذکرون ویریدون خضوعاً ابن جریر نے اپنی تفسیر میں
 ایک خبر عجیبہ نقل کی ہے ابن جریر نے کہا مجھ کو یہ بات پہنچی ہے کہ حبیب بن
 اسرائیل نے اپنے انبیا کو قتل کیا اور وہ بارہ سبط تھے تو ایک سبط نے اُن کے
 بیزاری ظاہر کر کے اعتذار کیا اسے غرہ جل سے بیوال کیا کہ درسیان انکو اور
 درسیان اودن سباط قاتلین کے جد الی کردی اللہ نے اُنکے لیے زمین میں ایک
 سڑنگ کھودی وہ اُس سے جکر درار چین سے نکلا وہ اوس جکر خفا کر سلین میں
 ہمارے قبل کی طرف منکارتے ہیں ابن عباس کہا فذلک قولہ وقتلنا من بعدہ
 یعنی اسرائیل اسکنوا الارض فاذا احکم وعد الیہ الاخرۃ جنینا یکم لقیفنا
 مراد وہ آخرت و حسنہ عیسیٰ بن مریم علیہا السلام ہیں وہ ایک سال چھ ماہ تک
 سڑنگ سے میں چلے گا کہ اُسے تباہی سدی نے کما وہ ایک قسم سے جکر اور تباہی
 سے چھ مہینہ تک سڑنگ سے کا بیان یہ کہ جب اللہ نے قصہ سلمیٰ کا ذکر کیا اور
 زلزل بنی اسرائیل کا بیان فرمایا تو اب اوس گروہ کا اودن میں سے ذکر کیا
 جو مخالف امت مذکور تھے کہ وہ لوگوں کو طرف ہدایت کو بلاتے ہیں حق کا
 رستہ دکھاتے ہیں عدل و انصاف و حق پرستی کا حکم دیتے ہیں امین دین و اوستہ
 رب عدل سے ہوتا ہے بعض نے کہا یہ قوم نہی جو دین حق پر امت موسیٰ سے باقی
 رہی جو کچھ موسیٰ قبل تخریف و تبدل ملائے تھے اوس پر قائم رہی لوگوں کو
 یہی اسطرح بلایا کہ بلی و ضحاک ربیع نے کہا یہ قوم انھیں مشرق میں دیکھیں
 گے ایک ندی پر بستی ہے جسکو نہ اردن کہتے ہیں کسی کے پاس انکے دوسرے کم
 مال نہیں ہے رات کو پانی پرستیا ہوتا کہ کھجانا ہے کہیتی کہتے ہیں ہم میں
 سے کوئی اودن تک نہیں پہنچ سکتا وہ سب دین حق پر ہیں تا آخر قصہ شہر کا
 نام ہے فرمایا یہ قصہ صحت سے دور تر وضع کرنا ایک تر ہے ایک جامع تفسیر
 میں جبکہ معرفت علم حدیث سے

نہیں ہے وہ ذکر میں اس وقت کے مبتلا ہو گئی ہے بعض نے کہا ادا اس قوم سے وہ نبی اسرائیل ہیں جو قرآن پر
اور حضرت پر ایمان لائے ہیں ابن عباسؓ نے کہا میں نے کہا اے نبیؐ ایک است پاناہون جنکی اناجیل اون
کے دلون میں ہوگی فرمایا وہ است بعدیک ہے است احمد کہا ایک است پاناہون جو نماز پنجگانہ پڑھیں گے وہ نماز
گناہوں کو فرمایا وہ بعدیک ہے است احمد کہا ایک است پاناہون جو صدقات دیں ہر وہ اونہیں میں ہر
آویگے وہ اوسکو کماوینگے فرمایا وہ است بعدیک ہوگی است احمد کہا اے محمدؐ کہ است احمد سے کہ اس
الہدیک نے یہ آیت باب بطور مضمیٰ اور می وقطعتھم اثنتی عشرة اسباطا امما وواحدینا المؤمنین
اذا استسقمہ قومہ ان اضر ببعصاک الحجۃ فالحجست منہ اثنتا عشر عینا قد علم کل
اناکین تشر بہم وظلکنا علیہم الغامہ وانزلنا علیہم المیزان والستوی کلوا من حلت لکم ذلک
وما ظلمونا وکنیک انوا انھم بظالمون ○ واذ قیل لھم اسکنوا ہذا القریۃ وکولوا
منھا حیث رزقتم وکولوا حیضہ وانطوا الباب فھم لکم خطیبتکم وہ ستریک
المحسین ○ فذلک الذین ظلموا منھم فولاغیر الذی قیل لھم فارسلنا علیہم جن
من السماء یماکونوا یظلمون ○ بانٹ کر کیا ہئے اون کو کسی فرقے بارہ اور دو کچے بٹے اور حکم کیا
ہئے موسیٰ کو جب باقی مانگا اوس سے اوسکی قوم نے کہ مار اپنی لاشی سے بہرہوٹ نکلو اوس سے بارہ خیمو
سچان لیا سب لوگوں کو اپنا گھاٹ اور سایہ کیا ہئے اونپر اربکا اور اوتار اوپرین اور سلوی کماوشہکی
چیزین جو ہئے روزی دی تھو اور ہمارا کچہ نہ لگاڑا لکن اپنا بار کرتے رہے اور جب حکم ہوا انکو کہ بسا
شہرین اور کماؤ اوس میں جہان سے جا ہوا کہ کوئہ اور تری اور پیو دور فارمین جہ سے تو بخشین
ہم تمہاری تقصیرین لگے اور دینگے نیکی والون کو سو بدل لیا بے انصافون نے اون میں ہر اور لفظ سوا
اوسکے جو کہد یا تمہا پہنچا ہئے اونپر عذاب آسمان سے بدلہ انکی شرارت کا فینے ابی ایک شہر
فتح ہوا ہے لگے سارا ملکاتے گانتھے ابن کثیر نے کہا اس ساری آیت کی تفسیر سورہ بقرہ میں گذر چکی
ہے وہ مدنی ہے اور یہ سیاق مکی ہے دونوں سیاقون میں جو فرق ہے پھر ہم تنبیہ کرچکے ہیں حاجت دعاؤ
کی نہیں ہے ولہ الحمد والنت انتہی فتح البیان میں کہا ہے اللہ نے فرمایا ہئے نبی اسرائیل کو بارہ گروہ کردہ
بعض کو بعض سے تغیر بخشا ایک یہی اونپر احسان کیا تا وہ بارہ سبط ہو گئے ہر سبط کا ایک نقیب تھا کما
فی قولہ تعالیٰ وبعثنا منھم اثنتی عشر نقیبا سبطا کثیر میں پوتے کو بارہ بیٹوں کی اولاد بارہ گروہ ہو گئے

اسباط سر مراد ہی قابل ہیں مراد اولاد یعقوب یعقوب کا نام اسرائیل ہے اُنکی اولاد اسباط کہلاتی ہے اُنکا نام ام ایسے رکھا کہ ہر سبط ایک جماعت کثیرۃ العدد تھی مختلف الآراء تھی ایک جماعت کا کوئی امام دوسری جماعت کا کوئی امام علی رضی اللہ عنہ نے کہا بنی اسرائیل بعد موسیٰ علیہ السلام کے اکثر فرقے ہو گئے سب نفعی ہیں مگر ایک فرقہ نصاریٰ بعد عیسیٰ علیہ السلام کے بہتر فرقے ہو گئے سب بادی ہیں مگر ایک فرقہ یاہوت تہتر فرقے ہو جاوے گی سب نارین ہوگی مگر ایک فرقہ یہود کو حق میں اللہ نے فرمایا ہے وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ آمَنُوا بِحَقِّ وَحْيٍ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْتَدُونَ یہی امت یہود میں و ناجی ہے نصاریٰ کے حق میں کہا ہے مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ یہی امت نصاریٰ میں ہے ناجی ہوگی رہے ہم سو فرمایا وَمِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْتَدُونَ سو یہی امت اس امت سے نجات پاوے گی ردوہ ابونحنی حاکم بن ابی العقیقہ حافظ حدیث (کہا ہے زیادت کے لفظ فی التاریخ صحیح نہیں ہے نہ رفوعا نہ سرفوقا موسیٰ علیہ السلام کو حکم استواء کا اس وقت دیا گیا جب کہ تیرہ میں پارس لگی اور بابائی نہ تہمت فرمایا کہ تم اپنی لائشی پہرہ مارو جب لائشی ماری تو بارجہ شجرہ نکلے ہر سبط کا ایک شجرہ انکے تاج سے وہ بابائی پتے ہر سبط کو بلعم ضروری جسکو اللہ نے پیدا کیا تھا اپنا اپنا جہنم بچان لیا ہر جب تیرہ میں چلے تو بادل سایہ کرتا تھا جب سیر جاتے تو بادل بھی ٹہیر کر دھوپ بچاتا من و سلویٰ یعنی ترجین و سمانی کمانے کو مٹا یہ سلوے جس طیر سے تھا اللہ نے اس طعام کو طہیات مستلذات فرمایا ہے ایک شیرین دوسرا نمکین تھا لیکن ان دونوں کے کچھ قدر اس طعام بے شقت کی نجائی کفایت کی کفران نعمت کیا اپنے جانور پر آپ ظلم کیا اذکر یہ کہا تھا کہ تم اس شہر بیت المقدس یا ارجحیا میں ہو لبو باکولات موجودہ کو تیار و زروع و بقول و حبوب ہو کہا اذکر کوئی تم کو مانع نہیں ہے لفظ حطہ کہتے ہوئے شہر میں جاؤ و روانہ میں سجدے کرتے ہوئے داخل ہو اس قبل و فعل کو جمع کرو ہم تمہارے خطاب میں بخشین گے جو محسنین ہیں انکو علاوہ مغفرت اور نعمتیں ہی زیادہ کوریں گے ظالمون نے وہ لفظ نہ کہا کچھ اور ہی کہا جیسے حَسْبُكَ فِي شَعْبَةٍ سجدے کے عوض سرین کے بل گمشدہ داخل ہو کر سورۃ بقرہ میں بیان اسکا ہو چکا ہے یہ آیت باب اس آیت بقرہ سے اشد طریقہ علامہ ہے خطیب نے ذکر اودن وجہ خلا کا کیا ہے جب انہوں نے حرکت کی تو اللہ تعالیٰ نے اوپر عذاب بھیجا طاعون آیا ایک قاتلین ستر ہزار آدمی مر گئے یہ عذاب نہ پھر آسمان ہوا ورتا تھا سب انکو ظلم کے بقرہ میں کہا ہے کہ بسبب اودن کے فسق کے مطلب یہ ہوا کہ جب انہوں نے اپنے قول و فعل کو بدل ڈالا تو وہ ناستق نہیں کے طاعت خدا سے باہر ہو گئے ہر نفس ظلم

نے کہا چھایان بانی پر بہترین ۔ دوسرا لفظ یہ ہے کہ ہر جگہ ظاہر ہر تین اللہ نے انکو آزمایا جس دن فسک حرام تھا
 اوسدن بانی پر بچیلوں کو ظاہر کیا جس دن حلال تھا اوسدن حیثان کو اونچے مخفی رکھا یہ بات بطور ازائیز
 عمل میں آئی اونہوں نے حکم خدا میں جلیلا نکا نہ تک حرمت کیا ایسے اسباب ظاہر میں کیے جو باطن میں تعالیٰ
 حرام تھے ابوہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں تم وہ کام نہ کرو جو یہود نے کیا تھا اللہ کے محارم کو ادنیٰ حیوں سے حلال کر لیا
 رواہ الفقیہ کہ اکابر ابوہریرہ رضی اللہ عنہما صحیح یہ سنا حدیث ہے کیونکہ احمد بن محمد بن مسلم راوی اس حدیث
 کو خطیب نے اپنی تاریخ میں مؤثق کہا ہے باقی رجال مشہور وثقات ہیں ایسے ہناد کو ترندی اکثر صحیح کہا کرتے
 ہیں **ف** فتح البیان کا لفظ یہ ہے حکم دال کرنے کا قریے سے بطور توجہ و توجیح کے ہے اس سوال میں ایک
 فائدہ جلیلہ یہ ہے کہ یہود کو یہ بات خبر نہ تھی کہ حضرت کو اس قصی پر اطلاع حاصل ہے اوسکی خبر اس نے انکو دی ہے
 ورنہ انکو کمان پر یہ ماجر معلوم ہو یہ دلیل ہے حدیث حضرت پر وہ قریہ ایلبہ یا مدین یا ایلبہ تھا یا کئی اور گاون
 در میان مصر و مدینہ و مغرب کے قالہ انہی میں اس زمری نے کہا طبریشام تھا بعض نے کہا منجیلہ قرے ساحل شام
 کے تھا بحر مال لبے یا یوم قدیم پر واقع ہوا تھا مجیدیان اس جگہ خاص سیحری کے دن آئین اور دن نہ آئین
 بانی پر بہترین یا ہر اٹھائے ظاہر تین ایکہ وک دروازوں تک آٹھ تین یہ اس کا امتحان تھا واسطی وک کا ذی
 قَالَتْ اَمَّا مَنْ ظَنَّنَا أَنَّهُ مُؤْمِنٌ فَلَمَّا نَسُوا مَا أَكْرَدُوا إِلَيْهِ إِخْتَلَفْنَا الَّذِينَ يَنْجُونَ عَنِ الشُّرُوعِ وَآخِذْنَا
 الَّذِينَ ظَنَّنَا أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ فَلَمَّا عَدَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُمْ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا
 قِرَدَةً خَاسِئِينَ ○ جب بولا ایک فرقہ اون میں کیوں نصیحت کرتے ہو ایک لوگوں کو کہ اللہ چاہتا ہے
 انکو ملاک کرے یا انکو عذاب کرے سخت بولا الزام انار نے کو نہا رہے کہ آگے شاید وہ ڈرین ہر چہ بل
 گئے جو انکو سمجھایا تھا بچا لیا ہے انہو سے منع کرتے تھے بڑے کام سے اور پکا اگن ہنگاروں کو برے عذاب
 میں بلا انکی بے حکمی کا ہر چہ ٹہنے لگے جس کام سے منع ہوا تھا تو ہم نے حکم کیا کہ جو جادو بند رہنکارے
ف اون میں تین فرقے ہوئے ایک شکار کرتے ایک منع کپے جاتے ایک تنک کر منع کن ناچوڑ بیٹھے
 مکن وہی جہت تھے جو منع کرتے رہے **ف** منع کرنے والوں نے شکار کرنیوالوں کو منع چوڑو یا اور بچہ میں
 دیوار اٹھائی ایک دن صبح کو اوتھے دوسروں کی آواز نہ سنی دیوار پر سے دیکھا ہر گھر میں بندہ میں وہ آدمیوں
 کو پہچان کر اپنے قریب والوں کے پاؤں میں سر رکھنے لگو اور روٹنے لگے آخر بڑے حال سے تین دن میں

لگے تھے۔ اور پاک نے خبر دی حال سے اہل قریہ کے کہ وہ تین فرقے ہو گئے تھے ایک فرقہ مکرکھلے ورتتا
 دین نیچر کے حیلہ لگا کر شکار ماہی کرتا تھا اور کابیان سورہ لقہو میں ہو چکا ہے دوسرا فرقہ اون کو اسکام سے
 مانع نہا جبے مانا تو کمنہ کش ہو گیا تیسرا فرقہ خاموش رہا نہ شکار کیلئے اور کمنہ منع کیا فرقہ منکبہ کو کمنہ اور کمنہ
 کو کیوں نصیحت کرتے ہو اور پاک انکو ہلاک کرے گا یا عذاب دیدیگا یعنی جتنے سچے یہاں ہے کہ یہ ہلاک نہیں
 تو پھر منع کرنے میں کیا فائدہ ہے اس گروہ نے کہا یہ فائدہ ہے کہ ہم سامنے ہمارے کب معذور نہیں رہے ہمارے
 امر جہد نبی عن النکر کا عہد لیا گیا ہے اسلئے ہم منع ہوتے ہیں کہ شاید وہ ہمارے اس ہلاک سے پرہیزگاری
 اختیار کریں ترک شکار کر کے طرف امر کے رجوع لیں کیونکہ اگر نائب ہو جاویں گے تو اسد پاک بھی انکی توجہ قبول
 کر لے گا رحم و کرم فرماویگا لیکن جب انہوں نے نصیحت نہ سمجھی تو قبول نہ کیا نہی منع کو بہلادیا تو اسد پاک نے
 اُس گروہ نامیہ عن السورہ کو بچا لیا اور نہیں ظالمین ترکبیں معصیت پر عذاب سخت ڈالا اس آیت شریفہ میں نصیر
 کی ہے نجات نامین ہلاک ظالمین پر پاکتین سے سکوت فرمایا ہے اسلئے کہ ہزار جنس عمل سے ہوتی ہے وہ نہ
 مستحق مدح تھے نہ کفایت مدح کیجاتی نہ ترکب نہی تھے جو مذمت کیجاتی معذرا اللہ نے اختلاف کیا ہے اس بار
 میں کہ اتخوہ کیا نصیر ہا لکین میں ہے یا نا صین میں یہ دو قول ہیں ابن عباس نے کہا یہ دو گروہ نامیہ کوست
 بچکے فرقہ خاموش نے امر کے لیے نہایت غضبناک ہو کر یہ بات فرقہ نامیہ سے کہی تھی کہ اب تم انکو نصیحت
 نہ کرو یہ تو برباد و تباہ ہو جا رہے ہیں وہی فرقہ ثالث ترکب معصیت ہلاک ہوا آدمی سے بند رہیں گے دوسرا لفظ
 عکرہ کا ابن عباس کہتے ہیں نہیں جانتا تھا کہ فرقہ ساکتہ نامی ہوا تھا یا نہیں مہیہ اس بات کے پیچھے نکلتا تھا
 ہیانتا کہ مینے جان لیا کہ اس گروہ نے نجات پائی عکرہ نے کہا ایک دن میں پاس ابن عباس کے گیا وہ رو رہے
 تھے مصحف انکی بغل میں تھا پہلے تو انکے نزدیک جانیس جو چکا پہر آگے بڑھ کر پاس جانیسٹھا مینے کہا تم کیوں رو رہے
 ہو میں تم پر فدا ہوں کہا ان درقات تھے رولا یہ ہے وہ اور اوراق سورہ اعراف کے تھے کہا تو ایلہ کو بچا تا ہے
 مینے کہا ہاں کہا وہ ان ایک تے یہود کا تھا پہر قصہ شکار کرنے ماہی کا دین نیچر کے ذکر کیا اس میں یہ بھی
 کہا کہ جس ات عذاب آیا اسکی صبح کو ایک نے فرقہ ناجیہ میں سے فیصل شہر پر سپیری لگا کر جانا لگا دیکھا
 کہ بندہ بڑھ چلائے ہوا انکی دم ہی ہو دروازہ کھول کر انکے پاس گئے بندہ روئے اپنے لڑکے اور امی بچان لیے لوگوں
 اپنے لڑکے کو بندہ پہچانے ہر بندہ پاس اپنے قرابتی کے اگر کچھ اسوگستا رو تا وہ کہتا ہے تو تجھ کو پہچان ہی مشہ
 کیا تھا وہ سر ہلا کر مکتا ہاں سچ ہے ہر ابن عباس نے آیت ٹہری کہا میں دیکھتا ہوں کہ جو نامی تھے وہ ناجی ہو

دوسری گروہ کا حال معلوم نہیں بہت اشیاء دیکھتے ہیں جبکہ انکار کرتے ہیں مگر کچھ کہہ نہیں سکتے تھے تم پر خدا تم نہیں دیکھتا کہ جب بدس فتنے نے انکی فعل کو برا جانا مخالف سمجھا تب ہی تو یہ کہا کہ تم کیوں انکو نصیحت کرتے ہو امیر تو انکا ہلاک کرنا چاہتا ہے اس پر ابن عباس نے دوسرے کپڑے پہن کر کہا کہ میں نے بھی ابن عباس سے اس طرح روایت کیا ہے پوری روایت پہلی ابن کثیر میں ہے ابن رواحہ کہنا مچھلیاں دن سپر کے آکر تین جب پانی ہٹ جاتا تو وہ بھی چلی جاتیں دوسرے سپر تک نظر آتین ایک آنے میں ایک سی ایک سیخ لیکر سپر کے دن پانی میں ایک چلی بانڈ رکھی جب کیشنبکی رات ہوئی اسکو ہونکر کیا لوگوں نے خوشبو مچھلی کی پانی اوس پر چھا اوسنے انکار کیا وہ اسکو چھپے پڑے رہی تاکہ اسنے یہ کہا کہ ایک سال مچھلی کی مجھے مل گئی تھی جب دوسرا سپر آیا ہر وہی کام کیا نہیں معلوم کہ شاید یوں کما د مچھلیاں بانڈ میں لکن جب ات اتوار کی آئی مچھلی پکڑ کر تلی اسکی خوشبو لوگوں نے پانی اگر چھا کہا اگر تم چاہو تو میری طرح کرو کما تو کیا کرتا ہے حال بیان کیا یہی اسی کی طرح مچھلیاں پکڑنے لگو تاکہ یہ ایک اذ نکل گئی اذن کے شہر کی فضیل تھی اوس کے دروازے رات کو بند کر لیا کرتے تھے رات کو وہ مسخ ہو گئے صبح کو جب یہ لرگ جو انکے ارد گرد بستہ تھے اٹھے تو شہر کو بند پایا پکارا تو کچھ جواب ملانا چار دیوڑا شہر تیار ہو چڑھے دیکھا کہ وہ سب رہ گئے وہ بند رہاں اگر جسکو بچا تھے تھے جسکو چھپنے لگے اسکا دن کا حال سورہ بقرہ میں گذر چکا ہے وہ کافی دانی ہو دوسرا قول یہ ہے کہ فرقہ ساکتہ بھی ہلاک ہو گیا ابن عباس نے کہا تین مدت ہو گئے ایک تائی اسی کی ایک تائی کما تم انکو کیوں وعظ کرتے ہو امیر انکو ہلاک کرے گا ایک تائی اسی کی خطبہ تھے نجات نہ پائی مگر ناہن نے باقی رہے سہو سب ہلاک ہو گئے یہ سنا جدید ہے مکن ابن کثیر نے کہا کہ جوع طرف قول عکسہ کے نجات ساکنین میں آئے ہے اس قول سے اسلئے کہ حال انکا بعد اس کے ظاہر ہو گیا اس آیت میں کہ عذاب سخت میں اذن کو پکڑا دلالت ہے اس بات پر کہ جو بچے وہ ناجی ہوئے تبکین معنی شہید ہے تاکہ مجاہد یا معنی الیم یا مویج تاکہ قتل نہ ہو یہ سب اتنی متعارف ہیں حاسنین کے سننے میں ذیل حقیر خرازار ف فتح البیان میں کہا ہے است نے اپنے ایک جماعت صلحانے اہل قریہ میں دوسرے لوگوں سے جو وعظ شکاریوں میں کوشش و کشش کرتے تھے قبول وعظ سے انفلع حصیت کا اسید ہو کر یہ بات کسی کہ تم اس قوم کو خبکا استیصال عقوبت ہو یہ پاک کو منظور ہے کیون نصیحت کرتے ہو امیر پاک انکو ہلاک کرے گا یا کسی خدا غضب میں بہا نیگا بعض نے کہا یہ قول جماع سے عصاة کا تاج و دن سپر کے خفا مچھلیوں کا کیا کرنے تھے یعنی جب تم کو معلوم ہے کہ

سم ملاک ہو گئے تو یہ ہر کوئی نصیحت کرنا کیا ضرور ہے اور چونکہ جواب دیا ہم اس لیے نصیحت کرتے ہیں کہ اللہ ہم کو ترک امر معروف نہی عن المنکر پر نہ پکڑے اور شاید تم اس گناہ سے باز رہو جو ہر مفسرین نے کہا ہے بنی اسرائیل قین گروہ ہو گئے تھے ایک گروہ نے عاصی ہو کر شکار کیا تھامہ قریب ستر ہزار کے تھے دوسرا گروہ کنارہ کش تھا اوس نے منع کیا نہ شکار کیا تیسرے گروہ نے منع کیا عصیان نہ کیا یہ بات دوسرا گروہ نے تیسرے گروہ سے کہی تھی اس غلبہ میں یہ کہ امیر کی عادت ہے کہ وہ عصا کو ملاک یا سبب کرتا ہے سو جب عصا نے تذکرہ صلیحا کو نہ مانا فراموش کر دیا تو اس نے فرقہ ناہیہ کو نجات دی عصا کو غذا اب الیمین پکڑ لیا اس لیے کہ وہ فاسق تھو ابن عباس نے کہا فرقہ ساکت ناجی ہوا ایمان بن رہا ہے کما دونوں گروہ ناہی ساکت ناجی ہوئے شکاری ملاک ہو کر بھی قتل حسن کا بھی ہے ابن زید نے کہا ناہی ناجی ہوئے دگر وہ ملاک نہیں ہے یہ آیت بہت سخت ہے ترک نہی منکر میں اللہ نے عصا سے کما تم بندہ جو او وہ پہلے انسان تھے مرد و عورت اب سب ہم ہو کر ذلیل بند ہو گئے بعض نے کہا جو ان بند رہن گئے بوڑھے سو ہو گئے قین دن تھکر مر گئے ظاہر نظم قرآنی یہ ہے کہ نجات نہ پائی مگر گروہ ناہیہ نے بدلیل التَّحِيَّتِ الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ اور معذب نہ ہوا مگر گروہ عصا بدلیل فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُوحَا عَنَّهُ فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُوحَا عَنَّهُ فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُوحَا عَنَّهُ جو نہ ناہی تھامہ عاصی یا تو وہ ہمراہ طائفہ عاصیہ مسوخ ہو گیا اس لیے کہ وجہ سکوت عن المنی ظالم نفس تھا یا سبب عدم ارتکاب بصیحت اور اگر یہ طائفہ ساکت ناہی تھا مثل طائفہ ثانیہ کے تو حقیقت یہ ایک ہی گروہ نہیں کیونکہ اجتماع نہی و اعتزال و نجات میں سنہ سے یکساں رہا اسکو طائفہ مستقلا اس لیے نہیں یا گیا کہ درمیان اسکے اور طائفہ ناہیہ کے گفتگو ہی تھی وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ

لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّكُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مَّغْلُوبَةٍ

لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّكُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مَّغْلُوبَةٍ

لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّكُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مَّغْلُوبَةٍ

لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّكُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مَّغْلُوبَةٍ

لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّكُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مَّغْلُوبَةٍ

لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّكُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مَّغْلُوبَةٍ

لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّكُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مَّغْلُوبَةٍ

لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّكُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مَّغْلُوبَةٍ

لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّكُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مَّغْلُوبَةٍ

لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّكُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مَّغْلُوبَةٍ

مِثْلَهُ يَلْخُدُّهُ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَتَّبِعُونَ مَا أَقْلًا يَعْقِلُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِكَلْبٍ أَكْثَرُ أَكْثَرًا
فِي هَؤُلَاءِ الْأَخْرَجُوا الَّذِينَ يَتَّقُونَ مَا أَقْلًا يَعْقِلُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِكَلْبٍ أَكْثَرُ أَكْثَرًا
الضَّلَاطَةُ وَالْأَضْلَاجُ أَجْرُ الْمُصْلِحِينَ ۝ متفرق کیا ہے انکو ملک میں فرمے فرمے بعضے انہیں نیک اور
بعضے اور طرح کے اور آزمایا ان کو خوبیان اور برائیوں میں شاید وہ بہر آدین بہر ادن کے پیچھے آئے اختلف
وارث کتاب کے لیتے اسباب دینی زندگی کا اور کتبہ میں کہ بہر معاف ہوگا اور اگر ایسا ہی اسباب بہر او
تولیدیوں کیا انہر عمدہ نہیں لیا کتاب کہ حق میں کہ نہ لوین السہر سوکھ کے اور بہرین جو کہما ہے اس
میں اور پچہلا گہر بہرے ڈر والوں کو کیا ہم کو وجہ نہیں اور جو لوگ پچہر بہرین کتاب اور قائم رکھتے ہیں
منازہم منافع نہ کریں گے ثواب نیکی والوں کا ف بیوہ کی دولت برہم ہوئی تو آپس کی مخالفت سہر
طرف نکل گئے اور نہر مختلف پیدا ہوئے احوال اس امت کو سنایا ہے کہ یہ سب کچہر بہر ہی ہوگا حدیث
میں فرمایا ہے کہ اس امت میں بعض ہند اور سور بہر ادین گے اللہ گراہی سے بہر دے ف پچہر لوگ
رشوت لیکر ملے غلط لکھنے اور اسید رکھتے کہ ہم بخشے جاوین حالانکہ بہر ادسی کام کو حاضر بہرین اس
بخشے کی ہے جب باز آوین یہ اسباب ہنگی مال دنیا کو فرمایا انتہے ف اللہ پاک نے ذکر کیا کہ ہم نے بنی
اسرائیل کو زمین میں گرہ گرہ فرقہ فرقہ است کردیا کہا قال دَلَّيْنَا امْرُؤًا مِّنْهُمْ عَلَىٰ اَنْ يَّسْتَأْذِنَ لِيَاكُلَ
اَلْخُبْزَ فَاذًا اَجَابَ دَعَا الْاَخِي حَتَّىٰ يَكُنْ لَّكُمُ الْفَيْقَا پھر فرمایا کہ ادن میں بعضے صالح ہیں اور بعض اور
طرح بہر قول الحسن کا انا مِثْلًا الصَّالِحُونَ وَمِنَادُونَ ذٰلِكَ كُنَّا طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ اہر فرمایا کہ آزمایا ہے انکو
حسٹ سیلیات سرینے رخا و شدت و غیبت و بہت و عافیت و بلا و شاید کہ وہ رجوع کریں سید ہے
ہو جاوین لیکن بعد اس گرہ کے جو صالح و طالح تھا ایسے لوگ نہ جن میں کسی طرح کی خیر نہ تھی وہ درست
کتاب قریت کو وارث نہر مجاہد نے کہا کہ نصاکر میں یا عمو ساری اہل کتاب وہ عمو ذیل حق و نشر صحاب
اولی مال دنیا کا سمیٹے اپنی جان سہر وعدہ تو بہر کا کہنے کہ جو بہر اسطرح کا مال و دباہہ ان کے سامنے آتا تو اوکو
لینے کو طیار رہ جاتے تو بہر کرنے میں دیر لگاتے بہر طرح سعید بن جبیر نے کہا کہ گناہ کرتے بہر اسہ سے بخشش ہائے
اسہ کے سامنے اقرار کرتے جب وہی گناہ بہر پیش آتا تو کہنے لگتے مجاہد نے کہا جب کوئی شے دنیا کی انکو
سامنے آتی ہے لیتے طلال ہوتی یا حرام محمد اتنا مغفرت کی رکھتے کہتے یہ کام ہم کو معاف ہوگا ہم بخش
جاویں گے بہر وہی کام کرنے کہتے جب مال ہانتہ آتا قنادہ نے کہا انکو اسہ وہ ناخلف ہے بعد انبیا و رسا

اما کن تفرقہ میں متفرق ہیں ملک تک فرس ہند وغیرہ میں جب کہ رہتے ہیں مگر ساتھ دولت و خواری و امانت کو صلہ سے وہ لوگ مراد ہیں جو ان میں حضرت پرامیان لائے یا جو بعثت محمدیہ سے پہلے بدون تبدیل و تحریف کو مگے طبری نے کہا یہ وصف انکا قبل انکے ارتداد کے دین سے متاثر ہل قول خلف مزیہ خلف بعض نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو پیچ سے پہلے رہتے ہیں مگر یہ قصہ صحیح نہیں ہے دونوں خلک سہوہ لوگ مراد ہیں جو مخالفت میں نہ ہوتے گئے اندر نے اون صلحا، علما کا امتحان خیر و شر سے لیا آسودگی و تندرستی دی ملایا و عقوبت ہی ڈالی یا خصیہ بے کسلا یا کہ شاید وہ متنبہ ہو کر اپنے کفر و ملامت سے باز آئیں مکن یہ تو کم نہ ہو اگر بجائے اون کے لے اور وارث کتاب ہوئی اونہوں نے متاع دنیا کا لینا اختیار کیا خلف بسکون لام یعنی طالع ہے اور رفیع لام یعنی صالح اچکھہ بسکون ہے اگرچہ استعمال ایک کا بجایہ دیگر بھی آتا ہے عرض بستر را بمجی جمیع متاع دنیا ہے کہتر میں اللہ تعالیٰ عرض کا خیر نکال دینا اللہ تعالیٰ عجز و محض بسکون را و بمجی جمیع مال سواد ہم دنیا کے ہے یعنی سامان اسباب دنی سے مراد ہیں دنیا ہے مطلب یہ کہ مقابلہ تحریف کلمات اتنی و تبدیل کتاب جو مال و منال رشوت و سحت انکو ملتا ہے وہ اسکو لیکر نہ نشان کرتے ہیں جو احکام توریت صدق و صواب ہیں انکو مخفی رکھتے ہیں ادنیٰ ماخوذ ہے دنارت سے یعنی سقوط یعنی یہ متاع دنیا ایک حقیر ساقط خسیس دنی تا فہ بحقیقت شر ہے دنیا ماخوذ ہو ورنہ سے یعنی قرب و دور لفظ متقارب ہیں کیونکہ ساری دنیا حقیر فانی ہے جو شخص دنیا میں راغب ہوتا ہے وہ دنیا سے بھی زیادہ افتقر و اہون ہے کسی نے ابن عباس سے سنے اس آیت کے پوچھے تھے کہا کچھ اقوام دنیا پر متوجہ ہو کر دنیا کو کما میں گئے رض قرآن کو جستجو کریں گے سنیفر کنا کہیں گے جو شے دنیا کی اونکے سامنے آوے گی اسکو لے لیجے مجاہد نے کہا یہ نصاریٰ میں جو سامان اس دنی کا لیتے ہیں جو شے حرام حلال دنیا کی انکو نظر آتی ہے اور اسکے خوشنہد میں اسکو اخذ کرتے ہیں اگر ویسی ہی کچھ اور چیز ملے تو اسکو بھی لیں لیتے دنیا میں کوئی شے نجس یا حرام اعلیٰ اونے ہل باز استخوان سگ و خوک ملت باقی نہیں ہے جسکو لیکر اپنا کام نہیں نکالتے نہ حلال سے غرض نہ حرام کی پروا اب جو کوئی شخص راست اسلام کا یہی کام کرے تو وہ بھی انبیاء کے حکم میں ہوگا اسی لیے ابن عباس نے آیت باب کو متنبہین رض قرآن پر مجمل کیا ہے خصوص سب پر مقصور کہ عام لفظ کا اعتبار کیا ہے محمد اولیٰ اقوام کا یہ قول ہے کہ سنیفر لگائے اپنے جیون کو وعدہ مغفرت کا باوجود تادی عسیان کے دیکر پہلے تلو

مین اسد پاک سچوئی باطل تمنا مین رکھ کر دل بہلاتے مین مراد اسکا ہم سر تقریر و توجیح ہے شداد بن اس کنو
 بر حضرت زفر مایہ عقل مندہ شخص ہے جس نے حساب لیا اپنی جان کا اور عمل کیا واسطے مابعد موت کے
 عاجز وہ شخص ہے جو مانع ہو اسے نفس ہے اسد پر قسمی امانی رکھتا ہے آخر حجۃ الیقین ہی ہو گناہوں پر اقدام
 کرتے مستغفر گناہ کہتے یہ بعینہ وہی قسمی ہے جس کا ذکر حدیث مین گذر اے محمد اگر اودن کے پاس مثل اوس سامان
 کے کچا آتا ہے جبے چکر مین تو اب بھی کچا پروا عتاب کی خوف عذاب کا فکر کے اوسکے لینے مین کسر نہیں
 کرتے یا مراد یہود مدینہ مین جو عصر حضرت مین تھے کہ جسطح اودنکے اسلاف نے لیا دیا ہے اوسطرح یہی لیتے
 دیتے مین حالانکہ اودن سے یہ قرار مدار ہو گیا تھا کہ دیکھو کہی احکام مین رشوت نہ لینا جو بات کناہہ حق حق
 مطابق توریت کہ کناہہ توریت کا درس کرنا مگر اودن ہونے وہ عہد ترک کر دیا یہ ترک اودن کا دیدہ و دانستہ تہا
 جہل ہے اسلئے گناہ اس ترک کا اعظم و اشد جرم تہا حالانکہ اگر ایسا نہ کرتے تو آخرت کا گہر واسطے زنیو الود
 کے کہیں جبر ہے کیا تم لوگ یہ بات نہیں سمجھتے اس انتہام مین وہ دھکی گٹر کی ہے جس کا ٹھکانا نہیں ہے ان
 جو لوگ کتاب کو پکڑے ہوئے مین اور نماز بھی پڑھے جلتے مین تو ہم اودن کا اجر ضائع کرنے والے نہیں
 ف جو کہ اس آیت مین حال یہود و نصاری کا ذکر ہوا کہ وہ پڑھ لکھ کر جان بوجہ خلاف حکم کتاب کرتے
 مین حکم توریت کا چوڑ کر رشوت لیکر کچا اور ہی فتوے اپنی رائے کا دیتے مین یہی حال بعینہ فقہا اس
 امت کا ہو گیا ہے الاما اشارہ الیہ انکے فقہا قرآن شہود لہما بالخیر کے صلی زبا و عباد تہے اودن کے بعد جو
 خلف آئے وہ بالکل ناخلف ہو کر جس کسی کو اس نے بجا حدیث مین آیا ہے تم پیری کر دے اگھوں کو
 چال کی دست بستہ شہر شہر الحدیث سوردہ فرما حضرت کا برابر آگیا ہزار مین سو ہی تہہ کتاب نظر
 نہیں آتے جسکو دیکھو سنو وہ اپنی لال کتاب کا دستگیری ہے انا سے وَاذْنَعْنَا الْجَبَلَ قَوْحَهُمْ كَانَهُ ظَلَمَ
 وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ يَحْتَمِلُ خُلْدًا وَا مَا أَتَيْنَاكَ يَفْعَلُ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ حبوت اٹھا
 ہنے پہاڑ اُنکے اوپر جیسے سانپان اور ڈرے کہ وہ گرے گا اودن پکڑو جو ہنے دلیہ زور سے اور یا واکر
 رہو جو اوس مین ہے شاید نکو ڈر ہو ف ابن عباس نے کہا تَتَّقْنَا یعنی رُفَعَا ہے کقولہ وَرَفَعْنَا قُورُقُومَ
 الْخُورِ بِمِثْنَا حُجْرٍ فرختن نے اوس پہاڑ کو اُنکے سر دیا پاد چا کیا بہر سوئے اُنکو لیکر طرف ارض
 مقدس کے چلے غرض تہا الراح اوشا کر اُنکو حکم دیا کہ جو وظائف اسمین مین اذنب عمل کرو یہ بات انہر
 گران مذی اقرار کرنے سے منکر ہوئی اس نے پہاڑ لاکر اودن کے سر پر کھڑا کر دیا گویا ایک غلبان تہا

رَوَاهُ التَّنَاقُطُ بِطَوْلِهِ سَنِيْدُ بِنْدِ اَوْ دُنِيْ اِنِّىْ تَفْسِيْرُ مِيْنِ ابُو بَكْرٍ بِنِ عَبْدِ السَّمْدِ رَوَايَتُ كِيَا هُوَ كُو مَوْحِي بِنِيْ اِسْرَآئِيْلَ
سے کما جو کچھ اس کتاب میں ہو تم اس کو قبول کرنے ہو اس میں بیان حلال حرام امر و نہی کلمہ ہے کما ہم کو کہہ
دکھاؤ اگر اس کتاب کی فراغ و حد و ہل و آسان میں تو ہم قبول کر لیں گے کما تم مانو جو کچھ اسکے اندر
ہی کما نہیں جب تک کہ ہم معلوم نہ کریں کہ اس میں کیا ہے کس طرح کے حد و د و فراغ میں جب بار بار یہی
تکرار کی تو اللہ نے پہاڑ کو وحی بھیجی وہ اوکھڑ کر طرف آسمان کے اوجھا ہو گیا جب سمیان آسمان اور انکو
سرون کے آیا تو موی نے اون کو کما تم نہیں دیکھتو کہ میرا رب عزوجل کیا کہتا ہے کہ اگر تم قریت کو مع امر
سبکے جو اس میں ہے قبول نہ کرو گے تو میں تم پر اس پہاڑ کو پھینکاؤں گا حسن بھری نے کما جب طے
اُس پہاڑ کے دیکھا تو ہر مرد و سجدے میں گرا بائیں ابرو کی طرف سجدہ کیا د اہنی طرف سے اٹھ کر پہاڑ
کو مارے ڈر کے دیکھتا رہا کہ کہیں اوپر گر نہ پڑے اسی طرح اب جہان میں جو کوئی یہودی ہے وہ بائیں ابرو
پر سجدہ کرتا ہے یہود کہتے ہیں اسی سجدے کی وجہ سے عقوبت مرفوع ہو گئی تھی ابو بکر نے کما جب سے نے
الواح کو کھولا تو اس میں اللہ کے ہاتھ کا لکھا ہوا تاروے زمین پر کوئی شجر پہاڑ باقی نہ رہا مگر جنبش
میں آگیا اب بھی کوئی چوٹا بڑا یہودی پردہ زمین پر نہیں ہے کہ جس پر قریت پڑ ہی جاوے مگر وہ اہتر از زمین
آتا ہے اپنا سر ملاتا ہے و اللہ اعلم فتح البیان میں لکھا ہے مراد پہاڑ سے اس جگہ طوطے جس پر سجدہ
نے اللہ کا کلام پاک سنا تھا الواح کو پایا تھا یا کوئی اور پہاڑ فلسطین کا تھا یا بیت المقدس کا وہ سر
بنی اسرائیل کے بقدر انکے قد و قامت کو مقابلہ اون کے سروں کے بلند تھا جیسے کسی مکان کی چبوت
ہوتی ہے ایک سیماں کی طرح اس کا اتفاع تھا اونوں نے دیکھا کہ یہ تو ہم پر گرا ہی پڑنا ہے تباؤن کو کما کہ
تم اس کتاب کو زور سے پکڑو قوت سے اس پر عمل کرو اور ان احکام کو بخوبی یاد رکھو کہ یہ طرح فراموش نہ
کرو ورنہ ابھی تمہارا سر اس پہاڑ سے کچل کچل دیا جائے گا وہ جب طرف پہاڑ کے دیکھتو سمیعاً و اطمیناً
کہتے جب تک کہ طرف نظر کر تو سمعاً و عیناً کہتے فَالْاٰیْنَ عَنَّا یَسْ غَرْضُکُمْ یہود نے سجدہ نہ کیا مگر ایک جانب
پر اس نے اسی سجدہ کو اون سے پسند کر لیا اونوں نے اس سجدہ کو سنتِ ثمیرا دیا تو وہ نے کما اللہ نے اُس
پہاڑ کو جیسے اوکھاڑ کر اون کے سروں پر لاکر کھڑا کر دیا ہر آدمی نے خسار و ابرو سے کچل بل سجدہ ادا کیا
چشم ہست کی جانب پہاڑ کو دیکھتا جاتا تھا کہ کہیں اوپر گر نہ پڑے اسی لیے یہود شق البس و جوہر سجدہ
کیا کرتے ہیں اس آیت شریف کی تفسیر سورہ بقرہ میں بھی گذر چکی ہے وَاِذْ اخَذَ رَبُّکُمْ مِّنْ بَنِيْ اٰدَمَ

مِنْهُمْ دَرَيْتَهُمْ وَاشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ
 تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۝ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَ
 كُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ۝ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ
 يَرْجِعُونَ ۝ حَبِطَتْ نَارُكَ تِيبَ رَبِّهِ أَوْ مِ سَبِطُونَ سَ اُنْكِ مِثْيَه مِين سِ اُونْكِ اَوْلَادِ اَوْ اَقْرَابِ
 كِرِوَا يَا اُون سِ اُنْكِ جَانِ پَر كِيَا مِين نَهِيْن هُون رَب تَهْمَارِ اَبُولِ اَلْبَتَه سَم قَا لِهِيْن كِبْسِي كِهْو تَم قِيَا سِت
 كِه دِن كِهْو اَسْكِ خَبْرَه تَهِي يَا كِهْو كِه شَرَك تَو نَكَا لِهَا رِي بَا پِه اِدُون لَهِيْلُو اِدِر سَم هُو سَ اَوْلَادِ اُنْكِ
 پِهِيچِه تَو سَم كُو كِيُون هَلَاك كِر تَا هَ اِيك كَام پَر كِه كِيَا هَ خَطَا اَلْوَن نَهِيْن سَم كِهْو لَهِيْن مِين بَا تِيْن شَا پِه
 وَه لُو كِه پِه اِدِيْن ف اِدِر اَكِه نَهِيْن حَضْرَتِ اَدَم كِي اِنِجَتِ اِدُون كِي اَوْلَادِ اَوْر اُن سَ اُنْكِ اَوْلَادِ اُنْكِ
 سَبِ اَقْرَار كِرِوَا يَا اِنْبِي خُدَا يِ كَا پِه رِشِيْتِ مِين وَ اَخْل كِيَا اِس سَ مَدَا يَه كِه خُدَا كِه مَانَنَه مِين هَر كُو يِ
 اَب كِفَا يَتِ هَر بَا پِ كِي تَقْلِيْدِ نَهِيْن اَر بَا پِ شَرَك كِر سَ مِيَا چَا هَ اِيَا نِ لَاوِي اَر كِي كِي كُو شَبَهِي هُو كِه
 وَه عَمْد تَو يَاو نَهِيْن اَبَا پِه كِيَا حَا صِل تَو يُون سَبْجِه كِه اَسْكَانِ شَانِ هَر كِي كُو دِل مِين رِهَا هَ اَوْر هَر دُ بَا نِ
 پَر شَهْوَر رِهَا هَ كِه سَب كَا خَالِقِ اَلْحَدِ هَ سَارَا جَانِ قَا لِهِيْن هَ اَوْر جُو كُو يِ مَشْكُرِه يَا شَرَك كِر تَا هَ
 سَوَا بِنِي عَقْلِ نَا قَصْ كِه دَخْلِ سِ هَر اَبِ هِي جَوْنَا هُو تَا هَ رِ قَصْدِ يَهُودِ كُو سَنَا يَا كِه وَه بَهِي عَمْد سَ كِه پَر مِزْنِ سِ
 مَشْرَكِ سِچَر مِين اَنْتَه ف كِتَابِ تَقْوِيْتِه اَلَا يَا نِ مِين فَرَا يِلِهَ كِه اَمَامِ اَحْمَد نَهِيْن ذَكِر كِيَا كِه اَبِي بَر كُوبِ
 نَهِيْن اِس آيَتِ كِي تَقْسِيْر مِين كِهَا هَ كِه اَلْحَدِ نَهِيْن اَوْلَادِ اَدَم كِي اَكْهِي كِي سِچَر اُنْكِ مَشْكِيْن لَكَا مِين هَر اُنْكِ صَوْرَتِ
 بَنَا يِ سِچَر اَكُو بُو لَهِيْن كِه طَا قَتِ مِي سُو بُو لَهِيْن لُكُو سِچَر اِدُون سَ قَوْلِ وَ عَمْد لِيَا اَوْر اُن سَ اُنْكِ جَانِ پَر اَقْرَا
 كِرِوَا يَا كِه كِيَا مِين نَهِيْن هُون رَب تَهْمَارِ اَبُولِ كِيُون نَهِيْن فَرَا يَا سُو مِين گَوَاه كِر تَا هُون تَه پَر سَا تُونِ
 اَسْمَا تُونِ كُو اَوْر سَا تُونِ زَمِيْنُونِ كُو اَوْر تَهْمَارِ بَا پِ اَدَم كُو اَسُو سَطِ كِه كَمِيْن تَه كِهْنَه لُكُو قِيَا سِت كُو نِ
 كِه سَم نَهِيْن جَانَتِي تَه سَوَا جَانِ رَكُو كِه بِيْشَكِ مَاتِ يُون هَ كِه نَهِيْن كُو يِ حَا كِم سَوَا سَ حِيْرَه اَوْر نَهِيْن كُو يِ
 مَا كِ سَوَا سَ اِيْرَه اَوْر سَتِ مَشْرَا يَتِ شِيْر اَوْمِيْرَا كُو يِ بِيْشَكِ مِين اَبِ سِچَر اَوْر سَتِ مَشْرَا يَتِ رِي رَسُوْلِ اِچَنَه
 كِه يَاو دِلَا دِيْنِ لَهِيْن كِه قَوْمِ كُو قَوْلِ وَ قَرَارِ مِيْرَا اَوْر تَا رُونِ كَا تَه پَر كِتَا مِين اِنْبِي بُو لَهِيْن اَقْرَار كِيَا سَم لَهِيْن كِه بِيْشَكِ تَو
 مَا كِ هَرَا هَ اَوْر حَا كِم هَرَا نَهِيْن كُو يِ مَا كِ سَلَه اَسُو اِيْرَه اَوْر نَهِيْن كُو يِ حَا كِم هَرَا اِيْرَه سَوَا
 ف يَحْيٰى اَلْحَدِ نَهِيْن سُوْرَه اَعْرَافِ مِين فَرَا يَا هَ وَ اِذَا اَخَذَ زَيْكَا لَهِيْن سَوَا سَ اُنْكِ تَقْسِيْر مِين اَبِي بَنِ كِهْبِي

نے کہا کہ اے صاحب نے ساری اولاد آدم اکٹھی کی ایک جگہ اور انکی جدی مثلین لگا کر جیسے پیغمبروں کی جدی مثل اولیا کی جدی مثل پیغمبروں کی جدی مثل نیک جنتوں کی جدی مثل حکم برداروں کی جدی مثل بدکاروں کی جدی مثل اس طرح کافروں کی مثلین لگائیں جیسے یہود و نصاریٰ و مجوس ہندو و علی ہذا القیاس ہر ادن سب کی صورتیں بنائیں یعنی ہر کسی کی صورت جیسی دنیا میں بنائی منظورتی ویسی ہی وہاں ظاہر کی کسیکو خوبصورت کسی کو بدصورت کسی کو گوزگ کسی کو کاناسی کو اندھلے ہذا القیاس ہر انکو بولنے کی طاقت دی ہر ادن سب کے اسی نے یوں فرمایا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں سوچنے اقرار کیا کہ تمہارا رب ہے ہر ادن سو قول و قرار لیا کہ میرے سوا کسی کو حاکم مالک جانیو اور کسی کو میرے سوانہ مانیو سو ادن سب نے اس سب قول و قرار کیا اور اسی نے اس بات پر آسمان و زمین و آدم کو گواہ کیا اور فرمایا کہ اس قول کی یاد دلانے کو پیغمبر آویگے اور کتا بین لادین گے سو کہ پیغمبر جدی جدی اسی کی توحید کا اقرار کیا اور شرک کا انکار سو شرک کی بات میں ایک کو دوسرے کی سند نہ پڑتی چاہیے نہ پیر کی نہ استاد کی نہ باپ دادوں کی نہ کسی بادشاہ کی نہ کسی مولوی کی نہ کسی بزرگ کی اور یہ جو کوئی خیال کرے کہ ہم تو دنیا میں اگر اُس بات کو بھول گئے ہر بھولی بات کی کیا سند ہو سو یہ خیال غلط ہے ہر اسطر کہ بہت باتیں آدمی کو یاد نہیں ہوتیں ہر معتبر لوگوں کے کہنے سے یقین کرتا ہے جیسے کسی کو اپنی ماں کے پرٹ سوا پنا پیدا ہونا یاد نہیں ہوتا ہر لوگوں ہی سے منکر یقین کرتا ہے اور اپنی ماں ہی کو مان سمجھتا ہے اور کسی کو مان نہیں بنا سکتا ہر اگر کوئی اپنی ماں کا حق ادا نہ کرے اور کسی کو مان بنا دے تو اسکو سب لوگ برا کہیں گے اور جو جواب دیو کہ مجھے تو پنا پیدا ہونا کچھ یاد نہیں کہ میں اسکو اپنی ماں جانوں تو سب لوگ اسکو احمق کہیں گے اور بڑا بے ادب سمجھیں گے تو جب عوام الناس کو کہنے سے آدمی کو بہت باتوں کا یقین آجاتا ہے ہر پیغمبروں کی تو بڑی شان ہے ادن کے خبر دینے سے کیونکر نہ یقین آوے اہدیت ہو معلوم ہوا کہ اصل توحید کا حکم اور شرک کا منع اے صاحب نے ہر کسی کو عالم ارواح میں کہہ دیا ہے اور ساری پیغمبر اوی کی تاکید کو آئے ہیں اور ساری کتابیں ادی کے بیان ہیں اتنی ہیں سو ایک لکھ چوبیس ہزار پیغمبروں کا فرمانا اور ایک سے چار کتاب آسمانی کا علم اسی ایک بکتے میں ہے کہ توحید خوب درست کچھ اور شرک سے بہت دور رہا گئے نہ اسی کے سوا کسی کو حاکم سمجھے کہ جی پینہ میں کو تو صرف کر سکتا ہے نہ کسی کو اپنا مالک ٹھہرے کہ اس کوئی اپنی مراد مانگے اور اپنی حاجت مانگو

سے جنت الہن کا کام لیتا ہے یہاں تک کہ وہ کسی عمل پر اعمال اہل جنت سے مرنا ہے بہر او سکوست میں داخل
کرنا ہے اور جب کسی بندہ کو واسطے آگ کے پیدا کرنا ہے تو او سکوست اہل نار میں لگا کر رکھتا ہے یہاں تک
کہ وہ کسی عمل پر اعمال اہل نار سے مرنا ہے بہر او سکوست میں داخل کرنا ہے رواہ ماہک والترمذی و
ابوداؤد والسنائی و ابن حاتم و ابن جریر و ابن حبان و صحیحہ و کلہم عن ابن مسعود و مالک
ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے مسلم بن ہیار کو عمر سے سماعت نہیں ہے یہی قول ابو زرہ کا ہے ابن ابی
حاتم نے ان دونوں کے درمیان میں نعیم بن ربیعہ کو ذکر کیا ہے اس طرح ابو داؤد میں بھی ہے سواند و نو
کا قول اولی بصواب ہے قول مالک سے ابن کثیر کہتے ہیں ظاہر یہ ہے کہ امام مالک نے ذکر نعیم بن ربیعہ کا عدا
بوجہ جبل حال نعیم و عدم معرفت نعیم ساقط کر دیا کیونکہ وہ غیر معروف ہیں مگر اسی حدیث میں چنانچہ اسی جہ
سے وہ ذکر ایک جامعیت کا جبکہ پسند نہیں کرتے ہیں ساقط کر دیا کرتے ہیں بہت سے مرفوعات کو او نہون
نے مرسل ہے موصولات کو او نہون نے منقطع کر دیا ہے والہ اعلم ف ابن کثیر نے کہا اسہ پاک نے
خبر دی ہے کہ ہم نے ذریت بنی آدم کو اصلا بنی آدم سے لیکر انکی جانوں پر اون کو اس بات کا گواہ
ٹھہرایا کہ ان کا رب و مالک ہی اسہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے جس طرح کہ اسہ نے انکی فطرت
جسبت ہی اسی توحید پر کی ہے قال تعالیٰ فَاَفْهَمَكَ لِلَّذِينَ خَلَقْنَا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ
عَلَيْهَا لَا تَكْفُرُ بِهَا لِكُلِّ خَلْقٍ اللَّهُ صَحِيحِينَ میں ابو ہریرہ کو آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مجھے
فطرت پر پیدا ہوتا ہے اور ایک ایسے امت میں یوں ہے کہ اسی ملت یعنی اسلام پر مشول ہوتا ہے بہر مانا پانچوں
ادویہودی اور نصرانی اور مجوسی کر ڈالتے ہیں جس طرح بھیہ یعنی کوئی چوپایہ ایک بھیہ سالم جنتا ہے کیا
تم او میں کوئی کان کٹا دیکھتے ہو یہ حدیث دوسری طرح پر تنفق علیہ ہے صحیح مسلم میں عیاض بن حمار سے
آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اسہ کہ کتاب میں نے پیدا کیا ہے اپنے بندوں کو خفا سے یعنی سرحد شیطانون نے
اگر انکو انکے دین سے اوچک لیا او نہر سے حلال کو حرام کر دیا اسود بن سریع بنی سعد میں سے تھے وہ کہتے
ہیں میں نے حضرت کو ساتھ جابا رہا غزاکم قوم نے بعد قتل معاقلہ کے ذریت کو مانا شروع کیا یہ بات حضرت
کو پہنچی سخت ناگوار ہوئے فرمایا لوگوں کا کیا حال ہے جو ذریت کو بھی قتل کرتے ہیں ایک آدمی نے
کہا اے رسول خدا کیا وہ اولاد مشرکین نہیں ہیں فرمایا بہتر تم میں انبار مشرکین ہیں سن رکھو کوئی جان
نہیں ہے جو پیدا ہو مگر وہ فطرت پر پیدا ہوتی ہے وہ ہمیشہ اسی فطرت پر رہتی ہے یہاں تک کہ انکی

کو بنایا اور انکی بیٹی پر ہاتھ پیرا ہر جان جسکا اللہ کو انکی ذریت سے دن قیامت تک پیدا کرنا توادہ نسبت کے گڑبڑ سی
 درمیان دونوں انکھوں ہر انسان کے اودن میں سے ایک چمک لئے کی رکھی ہر اودن سب کو آدم پر عرض کیا آدم نے
 کہا اے رب کیون میں فرمایا تیری ذریت سے ایک آدمی کو اودن میں سے دیکھا اور انکی انکھوں کی چمک بہت اچھی
 معلوم ہوئی کہا اے رب یہ کون ہے کہا یہ ایک آدمی بھیلی استون میں سے تیری ذریت کا ہے اوسکو داؤد کہتے
 ہیں کہا اے رب اسکی عمر کتنی مقرر کی ہے فرمایا ساٹھ برس کی کہا اے رب تیرے چالیس برس اپنی عمر سے اوسکو
 دیے حسب آدم کی عمر پوری ہو چکی ملک الموت آیا کہا کیا میری عمر سے چالیس برس باقی نہیں ہیں کہا کیا تو نے
 وہ چالیس سال اپنے بیٹے داؤد کو نہیں دیے ہیں حضرت نے فرمایا آدم مگر کوئی اولاد ہی مگر انکی آدم لگے انکی ذریت ہی بہو
 انکی آدم چونکہ گھر انکی ذریت ہی چونکہ گئی دَوَاهُ الْقُرْمِذِيِّ وَقَالَ هَذَا أَحَدُ نَسَبِ حَسَنِ عَصَا حَبِشَہِ یہ حدیث
 کئی طریق سے بروایت ابو ہریرہ آئی ہے حاکم نے مستدرک میں کہا ہے حَبِشَہُ عَلٰی شَرْطِ مُسْلِمٍ وَلَمْ يَحْجِجْ جَاہُ
 دَوَاهُ اَبُو اَبِي حَاشِمٍ فَرَفَعْنَا فَرَفَعْنَا فَرَفَعْنَا لکن اس لفظ سے کہ یہ دیکھائی وہ ذریت آدم کو اور کہا
 آدم تیری ذریت ہر اتفاقاً اودن میں اجڑم ابرص اعمی اور انواع استقام کے لوگ تھے آدم نے کہا اے رب
 یہ تو نے کیوں کیا فرمایا اسیلے کہ وہ میری نعمت کو یاد کریں کہا اے رب کون لوگ ہیں جن پر نور ظاہر ہے
 فرمایا یہ انبیاء میں ہر داؤد علیہ السلام کا قصہ ذکر کیا جس طرح کہ اوپر گذرا ہشام بن حکیم نے کہا ایک آدمی نے
 حضرت کے کہا اے رسول خدا یہ اعمال ابتداء میں یا قضا جاری ہو چکی فرمایا اللہ نے ذریت آدم کو انکی نسبت سے
 لیکر انکی جانوں پر گواہ کیا ہر اودن کو اپنے دونوں کف میں لیکر فرمایا جنت میں ہیں یہ دوزخ میں ہو جنت
 والوں کو عمل جنت کا اہل نار کو عمل نار کا آسان کیا گیا ہے دَوَاهُ اَبُو جَبْرِ قَائِلٌ مَرَّةً وَكَيْهَ مِنْ طَبَقِ
 عَنَّا الْوَاهِمَاتِ نے کہا حضرت نے فرمایا ہے جب اللہ نے خلق کو پیدا کر کے جو حکم دینا توادید یا تو اہل یمین کو اپنے
 دہنے ہاتھ میں اور اہل شمال کو بائیں ہاتھ میں لیکر کہا اے صحابہ یمین اودنوں نے کہا البیک سعدیک
 فرمایا کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں کہا ہاں ہر انکو مخلوق کر دیا ایک کہنے والے نے کہا اے رب نے
 اودن میں غلط کیوں کیا فرمایا اودن کو اور کام لگے ہیں اسکو سوا کہ وہ انکو کر رہے ہیں وہ دن قیامت کو کہہ
 لگیں کہ ہم سب اسات و پیغمبر تھے ہر انکو صلب اعم میں پیر دیا دَوَاهُ اَبُو جَبْرِ دیکھ اسکی سند میں جعفر بن زبیر
 ضعیف ہے مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر حسن و قتادہ و غیرہ واحد سلف سے سیاقات موافق ان احادیث کو
 آئے ہیں اسجگہ بھی احادیث عوض تطویل اودن انما کے کافی ہیں و بالحدیث استعان یہ احادیث دلیل ہیں

احبار زبان قال فی البصیرۃ عدم احیاء لسانہ بالظاہر اول ہے کیفیت کا علم حوالہ عالم الغیب کے بموجب
 اُنکا مطابق سوال تھا کہ سوائے موت کے تہا نہ الوہیت کو ہر جہاں تکلیف میں آئے اور علم سائر
 الہی انجگہ ظاہر ہوا تو کوئی موافق نکلا کوئی مخالف نہیں ایسی قول ہے ابو طاہر قزوینی کا کہ میں کہتا ہوں کہ
 ایسے تجلی بہ نسبت کی مومنین کے لیے جنت کی مگر سب سے بھی بلی کہا لکن بہر دنیا میں اگر بہول گنودہ جائے
 کہنا بلا ہو گیا کہتے ہیں یہ یا جہاں قبل دخول آدم کے جنت میں درمیان مکہ و طائف کے ہوا تھا قالہ الْوَلَدُ
 کیسے کہا بعد سقوط کے جنت سے علی نے کہا جنت میں کسی نے کہا سراندر پین زمین بہند جس جگہ جنت
 سے نکلا آئے تھے غرض کہ یہ سب اقوال محتمل ہیں ہم کو معلوم نہ ہوا مکان کا بعد صحت اعتقاد اخذ عمدہ کے
 کو حضرت نہیں کرتا ہے ابوا مامر نے کہا حسب اللہ نے خلق کو پیدا کیا اور جو حکم دینا تھا وہ دیدیا تو پیغمبر و
 سے عہد لیا اور کا عرش پائی پر تھا اہل بیت کو دست رست میں اور اہل شمال کو دوسرے ہاتھ میں لیا حمزہ
 کے دونوں ہاتھ سید ہیں کہا اے صحابہ میں انہوں نے جوابدیا لیسکے سعدیک فرمایا اَنْتُمْ بِرَبِّکُمْ اَنْهَوْنَ
 نے کہا مان الحدیث رواہ عبد بن حمید وَالْحَکِیْمُ الْقَزَیْنِیُّ وَابُو الشَّیخِ اس باب میں حدیثیں بہت
 آئی ہیں بعض مفید ہیں ساتھ تفسیر اس آیت کو اور بعض سطلق ہیں شتمل ذکر اخراج ذریت پر نظر آدم
 علیہ السلام کو اور اخذ عمدہ پر اوجح بطرح کہ حدیث مرفوعہ النس میں نزدیک شیخین کے آیا ہے کہ
 روایات و آثار صحابہ تفسیر آیت باب میں جن میں ذکر اخراج ذریت آدم کا صلب آدم سے عالم ذرین
 اور لینا عمدہ و پیمان کا اوجہ اور گواہ کرنا انکو اور انکو النفس پر آیا ہے وہ بہت ہیں ایک جماعت پر جو بعد
 صحابہ کو تفسیر اس آیت میں ذکر اخراج ذریت کا ظہر آدم سے آیا ہے لکن جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس آیت شریف کی تفسیر فرمادی ہے وہ تطویل سے معنی ہے اہل کلام کہتے ہیں بلی شہد نامہ مجاز ہے
 تحقیق سو یہ بات خلاف مذہب ہے جو سلف تفسیر پر ابن الانباری نے کہا مذہب صحابہ حدیث و کبر
 اہل علم کا اس آیت میں یہ کہ اللہ پاک نے ذریت آدم کو صلب آدم سے اور ہلا بے لا و آدم سے نکالا
 وہ صورت مثل نر کے تھے پہر اوج قول و قرار اپنی خالقیت و توحید کا اور انکی مصنوعیت کا لیا انہوں نے
 اقرار کیا اس عمدہ کو قبول کیا یہ اخذ میناق بعد اسکے ہوا کہ اوج میں عقل کو ترکیب دیا اور عقل سے
 انہوں نے اس بات کو پہچان لیا جو اوج کہی گئی جسطرح اللہ نے پہاڑوں کو عقل دی بہر یہ خطاب فرمایا
 یا جہاں اَوْفِیْ مَعَهُ یا جسطرح اوٹ کو عقل دی کہ اور نے حضرت کو سجدہ کیا یا درخت کو عقل دی
 انہوں نے رحم کے پڑھا انکا ساتھ

دستِ طہر کی نہیں آئی ہے اوس میں خوضِ مکر نہ بلکہ اوسکو لپیٹ کر مٹا اعلیٰ و اعلیٰ و احوط ہے و اللہ اعلم ف
ابن کثیر نے اس آیت کو محمولِ فطرت توحید و اسلام پر کیا ہے ظاہر مدلول کتابِ سنت کی تاویل فرمائی کہ جو کچھ
ضرورت اس تکلفِ تاویل کی نہیں ہے یہ عہدِ یکجا و خود کتاب و سنت سے ثابت ہے اور ولادت سے ہر سولہ کی فطرت
توحید پر ایک دوسری بات ہے جو حدیث و قرآن دونوں پر جدا گانہ ثابت ہے کوئی امر اس کے مانع نہیں کہ عالمِ فزیر
پہلے یہ قول و قرار لیا گو اسی شاہدی ہوئی ہے جب وقت و لاوت کا آیا تو ہر سولہ کو اسی عہد و پیمان پر مفسطور و
مخلوق کیا ہے بعدِ عقل و بلوغ کے رسل و کتب سے تذکرہ اوس مشتاق و فطرت کو بھیجے تاکہ یہ تذکرہ بارہوی
تمثیلِ قامتِ حجت فرمادی اب اگر کوئی بعد اس مکرر تذکرہ کے بھی اوس عہدِ قدیم کا ایفاء نہ کرے وقت
فراموشی و گرفتارِ نسیان رہی تو یہ اوسکی بد نصیبی و بد بختی ہے اللہ پاک نے تو کمالِ رافت و رحمت سے کوئی توفیق
یاد رہی کا باقی نہیں چھوڑا و اللہ اعلم ف یہ اخذِ مشتاق و اسطے اتمامِ حجت و قطعِ معذرت کر لیا تاکہ
کسین قیامت کی دن جبکہ نقصِ عہد و عدم ایفاءِ مشتاق و نسیان قول و قرار پر ہوا خذہ ہو یہ نہ کہہ سکیں کہ
سم تو اوس پیمانِ توحید ربِ وحدہ لا شریک کے غافل رہے یہ ایک عذرِ رنگ ہے یا یون کسین کہ شرک تو ہمارا
بابِ دو دن نے کیا تھا ہم امن کے مقلد تھے اسلئے ہم کو راہِ صواب ملی جسے حق نہ پہچانا اس میں ہمارا
کیا قصور ہے سکو انکے فعل پر کیون ہلاک کیا جاتا ہے یہ دوسرا عذرِ تقلید ہوا جو گناہ سے بھی بدتر ہے سو
اللہ پاک نے علتِ باطلہ و معذرتِ ساقطہ کفار کو قطع کر دیا و ان کے لیے کوئی جگہِ سطح کی حجت لائیک
باقی یہ چھوڑی تاکہ شاید وہ راہِ پر آویں و اَنلٰ عَلَیْہِمْ حَزَنًا اَلَّذِیْ اُنْزِلَ اِلَیْہِمْ اَفَیْئَا فَاسْتَكْبَرُوْا فَاَتَتْہُمْ
الشَّیْطٰنُ فَاَکَانَ مِنَ الْغٰوِیْنَ ۝ وَاَوْشٰنَا کَرَفَعْنَا لَہُمْ اَوَّلٰکَیْہِمْ اَخْلَدَ اِلَی الْاَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوٰیہُ
فَمَثَلُہٗ کَمَثَلِ الْکَلْبِ اِنْ تَحْمِلْ عَلَیْہِ یَلْہٰثًا وَاِنْ تَرَکْہُ یَلْہٰثًا ذٰلَکَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِیْنَ کَذَّبُوْا
بِآیٰتِنَا ۝ فَافْضِلْ الْفَضْلَ لَعَلَّہُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ ۝ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِآیٰتِنَا ۝
اَنفُسُہُمْ کَانُوْا یَظْلِمُوْنَ ۝ سَا اُنْکُرُ اَحْوَالَ اُنْشَخْصُکَ کہ ہر سولہ کی ہر اپنی آیتیں ہر انکو چھوڑ کر نکلا ہے بیچے
لگا اوسکو شیطان تو ہوا وہ گمراہ ہو گیا اور ہم چاہتے تو اوسکو اٹھا لیتے اور ان آیتوں سے ملکر وہ گمراہ زمین پر
اور چلا اپنی خواہشِ نفس پر تو اُسکا حال یہ کہ اوس پر تو لا دے تو ہانپے اور چھوڑ دے تو ہانپے یہ مثال ہے ان
لوگوں کی جنہوں نے جہلِ امین ہماری آیتیں سو تو بیان کر احوالِ شاید وہ وہ بیان کر میں بری کماوت ہے
ان لوگوں کی کہ جہلِ امین ہماری آیتیں اور اپنا ہی نقصان کرتے رہے ف حضرت موسیٰ کا انکار چلا ایک

بادشاہ ہوا اسکی ملکیت ایک دے وریش تھا صاحب تصوف بادشاہ نے اوس سے مدد چاہی اوسکو باطن سے منع ہوا پھر بادشاہ نے اوسکی عورت کو مال کی طعم دی اوس نے اوسکو رہنی کر کے بھیجا وہاں اپنے اعمال چلتے نہ دیکھے بادشاہ کو حیلہ سکھایا کہ اوس شکر میں فاحشہ عورتیں بھیجے اور لوگ بدکاری کریں تو اوپر دولت پڑے حضرت نے حضرت سے کی برکت سے حیلہ پیش نہ چلایا لیکن سکھانیا لامرد و دو مو ا شاید دنیا میں یا آخرت میں اوسکو یہ عذاب ہو گا کہ کئی کی طرح زبان لکل ٹپڑی حقتالی نے یہ قصہ یہود کو سنا دیا کہ اگر یہ علم کامل اپنے پاس ہو تب کام آوی کہ آپ اوسکی تلقین ہو اور اگر آپ ہم پر حرص کا اور چاہے کہ علم میرے کام آوے تو کچھ نہیں ہوتا اور شاید ہا ہنستے کہتے کی مثال اس میں ہو کہ حسب تکد حرص سے خالی تھا اوسکو باطن سے صحیح معلوم ہوا حسب امین حرص میں بی بی تو باطن سے معلوم نہ ہوا یا اگر محفل معلوم ہوا اوسکو اپنی طبع کے موافق سمجھ لیا نقل میں ہے کہ حسب حیلہ لگا تو چاہا کہ بہر خبیث کچھ معلوم ہو تب معلوم ہوا کہ حاجیہ امین ہو چنچا تو ایک فرشتہ ملا شمشیر نگلی ہاتھ میں اُس نے التجا کی کہ اگر حکم نہ ہو تو میں نہ جاؤں کہنا جا لیکن کچھ بد دعا لکھ کر بادشاہ کو پاس پہونچ کر لگا بد دعا کرنے لگا خود بخود دعا نیک نکلنے لگی حضرت موسیٰ کے لشکر کرتب ناچار وہ حیلہ سکھایا تمام ہوا کلام موضع قرآن کا ف ابن کثیر کہتے ہیں ابن مسعودؓ کہا ہے یہ ایک آدمی بنی اسرائیل میں کا تھا اوسکو معلم بن باعور اکہتے تھے رَوَاهُ ابْنُ کَثِيرٍ ابن عباسؓ نے کہا اوسکا نام صیفی بن رہب تھا کہنے کے کہا ایک آدمی اہل بلقار میں کا تھا اسم اکبر جانتا تھا بیت المقدس میں ہمارا جبار یکچکر ہا کرتا دوسرا قول ابن عباسؓ کا یہ ہے کہ ایک آدمی اہل امین سے تھا معلم نام اس کے اوسکو اپنی آیتیں دی تھیں اوس نے اون آیتوں کو جو پڑ دیا ہا کہانہ دینار نے کہا وہ مخضر علم ابنی اسرائیل میں سے مجاہد المدعو تھا شاید میں اوسکو لگے رکھ لیتا حضرت موسیٰ نے اوسکو طرف ملک میں کو روانہ کیا تھا کہ وہاں کہ لوگوں کو طرف اسد پاک کے ملباوے اوس نے جا کر اپنا دین اختیار کر لیا موسیٰ علیہ السلام کا دین جو پڑ دیا مجاہد و عکرم نے کہا وہ معلم بن باعور تھا ابن عباسؓ نے کہا معلم تھا نقیض نے کہا وہ امیہ بن ابی الصلت تھا یہی قول ابن عمر و کاہی ہے کہی طریق ہوا نے مروی ہے اور اسناد اسکی ہا دن تک صحیح ہے شاید یہ مراد ہے کہ امیہ بن ابی الصلت اسی کی طرح پہنچے کیونکہ اُسکو علم شرائع متقدّم کا ہو چنچا تھا لیکن کچھ فائدہ اُس علم سے دنیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زمانہ پایا حضرت کی اعلام و آیات و حجرات اوسکو پہونچے اور ہر ذی بصیرت پر ظاہر ہوئے محمدؐ حضرت کے مابھی لیکن متبع نہ ہوا موالات و مناصرت و استماع و شکر کسر ہا میں رہا جو شکر دن ہر کو مارے گئے تھے لہذا کافر فیہ کما قبح اللہ تعالیٰ بعض احادیث میں آیا ہے کہ وہ اُن

لوگوں میں سے جس کی زبان ایمان لائی اور دل ایمان نہ لایا کیونکہ اوسکو اشعار ربانی اور حکمت و فصاحت کے
 جو لکن اس نے اوسکا دل واسطے اسلام کے نہ کہولا ابن عباسؓ نے کہا کہ ایک آدمی تھا جس کے لیے قبول ہونا
 تین دعوات کا دیا گیا تھا اوسکی ایک عورت تھی جس سے اولاد تھی اوس نے کہا تو ایک عالم مجھ کو دی کسا اچھا تو
 کیا جانتی ہے کسا اس سے دعا کر کہ مجھ کو زمان بنی اسرائیل میں سب سے زیادہ جمیل و حسین کر دی اوس نے دعا
 کی اس نے اوسکو اہل نسا بنی اسرائیل کر دیا جب اس عورت کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ اون میں مثل اوسکو کوئی
 عورت نہیں ہے تو اوس نے اپنے شوہر سے بے رغبتی کر کے کچھ اور ہی شے کا ارادہ کیا اوش شخص نے اس سے دعا
 کی کہ وہ کتیا ہو جاوے چنانچہ وہ سکا نہ ہو گئی دو دعائیں اوس شخص کی یون گئیں اوسکی اولاد نے کہا ہم
 کو اصدی پر قرار نہیں ہے ہماری ماں کتیا ہو گئی لوگ ہکو عار دلاتے ہیں تم اس سے دعا کرو کہ پھر وہ اسی اگلا
 حال پر ہو جاوے اوس نے دعا کی وہ اگلے حال پر ہو گئی تینوں دعائیں اوسکی یون گئیں اوس عورت کا نام
 بسوس تھا یہ افرغیہ ہے ختم ہو سب نزل اس آیت کریمہ میں یہ بات ہے کہ وہ ایک آدمی قدیم زمانہ بنی اسرائیل
 میں تھا جسطح ابن مسعود وغیرہ سلف نے کہا ہے یا ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ ایک شخص شہر جبارین کا تھا
 بلعام نام اوسکو اسم اکبر اسی آتا تھا ابن زید وغیرہ علماء سلف نے کہا ہے کہ وہ مجاہد المدینہ تھا جو کچھ اس سے
 مانگا وہ اوسکو ملتا یہ بات کہ وہ بنی تہامہ پر اوس سے نبوت چیل لی گئی جسطح کہ ابن جریر نے بعض لوگوں سے حکایت
 کیا ہے صحیح نہیں ہے بلکہ اغرب العبد ہے قائل اس قول کا محضی ہے ابن عباسؓ نے کہا جب حضرت موسیٰ علیہ السلام
 مع لشکر جبارین پر پانل ہوئے تو بلعام سے اوسکو بنی اعمام و اقوام نے آکر یہ بات کہی کہ موٹی ایک عورت
 و درشت ہیں اونکو ساتھ بلا لشکر ہے وہ اگر ہم پر غالب ہوگا تو ہم سب کو ہلاک کر دیگا تم اس سے دعا کرو کہ موسیٰ ہم
 اپنے لشکر کے پیانک واپس پہ جائیں اوس نے کہا اگر میں یہ دعا اس سے کرونگا تو اسے اور انکی ہمراہی پہر
 جائیں تو میری دنیا و آخرت برباد جاوے گی وہ اُسکے پیچھے لگے رہو یہاں تک کہ اوس شخص سے علیہ السلام اور
 انکو ہمراہی پہر بد دعا کی اس نے اوسکو منسلخ کر دیا یہ معنی ہیں اس آیت کے **فَانْزَلْنَاهُ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الْقَبِيلَاتُ**
 سدی نے کہا جب چالیس برس گزر گئے کما قال تعالیٰ **فَاَتَاهَا وَهَمٌ مِّنْ رَبِّهَا سَبْعُ مِائَاتٍ يَوْمَ تَأْتِي سَرَّابًا**
 بنی ہوئے اونہو نے دعوت بنی اسرائیل کی اور کہا کہ میں بنی ہون اور اس کے مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں جبارین
 سے ٹروں لوگوں نے امنے جمعیت کی اور انکو سچا کاتب ایک آدمی بنی اسرائیل کا جسکو بلعام کہتے تھے
 اور وہ آدم عظیم جانتا تھا کافر و کربان سے جلالتہ اسے اور جبارین کو اگر کما تم بنو اسرائیل سے مت در جب

لنگر اونکے ٹرو گئے مین ادنیٰ بد دعا کردن گا وہ سب تک ہو جاویں گے اونکر پاس دنیا سی جو یہ چاہتا تھا مگر پھر
 عورتوں کو غلطی مانے جاتا ایک مادہ خرتی جس سے وطنی کیا کرتا وہو الذی قال اللہ تعالیٰ فَاَنْتُمْ كَذِبُونَ
 یہ ارشاد کہ پھر شیطان اوسکو پیچھے لگا اسکا یہ مدعا ہو کہ شیطان اوسپر غالب آگیا جو حکم کرتا یہ وہی کام بجالاتا
 اسی لیے یہ فرمایا ہے کہ وہ غاویں میں سے ہو گیا یعنی ہا تک طائر بائر اس آیت کے معنی میں ایک حدیث بھی آئی
 ہے خذ یضہ بن میان کہتم میں حضرتؐ فرمایا ہے جن باتوں کا مجھ کو متیر ڈر ہے اون میں سے ایک یہ بات ہو کہ
 ایک آدمی نے قرآن پڑھا یہاں تک کہ جب بھت قرآن کی اوسپر نظر آئے مکی اور سلام اوسکی چادر ہوا اور
 وہ سانسے اور سچینکے آیا جو اسنے چاہا تب قرآن سوچوٹ نکلا اوسنے قرآن کو اپنی پشت پر ڈالا
 اور ہمایہ پر تلواریک دوڑا اور اوسپر بھت شرک کی لگائی میں نے کہا اے نبی اللہ اون دونوں میں کون اولیٰ تر
 ہو کر ہے مری یا مری فرمایا بلکہ لا وادہ لک افظ ابو یعلیٰ الموصلیؒ فی مسندہ وھذا السکا کجیلہ اسکی سند
 میں صلت بن ہیرام نقارت کر فین میں سے ہو سوا ارجا کی اور کچھ بھت اوسپر نہیں ہوئی امام احمد و
 یحییٰ بن سعید وغیرہ نے اوسکو موثق کہا ہے ف اسنے فرمایا ہم چاہتے تو اوسکو تدلس قاذورات
 دنیا سے بسبب اپنی آیتوں کے بجا لیتی مگر وہ تو گڑباز میں پہینے نائل ہوا طرف زینت و نہرت دنیا
 کی اور توجہ کی اوسنے لذات نعیم اس دار فانی پر دنیائے اوسکو ویسا ہی دھوکا دیا جس طرح کہ او غفلت مند
 ہوشتیار لوگوں کو دھوکا دیا تھا اور اہویہ نے کہا اخلاوالی الارض یہ تھا کہ ایک اونچی بل پر شیطان
 اوسکو نظر آیا مادہ خرنے اسکو سجدہ کیا بلعام نے شیطان کو سجدہ کیا یہی قول ہے عبدالرحمان بن جبر
 وغیرہ واحد کاف جو قصہ ایک رویش کا موضع قرآن سے اوپر گذر چکا ہے اوسکو ابن جریر نے اپنی سند
 سے بوسط معتمر عن ابیہ سے بطور روایت کیا ہے پھر معتمر نے یہ کہا ہے کہ حدیثی یھذا السکا
 وکذا ادرنی لعلک دخل فیہ شیء مگر جلد بخیرہ ابن جریر کہتے ہیں اسکا نام بلعام تھا اوسکو معمر
 بن باعور ابی کہتے تھے ابن ابرہی بولتے تھے ابن باعور بن شہوم بن قوتم بن مات بن لوط بن بلز
 ہی کہتے ہیں ابن حران بن آزر ہی بولتے ہیں ایک تسمیہ بلقار میں رہتا تھا ابن عساکر نے کہا شیخ
 تھا جو اسم عظیم جانتا تھا پراچے دین کو منسلک ہو گیا اسکا ذکر قرآن میں آیا ہے پھر اسکا قصہ لک سبک
 اوسی روایت ابن جریر کے وہ پیغمبر سے روایت کیا ہے اس قصہ کو محمد بن اسحاق نے بھی سالم ابو
 انضر سے مطول احکایت کیا ہے ابن کثیر اوسکے مائل میں جو کہ سند اوسکی معلوم نہیں کیسی ہے ایک

انجکے نہیں لکھا گیا اجمال قرآن عظیم تطویل غیر سے نعم البدل ہر ف مفسرین کا سننے کسل الکلب میں
 اختلاف ہر سالم ابو النضر نے کہا بلعام کی زبان نکل کر سینہ پر آگئی اسیلے اس کی تشبیہ ساتھ کہنے کے
 ہانپنے میں دونو حالت زجر و ترک پر ظاہر ہے بعض نے کہا مطلب یہ کہ وہ ضلالت کو استمرار ضلالت و علم
 انفعالی بدعا الی الایمان و عدم دعائیں مثل کہنے کے ہو گیا جس طرح کہ وہ دونو حالت میں کیساں ہانپا کرتا
 ہے اوس پر کچھ لا دو یا ادرسکو چوڑو و اسطرح ادرس شخص کا حال ہو کہ خواہ اوسکو مغضبت و دعوت الی
 الایمان کر دیا مگر کچھ منتفع نہیں ہوتا کہا قال تعالیٰ سَوَّاهُمْ عَلَیْهِمْ اَآذَلْ رَتْجَهُمْ اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ وَلَکُمْ
 یَوْمَئِذٍ نَّعَامٌ اَمْ اَسْتَغْفِرُکُمْ اَمْ اَدَا کُمْ تَسْتَغْفِرُکُمْ اَمْ لَمْ یَسْغِرْ لَکُمْ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَکَلَّ یَحْضَرُ اللّٰهُ لَکُمْ وَنُحُو
 بعض نے کہا سنئے یہ ہیں کہ دل کا فرو منافق و ضلال کا ہدایت کو نافع ہوتا ہے وہ کثیر الوجیب ہوا کرتا
 ہے احوال کو اسطرح تعبیر فرمایا ہے حسن صبری وغیرہ سے یہی یون ہی مروی ہے ف ہر اصرہ نے اپنے
 بنی صلے اصرہ علیہ وسلم کو ارشاد کیا کہ تم یہ قیدیو دے ذکر شاید نبی اسرائیل جو حال بلعام سے دقیق
 ہیں اور ادرس کی گمراہی و اعباد کو رحمت الہی ہو جانتے پہچانتے ہیں کچھ دبیان کریں اسیلے کہ اصرہ نے اُ
 کو اسم اعظم سکھایا تھا جب کچھ مانگتا تو ملتا جبے عاکر تا تو قبول ہوا تو ادرس نے اُس رحمت کو غیر طاقت
 رب میں استعمال کیا خرب حسن شعب ایمان اتباع موسیٰ بن عمران جو اصرہ کے نبی و بندے تھے اون پر یہ
 دعا کی یہود کو اس نصے میں تفکر کرنا چاہیے کہ کہیں اوسی ملعون کی طرح یہ یہی نہ ہو جاوین کیونکہ اصرہ نے
 انکو یہی علم دیا ہے ذریت رحمت فرما کر اور اعراب سے تمیز بخشا ہے اُنکو ہاتھ میں صفت محمد صلی اصرہ علیہ و
 سلم موجود ہے جسکو یہ خوب جانتے پہچانتے ہیں یہی لوگ اپنے ابا کو جانتے ہیں تو اس صورت میں یہ سب لوگ ا
 سے زیادہ تراحم و ادائیگی باجم و مناصرت و مدارت رسول اصرہ صلی اصرہ علیہ وسلم ہزاروں کے انبیائے پہلے ہی
 سے انکو حضرت کی خبر دی ہے اون کی اتباع کا حکم کیا ہے یہود سے یہ بات ہوئی کہ جس نے یہود میں سے
 خلاف اپنی کتاب کے کتمان صفت محمدی کو اختیار کیا عباد کو اوس پر علم نہ دیا اصرہ پاک نے اوس پر دنیا میں
 ایسی ذلت و خواری و نزاری نازل کی جو ذلت آخرت سے موصول ہے یہ کیا بری مثال ہے اون لوگوں کی
 جو کتون کی مانند نہیں اے گئے ہیں جنگی کچھ بہت نہیں ہے مگر یہی تحصیل اکل و شہوت سے جو شخص خیر علم
 و بہت سے وہ ہر نکل کر متوجہ شہوت نفس و اتباع ہوے پر ہوتا ہے وہ ضعیف کلب ہے یُسْ لِمَثَلِ مَثَلُهُ
 اسی لیے حدیث صحیحہ میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا لیکن لَنَا مَثَلُ السُّوءِ اَعَا یُکَ فِیْ هَبِیْہِہٖ کَا کَلِکَ یَعُوذُ

۲
بانی و مدیر و مؤلف این کتاب
استاد محمد علی قزوینی

مؤلف و مدیر این کتاب
استاد محمد علی قزوینی

السلامه

فِي قُلُوبِهِ شَاغِبِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَكُنْ يَخُوبُ كَمَا هِيَ وَنَاوِي الْأَجِينَةِ مُسْتَحِيلَةٌ عَلَيْهِ كَمَا كَلَّمَ
 لَمْ يَكُنْ يَخُوبُ لَمْ يَكُنْ يَخُوبُ لَمْ يَكُنْ يَخُوبُ لَمْ يَكُنْ يَخُوبُ لَمْ يَكُنْ يَخُوبُ لَمْ يَكُنْ يَخُوبُ
 یہ ارشاد کہ وہ اپنا ہی نقصان کرتے ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ ہدایت و طاعت مولیٰ کو نہ پیر کر تحصیلِ نجات
 دارِ فانی اور مروتِ حق ہو یہی وجہ ہے کہ یہ انکا ظلم تھا خود انکی جانوں پر فتنہ البیان میں کہا ہے
 مراد عطایٰ آیات و اوش شخص کو علومِ کتبِ قدیمہ و تصرفِ اعمِ اعظم الہی ہے کہ حبیب اس نام سے اسکا لکھا تھا
 فوراً اسکی دعا قبول ہوئی اسنے اس قصہ کو واسطے تذکرہ و یاد دہی اہل کتاب کے وارد کیا ہے اسلیے کہ قرین
 میں مذکور ہے اسکا نام بلعم یا بلعام تھا کہنے کہا ابو عامر بن صیفی تھا ماٹ پھنسا اوسنے حضرت علیؑ کا انکس
 کیا یا امیہ بن ابی اہلصلت یا ابن ارجس کے لیے مسجدِ شفاء بنائی گئی تھی کہیں کہما حقین موسیٰ کے اڑی ہوئے
 حقین اہل کتاب کے کہنے کا حق میں قرین کے کہنے کا حق میں یہود و نصاریٰ کے نازل ہوئی ہے قتادہ
 نے کہا یہ ایک مسئلہ ہے جو اسنے بیان کی واسطہ اوش شخص کے جسے ہدایت کو عرض کیا مگر اوسنے قبول
 نہ کیا آیات سے مراد اعمِ اکبر الہی ہے بعض نے کہا اوسکو کوئی کتاب بھیجی اتنی کہنے کا محبت و دلیل دی
 تھی وہ اون آیات میں بابر نکلا جیسے سانپ اپنی کینچلی سے باہر نکلتا ہے کی طرح کا اتصال و سکو اتر
 حلیہ سے باقی نہیں رہتا ابن عباس نے کہا اوس سے علمِ حیدر لیا گیا اتسلخ کہتے ہیں برہنہ ہو گیا کسی شے کو
 ایت میں قلب نہیں ہو جیسا بعض نے زعم کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ اصل عبارت یوں تھی فَانْشَلَخَتْ
 مِنْهُ اِیْلَیْکَ کَوْمٌ مِّنْ حَضْرَتِ دَعِیْ طَرَفِ اس قلب کے نہیں ہے بہر حال حیدر آیات الہی و مسلخ و تعری
 ہو اشیطان اوسکا قرین بنا اوس نے خطراتِ شیطان کی پردی اختیار کی اپنے نفس کو توجہ شیطان کر دیا
 غروریت میں شک ہو گیا فادین کو مراد کفار میں ہم اگر چاہتے تو اسکا درجہ بہ سبب اس علم کے بلند کر دیتے
 سنزل علما تک اوسکو پوچھتے مکن ہم یہ بات نہ چاہی کیونکہ اوسنے ہماری آیات سے جدائی اختیار کی
 اور ہر عمل کرنا چھوڑ دیا یہ سننے کہ اگر ہم چاہتے تو اوسکو قبل اس معصیت کو موت دیکر طرفِ جنت کو اٹھا
 لیتے یا کفر کو اس سے فروغ کر لیتے آیات کو اوسکا عاصم ٹھہراتے و لکن اوسنے رہنا دنیا کا بسا زمین پر غیبت
 دارِ فانی میں ایسا دنیا کا آخرت پر پسند کیا زمین کو اچھکھک دیا مراد ہے اس لیے کہ سارے جنگل اور دریاں
 اور شہر و آبادی و پیداوار اسی زمین سے ہوتی ہے جو سب سے زبست کا گویا ساری دنیا زمین سے ہے جو
 کہتے ہیں خواہش نفس کو لینے اوسنے عمل کرنا متقنا و علم پر چھوڑ کر طعام دنیا کو اختیار کیا یا کافروں کا مایہ

ما یا حور و کا فرمان یہ وار ہوا کہ باعث اول تسلخ کی دی عورت تھی یہ آیت شریفہ اشہ آیات ہو اور ان
 علماء پر جو اپنے علم سے دنیا کماتے ہیں تابع ہوا ہو کر شہوات نفس میں مبتلا رہتے ہیں ہوا یہ شخص کی مثال
 جو آیات سے مسلخ ہو کر اسفل رتبہ میں جا کر امثال احصیوانات کی ہے ذنارت میں کیونکہ وہ تسبیح و تحمید
 میں اسکا مائل نہیں رہے خواہ اسکا قصد کریں یا اسکو ترک کریں وہ ہر حال میں اپنا ہے قیسی نے
 کہا ہر چیز ماندگی یا تشنگی سے اپنی ہی ہے مگر کتا کہ وہ حال کلال و حال رحمت و حال مرض و حال صحت
 و حال سیرابی و حال تشنگی میں بدستور بنا کر رہتا ہے اللہ نے اسکو مثال کذب آیات کو نہیں پایا کہ اگر اگر
 وعظا کر و تو گمراہ نہ کر و تو گمراہ جیسے کتا کہ اگر چہڑو دو تو ہانپے اور جو نہ چوڑو تو ہانپے بقولہ تعالیٰ اِنْ
 تَدْعُوهُمْ اِلَى الْجَهْدِ لَا يَجِبُ عَلَيْكُمْ سَوَادُكُمْ عَلَيْهِمْ اَدْعُوهُمْ وَهُوَ اَمْرٌ اَنْتُمْ صَامِعُونَ لِمَنْ
 کہتے ہیں زبان نکالنے کو تعجب یا عیش یا اور کسی سبب سے کتا کہ اگرچہ ہر ہی بعض نے کہا سننے آتے کہ یہ میں کیا کر
 تو کتنے پر کچھ لا دو تو وہ ہونکے بھاگے گا اور اگر تو چوڑو دے گا تو بھی تجھ پر دے اور ہونکے کا غرض کہ وہ
 حالت اقبال و ادبار میں اپنی جان کو شفقت میں ڈالتا ہے صورت میں اسکی جیشیل پیاسے کو باہر
 نکلی رہتی ہے یہ مثال ہو یہودی جنہوں نے بعد علم و معرفت کے تحریف تبدیل کر کے صفت حضرت کو بھی
 رکھا بعض نے کہا یہ مثال عام ہے ہر کذب جاحد آیات اللہ کو مثال ہو یہی حق ہی ہے اسلئے کہ اعتبار
 عموم لفظ کے نہ خصوص سبب اس جگہ اللہ پاک نے عالم بے عمل کو جاحد حق ہے کتا نہیں پایا اور دوسری آیت
 میں عالم مارک عمل کو خرت بخانہ بردار بنا یا ہے حدیث میں ہی آیا ہے کہ عالم بے عمل و فرخ میں اپنی آنتوں
 کو یوں کہنے پر لگا جیسے گد باجلی کو پرتا ہے اللہم اخصنا حضرت کو حکم دیا ہے کہ تم یہ قصہ یہود و کفار
 کہ وغیرہم سے بیان کرو و شاید وہ ضلال سے منہ جبر ہو کر کھڑے صواب کے رخ کریں بہر فرمایا کہ وہ لوگ جامع
 ہیں درمیان کذب و ظلم نفس کی مزیحہ اللہم اخصنا و من یضلل فاولئک ہم الخسرون
 حکو اللہ راہ دی وہی پاؤں راہ اور جو کہ وہ ٹھیکہ دی سو وہی میں زبان میں ف یہ اس لیے کہ جو اصلے جا ہا
 وہ ہوا اور جو نہ جا ہا وہ نہ ہوا اسی لیے حدیث ابن مسعود میں آیا ہے اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ وَشَكَرًا لَهُ وَتَسْبِيحًا
 وَتَسْمِيَةً وَتَعْدُوًّا بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ قُلُوبِ الْفَسَادِ وَتَسْبِيحًا لِّمَنَ تَعْبُدُ اللّٰهُ فَلَا مَظِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّ
 مَلَا هَادِيَ لَهُ وَاشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَاتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ الْعَبْدَ رَسُوْلًا لِّلْعَالَمِيْنَ
 بِمَلَا هَادِيَ لَهُ وَاشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَاتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ الْعَبْدَ رَسُوْلًا لِّلْعَالَمِيْنَ

سارا کتب کا نسخہ
 ہر کتاب کا ایک ایک
 نسخہ ہے اور ہر کتاب
 کا ایک ایک نسخہ ہے

جنہم کے پیدا کیا ہے محدث کی سند میں نظر کرنا ضرور ہے کیونکہ زمانہ گناہ مان باپ پر ہی نہ اولاد نہ پراسری
تخصیص دوسرے کے گناہ پر نہیں پڑتا ہے یہ طلب محدث کا یہ ہے کہ ولد از ناحیہ ان باپ کی جاہل پر چلیگا تو
جنہم میں جاویگا اگرچہ ظاہر لفظ حدیث میں دلالت غلو فی الہا پر نہیں ہو مگر طر عبارت سے مفہوم غلو نکلتا ہے
والہ اعلم مستح البیان میں محدث پر کچھ نکتہ نہیں کیا ہے نفی نقد و بصیرت سے یہ ادا ہو کہ جو امر انکی رشد و نفع
و فائدہ کو کا ہے اس سے منتفع نہیں ہوتے مگر اگرچہ دنیا کی باتیں جو انکے طلب کی ہیں خوب سمجھتے سنتے دیکھتے ہیں
گویا یہ فہم و بصیرت ظاہری دنیاوی انکا باوجود بے بصیرتی و مقیلتی دینی کے مثل عدم کے ہے کیونکہ اوس نہ
سے نفع کی بات نہیں سمجھتا اوس انکے سے راہ ہدی حق کو نہیں دیکھتے اوس کان سے سنکر تفکر و عبرت نہیں
کھینچتے یہ عدم انتفاع میں ان مشاعر جو اس کے مثل ہوائی کے ہیں جگہ بہائم سے بھی بدتر و گمراہ تر ہیں سیلے کہ وہ
اپنے جو اس کے اور اک ان پر نفع نقصان کا کر لیتے ہیں نافع سے منتفع مضر سے محبت ہے ہیں یہ گنوار کی
لٹہ جاہل مطلق بالکل استیاز نفع و ضرر میں نہیں کرتی بلکہ معاندت و اقدام مار پر کرتے ہیں اسی لیے اوپر
حکم غفلت کا لکھا گیا ہے کیونکہ جسکو عقل و بصیرت سے وہ تمیز کیا کرتا ہے اور انکو بالکل تمیز نہیں

ہے دینہ الا سماء الحسنیٰ قَادَعُوْهُ بِهَا سَوْدُ وَالَّذِيْنَ يُلْجِدُوْنَ فِيْ اَسْمَانِهٖ وَيَسْجُدُوْنَ مَا
 كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ ۝ اس کے مین نام خاصے سوا دس کو لپکار دودہ کسکرا اور چوڑو و انکو جو کچھ راہ چلتی ہیں
 اس کے ناموں میں وہ بدلایا مین گے اپنے کیے کاف یعنی اس نے اپنے وصف تباہی میں کہ مناجات میں
 وہ کسکرا لپکارو کہ تم پر متوجہ ہوا اور کچھ راہ نہ چلو کچھ راہ یہ کہ جو وصف نہیں تباہی وہ کہو جیسا اس کو تباہی کا اسباب یہ
 کہا یا قدیم کہا پرانا نہیں کہا اور ایک کچھ راہ یہ کہ انکو بحر میں چلا دے کہ اپنے کیے کا بدلایا پر کچھ مینے قرب
 خدا نہ لگا وہ مطلب سے گا بھلا یا را انتہی ف ابوہریرہ کہتے ہیں حضرت فرمایا اس کے نزدیک نام میں ٹوٹ کر
 ایک جس نے اون ناموں کو یاد کر لیا جنت میں جاوے گا اس کے ایک کچھ کہ دوست کہا سہم اخذ جہ فی الصلحین
 رواہ البخاری والترمذی سنداً متکا بہ ترمذی نے بعد لفظ محجب الیٰ تروہ ساری نام ذکر کر کے مین لفظ تروہ
 ائمہ سے ضبوط تک پہر کہا یہ حدیث غریب ہے کہی طر حیر ابوہریرہ سے آئی ہے بہت سی روایتوں میں ذکر الیٰ سار
 کا ہمیں معلوم نہیں ہو اگر احمدیث میں اس کو ابن جہان وابن ماجہ نے ابوہریرہ سے مروی مرفوعاً ذکر کر کے اس کا کو بنا
 کیا لیکن ساتھ یہ قدر زیادت و نقصان کے مستحبات جو ایک عجائبت حفاظ نے کہی ہے یہ کہ سر و اسار
 احمدیث میں منہرج ہے زیر بن محمد نے کہا محبکیہ بات پہ پوچھی ہے غیر واحد اہل علم سے کہ ان اسار کو ادنیوں نے

قرآن ہونکا کج کیسے واسطہ علم ابن کثیر کہتے ہیں یہ بات ہی معلوم رکھنا چاہیے کہ اسما حسنی کچھ انہیں نود
 و نہ نام میں مختصر نہیں ہیں بل حدیث ابن سعد و حسین یہ لفظ آئی ہے اسکا کج بکلی اسم ہوگا سمیت یہ
 نفسك او انزلته في كتابك او علمته احد امينك اوستا نزلت یہ فی علم الغیب نیک
 الحدیث الحوہ احمد وابو حاتم و یحییٰ بن البیہقی فی صحیحہ ابوبکر بن العربی مالکی نے کن عاصہ
 الاحوذی شرح ترمذی میں لکھا ہے کہ بعض علماء نے کتاب سنت سے ہزار نام اسماء کج جمع کیے ہیں واسطہ علم
 ابن عباس نے کہا الحاد اسماء میں یہ تا کہ اشتقاق لات کا اسم سے عربی کا غزیر سے کیا قتادہ نے کہا مراد
 الحاد و فرس ہے ابن عباس نے کہا تازیہ اصل معنی الحاد کے کلام عرب میں عدول کرنا ہے قصد و ارسیل
 جو رد و اخراج کرنا ہے کہ وہی الحاد اسی جہت سے کہیں ہیں کہ طرف جہت ہے کہ سمت خضرے خوف ہوتی ہے ف
 فتح البیان میں ہر ذکر اسمی کسی کا قرآن میں جاری ہے ایسا ہے کہ اس سورت میں دوسری ہر اسم میں تیر
 اول ط میں جب ہے آخر حشر میں اسم پاک نے اس آیت میں اجمالاً یہ خبر دی ہے کہ ہمارے بہت نام ہیں مگر
 تفصیل نہیں بتائی گئے تائید احسن ہے اپنے اسم کو احسن اسم فرمایا ایسے کہ احسن ہی شرف مدلول پڑا
 میں حدیث ابوسعید خدری و ابو ہریرہ جس میں ذکر نود و نہ نام کا آیا ہے اور گندرجلی ہے اسکو احمد و یحییٰ و ترمذی و نسائی
 و ابن ماجہ و ابن خرمیہ و ابو عوانہ و ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابن مندہ و ابن مردویہ و ابونعیم و بیہقی نے روایت کیا
 ہے ابن مردویہ و ابونعیم نے اس اور زیادہ کیا ہے جو کوئی اسم کو ادن ناموں پر پکارتا ہے اسم اسکی دعا قبول کرتا
 ہے نووی نے کہا ہے علماء کا اتفاق ہے اس بات پر کہ اسم میں حصر اسماء نہیں ہے نہ یہ طلب ہے کہ سوا ان
 نود و نہ نام کے اور نام نہیں ہیں مقصود یہ ہے کہ احصا کرنا اس علم کا موجب خول جنت ہو انتہا بن حزم نے کہا
 احصا اسماء حسنی میں احادیث مضطر آئی ہیں انہیں ہو کر ہی حدیث ہی صحت کو نہیں ہو چکی ترمذی نے جواباً
 ذکر کیا ہے میں میں نہیں جانتا کہ اسکی سند کیسی ہے امام محمد باقر نے فرمایا ہے کہ وہ نام قرآن میں ہیں ہر سورۃ تسبیح
 انکو ذکر کیا ابن حجر نے بھی مختصر میں تتبع نود و نہ نام کا قرآن پاک کے کے اولکا ذکر کیا ہے حدیث ابن عباس و ابن عمر
 میں رونما آیا ہے و حی فی القرآن الحوہ ابو نعیم بخاری نے کہا احصا معنی حفظ ہے یہی قول ہے اکثر متقیو
 کار وایت من حفظہ داخل الجنت نبی اسی کی موید یہی قول سابقہ ال میں اولی تر ہے رازی نے جگہ
 اپنی تفسیر میں ایک بحث بھی ہے کہ اسم عین جہی ہو یا ہے یا غیر رسمی ہو یا ہے ایسی بات ہے جس کی تکلیف اسکو
 اپنے بندوں کو نہیں ہے یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ اسم پاک نام پاک تو فیعی میں نہ اسطلاحی طلب ہو کہ جن نام خود کہے

بتا کر میں اللہ کو اور نہیں بنا سکتا پکارنا چاہیے وقت دعا کو اندا کو اور نہیں بنا سکتا استعمال میں لانا مناسب ہے جو نام اپنے لیے اوس نے نہیں بلکہ میں نے اس کا نام نہ رکھنا چاہیے کہ یہ بھی ایک طرح کا الحاد و شرک ہے اسی لیے یہ فرمایا ہے کہ تم اوں لوگوں کو جو پڑ و دو جہاں سے نام میں الحاد کرتے ہیں یہ الحاد تین طرح پر ہوتا ہے ایک تعسب جیسے میرے شکر میں نے منات منان ہر غری غریزے ملت اللہ کو لگا لا دو سر نہ یاد ت کہ اپنی طرف سے کوئی نام اختراع ایجاد کرے جبکہ حکم اللہ نے نہیں دیا ہے اہل معانی نے کہا ہے الحاد یہ ہے کہ اللہ کا نام وہ رکھ جو خود اوس نے اپنے نفس مقدس کو اوس نام سے مسمی نہیں کیا ہے اور کوئی نص کتاب و سنت سے اوس یا کہ میں نہیں آئی ہے کیونکہ ساری نام سہر پاک کے توقیفی ہیں انہیں غیر ماوروفی بشرع کا ملانا جائز نہیں ہو بلکہ اوس کو انہیں بنا سکتا پکارنا جو قرآن و حدیث میں آئے ہیں اور یہ پکارنا بطریق تعظیم و غایت تذل کو ہو تیسرے بقصان کہ بعض اسمائے اللہ کو پکارے اور بعض سے نہ پکارے یا ایسا نام جو جس کے معنی معلوم نہیں ہیں یا اوس نام میں کسی طرح کی غرابت ہو مقابل وغیرہ معنی میں لکھ کر کہیے کہ یہ آیت حق میں ایک مسلمان کو نازل ہوئی ہے جو اپنی دعا میں یا حسین یا رحیم کہتا تھا ایک مرد و شرک نے کہا کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ زعم نہیں ہے کہ وہ ایک بکا عابد میں ہر شیخ شخص کیوں دو رب کو پکارتا ہے یہ بات قرطبی نے نقل کی ہے میں کہتا ہوں کہ بطرح نام باری تعالیٰ کے توقیفی ہیں اس طرح نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی توقیفی ہیں جو نام اپنا حضرت نے نہیں دیا یا وہ نام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی طرف سے نہ کہے کہ یہ بھی ایک طرح کا الحاد یعنی خرافہ و قصہ و اللہ و رسول کی اوصاف و صفات بیان و ذکر کرنے کے لیے اسما و صفات وارودہ کتاب و سنت کافی دانی شافی ہیں وَمِمَّنْ خَلَقْنَا آدَمَ ثُمَّ نَادَىٰ بِالْحَمْدِ وَبِهِ يَعْدُونَ ۝ ہمارے پیدائش میں سے ایک آدم کو کہ میں کہتا ہوں میں بھی اس پر ایضا کرتے ہیں ف یعنی شرع پر ہستے ابن کثیر کہتے ہیں مطلب ہے کہ بعض بعض اہل ارت و خجلا امم کے ایسی ہی جو حق و قولاً و عملاً قائم و اکمل ہے سچا بات کی طرف بلا تی ہو سچا حکم و انصاف کرتی ہو بعض آثار میں آیا ہے کہ مراد اس سے اس جگہ یہی آیت محمدی پر علی صاحبہا الصلوٰۃ و التحیۃ قنادہ نے کہا کہ یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اس آیت کو پڑھتے فرماتے ہٰذَا لَكُمْ وَقَدْ لَعَلَّ الْقَوْمَ بَیِّنَ اَیْدِیْکُمْ مِثْلَکُمْ وَ مِثْلَکُمْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّؤْمِنٌ اَلَا یَذَّکَّرُ اَنْ یُّعَلِّیْ اَنْیٰ مَرْکِبٌ مَّتٰی مَا نَزَلَ اَخْرَجَهُ اَنْیٰ حَاتِیْہِمْ مِّنْ حَاوِیْرِ بْنِ اَبِی سَفْیَانَ سَوَّیَا جے کہ حضرت نے فرمایا کہ نازل ہوا لَیْقَہُ مِّنْ اَمْتِ عَلٰی نَظَرِہِیْنَ لَا یُضَرُّہُمْ مِّنْ حَانَ لَکُمْ کَا مِّنْ حَانَ لَکُمْ حَتّٰی تَقُومَ السَّاعَۃُ دُوسری

وَالْأَرْضَ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَإِنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ إِلَيْكُمْ نَفْثٌ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدُ يُؤْمِنُونَ ۝ کیا نگاہ نہیں کی سلطنت میں آسمان زمین کو اور جو اس نے بنائی ہے کوئی چیز اور یہ کہ شاید نزدیک پہنچا ہوا ان کا وعدہ سوا سب کے سچے کلمات پر یقین لاؤں گے ۝ دینے دیکھ میں اس کی نشانیوں کے اگر اس کے ملک سلطنت میں اور جو اشیاء اس نے بنائی ہیں انہیں غصہ مال کرتے اور زبردستی پکڑتے تو جان لیں کہ یا اس شخص کی صفت ہے جس کا کوئی نظیر و شبیہ نہیں ہے اس شخص کا فعل ہے کہ سوا اس کو کسی کی عبادت یا کسی کے لیے دینے خالص لائق نہیں ہے پہر ایمان لا کر رسول کی تصدیق کرتے اس کی طاعت کی طوف رجوع لاتے انداد و اوزار کو چھوڑ دیتے اور اس بات سے ڈرتے کہ کہیں ان کی موت نزدیک نہ ہو اور وہ کفر پر مگر عذاب الیم عقاب عظیم میں گرفتار نہ ہو جائیں ۝ اب کس تحریف و تحذیر و تہذیب پر بعد تحذیر و تہذیب تم اہل ایمان لا میں گئے جبکہ اس حدیث یعنی کتاب اس کی جس کو وہ لائے ہیں تصدیق نہیں کرتے فتح البیان میں کہا ہے یہ استفہام و سطران کا و توجہ و تفریع و قصد تعجب کے ہے لہذا اعتراض کرنے سے کہ وہ ان آیات بیانات میں جو دلیل میں کمال قدرت و تصرف خدا کے ساتھ الہیہ و ربوبیت کی نظر نہیں کرتے حالانکہ ہر شے میں ایک آیت و دلیل ہے اس کی توحید الہیہ تغیر و ربوبیت پر ملکوت کثیر میں ملک عظیم کو کہہ کر اگر وہ اس مخلوقات میں فکر و نظر کرتے تو راہ ایمان کی پالیتے بلکہ وہ تو طرف ضلالت کے نشانی کرتے ہیں اپنے غرہیت میں خالص میں نہ اعمال فکر کریں نہ امعان نظر اس کی ساری مخلوقات میں کوئی سی بھی نہیں کیوں نہ ہو عہد سے و سطر معتبرین کی عظمت ہے و سطر متفکرین کے خواہ جلال و مصنوعات جو یہ ملکوت ارض و سموات خواہ دقائق مخلوقات جو جیسے سائر کمونات یہی تو نہیں سوچتے کہ کہیں ان کی موت قریب آئی ہو پہر اس طرح کفر پر جائیں اب بعد اس قرآن کریم یا رسول جبریل اعلیٰ نہ کہہ کے کس بات پر یقین لاؤں گے کہ یُضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ دَوَّا يَنْ رُحْمًا فَلْيُنْصَحْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ ۝ جس کو اس نے بکاوی اور کوئی نہیں راہ دینے والا اور ان کو چھوڑ کر کہتا ہے ان کی شرارت میں بہکتے ۝ یعنی جہلات کہہ گئی ہے اور اس کو کوئی شخص ہدایت نہیں کر سکتا گو وہ خود اپنے معاملہ میں نظر کریں نہ کہ یہ کچھ اور اس کو کام نہیں آتا قال تعالیٰ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۝ وقال تعالى فَلْيُنْظَرُ مَاذَا فِي السَّمُوتِ الْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْأَمْثَالُ وَالْمَنَافِعُ عَنْ قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ ۝ فتح البیان میں کہا ہے میں نے غفلت ان کی ان اس کو اسی لیے ہے کہ اللہ نے ان کو گمراہ و ضلالت میں ہے وہ اپنی طغیان و زبانی میں حیران و متروک و زمین ان کو راہ نہیں دیتی کیسا گونگ و غیر الساکتہ آیتان مَرَّهَا قُلُوبُ النَّاسِ عَلَمُهَا

اور اس کے نزدیک ایمان
مولا کے لیے نہیں ہے
اس کے بات سے ڈرتے
توجہ و تفریع و قصد تعجب کے
میں اور زمین میں
جس کو اس نے بکاوی اور کوئی نہیں
اور راہ ایمان کی
و جہتیں پالیتے

بحری نیکی نہ کائی تھے البتہ قیامت قائم ہوگی اور دو آدمی آپس میں خرید و فروخت کچرے کی کرتے ہوئے گودہ اس کپڑے کو تہہ کر پائیں گے کہ اتنے میں قیامت قائم ہو جائیگی کوئی آدمی اپنی اڈھی کا دودھ لیکر آتا ہوگا وہ اس کو پیئے نہ پاویگا کہ قیامت آج ہوگی کوئی آدمی اپنے حوض کو لیتا ہوگا اس کا پانی نہ پیے گا کہ قیامت ساعت ہو جاوے گا کسی آدمی نے نر یا کماؤ کا طرف منہ کر اڑھایا ہوگا اس کو نہ کما پاویگا کہ قیامت قائم ہو جائیگی رَوَاهُ النُّجَّارِيُّ فِي مِصْنُونِ حَدِيثِ مُسْلِمٍ فِي مَخْضَرِ آيَاتِهِ وَحَقِّ كَيْفِيَّةِ مَعْنَى كَيْفِيَّةِ اخْتِلَافِ مَوْضِعِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَمَا كُنِيَ تَحْقِيقُهُ اور لکھے در میان دوستی جو تو ادن کا دوست ہے تو انکو یہ بات بتاویگا اور سپر لہ نے فرمایا کہ اس کا علم خاص مجھ کو ہے میں نے کسی ملک قریب رسول کو اس کی اطلاع نہیں دی جو قادیان کو لکھا تو نہیں نے حضرت سے عرض کیا کہ ہم سے تمس بہاوری جو تم بکھراؤ مارہ کر دو کہ قیامت کب لگی یہی قول مجاہد و عکرمہ کا بھی ہے ابو ہریرہ نے سدی بھی اسی کے قائل ہیں یہ ایک لفظ ہے لیکن صحیح مجاہد سے یون تراستَحْذَرْتُمْ مِمَّا السَّوَالِ حَتَّى عَلِمْتُمْ وَفَعَلْتُمْ یہی قول ضحاک کا بھی ہے ابن عباس سے ہے یعنی کائنات قائم ہوئے اب ابن کثیر کہتے ہیں یہ قول معنی میں قول اول و اس صحیح ہے اسی پر یہ حدیث جبریل میں آیا ہے مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا يَأْخُذُ مِنَ السَّائِلِ بِحَضْرَتِهِ يَأْتِي آيَاتُ مُوسَى إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ السَّاعَةَ حَيْثُ جَبْرَلُ سَوَالِ اشْرَاطِ سَاعَتِ كَمَا تَوَاكُلُو بَايَانِ فَرَادِ يَابِرْ كَمَا فِي تَخْصِيرِ لُحُوْمِ الْكَلْبِ الْاَلَا اللَّهُ صِبْرُ آيَاتِ مُوسَى جَبْرَلُ بَدْرُ حَرْبِ كَيْفِيَّةِ تَبَسُّمِ سَمِ كَمَا اَسْلِيحُ صَحَابَةِ سَوَالِ سَائِلِ اور اس کی تصدیق سے تعجب کیا تمنا یہ حدیث مع اپنے حقائق و الفاظ کو صحاح و حسان و سانیہ میں مروی ہے اول شرح بخاری میں و الحمد للہ اکیس ابالی سے لپکار کر حضرت کو کما تھا ساعت کب سے فرمایا انسوس ہے تعجب کو ساعت آنے والی جو تونے اس کے لیے کیا طیاری کی کما میں کچھ بہت غماز روزہ نہیں کیا ہے لیکن میں اللہ و رسول کو دوت رکھتا ہوں فرمایا لَکُمْ مَعَ مَرَاتِحَ اور سنن ابی یوسف میں اس بات سے خوش ہو کر کسی چیز سے خوش نہ ہو کر یہ حدیث حلق متعددہ صحیحین غیر ما میں اکیس جگہ صحابہ سے آئی ہے نزدیک بہت و حفاظ متفقین کے متواتر ہے حضرت کی عادت تشریف یون تھی کہ جب کوئی ایسی بات پوچھتا جسکی معلوم کر نیکی حاجت نہ تھی تو اس کو ایسی بات بتاتے جو اس کو حق میں اہم ہوتی یعنی طیاری کرنا متنبی بہا و اس طرح اس کو وقوع کے قبل نزول کے اگرچہ وقت مسین اور کا معلوم نہیں ہے اسی جگہ سے حدیث عائشہ میں آیا ہے کہ اعراب نے دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر سوال ساعت کا کرتے حضرت ادن میں و طرف ایک کم عمر آدمی کے نظر کر کے فرماتے اگر یہ لڑکا زندہ رہا تو ہم لڑبا بانب پاویگا یہ بات کہ تمہاری ساعت قائم ہو جائیگی یعنی تم مر جاؤ گے اور وہ موت تم کو بزرخ دار آخرت تک

پہنچا دی روئے مسلمہ انس نے کہا ایک آدمی نے حضرت سے پوچھا ساعت کب ہو گی فرمایا اگر یہ کر کا زندہ رہا تو قریب
 ہے کہ نپانگا او سکوتر با پیا ناک کے ساعت قائم ہو جاوے گی روئے مسلمہ ڈاکٹر کب دوسرا لفظ انس کا یہ ہے کہ ایک
 آدمی نے حضرت سے سوال کیا کہ ساعت کب ہو گی آپ نے سکوت کیا پھر ان ایک لڑکے کے جواز و شتورہ کا آپ
 کے سامنے متاظر کر کے فرمایا اسکی عمر کوڑ با پانہ پاؤ لگا کہ قیامت قائم ہو جاوے گی انس نے کہا وہ لڑکا میرا عم
 متاثر لفظ انس کا یہ ہے کہ ایک لڑکا مغیر بن شعبہ کا جو میری آپ کے بیٹے کا تھا نکلا حضرت سے فرمایا اِنِ
 يُؤَخِّرْ هَذَا لَمْ يَدْرِكْهُ اَلْهَرَمُ حَتَّى تَقْوَمَ السَّاعَةُ انس نے کہا وہ لڑکا میرے برابر تھا روئے مسلمہ حکیم بخاری
 کا لفظ انس سے یوں ہے کہ ایک نے اہل بادیرہ میں سے کہا کہ رسول خدا قیامت کب ہو گی الحدیث بہ اس
 حدیث کو آخرین ذکر کرنے نے غلام مغیرہ بن شعبہ کا کیا ہے اطلاق ان روایات میں محمول ہے تفسیر یا مستم
 پر جو حدیث عائشہ میں گذر چکا ہے جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں میں نے حضرت کو سنا کہ ایک نے پہلے وفات سے فرمایا
 تو تم مجھ سے سوال ساعت کا کرتے ہو سو اسکا علم پاس لے کر کہے میں قسم کھاتا ہوں اللہ کی قسم میں نے پست
 زمین پر آج کو دن کوئی نفس نفوس جسے سو برسین گذرین روئے مسلمہ حکیم بخاری میں ہی اسی کے مثل آیا ہے
 ابن عمر نے کہا مراد حضرت کی انخرام اس قرن کا تھا ابن مسعود کا حضرت نے فرمایا دیکھا میں نے شب حراج
 میں ابراہیم موسیٰ و عیسیٰ کو انہوں نے ذکر قیامت کا نکالا ہوا ابراہیم علیہ السلام پر جو اللہ کیا ابراہیم نے کہا جگو
 اور اسکا علم نہیں ہے سوئی بچا لے گیا انہوں نے ہی یہی کہا کہ میں نہیں جانتا ہر حضرت عیسیٰ پر جو اللہ کیا عیسیٰ نے
 کہا اگر قیامت کی سوا اللہ کے کوئی نہیں جانتا ہاں سیر کرنے مجھ سے یہ عہد کیا ہے کہ دجال نکلیگا الحدیث
 احادیث کو آخرین میں یہ ہے کہ اِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَإِنَّ السَّاعَةَ كَالْحَامِلِ الْمَتِّهِ لَا يَدْرِي أَهْلُهَا مَتَى تَقْبَلُ
 هُمْ يَوْمَ لَا تَعْلَمُ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا أَوْ أَحَدُ يَطْوِلُهُ فَإِنَّ سَاعَةَ بَسْمَلَةٍ تَحْتَهُ يَأْكُرُ بِلَوَا الْعِزْمِ هُنَّ مَرْبُورُ
 میں سے اکثر نزدیک علم وقت ساعت کا علی التبعین نہ تھا اب انہوں نے عیسے پر جو اللہ کیا تو عیسے نے اشراط غیب
 کو بیان کیا کہ یہ کہ وہ آخر اس امت میں نزول کرے احکام رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نافذ کرینگے مسیح
 دجال کو مارینگے اور زمین کی برکت دعا و عاصی یا حوج ہلاک ہوگا جو جتنی بات اس نے اور کسی تھی اسی
 کی انہوں نے خبر دی حدیث کہتے ہیں حضرت سے حال ساعت کا پوچھا فرمایا اسکا علم نزدیک سیر ب عز وجل کی ہو
 نہیں کہو لیکر اسکو اسکی وقت پر مگر اللہ جان میں خبر دیتا ہوں نکو شارط یعنی اشراط ساعت کی اور جو کچھ
 پہلے اس سے ہوگا قیامت کے سامنے فقہ و ہرج ہے کہ فقہ کو تو ہم پہانتے ہیں مگر ہرج کیا ہے فرمایا زبان جنت

میں قتل کو کہتے ہیں بہر فرمایا والا جادو گیا اور میان لوگوں کے تناکر کوئی سیکو نہ بچا نہ گلا دواہ الحمد للہ
 بروہ الحمد للہ کتاب الکتاب منہا الوجہ طارق بن شہاسہ کہ حضرت ہمیشہ ذکر حال ساعت کا
 فرمایا کرتے یہاں تک کہ آیت باب وتری رزوا الشکائی کذا ہذا کہ ناد جید فری اب بکبکو کہ یہ مبارک نبی امی سید
 المرسلین خاتم النبیین نبی الرحمتہ بنی التوبہ بنی المحمد عاقب معفی حاضر میں جسکے قد من رب رب لوگوں کا حاضر
 ہو گا اور جنہو کی کہ ہے بعثت انا والشاعۃ کھا تیک بہر سبابہ کو پاس کی انگلی سے ملایا او کہ اللہ نے
 یہ حکم دیا کہ تم علم وقت ساعت کو طرف اللہ کے پیرو اور کہہ دواہ لعلہ اعند اللہ ولکن اکثر الناس لا
 یعلمون تو بہرہ دوسرا کن شخص ہے جو وقت قیامت کو طلی التعمین بنا سکے بعض اہل کشف و شہود
 سلوک نے جو تعین براہ کشف و الہام و حدیث صاب تباہی تھی وہ کچھ جست شرعی یا نص قطعی نہ تھی اسی لیے
 اب تک نہ حسب اوقات واقع تھے و فتح البیان میں ہمداد ساعت سے اس جگہ قیامت سے قیامت
 کو ساعت سلیم کہتے ہیں کہ وہ ناگمان آجاو گی یہی ساعت مختل اسکے دفع کو ہے یا وجہ عزت حساب
 ایک دم میں حساب کتاب ہو جاو گیا یا نزدیک اللہ کے برابر ایک ساعت کے ہے گویا جو خود طول طویل
 کیوں نہ ہو اسار مجھے ہر ساعت و سوقت کا نام ہے جس میں ساری خلافت و جادو کی سوال مطلب
 یہ تھا کہ وقت معین ساعت کا کون ہے اور کجاو ات فرمایا کہ علم اور کجاو اللہ کہ ہے نہ کسی اور کو یہ بات طرف
 طاعت کے ادوی معصیت و ازجہ ہے تجلیہ کہتے ہیں کسی شے کے ظاہر کرنے کو یعنی اللہ ہی اور کجاو سکی وقت
 پر ظاہر کرے گا کوئی ایک مخلوق ہی آگاہ نہ ہو گا کہ اب وہ آتی ہے اللہ نے جو یہ علم اپنے ساتھ خاص کیا ہے
 اس میں ایک بڑی حکمت اور تدبیر مبین ہے جس طرح باقی اشیاء مخفیہ میں ہے قیامت اہل ارض و سما پر مبارک
 ہے عالم علوی و فلی پر گران و شاق ہو کیونکہ جس پسند کا علم مخفی رہتا ہے وہ دلوں پر نقیض ہوتی ہے
 یا یہ دعا کہ آسمان و زمین طاقت اور کج خلق کی نہیں کہتے ہیں کیونکہ آسمان شوق ہو جاوے گا مار تو تر جرد و نا
 خشک ہو جاوے گا بعض نے کہا نقیض ایسے ہے کہ او میں انکی فساد و موت ہوگی دلوں پر نہا باری ہوتا ہے
 ملائکہ و نقلین سب سے او سکی طرف کشمکش میں پڑے ہیں چلتے ہیں کہ کسی طرح علم اور کجاو حاصل ہو جاوے
 مخفی رہنا وقت قیامت کا شاق گذرتا ہے سو بڑا گذرا کرے وہ بکا یک وقت غفلت خلق کے انہر جود ہوگی
 اسباب میں بہت سی حدیثیں صحیحہ آئی ہیں جن کے معنی میں آجکے عالم اسے نبی تم کہہ دو کہ قیامت کا علم اسے ہی
 کو ہے مگر اکثر لوگ نہیں جانتے کہ کس لیے اللہ نے اسکو مخفی رکھا ہے قل لا املک انفسی نفعا ولا ظمرا

کیا کہ اگر میں جن غریب کے جانتا جوابات بھلائی کی ہوتی اوس کے متعرض ہوتا اوس کو اپنے لیے حاصل کرتا جوابات بری
 ہوتی اوس سے دور رہتا تاکہ وہ برائی مجھے نہ لگے مکن میں تو ایک شے ہوں میں کیا جانوں کہ میرے لیے نزدیک میر
 رب کی کیا ہے اوس نے میر حق میں کیا حکم دیا ہے کون امر میرے لیے مقدر کیا ہے حسب تائیدی مجھ پر معلوم نہیں
 تو یہ اور کسی بات کا معلوم ہونا کیا یا اگر میں جانتا کہ اللہ کا ارادہ میر ساتھ کیا ہے قبل اسکے کہ اللہ یا مجھے جہنم
 تو میں دی کام کرتا یا اگر مجھے معلوم ہوتا کہ لڑائی میں فتح مندی حاصل ہوگی تو میں لڑتا اور مغلوب ہوتا یا اگر شہنشاہ
 ورن ہوتا تو میر سوال کا جواب دیا کرتا اولی یہ ہے کہ آیت کو عموم پر محمول کریں تاکہ یہ سب امور اور وجوہ انکو سوا میں نہ پہنچ
 اوس کو داخل ہوں مَا مَسَّتْهُ الشُّوْبُ اَوَّلُ کَلَامِ جَدِّ بَاکَانَ ہے یعنی جیسا کہ تم خیال کرتے ہو کہ مجھ پر جنوں ہر سودہ
 بات نہیں ہے مکن اولی یہ ہے کہ اس کلام کو اقبل سے متصل رکھیں یعنی اگر میں غیب جانتا تو کوئی برائی مجھ کو نہ
 جوتی ہر بدی کو بچتا رہتا ابن حیرج نے کہا اَوَّلُ مَا يُصِيبُنِي الْفَقْرُ مِمَّنْ تَوَاكَيْتُ اَنْبِيََا اَلَا اَنْتَ كَا فَرُونَ كَوْخُو شِي
 سَانِيَا لاجزت کا مومنوں کو ہوں نہ عالم غیب ہے وہ مغیبات خشکی خبر حضرت نے احادیث صحیحہ میں دی ہر سودہ
 قبل معجزات میں نہ باب علم بالمغیبات جو جس نے یہ کہا کہ یہ بات حضرت نے بطور نواضع و ادب کہی ہے
 وہ بہت دور گیا ملک یہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بطریق عقاد ولی تھا کہینہ کہ علم غیب کے ساتھ اللہ ہی حاضر
 ہے معجزات اوس عموم سے مخصوص میں لقولہ تعالیٰ اَلَمْ يَكُنْ مِنْ رُسُلِيْ جَو كُوْنِي سِوَا اللّٰهِ كَيْسِي اَعْلٰی دِنِي
 مخلوق کے حق میں اعتقاد غیب الی کار کتا ہے وہ بے شہرہ شرک ہے گو کہ کلمہ کو مسلمان ہوا سلیسے کہ ایمان کے
 ساتھ کہی شرک ہی جسم ہو جاتا ہے بطور خود قرآن پاک سو بات ہو وَمَا يُؤْمِنُ اَنْ تَرْهُمْ يَا لَآ اَوْهَمُ
 مَشْرِكُوْنَ ملک اس آیت سے یہی معلوم ہوا کہ اکثر زمینیں شرک کے میں اہل توحید صحابہ ایمان مدعیان اسلام
 میں بہت کم تھے میں هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَّاحِدَةٍ وَجَعَلَكُمْ مِنْهَا اَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوا فِيْهَا فَاَلَمَّا
 تَغَشَّيْكُمْ بِالْمَلَأِ خَفِيفًا فَمِنْ ثَمَرَةٍ فَلَمَّا اَنْفَلَكْتُمْ دَعَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ اَلَيْسَ اَتَيْنَاكُمْ صَالِحًا اَلَمْ نَكُنْ
 مِنَ الشَّاكِرِيْنَ ۝ فَلَمَّا اَتَيْنَاهُمْ صَالِحًا جَعَلْنَا لَهُمْ اَشْوَكَاءَ فَمَا اَتَيْنَاهُمْ مَاءً فَفَعَلُوا مِثْرًا ۝ فَجَاءَهُمْ يَسْئَرًا فَمَا لَهُمْ
 دَیْءٌ ۝ اَلَمْ نَجْعَلْ لَّهٗمْ سُلٰكًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَهُمْ لَا يَخِفُوْنَ ۝ اَلَمْ نَجْعَلْ لَّهٗمْ رَحْمٰتًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَهُمْ لَا يَخِفُوْنَ ۝ اَلَمْ نَجْعَلْ لَّهٗمْ
 سُلٰكًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَهُمْ لَا يَخِفُوْنَ ۝ اَلَمْ نَجْعَلْ لَّهٗمْ رَحْمٰتًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَهُمْ لَا يَخِفُوْنَ ۝ اَلَمْ نَجْعَلْ لَّهٗمْ سُلٰكًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَهُمْ لَا يَخِفُوْنَ ۝

ابلیس ایک نیکو دل صورت میں آیا اور ڈرایا کہ تیرے پیٹ میں شامیہ کچ بلب ہے جب وہ نود عا کرنے لگے یہ کہا کہ میری دعا یہ بلب بد لکھ بیٹا پیدا ہوگا اوسکا نام رکھو یہ عبد الحارث عارث شیطان کا نام تھا وہی کیا اس قصے میں شیطان سے شرک ثابت ہوتا ہے یا یہ قصہ غلط ہے اس آیت میں مرد و عورت کو فرمایا ہے آدم حوا کو نہیں گواہ فرماؤ اوسکا ہوجا یا یون کہیے کہ جو کچھ انسانوں میں ہوتا ہے وہاں مقدس تھا وہ حضرت آدم میں اول ظہور کیا گیا اس میں وہ نمونہ تقدیر تھے اولاد کو گناہ اودن میں نظر آئے جیسے آئینے میں صورت چنانچہ نفس کی خواہش اور اس کی بجلی اور کمبہول جانا اور دیکر منکر ہونا یہ سب اولاد کی خویشی اودن میں نظر آچکیں ہاتھ ف ابن کثیر کہتے ہیں اسراگاہ کرتا ہے کہ اوس شخص سارے آدمیوں کو آدم علیہ السلام سے پیدا کیا ہے آدم سے انکی زوجہ حوا کو بنا یا ہر آدم حوا سے سارے بشر پھیل گئے کہ قال تعالیٰ یٰٰ اٰیُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوْا اِنَّكُمْ رَمَكُمُ عِنْدَ اللّٰهِ اَنفَاكُمْ وَقَالَ تَعَالٰی یٰٰ اٰیُّهَا النَّاسُ اِنِّیْ فَاخَرْتُكُمْ اَلَّذِیْ خَلَقْنَاكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجًا کَاکِیۡتِہٖ اوس اس آیت میں یون کہا جمل منہا زَوْجًا لِّیَسَّکُنَ اِلَیْہَا یعنی تاکہ اوس بی بی کے پاس اوف و ساکن ہو کر رہے کہ قول تعالیٰ وَ مِنْ اٰیٰتِہٖ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِکُمْ اَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوْا اِلَیْہَا وَجَعَلَ بَیْنَکُمْ مَّوَدَّةً وَرَحْمَةً سو کسی زوجین میں الفت نہیں ہوتی ہے جو میان بی بی میں ہوتی ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نو ذکر کیا ہے کہ کسی جادوگر اپنے کمرے فریب و رسیان مرد و عورت کے نفرت و جدائی و الودیت ہے غشیان و مراد وحی ہے محل خفیف و مراد اول محل ہے عورت کچھ اوسکا دکھ نہیں پاتی کہ یہ کہ وہ لطف تو ہے بہر لطف بہر ضعتہ مرد کے مراد استمرار یہی قرار ہے حسن و ابسہیم غمی و سدی کا مہر ان نے کہا قرنت یہ کہ معنی میں استخفہ ابوسے حسن ہے اوجہا حسن ہے کہ کیا معنی میں کہا اگر نومد عربی ہوتا تو بچان جانا کہ اوسکے معنی استمرت کہ یہ کہ میں قتادہ نے کہا مرث یہ کہ اسطرت یہ کہ انکا محل کہل گیا ابن جریر نے کہا استمرت بالملک قامت یہ وقعدت یعنی اب لطف کو کہے بیٹھو لیے ہر تین لعن عباس نے کہا استمرت یہ فشکت اخذت ام کا یعنی اگر یہ شک لگا رہا کہ خدا جانے محل ہے یا نہیں جب بوجہل ہو میں تو جانا ان محل ہے سدھی انقلت کہ معنی میں کہ بجا پیٹ میں بٹا ہوا تب یہ دعا کی کہ پورا لشکر ہوا ابن عباس نے کہا کہ وہ دونوں اسباب ڈرے کہ کہیں کوئی یہیم نہ ہوا البتہ یہی ابوہامک نے کہا ڈرے کہ کہیں یہ نہ ہو کہ وہ انسان نہ ہو حسن بصری نے کہا دعا کی کہ اگر تو کہو میا دیگا تو تم میرے شکر گزار ہو گے جب اللہ نے میا دیا تو لکر شرک کرنے اللہ تعالیٰ شرک اور پھر فخرین نے سجدہ بہت کیا امار

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

و احادیث مذکورہ میں ہم اون کو لکراؤں گا حال بیان کریں گے پھر بعد از مکمل صحیح بات میں اس میں کتب صحیح و حسن سے مراد حضرت کے روایت کی ہے کہ جب حواسے بجا بنائیں اور اگر گرد پیراؤں کا کوئی بچاؤ نہ نہتا تھا ابلیس نے کہا تو اس کا نام عبد الحارث کہ وہ زندہ رہیگا اور وہی شخصہ بخاریت نام رکھا وہ زندہ رہیگا یہ بات وحی و امر حضرت طحان سے ہوئی تھی رواہ الامام احمد فی مسنده و مشکوٰۃ و زاد المعاد و ابن جریر و در و الاثر المدنی و فی تفسیر هذه الآية و قال هذا حديث حسن و غیرہ و لا تفسیر فی الامامین حدیث محمد ابن ابی ابراہیم و رواہ بعضہم عن عبد الصمد و کثر یروئہ اسکو عاکم نے بھی اپنے مشرک بن عبد الصمد سے مرفوع روایت کر کے کہا ہے هذا احادیث صحیحہ و الاستاذ و کثر یروئہ و کذا رواہ ابن عمر و یروئہ فی تفسیرہ من حدیث ابن عباس بن عمر و عا شاذ کا نام بلال ہے شاذ بہ کالقب سے غرض یہ کہ یہ حدیث تیز طرح سے معلول ہو اکت کا دسکی سند میں عمر بن ابیہم صریحاً ابن معین نے اسکو نقل کیا ہے مگر ابوجاتم رازی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو ابن ہریرہ نے حدیث معتمر عن ابیہم عن ابن عمر مرفوعاً روایت کیا ہے و اسے علم دوسری وجہ یہ کہ یہ حدیث قول عمر سے مروی ہے و مرفوع نہیں جبطح ابن جریر نے کہا ہے عن عمر بن الخطاب قال سمی ادم ابنہ عبد الحارث فیسری وجہ یہ کہ خود حسن نے تفسیر اس آیت کی ہر طرح پر کی ہے اگر ان کے پاس عمر سے حدیث مرفوعہ موجود ہوتی تو کبھی اس سے عدول نہ کرتے ابن جریر کہتے ہیں حسن نے کہا کان هذا فی بعض اهل الکلیل و کثر یکن یا ادم معمر نے کہا حسن کہتے ہیں مراد اس قصے سے ذریت آدم ہے اور وہ لوگ جنہوں نے بعد آدم کے شرک کیا فیہ قول حسن کا یہ ہے کہ هُمُ الْيَهُودُ وَ النَّصَارَى وَ زَعَمَ اللَّهُ اَنْ اُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ و انصروا یہ اسانید تاحسن نے اسے صحیح ثابت ہیں اور وہی تفسیر اس آیت کی اس طرح کی ہے یہ تفسیر حسن التفاسیر آیت کا اہم حمل کرنا اولیٰ ہے اگر حدیث مذکور اوکی نزدیک ملاحظہ ہوتی تو اس سے کام ہو سیکو عدول کرتے ذہ اور نہ کوئی او خصوصاً باوجود اس تقویٰ و ورع کے یہ بات دلیل ہے اس پر کہ وہ موقوف ہر صحابی پر یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ تلقی حدیث مذکور کی ہونین اہل کتاب کی جو صبر کوب یا وہ بن سبب و غیرہ پانچ اسکا ذکر آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ مگر ہم تو محمد کے مرفوع سے بری ہو چکے و اللہ علم ف رہو انما رسوا بن عباس کہتے ہیں محمد آدم علیہ السلام کے لیے اولاد و خستین او کو اللہ کا بندہ تیسرا تین عبد اللہ و عبید اللہ و خود نکاح کر تین لاکھ موت آجاتی ابلیس پاس حوا و آدم کے آیا کہ تار دوزن اگر نام بچے کا سوا اس کے رکھو جب کہتے ہو تو وہ جی جاد و جاد کو بیٹا پیدا ہوا اس کا نام عبد الحارث رکھا

الآیہ بات معلوم ہو کہ صلیح یعنی نجوم جوزینہ برونی آسمان میں اُسے ہی نہیں کیجائی ہو بلکہ یہ ایک سطر اوستہ
 شخص صلیح سے طرحت اسکی جنس کے اس بات کی نظر قرآن پاک میں بہت میں واسطہ علم استنباط فتح الیہ
 کا بیان فایح تفسیر اس آیت شریف میں یوں ہے کہ خطاب حکمکرم اہل مکہ کو ہے نفس واحد آدم مراد میں جمہور
 مفسرین کا قول یہی ہے یہ کلام متضمن ہے ذکر پر اس کی نعمتوں کو جو اوستہ اپنے بند و پیروں میں اور اس بات
 پر کہ اوستہ کو بدلہ اوستہ نعمتوں کا ساتھ شکر اور اعتراف عبودیت کو نہ کیا اور اس پر کہ کو متفرد بالوہیت نہ
 جاننا رواج سے مراد حوا میں جو آدم کی پہلی سے پیدا ہوئی تھیں اوسطے اذکی سوہست و طہیان کو کیونکہ صہنر
 بائل و ساکن ہوئی ہر طرف جنس کے یہ معاملہ جنت میں ہوا تھا اسکے بعد اس معاملہ کا ذکر کیا جو دنیا میں گذر
 نقشی گناہ ہے و قلع سے یہ گناہ یہ نہایت خوب ہے اس لیے کہ غشیان کہتر میں ہر دے کے لئے کو باس عورت کے حوا
 کو بعد جماع کے حمل لگایا ابتداء سے انتہا تک نقل معلوم نہ ہوا جسطرح اور عورتوں کو جو جبہ معلوم ہوتا ہے یہ
 ہے حمل خفیف کا وہ بعد اس حمل کے بدستور طبی بہرتی اوٹھتی بیٹھتی تھیں اپنا کام کاج کر تھیں کہ محنت مشقت
 کلفت نقل بنا تھیں مگر جب بچا پیٹ میں بڑا اور بوجہل ہو گئیں تو آدم حوا و دونوں نے دعا مانگی کہ اگر
 ہم کو تولد صالح و دیگا یعنی بیٹا یا صحیحہ الاعضاء تو اس تیری نعمت کا شکر ادا کریں گے اس میں دلیل ہے سہا
 پر کہ آدم حوا کو یہ بات معلوم ہو گئی تھی کہ جو اندر پیٹ کے ہے وہ اخرا و سی جماع کا ہے اور انہیں کی صہنر
 کی کوئی شے ہے جس سے انکی نسل ثابت رہیگی مگر جب وہ بچا پیدا ہوا تو اوستہ نے اس کے ساتھ فرک کیا
 اگر مفسرین کہتے ہیں کہ اوستہ نے اگر حوا سے کہا اگر تیرے بچا پیدا ہو تو اس کا نام میرے نام پر رکھنا کہ تیرا
 کیا نام ہے کہا حارث اور اگر اپنا نام اصلی بنا دیتا تو وہ پہچان جاتیں اوستہ کو اور اس کا نام عبد الجارث رکھ دیا
 یہ اون کو ترک ہوا مگر نام رکھنے میں نہ عبادت میں لکن جبکہ مقصد انکا یہ تھیں کہ ان کا یہ نام سبب نجات و ولد ہو گا
 اس لیے اوپر عتاب ہوا کہ سبب قطع نظر کر کے سبب پر کیوں نگاہ ڈالی یہ رویت کی طرف و الفاظ سہ ایک
 جماعت صحابہ و تابعین کی مروی ہے حدیث سمرہ بنی اسیدہ زال ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کام حوا نے
 کیا تھا نہ آدم نے صیغہ متنیہ کا کوچہ منافی اس دعا کو نہیں ہے کہ یہ نہ داخل احد کی طرف و داخل یا ایک جماعت
 کے کلام عرب میں شائع ذل ہے بلکہ خود قرآن پاک میں نظر اوستہ کو موجود میں صہنر فرمایا ہے تَنَقَّلُوا اَیُّ مَن
 رَبِّہِ عَلَیْہِ ہر اوی صورت میں یوں کہتا ہے قَالَا رَبَّنَا عَلَّمَنَا الْقُرْآنَ یَا فَرَمَانَا لَنُکَلِّمَکَ عَلَیْہِمَا فِی مَآ
 اُنْقَلَبَ بِہِ اور مراد فقط زوج ہے قَالَا لَکُمَا لَیْسَ لَکُمَا نَسَمَا فَعَطِیْشَ تَرَدُّدِیْ م

یہ کلام صلیح کی جنس کے
 اس بات کی نظر قرآن پاک میں
 بہت میں واسطہ علم استنباط
 فتح الیہ کا بیان فایح
 تفسیر اس آیت شریف میں
 یوں ہے کہ خطاب حکمکرم
 اہل مکہ کو ہے نفس واحد
 آدم مراد میں جمہور
 مفسرین کا قول یہی ہے
 یہ کلام متضمن ہے ذکر
 پر اس کی نعمتوں کو جو
 اوستہ اپنے بند و پیروں
 میں اور اس بات پر کہ
 اوستہ کو بدلہ اوستہ
 نعمتوں کا ساتھ شکر اور
 اعتراف عبودیت کو نہ
 کیا اور اس پر کہ کو
 متفرد بالوہیت نہ
 جاننا رواج سے
 مراد حوا میں جو
 آدم کی پہلی سے
 پیدا ہوئی تھیں
 اوسطے اذکی
 سوہست و طہیان
 کو کیونکہ
 صہنر بائل و
 ساکن ہوئی
 ہر طرف جنس
 کے یہ معاملہ
 جنت میں ہوا
 تھا اسکے بعد
 اس معاملہ کا
 ذکر کیا جو
 دنیا میں گذر
 نقشی گناہ
 ہے و قلع سے
 یہ گناہ یہ نہایت
 خوب ہے اس لیے
 کہ غشیان کہتر
 میں ہر دے کے
 لئے کو باس عورت
 کے حوا کو بعد
 جماع کے حمل
 لگایا ابتداء سے
 انتہا تک نقل
 معلوم نہ ہوا
 جسطرح اور
 عورتوں کو جو
 جبہ معلوم ہوتا
 ہے یہ ہے حمل
 خفیف کا وہ بعد
 اس حمل کے بدستور
 طبی بہرتی
 اوٹھتی بیٹھتی
 تھیں اپنا کام
 کاج کر تھیں کہ
 محنت مشقت
 کلفت نقل بنا
 تھیں مگر جب
 بچا پیٹ میں
 بڑا اور بوجہل
 ہو گئیں تو آدم
 حوا و دونوں
 نے دعا مانگی
 کہ اگر ہم کو
 تولد صالح و
 دیگا یعنی بیٹا
 یا صحیحہ الاعضاء
 تو اس تیری
 نعمت کا شکر
 ادا کریں گے
 اس میں دلیل
 ہے سہا پر کہ
 آدم حوا کو
 یہ بات معلوم
 ہو گئی تھی
 کہ جو اندر پیٹ
 کے ہے وہ
 اخرا و سی
 جماع کا ہے
 اور انہیں کی
 صہنر کی کوئی
 شے ہے جس سے
 انکی نسل ثابت
 رہیگی مگر جب
 وہ بچا پیدا
 ہوا تو اوستہ
 نے اس کے ساتھ
 فرک کیا اگر
 مفسرین کہتے
 ہیں کہ اوستہ
 نے اگر حوا سے
 کہا اگر تیرے
 بچا پیدا ہو
 تو اس کا نام
 میرے نام پر
 رکھنا کہ تیرا
 کیا نام ہے
 کہا حارث اور
 اگر اپنا نام
 اصلی بنا دیتا
 تو وہ پہچان
 جاتیں اوستہ
 کو اور اس کا
 نام عبد الجارث
 رکھ دیا یہ
 اون کو ترک
 ہوا مگر نام
 رکھنے میں نہ
 عبادت میں لکن
 جبکہ مقصد
 انکا یہ تھیں
 کہ ان کا یہ
 نام سبب نجات
 و ولد ہو گا
 اس لیے اوپر
 عتاب ہوا کہ
 سبب قطع نظر
 کر کے سبب پر
 کیوں نگاہ
 ڈالی یہ رویت
 کی طرف و
 الفاظ سہ ایک
 جماعت صحابہ
 و تابعین کی
 مروی ہے حدیث
 سمرہ بنی
 اسیدہ زال ہے
 اس سے معلوم
 ہوتا ہے کہ
 یہ کام حوا
 نے کیا تھا نہ
 آدم نے صیغہ
 متنیہ کا کوچہ
 منافی اس دعا
 کو نہیں ہے کہ
 یہ نہ داخل
 احد کی طرف
 و داخل یا ایک
 جماعت کے
 کلام عرب
 میں شائع ذل
 ہے بلکہ خود
 قرآن پاک میں
 نظر اوستہ کو
 موجود میں
 صہنر فرمایا
 ہے تَنَقَّلُوا
 اَیُّ مَن رَبِّہِ
 عَلَیْہِ ہر اوی
 صورت میں
 یوں کہتا ہے
 قَالَا رَبَّنَا
 عَلَّمَنَا الْقُرْآنَ
 یَا فَرَمَانَا
 لَنُکَلِّمَکَ
 عَلَیْہِمَا
 فِی مَآ اُنْقَلَبَ
 بِہِ اور مراد
 فقط زوج ہے
 قَالَا لَکُمَا
 لَیْسَ لَکُمَا
 نَسَمَا
 فَعَطِیْشَ
 تَرَدُّدِیْ م

[illegible]

اوندہ کے نجاست لگا آتی عمرو بن جوح اگر دیکھتا تو ہر خوش بو ملتا او سکوا پس ایک تلوار لکھ کر کہا کہ جلا کر تو اس
 بلاد کو دے دو و سپر آری یہی کام کر جاتے وہ پہرہ کی کام کرنا ایک بار او سکوا ایک مے اس کے پاس دیا مہر ایک سی میز
 باند کر ایک کنوین میں لٹکا یا عمرو بن جوح نے جنت مال دیکھا معلوم کیا کہ جس میں پردہ ہو وہ میں باطل ہے کہا
 تَاللّٰہِ لَوْ کُنْتُ اِلَہًا مُّسْتَدِنًا + لَکُنْتُ دَالِکَ لَکِبَ جَمِیْعًا فِی فِرَیْقٍ بِرِیْطَانٍ ہر گنا اچھا پکا سنا کر دن ادا
 شہید ہوا رضی اللہ عنہ وَاَوْضَاہُ وَجَعَلَ جَنَّةَ الْفِرْدَوْسِ مَا وَاہُ مِہر اسد پاک سے یہ فرمایا کہ وہ اصنام پکارتے
 کی پکار کر نہیں سنتے میں ان کو نزدیک اسی دوحی برابر ہے کہا قال ابرہیم علیہ السلام بَايْتُ لَوْ تَعْبُدُ مَا لَا یَمْلُکُ
 وَلَا یُضِرُّ وَلَا یَنْفَعُنِیْ عَنْکَ شَیْئًا مِہر اسد کہا وہ تو عصبہ میں نسل عبد بنی کے یعنی نسل اول کے مخلوق میں بلکہ بشر اول
 سے مکمل تر ہیں کہ سنتے دیکھتے ہاتھ سے پکارتے تو میں یہ تو کچھ ہی نہیں کر سکتے مہر کہا تم ان کو کہہ دو کہ اچھا اپنے
 شرکار کو بلاؤ وہ تمہاری مدد مہر کریں ہم کو ایک دم کی مہلت لینے دو و پوری کوشش کوشش اپنی کر گذر و مہر کہا
 پاک کافی دانی ہے وہ میرا صبر ہے مجھ کو کہہ دیجئے اسی کی پناہ ہے وہی میرا دستار ہو دنیا و آخرت میں بلکہ
 ہر صالح کا عبد میری دلی ہویہ ویسی بات ہے کہ قوم ہو وہ علیہ السلام کہ مانتا اِنْ تَقُوْلُ اِلَّا اَعْتَرَاکَ
 بَعْضُ اِلٰہِنَا یُسُوْدُ اَوْ سَبْرٌ نُّفِیَّا تَا اِنَّ اِلٰہَکَ اِلَہُکَ وَ اِلٰہِیْ بِرِیْطَانٍ تَا اَلَا تَشْہَدُ اَنَّ اِلٰہَکَ اِلَہُکَ وَ اِلَہِیْ بِرِیْطَانٍ تَا اَلَا تَشْہَدُ
 فَاَکِدُوْنِیْ جَمِیْعًا اَلَا تَظُنُّوْنَ اِنِّیْ تَوَکَّلْتُ عَلٰی اللّٰہِ وَ اِنَّکُمْ مَّامِنٌ بِاَلٰہِکُمْ اَلَا تَظُنُّوْنَ اِنِّیْ تَوَکَّلْتُ عَلٰی اللّٰہِ وَ اِنَّکُمْ مَّامِنٌ بِاَلٰہِکُمْ اَلَا تَظُنُّوْنَ
 سَرَّیْ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ یَا حَبِیْبِیْ خَلِیْلُ عَلِیْہِ السَّلَامُ نے کہا تَا اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ
 اَنکُمْ وَاَبَاؤُکُمْ وَاَقْدَمُوْنَ فَاَتَقَرُّوْنَ عَلٰی اِلٰہِکُمْ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ
 طرح اونہوں نے اپنے بابا پر قوس فرمایا تَا اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ
 وَجَعَلَهَا کَلِمَةً بَاقِیَةً فَعَقِبَہَا لَعْنَةُ رِجْزٍ اِسْکُو عِجَابِیْہِہُ وہ کہدایت قابل ہے صرف اتنا فرق
 ہے کہ وہ بصیرت خطابی ہجاء صغیر غیب ہے اسی کو یہ کہا کہ وہ نہ تمہاری مدد کر سکتے ہیں اپنی جان کی تو اگر انکو
 طرف ہدایت کر بلا لیا تو وہ نہ سنیں گے تیرے طرف لگا کر کہتے ہیں مگر کہہ سوجھنا نہیں کہ قولہ تعالیٰ اِنْ تَدْعُوْهُمْ
 لَا یَسْمَعُوْا دَعْوَاکُمْ اَلَا یَسْمَعُوْنَ ہر کہہ تیرے سامنے ان آنکھوں کے آتے ہیں گریا وہ دیکھتے ہیں اور حقیقت
 میں مجاہد کی طرح پرہیز و ولہذا اونسو معاملہ مثل لما یعقل کے کیا گیا ہے کہ صورت میں نواہی میں مگر سیرت مجاہد کی ہی
 کہتے ہیں کہ ابن کئی مبنی خلاف آدم اند۔ نیستند آدم خلاف آدم اند۔ سدی نے کہا مراد مشرکین میں
 یہی قول مجاہد کا ہی ہو لیکن اول ملی اسی کو ابن جریر نے بھی اختیار کیا ہے وَاَلَا تَدْعُوْهُمْ فَنَحْمُ السَّیِّئِیْنَ

اوندہ کے نجاست لگا آتی عمرو بن جوح اگر دیکھتا تو ہر خوش بو ملتا او سکوا پس ایک تلوار لکھ کر کہا کہ جلا کر تو اس
 بلاد کو دے دو و سپر آری یہی کام کر جاتے وہ پہرہ کی کام کرنا ایک بار او سکوا ایک مے اس کے پاس دیا مہر ایک سی میز
 باند کر ایک کنوین میں لٹکا یا عمرو بن جوح نے جنت مال دیکھا معلوم کیا کہ جس میں پردہ ہو وہ میں باطل ہے کہا
 تَاللّٰہِ لَوْ کُنْتُ اِلَہًا مُّسْتَدِنًا + لَکُنْتُ دَالِکَ لَکِبَ جَمِیْعًا فِی فِرَیْقٍ بِرِیْطَانٍ ہر گنا اچھا پکا سنا کر دن ادا
 شہید ہوا رضی اللہ عنہ وَاَوْضَاہُ وَجَعَلَ جَنَّةَ الْفِرْدَوْسِ مَا وَاہُ مِہر اسد پاک سے یہ فرمایا کہ وہ اصنام پکارتے
 کی پکار کر نہیں سنتے میں ان کو نزدیک اسی دوحی برابر ہے کہا قال ابرہیم علیہ السلام بَايْتُ لَوْ تَعْبُدُ مَا لَا یَمْلُکُ
 وَلَا یُضِرُّ وَلَا یَنْفَعُنِیْ عَنْکَ شَیْئًا مِہر اسد کہا وہ تو عصبہ میں نسل عبد بنی کے یعنی نسل اول کے مخلوق میں بلکہ بشر اول
 سے مکمل تر ہیں کہ سنتے دیکھتے ہاتھ سے پکارتے تو میں یہ تو کچھ ہی نہیں کر سکتے مہر کہا تم ان کو کہہ دو کہ اچھا اپنے
 شرکار کو بلاؤ وہ تمہاری مدد مہر کریں ہم کو ایک دم کی مہلت لینے دو و پوری کوشش کوشش اپنی کر گذر و مہر کہا
 پاک کافی دانی ہے وہ میرا صبر ہے مجھ کو کہہ دیجئے اسی کی پناہ ہے وہی میرا دستار ہو دنیا و آخرت میں بلکہ
 ہر صالح کا عبد میری دلی ہویہ ویسی بات ہے کہ قوم ہو وہ علیہ السلام کہ مانتا اِنْ تَقُوْلُ اِلَّا اَعْتَرَاکَ
 بَعْضُ اِلٰہِنَا یُسُوْدُ اَوْ سَبْرٌ نُّفِیَّا تَا اِنَّ اِلٰہَکَ اِلَہُکَ وَ اِلٰہِیْ بِرِیْطَانٍ تَا اَلَا تَشْہَدُ اَنَّ اِلٰہَکَ اِلَہُکَ وَ اِلَہِیْ بِرِیْطَانٍ تَا اَلَا تَشْہَدُ
 فَاَکِدُوْنِیْ جَمِیْعًا اَلَا تَظُنُّوْنَ اِنِّیْ تَوَکَّلْتُ عَلٰی اللّٰہِ وَ اِنَّکُمْ مَّامِنٌ بِاَلٰہِکُمْ اَلَا تَظُنُّوْنَ اِنِّیْ تَوَکَّلْتُ عَلٰی اللّٰہِ وَ اِنَّکُمْ مَّامِنٌ بِاَلٰہِکُمْ اَلَا تَظُنُّوْنَ
 سَرَّیْ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ یَا حَبِیْبِیْ خَلِیْلُ عَلِیْہِ السَّلَامُ نے کہا تَا اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ
 اَنکُمْ وَاَبَاؤُکُمْ وَاَقْدَمُوْنَ فَاَتَقَرُّوْنَ عَلٰی اِلٰہِکُمْ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ
 طرح اونہوں نے اپنے بابا پر قوس فرمایا تَا اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ اَلَا تَظُنُّوْنَ
 وَجَعَلَهَا کَلِمَةً بَاقِیَةً فَعَقِبَہَا لَعْنَةُ رِجْزٍ اِسْکُو عِجَابِیْہِہُ وہ کہدایت قابل ہے صرف اتنا فرق
 ہے کہ وہ بصیرت خطابی ہجاء صغیر غیب ہے اسی کو یہ کہا کہ وہ نہ تمہاری مدد کر سکتے ہیں اپنی جان کی تو اگر انکو
 طرف ہدایت کر بلا لیا تو وہ نہ سنیں گے تیرے طرف لگا کر کہتے ہیں مگر کہہ سوجھنا نہیں کہ قولہ تعالیٰ اِنْ تَدْعُوْهُمْ
 لَا یَسْمَعُوْا دَعْوَاکُمْ اَلَا یَسْمَعُوْنَ ہر کہہ تیرے سامنے ان آنکھوں کے آتے ہیں گریا وہ دیکھتے ہیں اور حقیقت
 میں مجاہد کی طرح پرہیز و ولہذا اونسو معاملہ مثل لما یعقل کے کیا گیا ہے کہ صورت میں نواہی میں مگر سیرت مجاہد کی ہی
 کہتے ہیں کہ ابن کئی مبنی خلاف آدم اند۔ نیستند آدم خلاف آدم اند۔ سدی نے کہا مراد مشرکین میں
 یہی قول مجاہد کا ہی ہو لیکن اول ملی اسی کو ابن جریر نے بھی اختیار کیا ہے وَاَلَا تَدْعُوْهُمْ فَنَحْمُ السَّیِّئِیْنَ

اوندہ کے نجاست لگا آتی عمرو بن جوح اگر دیکھتا تو ہر خوش بو ملتا او سکوا پس ایک تلوار لکھ کر کہا کہ جلا کر تو اس

کہا ہے استفہام و اسطر قریح و تو بیچ کے ہے یعنی یا اہل مکہ سطح اللہ کا شریک ٹھہرتے ہیں جو نہ کسی شے کو پیدا کر سکے
نفع و ضرر پر قدرت کہو بلکہ وہ اصنام و شیطاں جن کو انہوں نے شرک قرار دیا ہے وہ سب مخلوق ہیں انہیں کی
جاتوں پر مصنوع ہو گئے ہیں نہ اپنے پوجے والوں کی مدد کر سکتے ہیں نہ خود اپنی جاتوں کی کیونکہ جو کوئی اپنی مدد
عاجز ہے وہ غیر کی مدد سے عاجز تر ہوتا ہے لفظ تہم مخمین خطاب شرکین کہتے ہیں یا اصنام کو یا مومنین کو یعنی
تمہارا اون کو پکارنا یا خاموش رہنا دونوں امر برابر ہیں کیونکہ جبکہ وہ پکارتے ہیں ہمتا بطرح بند و عاجز ہیں
تم تو زندہ بھی ہو رہے سستے چلتے دیکھو ہوا صنام و اوثان تو ایسے ہی نہیں ہیں مقابل نے کہا مرد ملائکہ ہیں
جبکہ وہ پوجتے تھے مگر قول اول ازل سے صنام کو باوجودیکہ جادات ہیں بلقضاء عباد اسلئے تعبیر کیا کہ اون کے
اعتقاد میں وہ بنزاع عقل تھے پھر فرمایا کہ اچھا اداں کو پکارو وہ تم کو جواب دین اگر سچ ہو یعنی اس بات میں اگر
نفع و ضرر پر قدرت حاصل ہے اور وہ معبود ہیں پھر اداں شرکاء سے نفی تھی و بطش و بصرو سمع کی فرمائی ہے یہی کہنا
کہ اچھا انکو بلاؤ اور تم سارا انکا پنا کرلو ہمیں مہلت مذکورہ کہیں کہہ کرتے ہیں اس تہی و تعبیر کی اعتبار
کوئی بات باقی نہیں رہی پھر اس پاک کالائے صالحین کے لیے ولی ہونا ثابت کیا اور شرکاء کا عاجز ہونا ذکر فرمایا
پھر کہا ان شرکوں کی سبکی کی ہو و طہین ظلمہ میں انکھیں کہتے ہیں مگر کچھ نظر نہیں آتا یا اصنام کی انکھیں
ہیں مگر وہ کچھ نہیں دیکھتے اسلئے کہ تھون کی انکھیں جو ابھر وغیرہ سے بنائے تھے مگر ناظر پر ٹھہرتے تھے

خَذِ الْعَفْوَ وَأَمْرًا بِالْعَرَفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَحْلِ ۝ وَإِنَّمَا كُنَّ مِنْ الشَّيْطَانِ تَرْغٌ فَاسْتَعِذْ

یا اللہ اے صبیح عالم ۝ عفو کر عاف کرنا اور کہہ نیک کام کو اور کہہ رہ کر جابلوں سے اور کہی اور ہمارے بھگ
شیطان کی چوڑ تو پناہ پکڑ اللہ کی وہی ہے سنا جانا ف نیک کام کو کہیے اور جابلوں سے بے رحمی سے لڑنے
نہ لگیو نہیں آپ ہی جاہل بنا اور کار حسن میں کار شیطان آیا اور اگر ایک وقت شیطان جھڑپ کر وادی
تو جب یاد آوے شتاب پناہ پکڑے اللہ کی اور کہہ سہل جاوے اپنے جہل میں چلے نہ جاوے انتہی ف ابن
عباس نے کہا لے تو جو عاف ہو اسے بھگوانا اور انکھوں سے اور جو چیز وہ لائے ہیں تو لے لے یہ حکم پہلے نزول برات
سے تھا پھر اس میں تفصیل فرائض صدقات کی آگئی انتہا اولی بتادی قالہ اللہ تعالیٰ و سر قول یہ کہ انفاق
فضل کر یعنی جو حاجت ہو زیادہ ہو وہ خرچ کر دے گویا مرد عفو سے بھگے فضل و زیادت ہو ابن زبیر نے کہا اس
نے حضرت کو حکم دیا عفو و منع کا مشکر ہے دس برس تک یہ حکم دیا کہ اوپر بخشنی و درستی کرو ابن جریر نے
اسی بات کو اختیار کیا ہے محاسب نے کہا یعنی اگر کوئی اخلاق و اعمال کا تجسس کر و عدو نے کہا عفو اختیار کرو

اخلاق مردم و دوسرا قول یہ کہ کائنات ماعنیٰ لک میں کائنات کا قسم ابن الزبیر نے کہا یہ آیت حق میں اخلاق نامک
 اوتری ہو روایہ البخاری عانتہ یہی مثل اسکے آیا ہے تیسرا قول ابوالزبیر کا یہ ہے واللہ لاخلاق لک منہم ما
 صحیحہم یہ قول ائمہ قول ہے ابی بنہ فرمایا کہ اسے حضرت فرمایا ہے جبریل یہ کیا ہے کہا میں اللہ امرک
 ان تعصو عمن ظلمک و تعطی من حکمک و تقبل من قطعک رواہ ابن جریر و ابی حاتم و حاکم و ترمذی
 و ہذا موصول علی کل حال و قد روی لہ شواہد من وجوہ الخ و قد روی مرقا و عاصم و کثیر
 و تیس ابن سعد اسنادھا ابن مکر و دیکھ عقبہ بن عامر کہتے ہیں میں نے حضرت عکرمہ بن ابی اسحاق ہاتھ پکڑا
 کہا خبر دو مجھ کو اسے رسول خدا فاضل اعمال سے فرمایا ہے عقبہ صلہ رحم کر اس کو جو قطع رحم کرے تجھ پر دوا و سکر
 جو مجرم رہے تجھ کو درگزر کر اس سے جو ظلم کرے تجھ پر رواہ احمد و الترمذی بخوہ و قال حسن لکن اس حدیث
 کی سند میں علی بن زید اور اس کا شیخ قاسم دونوں میں ضعف ہے بخاری نے کہا عرف مغیر معروف ہے عیینہ بن
 حصن بن خدیج نے عمر رضی اللہ عنہ کہا تھا یا ابن الخطاب فی اللہ ما أعطینا الجزل ولا حکمہ سنینا بالعلم
 عمر کو نہایت عطف آیا چاہا کہ کچھ بڑا دین جبر بن قیس نے کہا اے امیر المؤمنین اسے پاک نہ کرنے بی صلہ اسے علیہ وسلم
 کو حکم دیا ہے حدیث العفو و امر بالعرف و نہی عن النجس و غیرہ سو یہ شخص جاہلین میں سے ہے و الحرب یہ
 آیت پڑھی تو پہلے عمر نے کچھ تجاؤ نہ کیا وہ وقاف نے نزدیک اسے رواہ البخاری بطولہ سالم بن عبد اللہ کا
 گزرا ایک کاروان شام پر ہوا اس میں ایک جبر بن تھا اونہوں نے کہا جبر بن سنی آیا ہے اونہوں نے کہا اسم تم سے
 زیادہ جلتے ہیں مگر وہ جلیل کبیر ہے راہ جبر بن سو اس کا کچھ ذر نہیں ہے سالم چپ ہو گئے کہا و اعرض عن النجس
 رواہ ابن ابی حاتم یہ قول بخاری کا کہ عرف سے مراد معروف و معروفہ بن زبیر و سدی قتادہ و ابن جریر و غیرہ
 نے ہر شخص کی ہر ابن جبرینے کہا کہتے ہیں اولیئہ معروفہ و عارفہ و عارفہ یہ الفاظ بیغنیہ معروفہ
 اللہ پاک نے حضرت عکرمہ کو حکم معروف کا دیا اس میں ساکطعات داخل ہیں جاہلون سے
 درگزر کرنے کو فرمایا یہ آیت اگرچہ امر ہے حضرت کو مگر تادیب سے ساری خلق کو کہ جو کوئی تم پر ظلم و زیادتی کرے تم
 اس کو سہویہ بات نہیں کہ جو کوئی حق و حلیہ کو نہ جانے اس کے اسرار کر دیا کہ فراموش و جاہل احد نہایت و حارہ
 مسلمین سے صغیر و قتادہ نے کہا یہ اخلاق میں اسے ان کا حکم اپنے نبی کو دیا ہے بعض حکمانے اس معنی کو روایت
 میں نظم کیا ہے حدیث العفو و امر بعرف کما + اُمرت و انکح عن النجس + و لکن فی الکلام لکل الکلام
 مستحسن و من ذوی النجاہ لکن + بعض علمائے کبار لوگ و طرح پر ہیں ایک حسن تو اس کا احسان طاعت سے

دیکھ کر فرمایا واسعہ میں ستر آدمی نوادین کو عرضِ حق کے شکر کروں گا تب حضرت جبریل علیہ السلام یہ آیت لکھا
 اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا سَبِيلَ الشَّیْطَانِ فَمَنْ یَسْتَعْذِرْ مِنْهُ فَمَنْ یَسْتَعْذِرْ مِنْهُ فَمَنْ یَسْتَعْذِرْ مِنْهُ فَمَنْ یَسْتَعْذِرْ مِنْهُ
 کی طرف سے ادنیٰ وسوسہ اصل نغمہ فساد ہے بعض نے کہا نغمہ یعنی غواہت یہ بتانی متقارب ہیں اسلئے حضرت
 کو فرمایا یہ حبیب تم وسوسہ شیطان باؤ اسلئے استعاذہ کرو اور سکر دور کرنے کو لیے طرف اسلئے یکتی ہو یہ بات بطور

فرمن و تقدیر کے فرمائی ہو ورنہ حضرت وسوسہ شیطان کی نحو خصوصاً اِنَّ الَّذِیْنَ اَتَقُوا اِذَا مَسَّهُمْ طَیْفٌ
 مِنَ الشَّیْطَانِ تَلَکَ کُرْهُ اِذَا هُمْ یُشْعِرُونَ ○ وَاِذَا هُمْ یُشْعِرُونَ ○ وَالْجَنَّةُ هُم یُشْعِرُونَ ○
 جو لوگ ڈر کر تہو بہن جہان پر گیا اور نہ شیطان کا گندہ چہنگے بہر تب ہی اور کو سوسہ بگلی اور جو شیطانوں
 کے بہائی ہیں وہ انکو کہنچے جاتے ہیں غلطی میں بہر وہ کمی نہیں کرتے ف اسلئے خبری ہو حال سے اہل
 تقویٰ کے کہ وہ طبع امر تارک نہی میں طیف و طائف و نور و قرأتین شہر میں حدیث میں ہی آئی ہیں دونوں
 کے ایک ہی معنی ہیں اور بعض نے فرق کیا ہے کسی نے تفسیر غضب کی ہو کہنے کہ اسلئے شیطان بصرع و
 نحو ہے بعض نے کہ اسلئے قصد گناہ ہے بعض نے کہا گناہ کرنا ہے تذکرہ سمراد یاد اوری عقاب جنہیں بل ثواب
 و وعدہ و عید خدا ہے کہ اس کو یاد کر کے توبہ و انابت و استعاذہ کرتے ہیں جلد اس سے رجوع لاتے ہیں
 مستقیم ہو جاتے ہیں حدیث ابی ہریرہ میں آیا ہے کہ ایک عورت باہر حضرت کے آئی اسکو طیف بتا کہ اسلئے
 سے دعا کرو کہ مجھ کو شفا دی فرمایا اگر توجہ ہے تو میں دعا کروں اللہ تجھ کو شفا دے گا اور اگر توجہ ہے تو صبر
 کر تجھ پر کچھ حساب ہوگا اس نے کہا میں صبر کرونگی مجھ پر حساب نہ ہو رواہ ابن ہریرہ و تخریجہ لحدیث اہل
 الشَّیْطَانِ مگر سنن کا لفظ یہ ہے کہ اسلئے کہ مجھ کو مگر آتی ہے میں نگی ہو جاتی ہوں فرمایا اگر توجہ ہے تو دعا کروں کہ تجھ کو
 شفا ہو اور اگر تو صبر کرے گی تو تجھ کو جنت ملیگی اس نے کہا بل اَصْدُرُوا لِحُجَّتِہِ لکن یہ دعا کرو کہ میں نگی نہ
 ہو اگر دن اسکو لیے دعا کی وہ نہ نگی نہ ہوئی تھی وَاَخْرَجَتْہَا لَهَا کَرۡوۡنًا وَاَقَالَ صَحِیۡبُہٗ عَلٰی رَاسِہٖ وَاَخْرَجَتْہَا
 حافظ ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں بذیل ترجمہ عربی جامع لکھا ہے کہ ایک عابد بن عبادت کیا کرتا تھا ایک
 عورت نے اس پر بغیہ ہو کر اسکو طرف اپنی نفس کے بلایا اس کے پیچھے پڑی رہی یہاں تک کہ قریب تھا کہ وہ اسکو
 گھر میں جادو اسکو یہ آیت باب یاد آئی ہو پیش ہو کر گر پڑا اور برہنہ میں آکر اس آیت کو یاد کیا مگر اسلئے اگر
 اسلئے باب کی تعزیت کی رات کو دفن کیا اسکی قبر پر ہم ہمراہیوں کے اگر نماز پڑھی لپکا کر کمالے جو ان
 دیکر خوف مقام دیکر جنتان اس نے قبر کے اندر سے جواب دیا اسلئے عذر اللہ نے مجھ کو دو جنتیں دی ہیں

مراد اخوان شیطانیہ اس جگہ انس میں کہ قول تعالیٰ اِنَّ الْمُبَدِّلِيْنَ كَانُوْا اِخْوَانُ الشَّيْطَانِ یہ اخوان مع لوگ
 ہیں جو تابع شیطانیہ ہوتے ہیں شیطانوں کی حکم برداری کرتے ہیں معاصی میں گنہگار ہیں گناہوں
 کو سہل و خوب کر کے دکھاتے ہیں ابن کثیر نے کہا کہ معنی زیادہ ہے یعنی جبل و سفاہت میں انکو بڑھاتے ہیں
 اس طرح شیطانیہ مد انس میں کچھ کوتاہی انکے اعمال میں نہیں کرتے ابن عباس نے کہا کہ انس اپنے عمل میں قصور
 میں نہ شیطانیہ مد انس میں باز رہتی ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ جن وحی کرتے ہیں طرف اپنے اولیائے انس سے ہر گز
 نہیں کرتے یہی قول سدی وغیرہ کا بھی ہے یعنی جو لوگ شیطانوں کے دوست ہیں شیطانیہ مد انس سے
 نہیں جھکتے انکو مشرین غوا کیا کرتے ہیں اس لیے کہ یہ انکی طبیعت ہے بحیثیت اونس نہیں جاتی کہ قال تعالیٰ اَلَمْ
 نَرَاكَ اَرْسَلْنَا الشَّيْطَانِ عَلٰی الْكَافِرِيْنَ تَوَدُّهُمْ اَدَّا ابْنِ عَبَّاسٍ وغیرہ نے کہا تَوَدُّهُمْ اِلَّا الْعَاصِي
 اَزَعَلَجَ اپنے طرف معاصی کے پیہ پیار کر لیتے رہتے ہیں فتح البیان میں ہے اللہ کہ اہل تقویٰ
 کی یہ شان ہے کہ وہ اللہ پاک کے حکم کو یاد کر کے استعاذہ و التجا کیا کرتے ہیں جبکہ شیطان انکو ذرا سا بھی چوڑھا کر
 دوسرے جنوں و غصہ کے طیف لے لے ہیں اس لیے کہ وہ شیطان کا لہر مشابہ بلکہ خیال آیت اول میں نزع فرمایا
 تھا وہ طیف ہر وقت تبا کیونکہ حالت شیطان کی ساتھ انبیا علیہم السلام کو نسبت اغیار کے ضعیف ہوتی ہو
 مجاہد نے کہا مراد وہ آدمی ہے جو گناہ پر جھکتا ہے پھر اللہ کو یاد کر کے اس گناہ کو چھوڑ دیتا ہے ابن عباس
 نے کہا موقوف خطا کو ترک و انکار سے دیکھتے ہیں اخوان شیطانیہ مراد اخبار لوگ ہیں طلبت کہ شیطان انسان
 مدد دینی میں کیا کرتے ہیں یہی تاویل قول ہے جو جمہور کا سہمہ عامہ مفسرین میں بعض نے کہا مطلب ہے کہ جو طلبت کہ
 اخوان جالبین میں یا غیر متقین میں وہ جالبین یا غیر متقین کی مدد کرتے ہیں انکی عزیمت کو بڑھاتی ہیں یہ
 تفسیر قناد نے کی ہے یا یہ معنی کہ عی لینے جبل میں اخوان شیطانیہ میں بخلاف اوس اخوت کے جو اللہ کے
 لیے ہوتی ہے کہ اوس میں مدد طاعت پر کجائی ہو انصار کثیر ہیں باز رہنے کو کسی شے سے مطلبت کہ شیطانیہ
 مدکار بر غی میں کوتاہی نہیں کرتے اور نہ صلاحیت پر باز رہتی ہیں اور نہ کافر ذکر کر کے منتی ہوتا ہے وَاِنَّا لَمْ
 نَأْتِھُمْ بِآیَةٍ قَالُوْا لَوْ لَآ اَجَبْتُمْھَا قُلُوْا اِنَّمَا اتَّبَعْنَا حُوحٰی اِلٰی مَرْزُوقٍ ۝۱۰ ھٰذَا اَبْصَارُہُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ
 ھٰذِیْ وَرَحْمَتُہُمْ لَقِیْمٌ ۝۱۱ یُّؤْمِنُوْنَ ۝۱۲ جب لیکر نہ جاویں گے پاس کوئی آیت کہیں کچھ چاٹ کیوں نہ لائے
 تو کہہ میں چلتا ہوں اوسی پر جو حکم آوے مجھ کو میرے رب یہ سوچ کہ باقرین میں ہمارے رب کی طرف سے اور
 راہ و مہر ہے ادن لوگوں کو جو یقین لاتے ہیں ف ابن عباس نے کہا مراد اجتبا اسرا جگہ ملتی ہے دوسری

وہی نہیں کہ ان کے
 دیکھنے کی شیطانیہ
 مدد دینی میں کیا کرتے ہیں

کہتے تھے قاص فیہ راعظ وعظا کہتا تھا طلحہ بن عبید نے کہا تم ذکر نہیں سنتے مستوحیہ عود ہوتے ہر ہر کلمہ
طلحہ کی طرف نظر کر کے پیر باتیں کرنے لگے طلحہ نے پیر ہی کہا پیر دیکھ کر باتیں شروع کیں پیر کہا تو تیسری بار نظر
کر کے جواب دیا کہ اِنَّمَا ذٰلِكَ فِي الصَّلٰوةِ دَوَّاهُ اَبْنُ جُبَيْرٍ یعنی خاموشی وقت استماع قرآن کے نماز میں ہوتی ہے
یہ خارج نماز اس طرح مجاہد نے کہا ہے کہ حکم نماز میں ہے دوسرا لفظ مجاہد کا یہ ہے کہ کچھ ڈر نہیں اگر کوئی شخص غیر نماز
میں بات کرے یہی قول ہے سعید بن جبیر رضی اللہ عنہما کو غصی وقتادہ وغصی وصدی اور ابن یساکہ مراد اس آیت سے حالت
نماز ہے قیس قول مجاہد کا یہ ہے کہ حکم نماز اور خطبہ پر جمع ہے عطاء بن یساکہ ہی مروی ہے حسن نے کہا میں نے
فِي الصَّلٰوةِ وَعِنْدَ لَا اَتَمَّ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ نے کہا انصات من انعی ولفظ پریم جمع کے اور اس نماز میں ہر جہت
امام پکار کر پڑھے اس کی وجہ سے یہی اختیار کیا ہے کہ مراد انصات سے خاموشی ہے نماز و خطبہ میں جس طرح کہ
حکم انصات کا چھپے امام کے اور حال خطبہ میں آیا ہے مجاہد اس بات کو کمرہ جانتے تھے کہ جب امام کا ذکر ہو
آیت خوف یا آیت حرجت پر ہو تو کوئی اس کے پیچھے کچھ کہے بلکہ خاموش رہے حسن نے کہا جب تو پاس قرآن
کے بیٹھے تو اس کے لیے خاموش رہ حسن نے ابوبہرہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت نے فرمایا جس نے کان بکلی کسی
ایک آیت کتاب اللہ پر اس کے بعد سننا مضاعف لکھا جاتا ہے اور جب اس آیت کی تلاوت کی اس کو لیسہ و نقیات
کو زبور کا نواہ احمد و تفرقہ و فتح البیان کا لفظ یہی البر البقاع نے کہا ضمیر فاسمہ کو لکھ کر طرف اللہ
پر تہی ہے یعنی لا جملہ مکر اس میں بعد ہر یہ ہے کہ عالم طرف قرآن کہے کہتے ہیں یہ امر خاص ہے ست
وقت نماز کے جبکہ امام قراءت کرے لیکن لفظ اس سے زیادہ تر گنجائش دار ہے عام کا اقتدار سب پر نہیں
ہوتا ہے تو پیر استماع و انصات وقت قراءت قرآن کے حال میں اور ہر صفت پر سامع پر واجب ہوگا کیسے
کہا یہ خاص ہے ساتھ قراءت حضرت کے مگر اس کی کوئی وجہ نہیں ہے ظاہر امر واجب ہے یہی قول حسن و اہل ظاہر
کا بعض نے کہا مذہب و استحباب ہے ابوبہرہ نے کہا نماز میں چھپے حضرت کے آواز بلند کرتے تھے دوسری روایت
یہ ہے کہ اپنے کام کاج کی باتیں کرتے تھے اور حکم سکوت کا ہوا جب وہ غصہ بن اسطوف گھر میں گیا کہ
لَمَّا كَلِمَةُ الْكُفَّارِ وَأَنذَارُ التَّزْوِيلِ وَحَاشَ لَكُمْ أَلَيْسَ وَعَدِي هَكَذَا زَيْدٌ نے کہا خطاب ہے کفار کو کہ
جب جنت میں حاضر محتاج میں انہر قرآن پڑھیں اور سکر لے صدق نبوت پر حجة ثبوت میں انصات واجب
ہے اس میں یاد رکھو حجت خصوم کی ساتھ اس آیت کو ہر طرح سے سا قہر جانی ہے ہر کلمی وجہ سے حل آیت کو اس
مدعا پر تقویت بخشی ہے ہر کہا ہے کہ اگر ہم اس آیت کو حل کریں منہ ماسوم پر قراءت خلف الامام سے تو نظم فاسد

ترتیب مثل ہوا جو یکی اس سے ثابت ہوا کہ اصل معنی مذکور پر ادلی تہو اس آیت میں کوئی دلالت حالت نماز پر نہیں ہے لہذا قاضی نے اشارہ کیا ہے کہ احتجاج اذ لکنا اس آیت کو ساتھ ضعیف ہے بعض محدثین قاضی نے کہا اپنی مرود و محدث صحیحین کا صلوة لم یقرؤ بفتح الفاء الیکتاب انتہی دوسرا لفظ حدیث کا ہے کہ لا تجزئ صلوة لم یقرؤ بفتح الفاء الیکتاب انتہی الذی اذین فیہ قال اسناد کا صحیحہ و صحیحہ ابن القطان احمد کا ایک شاہد ہے البوریر یہ مرفوعاً اسی لفظ مذکور سے حکو ابن خرمیہ ابن جہان وغیرہ نے روایت کیا ہے بلکہ کالفاظ ہے لا تقبل صلوة لا یقرؤ فیہا یا ام القرآن اس باب میں اور بہت سی حدیثیں آئی ہیں سب دلیل میں سببات پر کہ پڑھا سورۃ فاتحہ کا ہر رکعت نماز میں متعین ہے یہی مذکور ہے بلکہ و شافعی و جمہور علما کا کہ عین و من بعد ہم سے کہ یا حدیث دال ہے اس پر کہ فاتحہ شرط صحت نماز سے ہے نہ زکوٰۃ و حیات نماز پر ضعیف کے نزدیک وجہ یہ ہے کہ آیت قرآن ہوتا مبحث اس مسئلہ کی فتح البیان میں مسجوبات مخالفین مرقوم ہے بہت لطیف سے اس کو لکھا ہے شوکانی فرماتے ہیں قرأت خلف امام میں ہر ادھر اختلاف ہے مگر سنت مطہرہ میں حکم قرأت سورۃ فاتحہ کا خلف امام آیا ہے احادیث مذکورہ صحیحین غیر تمامین مروی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ آیت باب غنیہ میں آئی ہے حکم مذکور اسی نے دیا ہے جو حکم ابس قرآن لایا ہے بحسبہ باب کی ہر گز کی توقیر کی ہر باطل شیعہ نے نقل نہایت اگے عقل ناقص کیا کام ہے جو جمع سے ثابت ہے اور حضرت فرمایا ہے دی ایسا ہے آخر اس آیت کو ہی تو حضرت جانور پڑھتے تھے والدہ اعلم بالصواب اذکر ربک انک تظہر

وَحِيفَةً وَدُونَ الْجَحْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْعُدُوِّ وَالْأَحْصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِمْ وَيَسْتَجِوْنَ لَهُ وَلَهُ الْمَجْدُ ۝ يَا ذَاكِر تَارَهُ ابْنِ رَبِّكَ كَرْدَلٍ مِّنْ كَرْدَلَاتٍ

اور ڈرنا اور بکار سے کم آواز بننے میں صبح اور شام کی وقتوں اور مت رہے پھر جہر کہ پاس میں تیرے رہے کے بڑا الی نہیں کہتے انکی بندگی ہے اور یاد کرتے ہیں انکی پاکیات کو اور انکی سجدہ دیتے ہیں ف

یہی مغرب فرشتے ہی انکی یاد سے غافل نہیں قرآن انسان کو اور ہی ضرور ہے اور اس کو سوا اور کسی کو سجدہ نہ کرے

انجاء پر سجدہ آتا ہے سب قرآن میں پندرہ جگہ سجدہ ضرور ہے سب ایک حکم ہے غنی مذہب میں وجہ اور شافعی میں سنت انتہی ف ابن کثیر نے کیا اس امر ہے ذکر کا اول و آخر نماز میں بہت فرمایا کرتا ہے جبر طاح کہ ان دو آیتوں میں فرمایا ہے فی قولہ و سجدت لربک قبل طلوع الشمس قبل الغروب حکم نماز پنجگانہ کی شب عراج میں فرض ہونے سے پہلے ہوا کیونکہ یہ آیت کی ہے خود کہنے میں اہل سند کو اتصال جمع ہے

سیدنا ابوالفغانی
رکب علیہ سجد
نقلنے سے اور جگہ
دیکھئے

الاعلام
۱۱۸

ہے کہ مراد اوس کے انجمن دعا ہے بعض نے کہا مراد خاص قرآن ہے کہ اوسکو ساتھ تامل و تدبیر کے پڑھنے چاہیے کہ پڑھنے کا امر ایسے فرمایا ہے کہ اخفا کو بڑا دخل ہے اخلاص میں قرینے ہے حسن تفکر سے داعی تر ہے و مہر قبول کے لغز سے مراد خوف ہے چلا کر نہ پڑھتا ہے کہ مرے فوق پڑھتا ہے یعنی میانہ روی اختیار کرے وقت اس ذکر کا وقت صبح و سائیں غدو کہتے ہیں طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک کے اسیل کہتے ہیں بعد عصر سے مغرب تک کو ابوجہ نے کہا اتصال با میں ظہر و عصر کو کہتے ہیں ابن زید نے کہا مراد صبح و عشاء ہے مجاہد نے کہا غدو آخر فجر نماز صبح تک ہے اتصال آخر غنہ نماز عصر تک ہے یہ دونوں وقت اشرف ہیں ایسے بالخصوص انکا ذکر کیا گیا صبح کو انکا خواب جو برادر مرگ ہے اوٹتا ہے ایسے استقبال حالت انتباہ کا نوم سے ساتھ ذکر کے مستحب ہیں تا کہ پہلا عمل اوسکا بعد بیداری کے یہی ذکر خدا ہو آخر دن میں انسان مستقبل نوم ہوتا ہے ایسے استقبال بذکر مستحب ہو کیونکہ وہ حالت آئندہ منشا ہوتی ہے شاید اوس نوم سے نہ جا کر موت اسے ہی کے ذکر پر ہو بعض نے کہا صعود اعمال کا انہیں ہی وقت میں ہوتا ہے رات کا عمل صبح کی وقت دن کا عمل بعد عصر کے عود تک اور جانا ہے ایسے اول و آخر نماز میں استحباب ذکر کا مقرر نہیں تا کہ ابتداء اختتام عمل کا ذکر پر اس کے سوا اور بھی قول ہیں مراد دوام ذکر الہی ہے تاکہ شمار اسکا اہل غفلت میں نہ ہو مراد اوس کے جو پاس الہ کے ہیں ملائکہ میں قرطبی نے کہا بالاجماع زجاج نے کہا مراد عندیت ہے و قرطبہ نے یا قریب عرش الہ عرش پرستی ہے علم اسکا ہر جگہ ہے وہ خلق سے بذات خود جدا ہے یا مراد الہ کے رسل میں یا یہ وصف بطور تشریف و تکریم فرمایا ہے کہ انکا مرتبہ بہت بڑا ہے قریب انکا کرامت میں ہے نہ سافت میں انکو عبودیت خدا سے استکبار نہیں ہے بلکہ ہر دم تسبیح گوں صاحب ہیں مراد سجدہ کے خضوع و ذلت ہو ذکر ملا اعلیٰ میں تعریف ہے بنی آدم کو یہ سجدہ عوام علم سجدہ قرآن سے ہے احادیث و آثار صحابہ سجدہ تلاوت و تقدیر مواضع سجدہ و کیفیت سجدہ میں آئے ہیں وہ کتب حدیث میں ستونی میں منتخب تمام موی تفسیر سورہ اعراف کی ۲۵-۲۶ و بیچ ۳۱۲ ہجری روز شنبہ کو وقت عصر کے اگر ایام تعطیل کتابت خارج کیے جاویں تو موجب حساب بقدر کتابت معمولی ختم اس تحریر کا ۱۱-۱۲ و کچھ سند مذکور کو مرتب ہے اس طرح پر کہ ۱-۱۶ رمضان ۱۰۰۰ روز و شنبہ نوں و نہ روز سے لکھنا اوسکا شروع کیا تا بہر سلم رمضان تک پہنچے شتم کو ختم کیا بہر ۲۶-۲۷ ذیقعدہ روز یکشنبہ کو بارہ نم سے آغاز کیا بہر روز شنبہ بار یکھ ۲۵-۲۶ و کچھ کہ سورت تمام موی سچہ میں بوجہ اشتغال دیگر جہ کتابت رہا ہم ۱۰۱۰ ایک بار لکھا بہر چار دن ۱۰۰ ذیقعدہ کی بہر گیارہ دن و کچھ کے اوس حساب نامہ ۲۵-۲۶ دن و کچھ کے لکھا یہ مجموع مدت بعد حذف ایام ضائع شدہ ۲۹

وَنُفِثَ مِنْ دُونِ الْحُدُودِ الَّذِينَ يَخْتَارُونَ ۖ وَأَتَتْهُمْ الْوَيْلُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ ۚ عَلَوْا بِهِ صَبَاحُ الْأَوَّلِ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْبَاطِلَ

سورة انفال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورہ انفال مکی ہے اس میں چھیالیس آیتیں ایک ہزار چھ سو اسی کلمے پانچ سو نو درود و چار سو حرف ہیں سب سے پہلے نے اسکو بلا استثنا کسی چیز کے مدنی کہا ہے یہی قول ہے حسن و عکرمہ و جابر بن زید و عطاء و عبد اللہ بن الزبیر و زید بن ثابت کا ابن عباس نے کہا یہ سورت بدر میں اتری ہے اور کہی یوں کہا کہ یہ سورت بدر پر کہی گئی کہ یہ مدنی ہے مگر سات آیات و رَاٰهُمْ كَيْفَ يُكَلِّمُكَ رَبُّكَ الَّذِي كَفَرُ الْاِلٰهِ خَيْرٌ هَا کہ یہ مکی ہیں مگر یہ آیات شان میں واقعہ مکہ مکرمہ کے اسی ہون اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مکی ہون بلکہ نزول بالکادینیہ میں واسطے یاد دہی واقعہ مکہ کے ہوا ہے اس لیے یہ قول ضعیف ہے احمد وہی بات ہے کہ ساری سورت مدنی ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ حملہ آیات اس سورت کے پانچ یا چھ آیات اور ستر میں حضرت اسکو نماز مغرب میں پڑھتے کہا اَخْبَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ لَيْسَ بِمِنْ عَزَّ وَرَبِّي اَعُوذُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَيْسَ كُنُوزُكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْلِحُوا اَزَاتَ بَيْنِكُمْ مِمَّنْ وَاَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ تجھ سے بچھڑو میں حکم غنیمت کا تو کہہ مال غنیمت اس کے لیے اور رسول کا سو ڈرو اسکو اور صلح کرو آپس میں اور حکم میں چلو اس کے اور اس کے رسول کے اگر ایمان رکھو جو جنگ میں بعضے لگے بڑے اور بعض و پشت پر جو غنیمت جمع ہوئی بڑھنے والوں کا یہ حق ہمارا ہے کہ فتح منبر کی اور شہتی والوں نے کہا تم ہماری قوت سے لڑے اللہ نے دونوں کو خاموش کر کیا کہ فتح اسکی مدد سے ہو نہ کہ کسی کا پیش نہین جاتا سو مال کا اس کے اور نائب اسکا رسول ہے پہر لگے بہت و تنگ یہی بیان فرمایا کہ فتح اسکی مدد سے اپنی قوت سے نہ سمجھو انتصاب کفر نے کہا ابن عباس نے کہا ہے مراد انفال سے غنائم میں یہ سورت بدر میں اتری ہے یہ غنائم خاص تھے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمیں کسی کا کو نہ تھا مجاہد مکر عطا صفاک قتادہ عطای خراسانی مقاتل بن حیان ابن زید و غیر ہم اسی کے قائل ہیں کہ مراد انفال سے غنائم میں ایک آدمی نے ابن عباس سے پوچھا یہ انفال کیا ہیں کہا فرس و سنجہ و انفال کسے ہے پوچھا پھر یہی جواب دیا یہ بار بار سوال کیا یہ تھکا کہ وہ نہ لگے کہو اور کہا تم جانتے ہو کہ اس شخص کی کیا مثال ہے مثل صبیغ کے ہے جسکو عمر بن خطاب نے مارتا عمر

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

بن خطاب سے حبیب کی کچھ پوچھا کہتے کہ لا اَمْرَکَ وَلَا اَهْلَکَ بہر ابن عباسؓ نے کہا اس کا کہنے بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں بھیجا مگر زاجر ام مصلیٰ محمدؐ غرض کہ ابن عباسؓ سے بے حد معجز ثابت ہوا ہے کہ انہوں نے تفسیر نفل کی یہ کہ امام بعض لوگوں کو جو سلب بخود بعد موت اصل مغم کہتا ہے اس کو نفل کہتے ہیں لفظ نفل سے متبادر طوف فہم اکثر فقہاء کے یہی مراد ہے واسطہ علم مجاہد نے کہا حضرت سے سوال جنس کا بعد از بوجہ خمس کے کیا تھا اس پر یہ آیت اتری ابن سعود و سروقؓ نے کہا ہے نہیں ہے نفل من زحف کے نفل تو قبل القصاص و صفوف کو متواہر خطا نے تفسیر انفال کی ساتھ فی ثلث کے کہ ہر نیچے جو چیز کفار سے بے لڑے بڑے ہاتھ لہو نفل ہے جانور و یا غلام یا لڑکی یا سامان و چیز خاص حضرت کی ہے جو چاہیں کریں اور لوگوں نے کہا کہ مراد انفال سے سراپا میں یعنی جو چیز عام بعض سراپا کو بطور نفل عطا کرے زیادہ اول کے حصے سے ہمراہ بقیہ چیز کے اسی کی تصریح شنبی نے بھی کی ہے محمد ابن جبریریؒ ہی ہے کہ انفال و چیز ہے جو زیادہ ہر قسمت پر سبب مل ہی اسکا تفسیر ہے امام احمد نے سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کیا ہے کہ حبیب بن بدہ کے مہار ہائی عمیر مارا گیا تو میں نے سعید بن العاصؓ کو قتل کر کے اس کی تلوار حبکو ذوالکلیفہ کہتے تھے ولی اور باہر حضرت کے آیا فرمایا جا اس کو قبضہ میں مال غنیمت میں ڈال کر میں وہاں سے پورا السدی جانے کہ مجھ کو کتنا صدمہ تھا قتل برادر اور اخذ سلب میں ذرا ہی سا چلتا تھا کہ سورہ انفال اتری حضرت نے مجھ کو فرمایا جا اپنا سلب لے دوسرا لفظ احمد کا سعد بن مالک سے یہ ہے میں نے کہا اے رسول خداؐ نے آج میری طرف سے مشرکوں کے ٹھنڈا کیا مجھ کو یہ تلوار دیدو فرمایا یہ تلوار نہ مجھ کو ملیگی اور نہ مجھ کو تو اس کو رکھ دینے رکھ دیا میں وہاں سے براجمی میں کتنا متاثر ہے کہ یہ تلوار اس کو دیا جائیگی جس نے میری طرح قتال پر سعی نہیں کی ہے اتنے میں ایک شخص نے پیچھے ہو مجھ کو پکارا اپنے کہا اس نے کوئی بات میرے حق میں اتاری ہے فرمایا تو نے یہ تلوار مجھ کو ملے گی تھی وہ میری تھی جسکی تھی اس نے مجھ کو دیدی اس کا کو تو لیا اور اس نے یہ آیت اتاری اس کو تو دو ترمذی و سائی نے بھی روایت کیا ہے ترمذی نے کہا صحیح ہے ابو داؤد و طیالسی کا لفظ سعدیہ ہے کہ میرے حق میں چار آیتیں آئیں دن بدہ کے مینے ایک تلوار پائی حضرت کو پاس لاکر کہا آپ یہ مجھ کو دیدیں فرمایا جہاں کو تیری ملی ہو وہاں جا کر رکھ دو دو بار جرح فرمایا جب پر میں نے کہا تو فرمایا جا رکھ دو اس کو جہاں ہو لیا ہے اس پر آیت اتری تمام حدیث بمقدمہ نزول و وَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا و قوله تعالى اِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْكَافِرُونَ ایت وصیت ہو دیا مُسْلِمٌ مَرْحَلٌ نَبِيٌّ شُعْبَةُ مُحَمَّدٌ بن اسحاق نے مالک بن دینار سے روایت کیا ہے کہ میں نے وہ دن بدہ کے تلوار ابن مالک کی پائی اس کو مرزا بن کہتے تھے جب حضرت لوگوں کو

جو اللہ سے سنون کو اموال و فتن سے حلال کیا ہو اس کو اللہ نے نکلنے کے لیے براہِ قنصل خاص فرمایا ہے ورنہ اگلی تہذیب
 یغنا تم حرام تھے اللہ نے اس امت کو عنایت فرمائی یہ اصل نفل کی شاہد اس اصل کی حدیث جابر ہے صحیحین
 میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا اَعْطَيْتُ حَسَنًا لَّكَ لِيُعْطِيَكَ اَحَدٌ قَبْلِي الْاَدْبُثْ نَجْمًا اَوْ سَكْرَةً فَرَمَا
 وَاجَلَّتْ لِي الْغَنَاءُ ثُمَّ وَلَكَ نَجْلٌ اِلَّا اَحَدًا قَبْلِي اَوْ بَعْضُ بَنِي كَمَا اُتِيَ جَلْبُكُ مَا اَمَامُ تَقَاتُكَ كَوْبُ نَفْلٍ دِيَا
 ہے وہ فضیل بعض حدیث کی بعض یہ ہوتی ہے ساتھ کسی شو کے سوا ان کے سہام کے یہ کلام ان کے ساتھ بقدر غنا
 کے سلام اور بقدر نکات کو دشمن میں کیا جاتا ہے اس تغیل امام میں جابر بن ہن ہر ایک سنت کے لیے
 ایک جگہ علیحدہ ہے دوسرے جگہ ہے ایک سنت اس نفل میں ہے جس میں جنس نہیں ہوتا ہے وہ سب کے
 دوسری اس نفل میں ہوتی ہے جو بعد اخراج جنس کے غنیمت چیز ہے ہونگیا یہ اس طرح ہے کہ امام اکیلے شکر
 خرد طرف کسی زمین حرب کے بھیجے وہ وہاں ہو غنائم لالہ تو اس صورت میں اس لشکر کو اس غنیمت کو بوج
 یا ثلث دیا جائیگا تیسرے نفل میں نفسِ سر میں ہو ہوتی ہے اس طرح کہ ساری غنیمت جمع کر کے خمس لگا لگا کر
 حربہ جنس ہاتھ میں امام کے لئے تو اس میں سو نفل بقدر اپنی تجویز کے نکالے جوتے نفل میں جنس
 غنیمت میں ہوتی ہے قبل تجنیس کسی شو کے اس طرح کہ راہِ تانیا لون جہاد ہون ان کے مالون کو دی ان
 سب صورتیں اختلاف ہے شامی نے کہا انفال یہ کہ ہر غنیمت سے قبل جنس کے کوئی شو سوا اس کے مذکوری
 اب جیبہ نے کہا دوسری وجہ نفل کی وہ شو ہے جو اذن کے حصہ زیادہ ہوتی ہے جنس انحضرت میں ہوا اس لیے کہ حضرت
 کہ ایک جنس جنس غنیمت سے ہے اس لیے کہ امام کو چاہیے کہ دشمن جب براہ ہوں اور شوکتِ مہجرا اور سلم
 ان کو مقابلہ میں کہ تو تغیل میں کو شش کے اِتِّبَاعًا لِسُنَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ اور صحبت
 نہ ہو نفل نہ ہو قسری وجہ نفل کی یہ ہے کہ حبیب نام کوئی چہرہ یا ثبالتکروا نہ کرے تو قبل قیامِ عدو کے کسی
 یہ کہہ کہ جو شخص کچھ لڑیگا وہ بعد جنس کے اوس کا ہے تو وہ غنیمت اسی لشکر کے مطابق شرط امام ہوجاتی ہے۔
 لَا تَحْمِلُ عَلٰی ذٰلِكَ عَزْرًا وَاَبْرَءُوا اَنْتُمْ اور استمول میں کہ غنائم میں جنس نہیں ہوئی نظر حدیث
 علی مرضی در بارہ وہ حضرت جہاد لکھو جنس یوم بدر کو تہہ مگر تہہ راد اسفل کی ہے ابن کثیر کہتے ہیں
 وَقَدْ بَيَّنَّتْ ذٰلِكَ فِي تَبَايُكُمُ السَّيْرَةِ وَبَيَانًا كَاشِفًا لِلْخُلُوفِ وَاللَّيْثَةِ فَفِي الْبَيَانِ مِمَّنْ كَمَا جَاءَ
 انفال جہم ہے نفل کی محرکات نفل کہتے ہیں غنیمت کو کہتے ہیں یہ پوچھتے ہیں کہ غنائم کس کے لیے ہیں کو لا
 اس مال غنیمت کو لیکر اصل نفل یعنی زیادت و غنیمت کو نفل اس لیے کہتے ہیں کہ وہ اس مقدار پر جو

اللہ نے اس آیت کے لیے حلال کیا ہے اور انکو غیر ریبلے حرام نہ زیادہ یا اس جر پر زیادہ جو مجاہدین کو حاصل ہوتا
 ہے اسکو سوا نفل کے اور معنی بھی ہیں لیکن اس جگہ یہی سننے مراد ہیں طوع کو نافذ ہی کیونکہ کہتے ہیں کہ مقلد
 وجہ ب زیادہ ہوتا ہے اور ایک جگہ ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے بآیت **وَأَعْلَوْا آتَاكُمْ مِّنْ شَيْءٍ مَّا تَلَّوْا**
حَسْبُكُم ابن زید نے کہا یہ حکم مجمل ہے اس کے ماننے کے اس کے مصارف کا بیان آیت جنس میں کیا ہے امام کو اختیار
 کہ جب کویش پر ہے جبے جتنا چاہے قبل جنس نکالنے کو دیکے پھر اس کے انکو حکم دیا کہ تم اس کے ایک ڈرو باہم
 صلح کرو مگر اس سے وصلت اسلامیہ اور اسد رسول کے حکم کو مانو اختلاف باہمی کو چھوڑ دو اگر ایمان کا کثرت
 ہو کہ نہ مکالم ایمان کا بدون بجالانے ان تینوں امر کے نہیں ہوتا ہے بلکہ اصلاً ثبوت ایمان کا دوسرا غیر
 متشکل کے باطن میں جاتا ہے جو شخص متقی نہیں ہے وہ طبع نہیں اور جو طبع خدا اور رسول نہیں ہے وہ دوسرا
 نہیں ہے عطل نے کہا ہے **كَلَعَتْهُ اللَّهُ وَالْكَوْثُ لَتَنَافِعُ الْكَوَاكِبُ الشَّيْءُ أَخْرَجَهُ مِنْ أَيْ حَاكِجٍ نَهَى**
 ابن کثیر نے کہا یعنی قرآن اس کے اپنے اسد میں اور درست کرو معاملہ اس کا ظلم و خصومت و شجاعت
 ذکر جو بدی و ظلم اس کے تم کو دیا ہے وہ تمہارا میرا پس اس چیز سے بہتر ہے جس کو دیکھ کر تم باہم جھگڑتے ہو تقسیم
 جو درمیان تمہاری مطالب ارادہ الہی براہ عدل انصاف ہوئی ہے اس میں طبع خدا اور رسول ہو مجاہد
 و ابن عباس نے کہا ہے یہ تحریر کی طرف سے اسد رسول کے بابت تعمیری اصلاح باہمی کے سدی نے
 کہا یعنی آپس میں گالی گفتم نہ کرو ابوبعلی موصلی نے اس سے روایت کیا ہے کہ حضرت بشیر تھے اتنے میں
 آپ بشیر دانت ظاہر ہوئے مگر نہ کہ آپ کس بات پر بہتر ہیں چہ بے تاب آپ پر قربان ہوں فرمایا دو
 آدمی میری منی کے سامنے رہ الغرۃ کہ گھنٹوں کے بل کھڑے ہوئے ایک نے کہا ملے رہے ہیں چلیے اس
 بہائی سے مظلوم میرا اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو اپنے بہائی کا مظلوم میرا اس نے کہا ملے رہے ہیں حیات ہو کچھ
 ہی تو باقی نہیں رہا یعنی میں کہاں کہ دون مظلوم نے کہا اور یہ یہی گناہ اپنے اور پر لادی یہ کہ
 حضرت کی آنسو آنکھ سے لکل ٹپے پھر فرمایا وہ دن بڑا سخت ہے اس دن لوگ بہات کو محتاج ہوں گے
 کہ کوئی ان کے گناہ اوٹھا کر اللہ تعالیٰ تائب ہے فرمایا تو اپنی آنکھ اوٹھا کر طرف صفت کو تو دیکھ وہ سر اوٹھا کر
 عرض کر لیکلے رہیں چاندی کہ کثرت اور سونیکل گہر دکھتا ہوں جو بتیوں سے لہو بدین و کس بنی کس صبر
 کس شہید کیلئے ہیں اسد فرمایا گیا۔ اس کو لیے ہیں جو اس کی قیمت دے وہ کہ بیگالے رب پہلا اس کی قیمت کرن
 دیکھ ہے فرمایا تو دیکھتا ہے وہ کہ بیگالے رب پہلا اس کی قیمت دے فرمایا تو پہلے بہائی کو مظلوم ہے

میں اس پر بطور حکایت کیا ہوں کہ میرے کما کما آیتیں اُنکے مستحق فی اکل شریح البخاری و لله الحمد
 ولک الحمد ابن عباسؓ کے کما مراد زیادت ایمان کی زیادت تصدیق ہو مراد توکل یہ ہے کہ سوا اللہ کے کسی سے بجا
 نہیں کہتے اور سوا اُن ذات پاک کے کسی کا قصد نہیں کرتے اور سوا اُس کے آستانہ حرمت نشاۃ کسی کی بنائے نہیں
 پڑتے اور بجز اُس کے کسی سے طالب حب اُنچ نہیں ہوتے سوا اُس کے کسی کی طرف رغبت کرتے ہیں اور نہیں
 خوب علم ہے کہ جو کچھ وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا ہے مگر اسی ایک حدہ لا
 شریک لہ کا تصرف ہر پس بس کیسا کیا مجال نہیں ہے کہ اُس کی حکم کو پیروں سے یا اوس میں دیر لگائے تاخیر کرے نہ
 منہ علیہ الحساب اسی پر سعید بن جبیر نے کہا ہر کوئی کرنا اللہ پر جماع ایمان ہو ہر اُس نے ذکر انفاق کا کیا ہر
 میں تنبیہ ہر اُنکو اعمال پر بعد ذکر اعتقاد کے یہ اعمال شامل ہیں ساری انواع خیر کو اقامت نماز حق ہو اللہ پاک
 کا قنادہ نے کما مراد اقامت ہو محافظت ہو موقوفیت نماز و وضو و رکوع و سجود پر مقاتل بن حیان نے تلاوت
 قرآن و تشمہ و درود کو زیادہ کیا ہے رہا انفاق سو وہ شامل ہے اخراج زکوٰۃ و سائر حقوق عباد کو خواہ وہ
 ہوں یا تحسب ساری خلق اللہ کی عیال ہے بڑا دوست اللہ کو وہ شخص ہوتا ہے جو اللہ کی خلق کو نافع تہ ہے
 قنادہ نے اس آیت میں کہا یہ اموال عاریت و ودیعت ہیں پاس تمہاری قریب ہے کہ تم ان سے جدا ہو جاؤ گے
 ہر اُس نے ان صفت الون کو بجا مومن ٹہرا یا حارث بن ابراہیم الضاری کا لفظ حضرت ابو فریاء کا کہو یہ ہر کما ہر
 ہوں فرمایا دیکھ تو کیا کہتا ہر چیز کے لیے ایک حقیقت ہوتی ہے تیرا ایمان کی کیا حقیقت ہے کہ جدا کیا میں نے اپنے
 نفس کو دنیا سے ہر جگہ میں ات کو اور پاس راہ دن کو گویا دیکھتا ہوں میں عرض کر اپنے رب کے افکار اور گویا
 دیکھتا ہوں میں طرف اہل جہنم کے کہ ایک دوسرے کی ملاقات کرتے بہتے ہیں اور گویا دیکھتا ہوں میں طرف اہل نار
 کے کہ وہ ہنوناک سے ہیں دوزخ میں فرمایا لے حارث تو نے پہچان لیا اب تو اس کو لازم پکڑے رہ تین بار یہی فرمایا
 رواہ الطبرانی عن عمر بن مروان آیت باب میں کما ہر کہ قرآن زبان عرب میں اور اسے یہ آیت اُولَٰئِكَ هُمُ
 الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا مثل اس قول کے ہے فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُكَذِّبِينَ حَقًّا حالانکہ قوم میں سادات میں یا فلانک تاجر حَقًّا
 حالانکہ قوم میں تجار ہیں یا فلانک شاعر حَقًّا حالانکہ قوم میں شعرا ہیں و جات سے مراد منازل و مقامات جنات
 میں کما قال تعالیٰ هُمُ دَرَجَاتٌ حَقًّا وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ سَمِيعٌ سید ابراہیم کہ اللہ انکو سیات کی نسبت
 انکو حسان کا شکر مانگا منہ ان کے کما مراد درجات یہ ہے کہ بعض اہل جنت بعض پر نائن ہونگے جبکہ افضل فوق ہوگا
 وہ آپ کو سفل سے فائق خیال کریگا اور جو سفل ہے وہ یہ خیال نہ کریگا کہ کوئی اس سے بھی زیادہ فاضل ہے و لہذا

۹
 سید بن جبیر
 اس کے بیان اور اس
 کو بجا ہر جگہ میں

صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت فرمایا کہ اہل علیین کو سافلیین یون و کیمین کے جسطرح تم ایک تاری کو کسی افق میں آفاق آسمان پر بانی دیکھتے ہو کمالے سرور خدا یہ منازل انبیاء ہوں گو غیر انبیاء ایک انکو پا سکیں گے فرمایا بَلَّا قَالُوا لَئِنْ
نَفَعْنِي رَبِّي لَكُنَّا مِنَ الْخَالِقِينَ وَصَدَقُوا الْمُسْلِمِينَ دوسرے حدیث ابو سعید نے نزدیک احمد اہل سنن کے رفعاً ہے کہ حبس الموالہ و کچھ درجی والوں کو یون و کیمین کے جسطرح تم ایک کو کب غار کو کنا رہ آسمان میں دیکھتے ہو ابوبکر و عمر
اونہیں میں سے میں اور چھین میں ہوں گے و فتح البیان کا بیان یہ ہے کہ ڈرنا دل کا وقت ذکر خدا کے سبب
استغاثہ کہی ہو سبب جلال خداوندی ہوتا ہو و جل کہتے ہیں ڈرنے کے لئے کہ یہ وقت خشیت شان ہو منیر
کامل الایمان کی ہوتی ہے کہ مخلص ہوتے ہیں سو یہ صبر باعتبار کمال ایمان کے ہے نہ باعتبار اصل ایمان کے
ایک شخص نے کہا مجھ کو معلوم ہوتا ہے کہ میرا دعا کس دم قبول ہوتی ہے کہ کیا کیونکر کہا جس کے بال کٹے ہو جائے
میں میرا دل و پڑنے لگتا ہے اگلی سے آئندہ ہوتی وہ وقت قبولیت دعا کا ہوتا ہے اس آیت میں ذکر دل کے
ڈرنا کیا ہے اور دوسری آیت میں ذکر طمانینت قلب کا فرمایا ہے جمع دونوں میں یون ہے کہ اطمینان بالذکر رضا
جمال سے ہوتا ہے اور وجل ذکر و عید و صفات جلال سے مراد تلاوت کے تلاوت آیات منزلہ پر یا تعویذ یا صنیعت
خدا و کمال قدرت کے آیات مگوئیہ میں جبکہ شکر دل ایمان والوں کو خشوع کرتے ہیں مراد زیادت ایمان سے ہوا
صدر و طمانینت قلب و انفلح خاطر ہے وقت تلاوت آیات کے بعض نے کہا مراد زیادت عمل ہے اسلئے کہ بیان
ایک شخص نے نہ ٹہرے نہ گھٹے مکن آیات شکارہ و احادیث متواترہ ہسکورد کرتی ہیں اور آیت صریح سے زیادت ایمان
میں حدیث ابوسہرہ میں نفعاً آیا ہے کہ ایمان کچھ اور بہتر شے ہے اعلیٰ اون میں شہادت ہے کلمہ طیبہ کی اور
ادنیٰ اون میں دور کرنا ہے اندیا کی چیز کا راہ یا آخرت الشیخان یہ دلیل ہے اس پر کہ ایمان میں اعلیٰ اولیٰ ہوتا ہو
سوجب یہ بات تیسری تو وہ قابل زیادت و نقصان ہوا و احدی نے عامر اہل علم سے نقل کیا ہے کہ جس کے پاس
دلائل زیادہ اور قوی تر ہوں گے اور اسکا ایمان ہی زیادہ تر ہو گا بعض نے کہا وہ جب کوئی نئی آیت سنتے ہیں تو نیا فرما
نئی تصدیق لائے میں گویا یہ زیادت ہر انکی ایمان میں تو کمال کرنا امد پر یون ہوتا ہے کہ اپنے سارے کام کو
سوچ کر غیر سے کوئی امید نہ رکھو اقامت نماز سے یہ مراد ہے کہ نماز فرض کو اسکو وقت میں ساتھ حد و دار کا
کے اوکرے اتفاق سے یہ مراد ہے کہ رکوع و سجود و جہاد و جمیع انواع بر قربات میں مال خرچ کرے جو کہ نماز و صدقہ
اصل و اساس پر خرچہ اسلئے خاص کر انکا ذکر کیا ایسے ایمان والوں بالغ اعلیٰ درجات و حق غایات ایمان
ہونے میں حق سے یہ مراد ہے کہ اون کو ایمان میں کسی طرح کا شک شبہ نہیں ہے ابن عباس نے کہا میں نے کفر سے بری ہوں

ایمانداری میں خالص صادق میں سعید بن جبیر کما اور جات کے فضیلت و حرمت سے مجاہد نے کہا اعمالِ نفعیہ میں ضحاک نے کہا انجنت میں ابن زید نے کہا مغفرت سے مراد ترکِ فحشاء و فحشاء نے کہا حبیب تم اس کو رزق کر رہے سنو تو وہ جنت ہو گا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اِنَّ فِیْہَا لَمِنْ اٰیَاتٍ لِّکُمْ ہُوْنَ
یَحْیٰوْکُمْ فِی الْحَیٰۃِ مَآبِیْنَ کَاٰثِمًا یَسْکُوْنَ اِلَی الْمَوْتِ وَہُمْ یَنْظُرُوْنَ ۝ جیسے نکالا مجھ کو تیرے رب نے تیرے گہر سے درست کام پر اور ایک عبت ایساں والی راضی نہ تھی تجھ پر جو جھگڑتے ہیں درست بات میں واضح ہو چکر پیچھے گویا انکو ہاتھتے ہیں برت کی طرف انکو نہ دیکھتے ہیں غرضیت کا جھگڑا ہی ویسا ہی ہے صبر و نکتہ و وقت عقل کی تدبیر میں کرنے لگے اور آخر صلاح وہی نکلی جو رسول نے فرمایا تو ہر کام میں ہی احتیاء کرو کہ حکمِ داری میں انبی عقل کو دخل نہ دو اتنے سمجھنے لگا کہ آخر جنگ کی میں دھین میں مجاہد نے کہا میں نے جراح تیرے رب سے تجھ کو تیرے گہر دینے سے نکالا سیطرح وہ نکلنے میں دھڑکتا لکھ جھگڑتے ہیں سچی کما اور نکلنا ہے حضرت کا طرف بدر کو ایک سے طرف مینے کے وسط ہجرت کو گدا دل اولی ہے جمہور سرین اسی کو قائل ہیں خاص نے کما یہ وعدہ وسط مومنین کے حق ہو آخرت میں جج جراح کہ نکلا تیرا گہر سے حق و حبیب سوا مد نے تجھ سے اپنا وعدہ پورا کیا اور دشمن بظفر یا بفرمایا جمل میں کما ہے کہ نکلا حضرت کا اور مومنین کا وسط طاعت گری قافلہ کے تھا اس میں کچھ کراہت انکو نہ تھی کراہت بعد نکلنے کے قریب ہو کر حاضر ہوئی جبکہ انکو خبر ملی کہ قافلہ نکل گیا اور قریش بدر میں آگئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب نہ ٹرنا چاہیے کیونکہ وہ لوگ بے سرو سامان نکلے تھے ارادہ لڑیکہ نہ تھا بلکہ قافلہ لڑنے کا تھا کہنے لگے اگر کچھ پہلے سے خبر قتال کی دی ہوتی تو ہم ساز و برگ جنگ لیکر آتے لیکن یہ انکو یہ بات ظاہر ہو گئی کہ حضرت کا حکم شکیسا ہے وہ جو کچھ امر کرتے ہیں وہ اس کے اذن پر کرتے ہیں وَ اِذْ یَعِیْدُ کُمُ اللّٰہُ لِحَدِّ الطّٰغُوتِیْنَ اِنَّکُمْ وَ کُوْنُکُمْ اَنْتُمْ یَرِیْدُ اَنْ تَکُوْنُوْا کَافِرِیْنَ ۝ لَیْسَ الْحَقُّ وَیُطْلِی الْبَاطِلَ وَکُوْکِرَ الْاَلْبَیْضُ ۝ لَیْسَ الْحَقُّ مَوْتًا ۝ حِسْبَتِیْ وَعِدَہ دینا ہو اسے تم کو ان دو جماعت میں سے ایک کہ تم کو ہاتھ لگو اور تم چاہتے تھے کہ جس میں کانٹا نہ لگے وہ ملی تم کو اور اسے چاہتا تھا کہ سچا کرے سچ کو اپنے کلاموں سے اور کھٹے پیچھا کا فروں کا تا سچا کرے سچ کو اور جو ٹاکرے جھوٹ کو اور اگر چہ رضی نہ ہوں گنہگار۔
ف حضرت نے فرمایا تھا کہ قافلہ یا مدد ہمارا ہاتھ لگیا کہ چاہنے لگو کہ قافلہ ہاتھ لگو اور جبر مابھی کہ کفر کا زور لڑا انتہے محمد بن اسحاق کہتے ہیں فقہ بدر کا ابن عباس سے پوچھا ہے کہ حضرت نے شاہ ابوسفیان شام سے آنا ہو

مسلمانوں کو کہا کہ اس قافلے میں اسواں تفریش میں تم باہر نکلو شاید اسے تم کو عطا کرے کہ لوگ لکھے اور کچ لوگ سنا سنا ہو گئے اس لیے کہ انکو یہ گمان نہ تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ہین البفسیان جب نہ کی حاجز کہ پہنچا خبر لگا نیکو ہے جاسوس چھوٹے جو قافلہ ملتا اوس کے حال پوچھتا اس طرح کہ مسابا اوسکی قافلے پر کوئی آڑے بیٹا نک کے بعض کار سے یخبر ملی کہ حضرت معصیہ کے تیرے قافلہ پر آیا جا رہے ہیں نا چارہ منضم بن عمر و عفارسی کو احبت دیکھ کر اہل مکہ کے روانہ کیا اور کہدیا کہ قریش کو جمع کر کے لے آ اور کہہ کہ اپنے اسواں اگر بچاؤ حضرت معصیہ صاحبان راہ میں حائل ہو کر ہین منضم حلد روانہ ہوا اور ہر وہ گیا اور حضرت اداوی ذفران تک پہنچ گئے خبر لگی کہ قافلہ قریش و سطح منیع اسواں کے آتے ہیں حضرت لوگوں کو شورہ لیا ابوبکر و عمر نے اچھا مشورہ دیا مقداد بن عمرو نے کہے ہو کہ کہاں رسول خدا جو حکم اللہ نے تم کو دیا ہے وہ جاری کرو ہم آپ کے ساتھ ہین واسمہ ہم آپ کے بات نہ کہیں گے جو نبی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام کو کہی تھی اِنْ هَبْنَاكَ وَرَبِّكَ فَقَاتِلْ اِنَّا هَاهُنَا قَاتِلُوكَ بلکہ تم اور تمہارا رجاؤ ہم تم دونوں کے ہمراہ ہین قتالہ کریں گے قسم ہے اوسکی جس نے تم کو حق کو پہنچایا ہے تم ہم کو رک الیخادینے شخص صبیہ کو لیاؤ گے تو ہم تمہاری ہمراہ چلکر لڑیں گے بیٹا نک کے تم وہاں پہنچ جاؤ حضرت نے مقداد کو دعادی بہر حضرت نے فرمایا کہ لوگو تم مجھ کو شورہ دو و خطاب اضاہر کہتا اس لیے ہے کہ وہی لوگ زیادہ تھے اور منہج عقبہ میں حضرت کو بعیت کر کے یہ کہا تھا کہ ہم آپ کے وندہاری سے راہی ہین بیٹا نک کے تم ہارو گم ہو پہنچو جب تم پہنچ جاؤ گے تو ہر ہارے فو میں ہو حرم سطح اپنے بچان اور بیٹنیوں کی نگہبانی کرتے ہین سطح تمہاری نگاہبانی کریں گے حضرت کو یہ ڈر تھا کہ مسابا انکی اضرحت حبیب ہو کہ کوئی دشمن ان کے گہر پر چڑھ کر آدمی اور اپنے بلا دوسرے لشکر باہر نہ چلین سعد بن معاذ نے کہا کہ مثل ایذا پہم سے پوچھتے ہین فرمایا ہان سعد نے کہا ہم تم پر ایمان لائے ہین ہم نے تمہاری تصدیق کی کہ تم اور ہ بات کی گواہی دی کہ جو کچھ قول لائے وہ سب سچ ہے اور کہ ہم نے عہد و بیان باندھا ہے اور بخل و طاعت کا اقرار حکم کیا ہے سو جو کچھ نے تم کو حکم دیا ہو تم ویسا ہی کرو قسم ہو اوس کی جس نے تم کو حق پہنچایا ہے کہ اگر تم ہکو اس دریا کے سانسے کرو گے اور خود اوسکو اندر گسو گم ہو ہی تمہاری ساتھ اس دریا میں گمشدین گے ہم میں سے واکیل آہی ہی چھپو نہ رہیگا اور ہم اس بات سے برگزنا خوش نہیں ہین کہ کل ہکو دشمن سے لڑنا ہو گا ہم وقت حرج کے صابر ہین وقت لغار کے صادق ہین اور کیا تعجب ہے کہ اسے تم کو خواب میں ایسی بات دکھائی جس سے تمہاری آنکھ ٹھنڈی ہو علی بکہ اسے جلو ہم ہی چلتے ہین حضرت ربات سے بہت خوش ہو کر فرمایا جلو اسد کی رکت پر اور خود مخبری لو

اللہ مجھے ایک وعدہ ان دو گروہ میں سے کیا ہے ابن عباس کہتے ہیں میں گویا اس دم اپنی آنکھ سے مصباح قوم کو دیکھتا ہوں بہت سے علماء سلف و خلف ذریعہ طرح کہا یہ **فتح البیان** کا لفظ یہی کہ مراد دو طائفہ ہیں ایک ابو سفیان کل مع غیر کے ہے دوسرا گروہ ابو جہل کا مع نفیر کے اس لئے کہا کہ ایک گروہ ان دونوں میں ہو تمہارا سخن جو پائے کا تم اوپر غالب ہے کہ جو جاہلوں کو قتل اور غنیمت وہ گروہ مکہ دفع نہ کر سکے گا اس میں یاد دہی کی ہے اپنی محنت کی اور تم یہ جانتے ہو کہ جو قافلہ بے سلاح ہے اس کو پتھر یا بے لڑے شہر مال غنیمت کا ہاتھ آجائے قافلہ ابو سفیان کا تھا لیکن اللہ کا یہ ارادہ ہوا کہ اپنا کہا پورا کرے تم کو قافلہ سلاح دار پر فتح بخیر و صفا قریش ماری جا میں بہت سے لوگ قید میں آئیں ان کے اسوال کو تم لو تو حق کو غلبہ ہو باطل مغلوب ہو یہ احباب او کو مشرکوں کو برا لگے قصہ دفعہ بدر کا کہ جب بیت و سیر تواریخ میں فصل آیا ہے اِنَّ تَتَّبِعْتَهُمْ سَتَلَاحِقَ لَكُمُ النَّارُ مِمَّا اَلَفْتُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفَيْن ۝ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ الْاَكْبَرُى وَلِتَضْمَنَ لِيَه قُلُوبُكُمُ

وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ط اِنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَنِيْ حَيْكَلَهُ ۝ جب تک تم فریاد کرنے اپنے رب کو نہ پہنچا تمہاری پکار کو کہ میں مدد بھیجوں گا تمہاری ہزار فرشتے جیسے لگے آویں اور یہ تو ہی اللہ نے خیر خبری اور تا بصیر پکڑیں دل تمہاری اور مدد نہیں مگر اللہ سے اللہ زور اور حکمت الہاف عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ان بدر کے حضرت نے طرف اپنی صحابہ کے دیکھا کچھ اور پتہ میں ہوا آدمی تھے مشرکوں کی طعن نظر کی وہ ہزار بار زیادہ تھے ابی جاد و ازار میں بولے بلکہ ہو کر کہا اَللّٰهُمَّ لَنَحْنُ مَا وَعَدَ رَبِّيْ اے ہمد پورا وعدہ اپنا مجھ پر و با سہ طرح کہا ہو فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنْ تُبَلِّغْ هٰذِهِ الْعِصَابَةَ مِنْ اَهْلِ الْاِسْلَامِ فَلَا تُعَذِّبْ فِي الْاَنْفُسِ لَدَا بَنِي اَسَدِ بَاکِ فَرِيَادِ وَوَعَاكِي کہ چادر دوش کے گر گئی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اگر چادر اوٹھائی ہو پیچھے سے تمام کر کہا اے نبی اللہ کے کافی ہو تا کہ تار سے وہ تمہارا وعدہ پورا کر لیا اور پھر اللہ نے یہ آیت اتاری حبیب سنا و شن کا ہوا اس نے مشرکوں کو شکست دی ستر آدمی ان کے مار گئے اور ستر گرفتار ہوئے حضرت نے ابو بکر و عمر و علی کو مشورہ لیا کہ کیا کرنا چاہیے ابو بکر نے کہا اے رسول خدا یہ نبی العم و غیرہ و اخوان میں میری رائے یہ کہ فدیہ لیکر ان کو چھوڑ دیا جائے جو کچھ ہتھ آئے لیا یہ وہ ہمارے لیے قوت ہے کفار پر اور شاید اللہ ان کو مدد ایت دی تو یہ یہ ہمارا بازو ہوں گو حضرت نے فرمایا عمر بن خطاب تم اپنی رگ کو کہتے ہو میں نے کہ میری وہ رگ انہیں ہے جو ابو بکر کی رگ ہے لیکن میری رگ ہے کہ فلان کو مجھ سے کہہ دیں اس کی گردن ماروں وہ عمر کا رشتہ دار تھا اور عقیل پر علی کو قدرت و دھم دے گی گون مارین اور حمزہ کو اس کے فلان بھائی پر شکن کرو کہ وہ اس کی گردن مارین تاکہ اللہ ہی جان لو کہ ہمارے دلوں

ہے سالوں نے جبت جانا کہ گھر تہا سیرت لڑنا ضروری اسد کا یہی امر وارادہ ہو اور دیکھا تو آپ کو کم اور انکو بہت
 پایا تو اسد سے فریاد سی کرنے لگے اور بعض نے کہا کہ مستغنیث زری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اسد نے وہ
 انکو یاد دلایا اور اپنی مدد دہی کا ذکر کیا مجاہد نے کہا ایک ہزار ملائکہ سو زیادہ مدد حضرت کی نہیں کی گئی
 ذکر میں ہزار پانچ ہزار کا فقط بطور شکر کیا گیا ہے سلیمان جبل کتبہ میں کہ سوا بد کے لڑنا ملائکہ کا کسی قوت
 میں ثابت نہیں ہوا ان نزل ملائکہ کا بطریق تکثیر عدد مسلمین ہوتا تھا سطح کہ حسین میں اتفاق ہوا
 لکن مقاتلہ کسی جگہ نہیں کیا عمر رضی اللہ عنہ نے کہا ان ہر کوہم کو کچھ شک اس میں نہیں ہے کہ ملائکہ ہمارے
 ہمراہ تھے اور بعد بدر کے بہ خدا جل نے کہ یہی ہونا صریح ہے تحقیق اللہ ہے فرشتہ کہ کچھ افراس امر میں
 ہے وہ تو ایک سبب میں منجملہ سبب انصر کے جبکہ اللہ نے سبب دھیرایا تھا اس آیت میں تنبیہ ہر بات
 پر کہ مسلمان پر وہ جبکہ کہ توکل نہ کرے مگر اللہ پر جمیع امور میں اور افاق بغیر اللہ نہ ہو کیونکہ ظفر و عنایت
 اس کے ہاتھ میں ہے اذ یُعِثُّ لَکُمُ النَّعَاسَ اَمْنًا مِّنْهُ وَیُنْزِلُ عَلَیْکُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّیُخْرِجَ لَکُم
 یَا اَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا حُبَّ عَنَدِکُمُ الرَّجُلُ الشَّیْطٰنِ فَلَا یَرْبِطْ عَلَیْکُمْ وَکُفِّرْکُمْ وَیُکَذِّبْکُمْ یَا اَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا حُبَّ
 دُلْدِی اذ نگاہ اپنی طرف تسکین اور اتنا را تہر آسمان سے پانی کہ اوس سے تم کو پاک کرے اور دور کرے تم
 سے شیطان کی نجاست اور محکم گروہ دی تمہارے دل پر اور ثابت کرے تمہارے قدم و ف حبی و لشکر مقابل
 ہوئے رات کو مسلمانوں کو حاجت غل مل گئی اور پانی پینے کا بھی نہ تھا اور زمین ریت تھی جہاں پاؤں نہ تھرتھرتا
 صبح کو لڑائی و پیش و پسین و دیکھ کر مسلمان ڈوے کہ اتنا شکست کو میں اس وقت باران کامل برسا کہ اسل
 و پیاس کو کافی ہوا اور زمین جم گئی اسد ایک انگہ آٹری اوس کے چہنکے تو دل کا خوف عبا رہا اتنے اللہ نے
 اپنی نعمت یاد دلای کہ دیکھ کہ کس طرح تم پر ہم نے اذنگہ ڈال دی جسک سبب وہ ڈر جو کثرت عدد و کثرت ہوا
 رہا سیر طرح دن اسد کو یہی اتفاق ہوا تھا کہ قال تعالیٰ نَزَّلْنَا نَزْلًا عَلَیْکُمْ مِّنْ بَعْدِ الْغَمِّ اَمْنًا مِّنْ لَّحْمِ الْخَنَازِ
 طَائِفَةٍ فِیْکُمْ وَطَائِفَةٌ ذٰلَ اَهْمَکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَلَا یَذٰکُرُ الَّذِیْنَ کَتَبْنَا عَلَیْہِمْ اَلْکِتٰبَ الَّذِیْ ہُمْ یُنْفِیْوْنَ
 اَوَّلَکَ اَمِی تھی کسی مابریک ہاتھ سے تلوار گر پڑی پھر بیٹے اوٹھائی بیٹے دیکھا کہ وہ بھی اپنی ڈالوں کے
 جبکہ جا رہے علی برقصے کہتے ہیں ہم میں دن بد کے کوئی سوار نہ تھا مگر مقدار و حکم ہم دیکھتے تھے وہ سوتا تھا
 مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ ایک نشت کے نماز پڑھتے اور روتے تھے یہاں تک کہ صبح ہوئی ابن مسعود کہتے
 میں اذنگہ لڑائی میں اس کو طرف سے اللہ کے اور نماز میں طرف سے شیطان کہ ہے قتادہ نے کہا اذنگہ

وہ سوتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ ایک نشت کے نماز پڑھتے اور روتے تھے یہاں تک کہ صبح ہوئی ابن مسعود کہتے میں اذنگہ لڑائی میں اس کو طرف سے اللہ کے اور نماز میں طرف سے شیطان کہ ہے قتادہ نے کہا اذنگہ

اللہ نے شب بزمین جب باہنی برسایا جس سے غبار مٹیہ گیارہت سخت بڑگی چلتے پر بد ملی باؤن زمین پر چبنے
 لگے ورنہ پہلے قدم ریت میں مہتے تھے مگر سیرت ابن اسحاق وغیرہ میں یوں ہے کہ سابق حضرت آپ کے مسلمان تھے
 اور قریش بہ سبب یاران کے سابق الی المادہ ہو سکے اور قطعہ سے رفع حدت و جنابت ہو اور مرد جز شیطان
 دوسرے خاطر ہے جہین کفار سے سبب کثرت عدد و عدد و ذکر کرمیت ہاے جاتے تھے گویا طرف موت کے ہانکے
 جاتے ہیں اس لئے اوج کے دلون کو نصر یقین سے باندہ اول قوی ہو گئے موطن حرب قتال میں ثابت نکل سکے
 حدال میں استوار و مہوار رہی اذ یوحی ربک اِلَّا اَللّٰہُ شَکَہُ اِلَیَّ مَعَکُمْ فَتَقِیْتُوْا اللّٰہَ اَمِنُوْا ط سَا لَفِیْ فِیْ
 قُلُوْبِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا الشَّعْبَ فَاَصْرُوْا فَوْقَ الْاَعْنَاقِ وَاصْرُوْا مِنْہُمْ کُلَّ بَیْآنٍ ۝ ذٰلِکَ یَاۡہُمْ
 نَشَآئُھُمْ اَللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ ؕ ذٰلِکَ یَاۡہُمْ اَللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ ؕ فَاَن اللّٰہُ شَدَّیْدُ الْعِقَابِ ۝ ذٰلِکُمْ فَاَصْرُوْا
 اَزَ الْکُفْرِیْنَ عَدَاۤءَ الْاَکْاِیْرِ ۝ جب کم بھیجا ہے رب نے فرشتوں کو کہ کہ میں ساتھ ہوں ہتھار سو تم دل ثابت
 کرو مسلمانوں کے میں ڈال دو لگا دھیں کافروں کے و ہمت سوار و اوپر گردنوں کے اور مارو انکی پور پور یا سوا
 کہ وہ مخالف ہو اس کے اور اس کو رسول کے اور جو کوئی مخالف ہوا اس کا اور اس کے رسول کا تو اس کی مانت
 ہے یہ تو تم جبکہ لو اور جان رکھو کہ منکروں کو ہے عذاب نزع کاف کافروں کے دل قابل نہیں فرشتوں کے
 الہام کے سورع ثابان اپنی طرف لیا اور مسلمانوں کے دل ثابت کر نیکو حکم فرمایا اس جنگ میں فرشتے ہاتھ جو بھی
 لڑے ہیں انتھے ابن کثیر نے لکھا یہ ایک مضمی نعمت تھی جس کو اللہ نے ظاہر کیا تاکہ اس کا شکر بجا لائیں یعنی ان فرشتوں
 جنگ و اسطو مدنی اور زمین کے بھیجا تھا یہ حکم دیا کہ تم مسلمانوں کو لکھو نبی مضبوطی دو اور خود بھی اوکی مدد کرو اور
 اس کے ہمراہ کر لڑو اور ان کے گردہ کو بڑاؤ یہ طرح پر ہوتا تھا کہ فرشتہ باس ایک دھمالی کے آتا اور کہتا کہ میں
 مشرکوں کو کہتے ہو کہ سنا ہے کہ اگر یہ مسلمان ہم پر حملہ کریں گے تو ہم ہباگ آئیں گے یہ مسلمان آپس میں اسکا چہ چاہتے
 اوج کے دلون کو قوت و طاقت آتی حکماۃ ابرجہ ذیہر فرمایا کہ سر کو توڑو گردن کو کاٹو اطراف کو قطع کرو مراد ہاتھ
 باؤن میں ریح بن انس نے کہا لوگ دن بدر کے کشتگان دست ملا کر پہچانتے تھے کسی کا سر گردن پر سے
 اڑا دیا تھا اور کسی کے پور و نہیز پر پہنچائی تھی جیسے کہ آگ سے جلادیتے ہیں اور داغ چڑھا لیتے ہیں عباس
 کہتے ہیں ابو جہل نے کہا تھا کہ ان مسلمانوں کو کیا بارگی قتل نہ کرو بلکہ پکڑ لو تاکہ جو کچھ طعن یا دشمنی ہتھار ہو دین
 میں کی جو اور لات دھری ہو غرض کہ ہر مین وہ انکو جنگل دو اس پر اللہ نے یہ آیت انامری کہ تم اوج کے اعناق
 جان قطع کرو ہم ان کے دل میں ہتھار عیب الدین گے جنانچہ در بیان اونتر آدمی کو ابو جہل مارا گیا اور عقیقہ یز

ابی محیط گرفتار ہو کر بطور مقتول ہوا یہ سب تر فرما گئے اللہ نے فرمایا یہ ایسیلے ہوا کہ یہ ایک شین میں رہا اور شرع و ایمان کو دوسرے شق میں جوڑ دیا سو اللہ نے مخالف و بدو پر غالب ہو کر کبھی شے اس سے فورت نہیں ہوتی نہ کوئی شے سامنا اس کے غضب کی کر سکتی ہے لا الہ الا اللہ وہ لا ریب الاہ ہر کفار کو خطاب کیا کہ لو اب غدا

ذکال دنیا کا حکم وادار آخرت میں عذاب آگ کا آگ سے گراف فتح البیان کا لفظ یہ ہے اللہ فرشتوں کو حکم بھیجا کہ میں نصر و حوت و تمہارے ساتھ ہوں ابوامامہ کی سہل کہتے ہیں میرے باپ نے مجھے کہا ہے بڑی سہل دن بدر کو دیکھا کہ ایک شخص ہم میں سے تھا طرف منبر کے اڑتا تھا یہی تمہارا دسکی نہیں لگی کہ سر اوسکا تن سے جدا ہو گیا مراد تہنیت یہ ہے کہ بسطح شیطان کو قوت القا و دوسرے کی دل میں ہیں اہم کے ہے بسطح فرشتے کو قوت القا و خاطر خیر کی دل میں انسان کہ ہے سو القا و شیطانی کا نام دوسرے اور القا و فرشتہ کا نام لہذا الامام ہو قضا اھو التثقیف عیسیٰ مراد خوف ہے یعنی کفار کو مارو ڈکوات نہ ہو گا یہ اللہ پاک کا ایک احسان تھا حال پر ہونے کے کہ کافروں کو دل میں اڑنا عیب و خفت ڈال دیا تھا بعض نے کہا فرشتوں کو ٹرانجی اہم کا سانسین آتا ہے ہلیر اللہ تعالیٰ نے اٹھ طریقہ قتال کا بتایا کہ گردن پر اٹکیو پیر مارو یہ اسلحہ کہ جب اڑ گیا یا ہاتھ یا دھن کٹ گئے تو اب دشمن اڑ نہیں سکتا ہے اللہ نے حکم دیا ضرب اعلیٰ جبہ کا کہ وہ سحر کے مار نہیں ملا کہ انسان جو ادر حکم دیا ضرب جنغ اعضا کا کہ تویر میں اٹکی ضرب میں قہطل حرکت

[illegible]

یہ کہ اب کیا کریں ہم تو لڑائی میں سے بہا گئے اور خدا کا غصہ لیکر پھر اگر شہر میں پہنچ جائیں تو سات دین سب
 کریں پہرہ ہم نے کہا نہیں بلکہ اپنی جانوں کو حضرت پر عرض کریں اگر ہمارے لیے تو بہتر ورنہ بہر جلد میں ہم نماز
 صبح سے پہلے پاؤں حضرت کرتے حضرت کو نکلے کہ مائے القوم یعنی تم کون لوگ ہو ہم نے کہا سختی لکھ کر دے دینے
 ہم سب گھوڑے میں فرمایا کہ ابل انکم العکاسون انا فیکم وانا فیکم المسلمین یعنی بلکہ تم مکر حکم کر رہے ہو
 میں تمہارا اور سب کما نون کا گروہ ہوں ہم حضرت کا ہاتھ چادواہ احملا وھکذا ادواہ الذی مدی نا
 ابو مساجۃ ابن ابی حاتم نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ بہر حضرت یہ آیت پڑھی اذ تَخِذُوا الزینۃ ابل علم نے کہا
 سننے عکاس روک یہ ہیں کہ العکاسون ابو عبید بن نارس کے بل پر سبب کثرت حبش ناحیہ محبوب سار کیے
 تو عمر بن خطاب نے فرمایا اگر جیسے پاس آ جانا تو میں اس کا لشکر موبہا پر کما لے لوگو میں تمہاری فوج ہوں مجاہد کا لفظ
 سچ ہے عمر نے کہا انا فیکم کے کلمہ صفا کے لئے کہا اور تخیر سے وہ جو بہاگ کر پا حضرت اصحاب کے آیا
 اس طرح آج کے دن جو کوئی بہاگ کر پاس اسیر اصحاب کے آئے وہ تخیر ہے را بہاگنا بغیر کسی سبب کے ان بہا ب
 میں جو سودہ حرام و کبیرہ صحیحین میں ابو ہریرہ کو مروی آیا ہے جو تم سات ہلاک کے نیوالی چیزوں کو کما دہ نکلیا
 فرمایا پیچھے ہمیں نادان لڑائی کے الحدیث لہذا اللہ نے کما لے پہر ادہ غصہ اللہ کا اور سکا شکنا دوزخ ہے
 تو بان نے رنفا کما ہے قرین چیزیں ہیں کہ نفع نہیں کرتا ساتھ ان کے کوئی عمل شرک باہر معتقد والدین
 و فرار من الزحف دواہ الظلمۃ وھو خیر یب جلد ایک شہت ہو کہ فرامیہا پر حرام تھا ایسے کہ عباد او پر
 فرض ہیں تریا یا خاص الضار پر حرام تھا کیونکہ انہوں نے بیت کی تھی مع وطاعت بہ حالت نشا ط و کراہت
 میں بعض نہ کما داس آیت سے خاص اہل ہرمین ایک جماعت صحابہ تابعین کی اس طرف گئی ہے اس لیے کہ
 انکا کوئی گروہ نہ نکرت دار سوا انکی جماعت کے نہ تاج طرح کہ حضرت نے فرمایا اللہم ان ھذاک
 العصابۃ لا تعبد فی الاشراف و لہذا حسن ہے ہم نے کما ہو کہ حکم دن بدر تھا آج اگر کوئی طرف اپنے
 گروہ یا شہر کی آمل اور بہاگ آئے تو اس پر کچھ ڈر نہیں ہے نہ بدین الی حبیب کہتے ہیں اللہ نے آگ جب کی تھی
 بہاگنو والو پر دن بدر کو لکھ جب لیا احد کا آنا تو فرمایا ای الذین کولوا منکم یوم النفرۃ لیس علیکم
 و لعلنا نغفر عنکم بہر بعد سات بر کو دن نہیں کا آیا اللہ نے کما نکر و لیکم کما بدین کما یوب اللہ من
 یجاءلک علیہ کما نکر و لیکم کما بدین کما یوب اللہ من یجاءلک علیہ کما نکر و لیکم کما بدین کما یوب اللہ من
 نہیں ہے کہ فرار زحف و غیر اہل بدر پر ہی حرام ہو گو نزول آیت کا حق میں اہل بدر ہی کے ہے اس لیے کہ حدیث

یہ کہ اب کیا کریں ہم تو لڑائی میں سے بہا گئے اور خدا کا غصہ لیکر پھر اگر شہر میں پہنچ جائیں تو سات دین سب کریں پہرہ ہم نے کہا نہیں بلکہ اپنی جانوں کو حضرت پر عرض کریں اگر ہمارے لیے تو بہتر ورنہ بہر جلد میں ہم نماز صبح سے پہلے پاؤں حضرت کرتے حضرت کو نکلے کہ مائے القوم یعنی تم کون لوگ ہو ہم نے کہا سختی لکھ کر دے دینے ہم سب گھوڑے میں فرمایا کہ ابل انکم العکاسون انا فیکم وانا فیکم المسلمین یعنی بلکہ تم مکر حکم کر رہے ہو میں تمہارا اور سب کما نون کا گروہ ہوں ہم حضرت کا ہاتھ چادواہ احملا وھکذا ادواہ الذی مدی نا ابو مساجۃ ابن ابی حاتم نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ بہر حضرت یہ آیت پڑھی اذ تَخِذُوا الزینۃ ابل علم نے کہا سننے عکاس روک یہ ہیں کہ العکاسون ابو عبید بن نارس کے بل پر سبب کثرت حبش ناحیہ محبوب سار کیے تو عمر بن خطاب نے فرمایا اگر جیسے پاس آ جانا تو میں اس کا لشکر موبہا پر کما لے لوگو میں تمہاری فوج ہوں مجاہد کا لفظ سچ ہے عمر نے کہا انا فیکم کے کلمہ صفا کے لئے کہا اور تخیر سے وہ جو بہاگ کر پا حضرت اصحاب کے آیا اس طرح آج کے دن جو کوئی بہاگ کر پاس اسیر اصحاب کے آئے وہ تخیر ہے را بہاگنا بغیر کسی سبب کے ان بہا ب میں جو سودہ حرام و کبیرہ صحیحین میں ابو ہریرہ کو مروی آیا ہے جو تم سات ہلاک کے نیوالی چیزوں کو کما دہ نکلیا فرمایا پیچھے ہمیں نادان لڑائی کے الحدیث لہذا اللہ نے کما لے پہر ادہ غصہ اللہ کا اور سکا شکنا دوزخ ہے تو بان نے رنفا کما ہے قرین چیزیں ہیں کہ نفع نہیں کرتا ساتھ ان کے کوئی عمل شرک باہر معتقد والدین و فرار من الزحف دواہ الظلمۃ وھو خیر یب جلد ایک شہت ہو کہ فرامیہا پر حرام تھا ایسے کہ عباد او پر فرض ہیں تریا یا خاص الضار پر حرام تھا کیونکہ انہوں نے بیت کی تھی مع وطاعت بہ حالت نشا ط و کراہت میں بعض نہ کما داس آیت سے خاص اہل ہرمین ایک جماعت صحابہ تابعین کی اس طرف گئی ہے اس لیے کہ انکا کوئی گروہ نہ نکرت دار سوا انکی جماعت کے نہ تاج طرح کہ حضرت نے فرمایا اللہم ان ھذاک العصابۃ لا تعبد فی الاشراف و لہذا حسن ہے ہم نے کما ہو کہ حکم دن بدر تھا آج اگر کوئی طرف اپنے گروہ یا شہر کی آمل اور بہاگ آئے تو اس پر کچھ ڈر نہیں ہے نہ بدین الی حبیب کہتے ہیں اللہ نے آگ جب کی تھی بہاگنو والو پر دن بدر کو لکھ جب لیا احد کا آنا تو فرمایا ای الذین کولوا منکم یوم النفرۃ لیس علیکم و لعلنا نغفر عنکم بہر بعد سات بر کو دن نہیں کا آیا اللہ نے کما نکر و لیکم کما بدین کما یوب اللہ من یجاءلک علیہ کما نکر و لیکم کما بدین کما یوب اللہ من یجاءلک علیہ کما نکر و لیکم کما بدین کما یوب اللہ من

اَقُولَ تَعَالٰی كَمْ مِثْرُ فِئَةٍ قَلِيلًا لَّهٗ غَلَبَتْ فِئَةُ كَثِيْرَةٍ يَّٰۤاٰدِيْنَ اللّٰهُ وَاٰلِهٖ مَعَ الصّٰدِقِيْنَ پھر اللہ نے ارشاد فرمایا
 خاک کے باب میں بھی جو حضرت نے کافور کے سونہ پر پہنکی تھی اور کہا تھا شَکْهَتِ الْوُجُوْہِ اور پہنیکے بعد لکھنے
 کے عریش پر اور بعد دعا و تضرع دستکانت کرتا اور صحابہ کو حکم دیتا تھا کہ متصل اور پہنیکے کے حکم کریں چنانچہ
 ایسا ہی کیا اور وہ کنکریاں مشرکوں کی آنکھوں میں جا لگیں کوئی نہ بچا جبکہ یہ پہنچیں اور سکو اور سکو حال
 سے مشغول نہ کر دیا یوں فرمایا کہ میثت خاک تو نے نہیں پہنیکے بلکہ اللہ نے پہنیکے اور اسی نے اونکی آنکھوں
 میں یہ خاک جو نہنکی نہ تو نے ابن عباس کہتے ہیں جب حضرت نے دن بدر کو داتا اور داتا کر کہا اے رب اگر یہ گردہ
 ہاگ ہو تو نہ کوئی تمہیں زمین میں نہ پوجیگا تب جبریل نے کہا ایک مٹی خاک اٹھا کر اون کے گیسے میں جو نہنکو
 چنانچہ حضرت نے یہی کیا اونکی آنکھوں اور نتھنوں اور سونہ میں خاک جا گھسی نہشت پہیر کہ بہاگ کھڑو
 بنے سدی کا لفظ یہ کہ حضرت نے علی مرتضیٰ سے کہا مجھ کو کچ کنکریاں زمین پر سے اٹھا دو اور اون کے سنگرز
 خاک اکودہ اٹھا دیو حضرت نے قوم کے سونہوں پر پہنیکو کوئی مشرک نہ بچا مکن وہ خاک اسکی آنکھوں میں
 بڑی مومنین ڈر پڑے انکو قتل کرنا اور گرفتار کرنا شروع کیا اوس پر یہ آیت اتی محمد بن قیس و قرظی
 نے یہی اسی کو گسیک کہا ہے اور یہ ذکر کیا کہ وقت رمی تراب کے حضرت نے فرمایا شَکْهَتِ الْوُجُوْہِ اسوقت
 انکو شکست ہوئی ابن زید کا لفظ یہ کہ حضرت نے بین کنکریاں ایک جانب رہت دوسری جانب چپ
 تیری سامنے اعدا کے پہنیکے اور شَکْهَتِ الْوُجُوْہِ کہا وہ بہاگ دھڑا اسنے انکو شکست دی یہ قصہ عروہ
 مجاہد عکرمہ قتادہ اور سہبے ائمہ نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ آیت دن بدر کے حق میں رمی تراب کے آری
 ہے اگرچہ دن جنی کے بھی ایسا ہی اتفاق ہوا تھا اور یہ قول کہ نزول اسکا در بارہ یوم خیبر یا احد ہوا ہے سخت
 غریب ہے شاید مراد قائلین کی یہ ہوگی کہ آیت معبوم خود انکو بھی متناول ہے نہ یہ کہ اترنا اسکا خاص انکو
 حق میں ہوا ہے پھر اسنے کہا کہ یہ ایک نعمت تھی خدا کی جو ایمان والوں پر کی اسنے تبلیہ ہے کہ مستحق نصر
 و غلبہ کن ہو یہ دوسری بشارت تائی کہ کفار کی تدبیر کو ہم شکست کر دیو میں انکی ساری کارستانیاں تباہ
 و دمار میں پڑجاتی ہیں فتح البیان کا بیان ہے کہ جب تم نے حال اسکی مدد کا معلوم کر لیا کہ اوسنے
 ملا کہ سب سے اور کفار کو دلون میں حسد لانا تو اب تم یہی جان لو کہ قاتل اون کا اصرہ نہ قوم خطا ہے سونوں کو فرمایا
 اور حضرت کو ارشاد کیا کہ یہ رمی طرف سے اس کے ہوئی کچھ نہیں نہیں کی غرض کہ نبی اور امت دونوں سے نفی فعل کی فرمائی
 اپنی ذات پاک کو خالق افعال عباد ٹھہرایا اس میں کئی قول میں ایک کہ دن جنی کے تھی دوسرے کہ دن خیبر کے

یہ جگہ جو حضرت نے
 فرمائی ہے اسکا
 معنی یہ ہے کہ
 اس وقت جب کہ
 حضرت نے فرمایا
 شَکْهَتِ الْوُجُوْہِ
 اسوقت انکو
 شکست ہوئی

تھی تیسرے کہ دن بھر تھی یہی قول اصح ہے آیت میں بیان ہوا ہے بات کا کہ فعل مذکور کا مضاف مجاہد و طرف مذکور کے
 لگا اور طرف اللہ کے مضافاً لیسے کہ پہلے اثبات فعل کا وہ سطر عبد کے کیا ہے اور اسکی نفی مذکور کے کہ کے اثبات لگا
 اپنے نفس کے لیے فرمایا ہے یہ نفی و اثبات ثابت ہوئی کہ حجتی کا لفظ یہی کہ نفی فعل کی حضرت اور صحابہ باعتبار
 ایجاد کیا اسلئے کہ سوجہ حقیقہ اللہ تعالیٰ ہے بہر اثبات فعل کا وہ سطر ان کے اور حضرت کے کیا باعتبار کہ صورت
 کے لفظ بلا کا استعمال خیر و شر دونوں میں آتا ہے کہا قال تعالیٰ وَبَيَّنَّا هُمْ بِالْحَسَنَاتِ السَّيِّئَاتِ مِثْلَانِ مِثْلَانِ
 سے خیر و غشت ہے اس پر اجماع ہے مفسرین کہ اپنے اللہ نے مومنین پر انعام جمیل کیا اَلْمُؤْمِنَاتِ مِثْلُ مَكَارِهِمُ الرَّسُولِ
 بِرَآءَتِهِمْ أَفْعَلُ مَا كَانَ الْفَخْرُ ۚ وَارْتَبَتْ هُوَ وَخَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَارْتَبَتْ هُوَ وَارْتَبَتْ هُوَ وَارْتَبَتْ هُوَ وَارْتَبَتْ هُوَ
 اور اگر باز آو تو تمہارا جملہ اور اگر پہرہ روگو تو ہم ہی بہر گئے اور کام نہ آئیگا مگر تمہارا اجتہاد اگر چہ بہت ہو اور
 مانو کہ اللہ ہے ساتھ ایمان و اہل حق کہ کی سورتوں میں ہر جگہ کافروں کا کلام نقل فرمایا کہ ہر گز ہی کہتو
 میں مٹی ہوں اَللّٰهُمَّ سُبْحَانَكَ بِہو کا فیصلہ سواجہ اب فرمایا کہ فیصلہ آپ بوجہ اتنے ابن کثیر نے کہا اللہ
 تعالیٰ کافروں کے کہتا ہے کہ تو جو بہر باطل بضر و قضا و حکم ہوتے ہو اور کہتو کہ کب بسمیان تیار ہو اور
 درمیان مومنون کو جو تمہاری دشمن ہیں فیصلہ ہو گا سو تمہارا سوال اب اکیا محمد بن حاق و عروہ و زہری
 عبد اللہ بن ثعلبہ سے راوی ہیں کہ ابو جہل نے دن بدر کے کہا تَا اَللّٰهُمَّ اَيْتَاكَ اَنْ اَقْطَعَ لِرَجُلٍ مِثْلَ
 استغفار تھا اور اسکی طرف ہو اور یہ آیت اتری اسکو احمد و نسائی نے بھی روایت کیا ہے حکم نے بھی صحیح
 ہے شریک شیخین پر اس طرح ابن عباس و مجاہد و ضحاک قتادہ و زید بن رومان وغیرہ احدی مروی ہو سکتی
 نے کہا جیسے کہ کہی سے طرف بدر کے نکلے روہ کعبہ کو بکڑ کر اللہ سے طالب بصر ہو کر اور کہا اَللّٰهُمَّ اَنْصُرْ
 عَلَی الْجُنْدِیْنَ وَ اَلْکَرَمَ الْعِلْمِیْنَ وَ خَيْرَ الْقَبِیْلِیْنَ اِنَّ اللّٰہَ نے کہا تم اگر طالب تہمت یعنی فیصلہ ہو تو فیصلہ
 انہو بچا جو تم کہتے ہو وہ یہاں ہی ہو گا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم منصور ہو گا تم مقصود ہو گا ابن زید نے کہا ہو تو اللہ
 اخبر عنہم وَ اَذَقَا لَوَ اَللّٰهُمَّ اِنْ کَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِلْدِ اَسْبَابِہِ کہ کہ اگر تم کفر باللہ و تکذیب رسول
 اللہ باز ہو تو یہ دنیا و آخرت میں تمہاری ہی ہتھیار اور اگر بہر طرف کفر و ضلالت کر دو تو ہم ہی عیوض
 اس طرح کو دفع کرے کرینگے سبھی کہ اپنے اگر بہر قسم اس طرح کا استغفار کر دو تو بہر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فخر ہو
 اور اگر احد اثر ظہر و بصر کرینگے لکن قول اول النوی ہی تو تم کہتے ہی بیہر لاؤ تمہاری کچھ کام نہ آئیگی کہ یہ کہ جسکو

مردہ معاصی ہوگا مگر حج اجابت مختص رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے کسی اور کو بکار نہ پڑنا قطع نہیں کیجاتی یہ مستحبات معمول
خود شامل اجابت ہر دعوت خدا و رسول ہے جب کسی مسلمان کو قول اللہ و رسول کا پیروی نہ ہو کسی حکم میں ہی احکام شریعیہ ہو تو اس کو
طرف عمل کرنے کے سادرت کرنا واجب آتا ہے کوئی سا حکم ہی ہو اس کو فی الغور بجا لانا اور جو باطل و خلاف اس کو نہ ہوا و سکو ترک کرنا
مجاہد نے کہا لِمَا يَجْعَلُكَ فِيهِ لَحِقَ قَوْلُهُ لَمْ يَكُنْ كَمَا رَوَى قُرْآنٌ مِنْ جَسَدٍ مِنْ كُنْجَاتِ حَقَائِقِ حَيَاتِهِ سَدَى نَعْمَ كَمَا رَوَى
اسلام ہے کیونکہ اس میں زندہ کرنا ہے کفار کا بعد جاننا کہ سب کفر کے عودہ بن نہیں گئے کما فیہ حبیب اللہ تم کو دوسری حجت
بلا کر تو حاضر ہو کیونکہ بدلت اسی حجت کے اس نے تم کو بعد ذل کے غر اور بعد ضعف کے قوت اور بعد قہر کے عدو کو سست عطا
فرمایا ہے ابن عباس نے کہا عامل ہوتا ہے اللہ و میان ہوسن اور کفر کے اور در میان کافر و ایمان کی یہی قول مجاہد و عیض
عکبر و صفحاک و ابو صالح و عطیہ و مقاتل بن حیان سدی کا ہے یہ دوسرا لفظ مجاہد کا ہے یہ کہ مراد حیلوت ہے یہ کہ اللہ اس کو
لا یعقل جو پڑتا ہے سدی نے کما فیہ پیر وہ نہ ایمان لاسکو اور نہ کفر کر سکے مگر اس کو اذن و قضا دے گئے کما یہ آیت
مَثَلُ قَوْلِ تَعَالَى يَوْمَئِذٍ أَكْثَرُ رُبًّا أَيْ هِ مِنْ جَبَلٍ الْوَيْدِ خُصْرٌ مِنْ سَابِ آيَةٍ كَمَا رَوَى ابْنُ الْمُنْثَرِ
کہتے ہیں حضرت کیا کرتے تھے يَوْمَئِذٍ أَكْثَرُ رُبًّا أَيْ هِ مِنْ جَبَلٍ الْوَيْدِ خُصْرٌ مِنْ سَابِ آيَةٍ كَمَا رَوَى ابْنُ الْمُنْثَرِ
ہیں آپ پر اور جو بچا لائے اوپر کیا آپ کو مہر پڑا یا ان دل در میان دو صبر کو اصابع اللہ تعالیٰ ہوں
اس کو روٹا نہیں ہے رواہ احمد و ہلک و رواہ القمی و قال حسن بلال کا لفظ یہ حضرت یہ عاکرے یا مقلد
الْقُلُوبِ نَبَتْ قَلْبِي عَلَى ذِيكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ هَذَا أَحَدُ أَحْيَا كَيْفَ جَعَلَ الْإِسْنَادَ إِنْ كَانَ فِيهِ انْقِطَاعٌ وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ
عَلَى شَرْطِ الْكُفَرِ وَكَفَّ حُجُوهُ نَاسٍ كَلَامِي كَالْفُظِيَةِ كَمَا رَوَى عَنْهُ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَفَرَايِمُ مَائِنِ قَلْبِي لَا وَهُوَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ
أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ تَبْلِيغِ الْمَلِكِينَ إِذَا شَاءَ أَوْ يَفِيضُهُ أَقَامَهُ وَإِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفِغَهُ أَزَاغَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّسَائِيُّ
وَأَبُو مَكَّةَ عَالَمُ كَالْفُظِيَةِ مِنْ حَضْرَتِهِ عَاكِرُ يَوْمَئِذٍ أَكْثَرُ رُبًّا أَيْ هِ مِنْ جَبَلٍ الْوَيْدِ خُصْرٌ مِنْ سَابِ آيَةٍ كَمَا رَوَى ابْنُ الْمُنْثَرِ
قَلْبِي لَا وَهُوَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ فَإِذَا شَاءَ أَنَا هَذَا إِذَا شَاءَ أَقَامَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ أَمَّا سَلَامُ كَالْفُظِيَةِ
حَضْرَتِ ابْنِ دَعَامِينَ يَوْمَئِذٍ أَكْثَرُ رُبًّا أَيْ هِ مِنْ جَبَلٍ الْوَيْدِ خُصْرٌ مِنْ سَابِ آيَةٍ كَمَا رَوَى ابْنُ الْمُنْثَرِ
اللَّهُ تَبْلِيغِ الْمَلِكِينَ أَدَمَ إِلَّا أَنْ قَلْبِي بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنْ شَاءَ أَقَامَهُ وَإِنْ شَاءَ
أَزَاغَهُ الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَحْمَدُ ابْنُ عَمْرٍو كَالْفُظِيَةِ مِنْ حَضْرَتِهِ عَاكِرُ يَوْمَئِذٍ أَكْثَرُ رُبًّا أَيْ هِ مِنْ جَبَلٍ الْوَيْدِ خُصْرٌ مِنْ سَابِ آيَةٍ كَمَا رَوَى ابْنُ الْمُنْثَرِ
كَلَامِي كَالْفُظِيَةِ كَمَا رَوَى عَنْهُ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَفَرَايِمُ مَائِنِ قَلْبِي لَا وَهُوَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ
أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ تَبْلِيغِ الْمَلِكِينَ إِذَا شَاءَ أَوْ يَفِيضُهُ أَقَامَهُ وَإِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفِغَهُ أَزَاغَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّسَائِيُّ
وَأَبُو مَكَّةَ عَالَمُ كَالْفُظِيَةِ مِنْ حَضْرَتِهِ عَاكِرُ يَوْمَئِذٍ أَكْثَرُ رُبًّا أَيْ هِ مِنْ جَبَلٍ الْوَيْدِ خُصْرٌ مِنْ سَابِ آيَةٍ كَمَا رَوَى ابْنُ الْمُنْثَرِ

عدی بن عمر سے معاوضہ کیا کہ میں اس عذاب نہیں کرتا ہر عامہ کو عمل خاصہ سے یہاں تک کہ دیکھتے ہیں وہ منکر درمیان آجیے
اور وہ انکار کر سکتے ہیں سچ لکھنا اور انکار نہیں کہنے سو حجت کا کم کرتے ہیں تو اسے خاصہ و عامہ کو عذاب کرتا ہر
نفاہ احمد علی سند میں لکھ دوسم ہے اور حدیث کتب میں نہیں آئی ہے خلیفہ بن الیمان کا لفظ یہ ہے کہ حضرت
نے فرمایا قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں سچا جان میری تم حکم کرو نیکی کا منع کرو بدی سے در نہ قریب ہے کہ عقیقہ بھیجیگا اسے
تیرے پاس کہ یہ تم دعا مانگو گے اوس سے اور وہ قبول نہ ہوگی رد کا وہ احمد ام سلمہ کا لفظ یہ ہے حضرت نے فرمایا جب
ظاہر ہو گئے گناہ میری امت میں عذاب کریگا اسراون سب کے اپنے پاس سے مینے کمالے سے لیا دیا او میں نے ایک لکھ
نہ ہو کر فرمایا ان ہونگو مینے کہا ہر انکا کیا حال ہو گا کما جو حصیت لوگوں کو پہنچگی وہ انکو بھی پہنچو گی یہ پورا انجام انکا
طرف مغفرت و جہان خدا کے ہو گا رواہ احمد عائشہ کا لفظ رضایہ ہے حبیبہ رضی عنہا جو بدی زمین میں اوتا رہا ہے
اسراہیل زمین پر عذاب اپنا اود میں اس کے صلیج لوگ ہی ہوتے ہیں یہ پورا انجام انکا طرف رحمت خدا کو ہو گا رواہ احمد
فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ خطاب آیت بالکل مطلقاً مومنوں کو ہر خواہ صالح ہوں یا صالح مراد وقت سے عذاب نبوی
ہے جیسے خط و گرائی تو مطلقاً ملین نہیں ہے کما مراد وقت سے بلکہ اور امر شدنی ہر ابن ید نے کما مراد اقرار کا کلمہ ہے
اور مخالفت کرنا بعض کا ساتھ بعض کے ہی وہ آیت ولا تزدوا زید و زدر الحادی سو کچھ سنائی آیت باب کے ستر
کیونکہ جب لکھ کلمہ کما منکر کرنے لگیں تو یہ ہر کوئی نہ دالہ پر تفسیر کرنا اوسکا وہ جب اگر قادر ہے اور جب اگر سکوت
کیا جب کے سب جی کہ ایک سبب بغیر کے اور دوسرے سبب بنا کر اور اس نے مقتضای حکمت بالغہ رضی کو حکم
عال میں لکھا ہے اسلیو رضی ہی مکتوب عامل میں منتظم ہو گا علامت رضا بانسکر کا یہ ہے کہ ملا خطہ وقوع غلطی نے
الدین کو سبب بغیر حاصل کے کچھ درد و الم اس کے دل کو نہ ہوا آدمی کا رہا ہیوت سمجھا جاتا ہے جبکہ غلط نہ کرے
ایسا تمام ہو جیو کوئی مل یا اولاد کے گم ہوئے رنج و صدمہ اٹاتا ہے سو جس کسی شخص کا حال اس طرح پر نہیں ہے وہ
راضی ہر ساتھ منکر کے اسلیو عقوبت و حصیت اسکو بھی عام ہوگی اس کا عتاب سخت ہو گا یہ آیت اگر خاص ہے
مکن حکم اسکا عام ہو واد کرواد انکم قلیل مستضعفون فی الارض یحاکون ان یتخلفکم الناس فادکم
وایکم کہ نہ بکھیرہ و زور کہ مکر الطیبت لعلکم لکسکر من ۵ یاد کرو جوت تم ٹھوٹے تھے خلوتیے چوٹے ملک
میں ڈوٹے تھے کہ ایک لین تم کو لوگ میرا و س تمکو جگہ دی اور نہ رو یا اپنی مدد اور رونی دنی تمکو ستہری چیز
شاید تم حق مانوینے مال غنیمت اس کے اس آیت پاک میں اپنے ہوسن بندوں کو آگاہ کیا کہ ہماری نعمت کو یاد کرو
ہمارا احسان نہ ہو لو دیکھو تم ٹھوٹے تھے تمکو بہت کہ کیا تم کمزور تھے تمکو زور اور بنا دیا تم فقیر محتاج تمہارے غلہ

تم کو مال غنائم وغیرہ سناؤ حال کردیا غرمنیکہ کو مین حال و زمین کی اسی طرح بہت کثرت سے پشیدہ پریشان حال
 رہنا کہ تھے سارے شہر و نئے لوگ شکر مجوسی رومی سب نے کو دشمن جانی تھے انکو فقیہ حنفیہ قلیل ذلیل ضعیف و کمزور
 اور پست تھے یہاں تک کہ اسے حکم ہجرت کھڑا نہ کیا اور مدینہ میں بار و مددگار سیر کر دیے جنہوں نے جان و مال سے
 انکی محاسبات کی اور رسول کی طاعت میں جان و ثروتی فدا کردی قتل و کما قبیلہ عرب کا ذلیل تر لوگوں کا اور شعی تر اوقات
 میں اور نہایت گرسنہ و شکوہ بہت تھا اوروں کو راہی میں ظاہر ہو کر جو کوئی جیادہ بد بخت جہاد جو کوئی مرادہ آگ میں گرا
 لوگ انکو کھائے پیتے تھے یہ سیکھ کر کہاتے و اس میں نہیں جانتا کہ کوئی قبیلہ رومی زمین پر اسدن نے زیادہ کم تر ہو گا
 یہاں تک کہ اسلام لایا ان کو طفیل میں اس کے شہر و ن میں جگہ ملی رزق کی کثرت میں جو یہ لوگوں کی گردنوں کے
 مالک ہو بادشاہ نے یہ سب ہمام کے صدقہ میں حاصل ہوا سو اس نے کہا تم ہمارے نعمت کا شکر کرو تمہارا رب
 منعم ہے شکر کرنا دوست کہتا ہے اہل شکر معرض مزید میں مین طرف سے اس کے فتح انبیان میں کہا ہے یہ خطاب ہے
 حضرت ابراہیم اور معاجریں کو نعمت کی یاد دہی کر کے کہ دیکھو کس طرح دشمنوں سے حمایت کر کے تمکو دینے میں پہنچایا
 اور جگہ دی اور مدد کی اس آیت کا نزول بعد وقتہ بدر کے ہوا ہے مراد ارض ہے کہ ہے اور مراد اس سے شکر میں تشریف
 دکھا رہے ہیں عکرمہ نے کیا مراد دکھا کر عزت اور بعض نے کہا فارسی میں وہم قالہ و تب یا ایہ الذین امنوا لا تحفوا
 اللہ والرسول و تحفوا امنکم و کان ذکرکم و انکم و اعلموا انما امواتکم و اولادکم ذکر فتنہ و ان
 اللہ عینک اجو عظیم ۰ لے ایمان والو چوری نہ کرو اس کے اور رسول سو با چوری کرو آپس کی امانتوں میں جان
 کر اور جان لو کہ تمہارا مال و اولاد جو بہن خراب کی نیرالی میں اور یہ کہ اس کے پاس بڑا ثواب ہے چوری اور رسول
 کی یہی ہے کہ چپکے کا ذکر و کلمین اپنے مال و اولاد کو بچاؤ کہ جیسے معاجریں میں اکثر لوگ کہہ کے میں تمہاری یہی ہے
 کہ مال غنیمت جیسا کہ میں ہر دار پاس ظاہر نہ کریں انتہے ابن کثیر کہتے ہیں عبد الرزاق و زہری نے کہا یہ آیات
 حق میں ابو لبابہ بن عبد المنذر کے اتری ہو حضرت نے انکو پاس نبی قرظیہ کے بھیجا تھا تاکہ انکو حضرت کے حکم پر مبنی کریں
 انہوں نے اسے مشورہ لیا انہوں نے مشورہ دیا اور اتنے سوط حلق کے اشارہ کیا اپنے یزید علی حکم الرسول و حج
 ہے بہرہ سمجھو کہ میں اس امر میں اور رسول کی خیانت کی اسلیو تم کہانی کہ کچھ نہ کہا و لگا بہا تک کہ مر جاؤں یا اسے سیری
 توبہ قبول کر دو یہ سجدہ بنو میں اگر آپ کو ایک ستون مسجد ہو مابند ہا و زودن نہک ہمارا کہایا تک کہ جبکہ غش اگر غلات
 اٹھنے انکی توبہ اپنے رسول پر نازل کی لوگوں کو اگر انکو بشارت قبول توبہ کی سائی تھا ہا کہ ستون کو کولہ میں انکو
 منعم کہانی کہ اسو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی انکو اپنے ہاتھ نہ کہو لیا کہ جسے کہنے کہو لا تو عرض کیا کہ میں یہ نذرانی

تجسست ہوتی اور میں ہر چیز سے زیادہ تجھ کو محبوب ہوں حدیث صحیحین آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اِنَّكَ كُنْتَ كُنْ
فِيهِ وَجَدَ بِهِ حَكَمًا وَهُوَ الْاِيْمَانُ مَرْكَبَانِ اِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ اَحَبُّ اِلَيْهِمَا سِوَاهَا الْحَدِيثُ بَلَدٌ جَبَّ عَنِ النَّاسِ
ہے اولاد و ہمال و نفوس و حیل و طرح کہ صحیحین میں آیا ہے وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِرُ اَحَدًا كَذِبًا اَوْ كُنْ اَحَبُّ
اِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ وَاهْلِيهِ وَمَالِهِ وَالنَّاسِ كَجَمْعَيْنِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِزْتَفُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا كَمَا كُنْتُمْ

عَنْكُمْ سَيِّئًا اَنْتُمْ وَبَعْضُكُمْ لِلَّهِ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اے ایمان والو اگر ڈرتے رہو گے اس کے تو کر دیگا
تم میں فیصلہ اور تماریگا جسے تمہارا گناہ اور تم کو بخشدیگا اور اس کا فضل بڑا ہے و شاید فتح بدرین مسلمانوں کے
دو میں آیا ہو کہ فی فتح اتفاقی ہر حضرت کے نفس کا وہ نہ احسان کرے کہ ہمارے گھبراہٹ کو نہ تباہی پہل آیت میں جو رہی
کو منع فرمایا اور دوسری آیت میں تسلی دی کہ اے فیصلہ ہو جائیگا تمہارا گناہ بابر کا فردن میں گرفتار نہ رہیں گے نشتہ
ابن عباس رضی عنہما و مجاہد و عمارہ و ضحاک قتادہ و قتال بن حیان و غیرہ نے کہا کہ مراد فرقان سو نجات و مجاہد
نے کہا میں دنیا و آخرت میں ابن عباسؓ کے گھبراہٹ و ضرر و محمد بن اسحاقؓ نے کہا مراد فضل ہے در بیان حق و باطل کے ابن
کثیر کہتے ہیں تفسیر ابن اسحاق کی عاشر ہے ما تقدم من تقدم اور تشریف ہے اسباق ال کو اسلئے کہ جو کوئی اللہ سے ڈر کر اور انہما
لاناہی اور زور و جبر کر کے تا ہے وہ موقوف بمعرفت حق میں الباطل تمنا ہے یا رخصت اسکا سبب ہے نجات و فوج کا ہوا
دنیا کی اور جو سبب موت کا دن قیامت کے اور باعث تکفیر و نوب غفران عیوب کا ہوتا ہے اس میں کوئی حیل و جبر عظیم
ہا نہ آتا ہے بقول تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلًا مِّنْ رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ
نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيُغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ اسے تقویٰ کو شرط جعل نہ کرے اور یہ
ہے کہ اتفاق مخالفت اور وقوع فی الناس کی کہتے ہیں فرقان وہ ہے جس سے حق باطل سے جدا ہو جائے اور دنیا
سے صغائر میں اور غفران غفور ہے کبار و اذیکر لک الذین کفروا لیل یثبوتون اَوْ یَقْتُلُونَ اَوْ یُخَيِّرُ جُوعًا ط

و یُکَلِّفُونَ وَ یُکَلِّفُ اللَّهُ عَذَابًا لِّلْمَاکِرِیْنَ ۝ حیہ فریب ہانے لگو کا کہ تجھ کو بٹھاویں یا مار ڈالیں یا نکال دیں
اور وہ بھی فریب کے تھے اور ایسے ہی فریب تھتا اور اس کا فریب بہت بہتر تھا اور میں نے قید کر کہ میں یہ فرمایا
کہ ہمیں اس کے پیغمبر کو بچا دیا جائے تمہارا گناہ بابر کو بچا کر دیا ہے ابن عباسؓ و قتادہؓ نے کہا ادا ثبات ہوتا ہے میں نے
قید کرنا ہر عطا و ابن زید نے کہا میں نے صبر کی ناسدی نے کہا انا ثبات صبر و ثبات ہر تفسیر میں حیل و احوال ہے جو کوئی کسی
ساتھ رہا ہی کرنا چاہتا ہے تو غالباً وہ بھی کام کرتا ہے عبید بن عمیر کہتے ہیں کہ جب مشورہ کیا کہ حضرت کو قید کرین یا
قتل یا اخراج تو آپ کے علم و بطالت نے کہا تمہارے کچھ معلوم ہے کہ لوگوں نے کیا فکر کی کہ کہا ان یہ چاہتے ہیں کہ مجھ کو قید کر

یا رڈالین شیہر ہذا لدرین کہا تجھے کس خنجر دی فرمایا سیر کرے کما تیرا بہت اچھا رہے تو اس کو حقیقین مہیت خیر کی کہا
 کہا سیر کیا یہ مہیت مانوں بلکہ وہ سیر حق میں صی باخیر ہے اور سیر پر آیت اور تری مگر فکر ابطال کجا اس وایت میں نہایت
 غریب ہے بلکہ منکر اس لیے کہ آیت مدنی ہو اور یہ قصد اور حیت علی قریش کا اس شورہ پر کسب برت میں ہوا تھا اور حیرت
 بعد موت ہٹا لے کے ہوئی تھی قریب تین سال کے بعد ہی مرجانا ابطال کجا سبب جو حصلہ کا ہوا تھا اس لیے کہ وہ حضرت
 حامی و ناصر تھے تھے دلیل سپردیت محمد بن اسحاق صاحب بخاری ہو ابن عباس نے کہا چند نفر اشراوت قریش کے قبیلہ
 سے ملہارہ دخول ارا اللندہ جمع ہو کر راہ میں سنے انکو ابلدین صمدت میں ایک شیخ جلیل کے آیا او نہونے اسکو دیکھ کر
 کہاتو کون ہے کہا میں شیخ ہوں خبر سوچنے نہ کہ تم کس جمع ہو ہو میں ہی آیا کہ تم میری رائے نصیحت ہی سنو
 کہا اچھا آؤ ابلدین کے ساتھ گھر میں گیا کہا حق میں اس مرد کے نظر کرو اور اس قریب کے یہ چیز قابل بایک کجا سبب نظر
 کی تو بعض نے کہا اسکو ایک ثاق میں گرفتار کرو پھر انتظار آؤت زمانہ کا کرو یہاں تک کہ مثل اکل شہر کے ہاں
 ہو جاوے جیسے نبیر و نابذ ہلاک ہو کر گئے کہ یہی ایک زمین میں کا ہے شیخ مخدئی عدو خدا چلا اوشا کہ واسرہ یہ چیز ہے
 ہے قسم خدا کی اگر تم اسکو جس کے لوگوں اور اوسکا پرست دروازہ سو جسکو تم نے بند کیا ہے طرف اسکو صاحب کے نکل
 جائیگا اور لٹکا ہے کہ وہ کوڈ پرین اور تیرے لڑکے اور اسکو تمہاری ہاتھوں سے نکال لیجا میں مجھکو اس زمین سے کہ پہرہ تم کو
 ان تمہارے شہر و ملک نکال دین سب کے کما شیخ پر کہتا ہے کچا اور صلح کرو بعض نے کہا اپنے در بیان میں ہو کجا کالو
 پہر چپے بیٹھو کیونکہ جب ہم میں ہو نکل جائیگا تو یہ جو کچہ کرے گا اسکا خضر نکونہ ہوگا اور جب تم سے غائب ہو گیا تو یہ
 ستارہ کوا اور تم میں میں ہو جاوے گا اسکا کام در وقت جائز دیکھا شیخ مخدئی نے کہا واسرہ میری یہ رائے واسطہ تمہارے زمین
 ہے کیا تم نے حلاوت اسکو قول کی اور طلاوت اسکی زبان کی زمین دیکھی ہے کہ سطح اسکی بات دلون کو پکڑتی ہے
 واسرہ اگر تم ایسا کرو کہ پہرہ سانسو آئیگا تو لوگ پس اسکو مجتہم ہو جائیں گے وہ چڑھائی کر کے تمکو تمہارے شہر و ملک نکال دیکھا
 تمہارے اشراوت قتل کر ڈالے گا بولا اسنو سچ کہا واسرہ کہی اور کہ دیکھو ابو جہل نے کہا میں نکو وہ کہتا ہوں جو ایک
 نکو زمین ہو جی کہا وہ کیسا کہ ہے کہا ہر قبیلہ کے ایک جب ان لڑکا لیکر ہر ایک کے ایک تیرہ بران مدوہ سب ہکر مثل ایک
 شخص کے قوارین میں قبیل کر لینگو تو خون اسکا سر قبال میں متفرق ہو جائیگا محکم گمان زمین کہ یہ ایک قبیلہ
 بنی ہاشم کا سر قبال قریش پر کرے نیکو قوی ہو بلکہ جب یہ حال دیکھیں گے تو دیت قبول کرینگے اور ہم تہرست میں ہو
 جائینگے ہمارے اذیت دور ہو جائیگی شیخ مخدئی نے کہا واسرہ میری رائے اور بات یہی بات اس جہان کی جو میں ہی اسکو
 اور کہ نہیں دیا یہ شورہ کہے سب ایک ہوئے سب اس امر پر اجماع ہو اجبریل علیہ السلام نے اسکو لکھا اصل واسرہ علیہ السلام

جابچے شکرین ات بجز ست علی کہتے ہے ارگمان پر کہ وہ حضرت میں حبیب جی ہوئی اگودر دیکھا تو علی تھے اسنے انکا
 مکر بہرہ دیا کہ تیرا صاحب کہ ہے ہو کہما جو نہیں بعدو نشان قدم پر چڑھتا ہے کہ تیرے پیچہ نشان خنطہ ہو گیا سپاڑ پر چڑھنا
 پر لڑ گیا دیکھا کہ کڑی نے جالا پہلا رکھا ہو کہما اگر اس غل میں کھستو تو یہ جالا کڑی کا نہ ہو تا حضرت تین رات اس غار
 میں تہ عروہ نو کہما اندر تہر کر کر نیوالا ہو ایسا مضبوط کر آکا کہ ساتھ کیا کہ حضرت کو رہائی بخشی انتہے اللہ کے احسانات
 اپنے عاجز بند و نہر ہنسا رہتے ہیں اس جہنم جہنم با خاک برابر کو ساتھ ہی یاد رہے کہ نہ ہر وہی وقت و غیرہ میں کوئی
 دقیقہ اٹھانہیں کہما اگر خیر الیا کرین رحم الراحمین نے انکا مکر چنہ نہ دیتے دوستی اثر نہ ہر اہل ہوا قاتل کا قابو نہ چلا
 کوئی اور ہی اس طرح فان بنے میری میں مار گیا ۵ ہوتا ہو بان مشورہ قتل ہمارا کہ لو حضرت ال اور سنو تارہ خبر
 اسر پاک کا ارشاد حق بنیاد لا ھیچ کلمہ کلمہ کہ التیتی ایا ہاھلہ صادق آیت کا انشا اللہ تعالیٰ آخرت میں تو ہونگا
 و فرخ یقین ہے اور دنیا میں ہی اگر ایسا نہ ارغبار اپنے کفر کردار کو پہنچ جائیں تو حکمت البتہ تھا جبار سے کچھ دور نہیں
 ہے ۵ تو ہم شباب اس کے میری ایام شمع کم فرصت کہ گزرتی سختی ہوا آتش بجھنے راہ فسخ البیان میں کہا ہو
 اللہ اپنے رسول کو و غیرت عظمیٰ یاد دلانی جو انہر کی تہی بیٹے نجات دینا کہو دیکھا کفار شکرین ہو کہ نہ مکرہ میں کیوں کہ
 یہ واقعہ کے میں ہوا تھا قبل ہجرت کے اگرچہ سورت مدنی ہے مگر حکمرانے کہا کہ آیات کی جو مکر کہتے ہیں جیلا کر نیکو
 ایصال خدین طرف غیر کے انتابت سہرا زخمی کرنا ہے یا باندہ رکنا یا یکبارہ شتق بات کو ہی بیٹے شجون کر نیکے
 قتل کی رائے البجیل نے دی تھی سو وہ خود دن بہر مار گیا اخراج کی راہ و شام بن عمر و نے دی تھی شیعہ نجدی
 اس شوک میں ہوا فق راہ البجیل تھا و اذ اُنتل علیکم ایمنا قالوا قل سمعنا کو نشک لقلنا منیل ہذا ان
 ہذا الا اساطیر لا دلین ۵ حسب کوئی بڑے اپنے ہمارے تین کہیں ہم سن چکے ہم جاہن تو کہہ میں ایسا
 کچھ نہیں مگر احوال میں پہلوں کے ف مغیرہ ہمیشہ کہتے تھے کہ اب دیکھ لیا کہ یہ قصہ نہ نہ وعدہ عذاب تہ پر ہی آیا
 جیسے پہلو پر آیا تھا اتنا اللہ پاک نے اس آیت میں کفر و عتو و ترد و عناد و فریش اور انکو دعویٰ باطل کیوقت سماع آیت
 کو خبر دی کہ وہ کہتے ہیں ہم بھی ایسا قرآن بنا سکتے ہیں حالانکہ یہ قول انکا بلا فضل ہے کیونکہ بار بار انکو کہا گیا کہ
 کہ اچھا اس جیسی ایک سورت لکھ لو لیکن کوئی رستہ اونہوں کے نہ پایا یہ کہنا انکا محض اپنے جی کو اور اپنے توجع علی الباطل
 کے دہر کا دیو کہ ہے کہما کہ قاتل اس قول کا نظرن الحارث لعنہ اللہ تھا سعید بن جبیر مدسی و ابن جریر کا قول
 یہی ہے کہ نہ کہ ملعون طرف بلاد فارس کے جاکر وہاں کہ ملک کی اخبار سیکھ آیا تھا ستم سفند ہار کی حکایات پو
 رکھتا تھا حسب ہاں ہو بیان آیا حضرت کو سبوت پایا دیکھا لو کہ قرآن پڑھتے ہیں جیسے کہ اس محل سے اونہوں کے ہوتے

لے اور برائی
 کا دواؤں سے لگا
 کسی دواؤں سے لگا

میں نے اپنے آپ کو ایک اور
میں نے اپنے آپ کو ایک اور
میں نے اپنے آپ کو ایک اور
میں نے اپنے آپ کو ایک اور
میں نے اپنے آپ کو ایک اور
میں نے اپنے آپ کو ایک اور
میں نے اپنے آپ کو ایک اور
میں نے اپنے آپ کو ایک اور
میں نے اپنے آپ کو ایک اور
میں نے اپنے آپ کو ایک اور

اتھے محمد بن حنفیہ نے کہا جب ریش دن بدر کے مارے گئے اور بچہ کچے کے میں آئے اور ابوسفیان سے قافلہ
ہو پھر تو عبد اللہ بن ابی ربیعہ و عمر بن ابی جہل و صفوان بن امیہ نے مع اور قریش کے جن کے آثار و
بر اور و سپر بدر میں مارے گئے تھے ابوسفیان کو گفتگو کی اور سوداگران قریش سے جو اس محلے کے میں شریک
تھے کہا کہ اگر وہ قریش محمد نے تم کو بے دم کر دیا اور لہجہ اچھے لوگ تمہاری مار ڈالے اب تم اس مال سے
ہماری مدد کرو کہ ہم بدلاؤن مصیبت و دن کا لین اور نہو بخ ایسا ہی کیا او سپر یہ آیت بقول ابن عباس
نازل ہوئی یہی قول ایک جماعت تا بعد کے ہے کہ نزول اس آیت کا حق میں ابوسفیان بن حرب کے ہوا ہے
اوس نے بہت سامال و اسلحہ قتال حضرت کو احد میں صرف کیا ضحاک نے کہا یہ آیت اہل بدر میں اتاری
ہے ابن کثیر نے کہا ہر تقدیر پر یہ آیت عام ہے اگرچہ سبب نزول خاص ہوا ہے یہ خبر دی ہے کہ کافر
اپنا مال واسطے روکنے کے اتنا ہم طریق حق خرچ کیا کرتے ہیں سو ابھی یہ اور خرچ کریں گے جب
سارا مال خرچ ہو چکے گا تو حسرت و مذمت میں گرفتار ہونے کیونکہ جو ان کا مطلب تھا وہ ہاتھ نہ آیا ہے
وہ یہ چاہتے تھے کہ اس کا زبرد بچ جائے انکی بات کلمہ حق پر بالا ہو جائے سو یہ تو نہ ہوا اللہ نے اپنا نور
پورا کیا کافروں کو اگر برائے لگا کرے تو لگا کرے وہ اپنے دین کا ناصر بنے بول کا بالا کرنے والا اور
اپنی شرع کا غالب بنا لیا ہے یہ دین اس کا ہر دین پر ظاہر ہو جائیگا انکو دنیا میں رسوائی و خوارگی اور آخرت
میں عذاب و سزا ہو گا جو کوئی اون میں نہ رہے گا وہ اپنے ائمہ اور کان سے مکروہ شے و دیگر
سنگینا اور جو کوئی اون میں مقتول یا سمیت ہو گا اس کا انجام رسوائی ابدی و عذاب سرمدی ہو گا ابن عباس
نے کہا اراشیر نصیب من الطیب کے جدا کرنا اہل شقاوت کا اہل سعادت کے ہے سدی نے کہا موسیٰ کا
کافر سے پیشتر متصل ہے کہ آخرت میں ہو گا کہو کہ نقول للذین اشرکوا مگانکم انتم و شراکم کہ
فزیکننا بیکم الایہ و قوله و یوم تقوم الساعة یومئذ ینفخون و قوله فی الیہ الاخری یومئذ
یقصد عون و قال تعالیٰ و امتاروا الیوم ایھا النجور مؤن یا تیسیر و یا میں ہر طرح کے اموال و اعمال و سوز
پر کھل جائیں اور یہ لام و اسطریح کے آیا ہوئے یہ قدرت ہنر انکو انفاق اموال پر سیلے دی ہو کہ باپا کی
سے جدا ہو جائیں یہ کن صلح ہو کر اپنے اعدا کفار سے قتال کرتے ہیں اور کون عاصی بنکرا اس امر کو باندھتا ہے
کہوہ و ما اصابکم نعم اللہ تعالیٰ فیا ذلک الله و لعلکم المؤمنین و لعلکم الذین نافقوا و قبل
لهم قالوا فایلو اسئل الله اودفعوا قالوا لو تعلم انکما لا تتبعکم الایہ و قال تعالیٰ ما کان

لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَيْرَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ
الْأَكْبَرِ وَقَالَ تَعَالَى أَمُحْسِبُكُمْ أَنْ تَخْلُقُوا الْخَلْقَ وَلَكِنَّ اللَّهَ الَّذِينَ جَاهِدُوا فِيكُمْ وَيَعْلَمُ الطَّيِّبَ
اس آیت کا نظیر سورہ بارات میں ہی آیا ہے اس بنیاد پر معنی آیت کریمہ ہوتے ہیں کہ ہم نے جو تم کو مبتلا و قاتل
کفار کیا ہے اور ان کو قدرت اتفاق اموال بمقابلہ تمہاری ہوسویا سلیسے کیا ہے افسوس طیب ہے خدا ہو جائو
اور بعض خبیث بعض پر ہوا ہو ہر سب کو جمع کر کے دوزخ میں جو نکد یا جائے یہی لوگ سردارین قریش تھے
البیان میں کہا ہے کہ دن بدروا احد و احزاب کو روساؤں کفار قریش نے اپنا مال محاربہ حضرت پر صرف
کیا اس نے خیر دی کہ نفقہ کریں گے مگر انجام اس کا افسوس ہو گا مگر ظافر مقصود نہوں گے تو افسوسیت
و طیب ہے یا تو مال حلال حرام ہی یا عمل صالح و طالح یا اتفاق راہ رحمت و شیطان میں کچھ ہو یہ سب جنہم مر
جائے گا قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا أَيْفُزُوا لَكُمْ فَأَقْدَرَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ
سُنَّتُهُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَقَالُوا هُمْ حَتَّى لَا تُكُونَ فَتْنَةً لِّكَ وَلِإِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ يَكُونُوا

فَإِنَّ اللَّهَ وَمَا يُعْمَلُونَ بِصَيْرُورٍ أَنْ تَقُولُوا أَفَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ وَمَنْعَ الْكُفْلِ لَمْ يَنْفَعِ الْمُتَصِدِّقِينَ
تو کہد ہو کافروں کو اگر باز آدین تو معاف ہو انکو جو چکا اور اگر نہ ہو کرین گئے تو پکلی ہو راہ اکلون
کی اور رتے رہو ان سے جینکے ہر سدا اور ہو جاوے حکم سب کا ہر اگر وہ باز آدین تو اس کے کام
و کہتا ہے اور اگر وہ نہ مین تو جان لو کہ اس سے حمایتی تمہارا کیا خیر جاتی ہے اور کیا خوب بد و گاف
تو جینکے نہ رہے یعنی کافروں کو زرد نہ رہے کہ ایمان ہو روک سکیرا تھے ابن اثیر نے کہا اسے تعالیٰ
لے لے نبی صفر نام ہے کہ تم ان کافروں کو کہدو کہ اگر تم کفر و مشاقت و عداوت و باز رہو کہ سلام و طاعت
و انابت میں داخل ہو گے تو تمہاری ذنوب خطایا و کفریات بخش دیے جائیں گے بطرح کہ صحیح میں ابی حود
صفر فرما آیا ہے کہ مَنْ أَحْسَنَ فِي الْإِسْلَامِ لَمْ يُخَانِ بِمَا عَمِلَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ اسْتَكْبَرَنِي الْإِسْلَامُ
لَمْ يَكُنْ بِالْأَقْلِ وَالْآخِرُ دُورُ الْفَظِّ صَحِيحٌ كَارِفًا يَرِيحُ الْإِسْلَامُ حَيْثُ مَقَابِلُكَ وَالتَّوْبَةُ حَيْثُ مَا كَانَ
فَبَلَّغْنَا بِرَدِّهَا يَدَاكَ أَوْ تَرَامِيهَا كَفَرُوا وَخَدَّوْهُ بِجَمْعٍ وَهَكَذَا تَرَسُّنَا هَامِي الْأَكْثَرُ مِيْنُ سَمَرٍ عَلَى إِصْنَا
سے حق میں یوں جلی آئی ہے کہ ہم ان کو عذاب معصیت میں جلدی کرتے ہیں مجاہد نے کہا اسرا و عذاب قریش دوز
مبارک و عذاب دیگر اہم ہے سدی نے کہا اسرا و بی اہم بدر ہے حکایت فتنہ ابن الزبیر میں و بعد و اس ابن عمر
کے ان کہنے دیکھا ان کو کہ کیا تم عمر بن خطاب کے بیٹے ہو اور حضرت کو صاحب تم کو کون باہر نکلتے سے

روکن ہے کہ ایسا یہ بات رکتی ہے کہ اس نے خون برادر مسلمان کا حرام کیا ہے کہا کیا اس نے نہیں فرمایا **وَقَاتِلُوهُمْ**
حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ کہا ہے قتال کیا ہے عہد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں یہاں تک کہ
 فتنہ باقی نہ رہا سارا دین اس ہی کے لیے ہو گیا اور تم قتال کرنا و سط فتنہ ہونے کے چاہتے ہو تاکہ دین و سط غیر
 اس کے ہو **وَرَوَاهُ ابْنُ مَرْثُودٍ** دیکھ اس کی اصل بخاری میں موطا امری ہے اسامہ بن زید نے کہا میں ہی اوس
 شخص سے نہ ڈرؤں گا جولا الہا اس کہتا ہے سعد بن ابی وقاص نے کہا کہ وہ اس میں ہی ایسے شخص سے
 کہیں قتال نہ کرؤں گا ایک آدمی نے کہا کیا اس نے نہیں فرمایا ہے **وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى تَخْرُجُوا مِنْ دُونِهِمْ** کہتا ہے قتال
 کر چکے یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہا سارا دین اس کا ہو گیا **وَرَوَاهُ ابْنُ مَرْثُودٍ** دیکھ اس کی اصل بخاری میں اس سے ہے
 ہے یہی قول ہے ابو العالیہ و مجاہد و حسن و قتادہ و ربیع بن السن و سدی و مقاتل بن حیان و زید بن اسلم کا عمر
 بن زبیر وغیرہ علمائے کبار سے آیت کو یہ میں حتی لا یفان مسلم کمن ینہی عنہ ایسی یہ بات کہ سارا دین اس
 کے لیے ہو جائے اس کا مطلب یہ کہ **يُخْلَصَ التَّوْحِيدُ لِلَّهِ** یہی قول ہے ابن عباس کا حسن و قتادہ و ابن جبر
 نے کہا ہے **أَنْ يُقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** محمد بن اسحاق کا لفظ یہ **يَكُونُ التَّوْحِيدُ خَالِصًا لِلَّهِ** لکھیں فتنہ
 یقیناً **يُخْلَعُ مَا دُونَهُ** کہ اذاد ابن زید نے کہا اتنی کا کہوں مع دین کہ کفر حدیث مرفوعہ صحیحین
 اسی کی شاہد ہے **أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** واذ قالوا هاتوا عموماً منی
دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا جَهَنَّمَ و جہا وحیاً **يُصْرَعُ عَلَى اللَّهِ** عز وجل و دوسرا لفظ صحیحین کا ابو موسیٰ اشعری
 یوں کہ حضرت سر پہا ایک مرد راہ نہجاعت ٹرٹا ہوا کوئی براہ حسیات اور کوئی براہ ریایان میں کو
 مرد راہ خدا میں ٹرٹا ہے فرمایا وہ شخص جہا لیے ٹرٹا ہے کہ اس کا بول بالا ہو وہ راہ خدا میں ہے ہر اس
 کہ اس کا اگر یہ کفار سبب تباہی ٹرنیکے کفر سے باز رہیں گو تم کو حال انکو باطن کا معلوم نہیں ہے تو اس کو انکو
 اعمال کو دیکھتا ہے کہ **فَإِنْ تَابُوا رَأَوْا صَالِحَهُ** و انوار الزکوۃ **فَخَلَوْا سُبُلَهُمْ** (الایہ) اور دوسری
 آیت میں فرمایا ہے **فَخَلَوْا نَكَمُ فِي الدِّينِ** وقال **وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ**
فَإِنْ أَمَّنُوا فَلَا عُدَّةَ لَكُمْ و انوار الظلمین صحیح میں آیا کہ اسامہ نے ایک شخص سے تم لوگ اٹھائی اوس نے کہا
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ انہوں نے تم لوگ مار کر قتل کیا جب کہ حضرت سر فرمایا **أَمَّا تَكُنْ بَعْدَ مَا قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
فَكَفَى تَصْنَعُ بِالْإِلَهِ **إِلَّا اللَّهُ** یومہ القیمہ کہا اس سے خدا اوس نے یہ کلمہ اپنے بچاؤ کو لیے کہا تا فرمایا **هَلَا**
تَشَقَّقَ عَنْ قَلْبِهِ ہر بار بار یہی ترے ہے مزلک **بِإِلَهِ** **إِلَّا اللَّهُ** یومہ القیمہ اسامہ کہتے ہیں یہاں تک کہ تمنا

۲
 پیرا وہ کہتا ہے کہ اس نے نہیں فرمایا
 کہ میں نے خدا اور اس کے رسول سے
 توحید و نبوت کی راہ سے
 اور خدا کی عبادت سے
 نہ ڈرؤں گا جولا الہا اس کہتا ہے
 کہ میں نے نہیں فرمایا ہے
 کہ اس کا بول بالا ہو وہ راہ خدا میں ہے
 ہر اس کہ اس کا اگر یہ کفار سبب تباہی
 ٹرنیکے کفر سے باز رہیں گو تم کو حال انکو باطن کا معلوم نہیں ہے تو اس کو انکو
 اعمال کو دیکھتا ہے کہ

کی مین نے کہ میں اسلام نہ لایا ہوتا مگر اوس مین پہر اسد پاک نے یہ کہا کہ اگر وہ اپنے خلاف مجھ سے بے بدستور ہو کر
 تو تم جان لو کہ اسد ہمارا مالک و مدد و مولیٰ و ناصر ہے اعدا و پران جبریت کہتے ہیں عبد الملک اسروان و عودہ
 کو ایک خط لکھا تھا کسی ایک سے ال کیسے تھے عودہ نے اس کا جواب لکھا اوس میں حال مخرج رسول خدا صلی
 علیہ وسلم کا کہ سوط بدین کے ہی ذکر کیا ہے اور دو فتنوں کا پنا دیا ہے ایک فتنہ کہنا جس میں بعض
 صحابہ نے سوط کے بغیر کت کی ہجرت کی دوسرا وہ فتنہ جس میں خود حضرت کو سوط نے کت کی آیت و قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ لَهُمْ
 مِینَ اس فتنہ ثانیہ کے اتری ہو اسناد اس خط کی عودہ بن زبیر تک صحیح ہے ابن کثیر نے اس خط کو بطور نقل کیا ہے
 فتح البیان کا لفظ یہ ہر اورد اللّٰذِیْنَ کَفَرُوْا سے جھگڑا اوس سفیان اور کت احباب میں اسد نے حضرت کو حکم دیا کہ تم
 انکو یہ بات کہد و خواہ اسی عبارت سے یاد و سری طرح پر کہ اگر تم عداوت رسول قتال سلیم سے باز رکھو اسلام
 میں داخل ہو جاؤ گے تو تمہاری لگے گناہ بخشدیے جائیں گے یا آیت دلیل ہے اس بات پر کہ اسلام قاطع
 انام باقبل ہے عمرو بن عاص کہتے ہیں اس نے جب میرے دلمین اسلام ڈال دینے پر حضرت کو اکرا کہا ہاتھ
 بڑھاؤ میں معیت کرتا ہوں جب حضرت نے ہاتھ بڑھایا میں نے اپنا ہاتھ کینچ لیا فرمایا کیا بات ہے میں نے عرض کیا کہ
 میں ایک شرط کرنا چاہتا ہوں فرمایا کیا شرط میں نے کہا آپ میرے لیے استغفار کریں فرمایا تو نے نہیں
 جانا کہ اسلام ہادوم باقبل ہے اور ہجرت ہادوم باقبل ہے ہر رواہ احمد و مسلم یعنی جو گناہ پہلو
 اُسے ہوئی میں وہ ان اعمال صالحہ سے منہم ہو جاتے ہیں انکا وبال عاصی پر باقی نہیں رہتا ابن مسعود کا لفظ
 مرفوع یہ ہر الاسلام یحب ما قبلہ و الکتاب یحب ما قبلہ کا یہ حدیث صحیح میں آئی ہے یحییٰ بن معاذ زاری
 کہتے ہیں کہ بصورت میں توحید ہم کفر باقبل سے عاجز نہ ہوئی تو ہم گناہ ما بعد سے کیونکر عاجز ہوگی پہر اس نے
 فرمایا کہ اگر وہ بعد دخول کے اسلام میں پہر ترند ہو جائیں گے اور کافر ہو کر حضرت سے ٹرین گو تو اس کی عداوت
 سقر ہے کہ وہ اعدا کو ملانے کے اولیا کی نصرت فرماتا ہے یعنی پہر ہم اُسے انتقام اس عود کا لیجے اس
 عبارت میں و عید و تدید و تشیل ہے ساتھ ہلاک اہم سالف کے اور سدی نے کہا مراد اس سے یوم بدیا
 اور فتنہ سے مراد شرک ہے یہی قول ہے ابن عباس کاحسب لکے کہا مراد بلا ہر جہو نے کہا مراد کفر ہے اس آیت
 کی تفسیر سورۃ یقرہ میں گذر چکی ہے دین سے مراد طاعت و عبادت ہے فالص اسطے اسد پاک کے
 قتادہ نے کہا حتی یقال لا الہ الا اللہ علیہ قاتل رسول اللہ و الیہ دعا بعض نے کہا یفعل علیہم
 کل دین باطل و یفعل فیہم دین الاسلام و حد یہ سب معانی قریب یکدیگر میں پہر فرمایا کہ اسد احباب کو

الانوار

۵
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اور اچیلہ دگا رہی اس آیت باب پر پارہ نهم قرآن کریم ختم ہوا اب بعد اسکے پارہ دہم وانھموا انما غنیمت من
 شتی نردوعہوگا ولسرا محمد۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَمَلُكُمْ مِنْ شَيْءٍ غَنَانٍ لِلَّهِ حُسْنُهُ وَلِلَّهِ السُّلْوَ وَلِلَّهِ الْقُدْرَةُ وَالْيَمِينُ

المسکین و ابن السبیل اے تم امنکم واللہ و ما انزلنا علی عبدنا یومہ الفرقان یوم
 التفتی الجمعین واللہ علی کل شیء قذیر ۵ جان کہو کہ جو غنیمت لاؤ کہ جو چیز سو اسکو یہ اس میں
 سے پانچواں حصہ اور رسول کے اور قرابت والہ کے اور یتیم کے اور محتاج کے اور سافر کے اگر تم یقین لاؤ
 ہو اللہ پر اور کچھ پر جو پہنچے امارے اپنے بند پر جس دن مفصلہ ہو احسن بترین دو فوجین اور اسب
 چیز پر قادر ہے ف یعنی اللہ پاک نے اپنے رسول پر فتح و نصرت اور ماری جس سے تم غالب ہو اور
 اللہ پاک قادر ہے کہ اگر دو فوجین دیو جو بال لڑ کر کافروں سے یونین و غنیمت ہو اوسین پانچواں حصہ
 نیاز اسکی ہے و اس طرح رسول کے کہ رسول کفر ہے اپنی ذات کا اور قرابت والوں کا اور حاجت مند مسلمانوں
 کا اور بعد حضرت کے ہی فرج ہوتے ہیں سردار کو اور جو بال صلح سے لیا وہ سارا فرج مسلمانوں کا غنیمت
 میں چار حصے سے سو لڑ کر کو تقسیم کرنا سوار کو دو حصے پیادہ کو ایک انتہوا بن کثیر نے کہا اللہ تعالیٰ تفصیل
 بیان کرتا ہے اور جو چیز کی جو اس خاصہ واسطے اس بہت شریعت کے درمیان سارا اہم مقدمہ کے
 شروع کی ہے غنائم کو حلال کر کے غنیمت وہ مال ہے جو کفار سے یونین چڑائی کر کے سوار و پیادہ کو
 فی وہ مال ہے جو بغیر لڑے بڑے ہاتھ آئے جیسے وہ اسوال چیز باہم مصالحت ہو جائے یا لالہ ارشاد ہو
 بہ سبب وفات اہل اموات کے یا جزیہ و خراج ہو اور مانند اسکے یہ مذہب ہے شافعی اور ایک گروہ
 علمائے سلف و خلف کا اور بعض علمائے اطلاق فی کا غنیمت پر اور غنیمت کافی نہیں کیا ہو
 ایلیہ قتادہ کا مذہب ہے کہ یہ آیت ناسخ ہے آیت حشر کی مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى
 فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَهْلِ الْقُرَى اے کیا اس آیت سے یا آیت انفال منسوخ ہو گئی اور غنائم چار حصے میں
 مجاہدین کے اور ایک حصہ انہیں کے واسطے مذکور ہو گیا لیکن یہ قول بعید ہو کہ یہ مذکور اس آیت کا بعد وقوعہ
 ہو کر ہوا ہے اور وہ آیت حتمین بنی النضیر کے اور یہی ہو اور علمای سیر و معانی میں کچھ خلاف اسباب
 میں نہیں ہو کہ قصہ بنی النضیر کا بعد بدر کے تھا اس امر میں کچھ شک و شبہ نہیں لیکن جس نے در بیان فی
 غنیمت کے فرق کیا ہو کہ اسکو کہ آیت اموال فی مین آلی ہے اور یہ آیت غنائم میں اور جس نے امر فی

لوتہ لاکھ کی اور قائم کر دودھ اور اس کے حضور فرمیں اور جیاد کرو راہ خدا میں کہ جیاد اکیس دانہ کلان ہر خجلہ البواب
 جنت کے گویا ہر اس کے لیے ہم غم سے رواہ اَحْمَدُ هَكَذَا اَحَدِيْثٌ حَسَنٌ عَظِيْمٌ وَقَدْ اُرُوْهُ فِيْ مَنَاسِكِيْ الْمَنَاسِكِ
 مِنْ هَذَا الْوَجْهِ اِمَامُ اَحْمَدُ اَبُو دَاوُدُ وَنَسَانِيْ نے ابن عمر سے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ بن ماری غنیمتوں میں سے
 میں روایت کیا ہے یہ حدیث شاید قول مذکور ہو اور مرد بن عیسیٰ کا لفظ یہ کہ نہ اڑ پڑا ہی حضرت نے انکو طرف ایک
 شتر غنیمت کے یہ سلام پہنچ کر کچھ بال اس دن کو اڑکھیر کر دیا کہ حلال بنیں یہ محکمہ متاری غنیمتوں میں سے
 برابر اس کے جس اور وہ جس واپس کیا جاتا ہے تہہ رواہ ابوداؤد والنسائی مگر حضرت غنائم میں سے کوئی
 شے اپنے لیے جن لیتے غلام یا کتہ یا اس پتیلو را یا اور کچھ مانند اسکے جسطرح کہ محمد بن سیرین و عامر شعبی نے یہ
 نص کی ہے اور اکثر علما انہیں کے تابع میں ابن عباس کہتے ہیں حضرت نے دن بدر کو سیف ذو الفقار بطور
 متعل کے لی اس سیف کے حق میں دن احد کو خواب کیا تھا رواہ اَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنٌ عَاشِرٌ نے کہا
 صفیہ بن خجلہ صفی کے تہین رواہ ابوداؤد و ترمذی و دوسرے لفظ ابوداؤد کا مع نسائی نے یہ یہ بن عبد اللہ بن یونس
 کہ ہم مرد بن قیس کہتے ہیں ایک مرد آیا اوکو ساتھ ایک مگر اچھے کا تھا ہننے اور کوڑ پڑا اور میں لکھتا
 مِنْ مَّحَمَّدٍ رَّسُوْلٍ اَللّٰهُ اَلْبَسَنِيْ لِهٰذِيْنَ اَقْلَسَ اَنْتُمْ اِنْ شَهِدْتُمْ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا
 رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَاَقْرَأْتُمْ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآذَنْتُمْ الْحَجَّ مِنْ الْمَعْنَمِ وَهُمْ اَللّٰهُ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْكَ
 وَاٰلِهِمْ وَسَلَامٌ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ اَمَّا اَنْتُمْ اَمِيْنُوْنَ بِاَمَانِ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ هُنَّ کہہ کہ جب تکوین خط کس نے لکھ دیا ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنے ابن شیر کہتے ہیں یہ احادیث حیدرین دلیل میں تقریر و ثبوت مطلقاً
 پر اسوال غنائم سے دلدادہ ہیں اہل علم نے اسکو خالص حضرت میں رکھا ہو اور دوسرے دن نے کہا کہ امام کو
 جنس میں تصرف کرنا واسطے مصلحت میں کے ہو چکا ہے جسطرح کہ وہ مال فی ہین تصرف کر سکتا ہے ہمارے
 شیخ علامہ ابن تیمیہ نے کہا ہو کہ یہی قول مالک و اکثر سلف کا ہو اور یہی اصح اقوال ہے جو حدیث بات ثابت و معلوم
 ہو چکی تو بعد اس میں اختلاف ہے کہ وہ جنس جو حضرت لیا کرتے تھے اب بعد حضرت کے اس جنس میں کیا کیا جائے
 کہنے کے کہ وہ جنس والی امر سے یہی قول ہے ابو بکر و علی و قتادہ و اکیس جاعت کا اس بارہ میں ایک حدیث مرفوعہ
 ہی آئی ہے اور روئے کھنا و جنس صالح مسلمین میں صرف کیا جائے دوسرے دن کہا بلکہ یہ ہر جا و بقیہ اصناف
 دوزی القربی و یتامی و ساکین و ابن اسبیل پر ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا ہے اور وہ نے کہا بلکہ ہم نے
 و ہم دوزی القربی و یتامی و ساکین و ابن اسبیل پر ہو گیا جائیگا ابن جریر کہتے ہیں یہی قول ہے ایک

جماعت اہل عراق کا بعض نے کہا کہ سارا حسن ذوی القربی کو علی گاسنال بن عمر کہتے ہیں میں نے عبد اللہ بن محمد بن علی و علی بن حسین سے حال حشر کا پوچھا کہ ادا ہمارا حق ہے کیونکہ ہم نے فرما ہے **وَالْيَتَامَىٰ وَاللَّسَاتِ كُنِينَ** و ابن السبیل مراد ہمارے یتیم و سائلین ہیں یغنیان ثوری و ابو نعیم و ابو اسامہ قیس بن سلم سے راوی ہیں کہ کہا قیس نے پوچھا میں نے محمد بن حنفیہ سے اس آیت کو کہا **وَإِن تَصْغُرُوا عَلَيْهِمُ الْمَالُ فَإِنَّهُمْ أَخْلَافُكُمْ** کہ اگر ان کا مال تم پر چڑھے تو ان کا مال تم پر چڑھے گا کہ ان دونوں سہم میں بعد وفات رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم کے بعض نے کہا سہم حضرت خلیفہ مابعد کو دینا جائز ہے دوسروں نے کہا بلکہ قرابت رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور ورنہ سہم قرابت و سطو قرابت خلیفہ کے ہی صلے اہل علم اس پر مجتمع ہوئے کہ ان دونوں سہم کو اسباب و سامان راہ خدا میں رکھیں چنانچہ خلافت ابوبکر و عمر میں اس طرح ہوا کہ سہم نے کہا کہ شیخین سہم حضرت کا کرایع و صلاح میں رکھتے ہیں پوچھا کہ علی مرتضیٰ کا اس میں کیا قول تھا کہ ادا ان کو بھی زیادہ تر کثرت ہے اس باب میں یہی قول ہے ایک طائفہ کثیر علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کا رہا سہم ذوی القربی سوا اس کا صرف بنی ہاشم و بنی مطلب ہیں اس لیے کہ بنی مطلب نے گارہ بنی ہاشم کے جاہلیت اور اول اسلام میں اور داخل شریعت تھے ہمراہ ان کے و سطو حارث و غنم حصرت کے ہمراہ ان میں جو سلمان تھے وہ بطور طاعت خدا و رسل داخل ہوئے تھے اور جو کافر تھے وہ بطور حبشہ و انقیاد طاعت ابی طالب کے رہے جو عبد شمس و بنو ذفل سودہ اگرچہ بنی عم تھے مکن اس کام میں موافق ان کے رہے بلکہ ان کو محارہ کیا اور ان کو جوڑ دیا اور کہا کہ بطون قریش حرب رسول پر ہیں اسی لیے ابوطالب نے نصیہ لامیہ میں ان کی ذمہ بندی دوسروں کے زیادہ کی ہے اس لیے کہ یہ شدید القریہ تھے معہذا اناصرہ ہو کر نابذ ہے ابن جبر بن ہطعم کہتے ہیں ہم اور عثمان بن عفان باہر حضرت کے گئے اور کہا اے رسول خدا آپ بنی مطلب کے حشر میں نہ کر دیا ہو کہ جوڑ دیا ہم اور وہ آپ ایک ہی منزلت میں ہیں فرمایا بنو ہاشم و بنو مطلب ایک چیز میں رواہ مسلم فقیر روایات احمد میں آیا ہے کہ **إِنَّهُمْ كَوْنًا كَوْنًا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَكَأَنَّكَ لَمْ تَكُنْ مِنْهُمْ** کہ ان کے ہندو نہ تو حالتوں میں جدا نہیں کیے ہو یہی قول ہے جمہور علماء کا کہ مراد یہی دونوں ہیں ابن جریر نے کہا اور لوگ کہتے ہیں کہ مراد بنی ہاشم ہیں مجاہد نے کہا کہ اس نے جان لیا کہ بنی ہاشم میں فقراء ہیں اس لیے ان کو لیے بجا رکھتے تھے حشر مقرر فرمایا دوسرے لفظ آنکا یہ کہ مراد قرابت رسول خدا ہو جسکو صدقہ اہل محال نہیں ہے علی بن حسین کہ یہی اس طرح مراد ہے ابن جبر کہتے ہیں دوسروں کو کہا کہ بلکہ مراد ساری قریش میں ابن عباس سے پوچھا تھا کہ ذوی القربی کون ہیں کہا ہم کہتے تھے کہ ہم میں مکن ہماری قوم تھے یہ بات نہ مانی ادا کہ اس کا سارے قریش ذوی القربی ہیں اس

از صحیح کو مسلم دال سنن نے روایت کیا ہو مگر اسکی سند میں ضعف ہو دوسرا لفظ ابن عباس کا یہ ہے کہ حضرت نے کہا
 سَعَيْتُ لَكُمْ مَعَهُ هَلَا أَلَا يَكُنِي كَأَنَّ لَكُمْ مَخْمُوسٌ لِحُسْنِ مَا بَغَيْتُمْ لَكُمْ أَوْ يَكُنْ لَكُمْ بِحَدِيثِ حَسَنِ الْأَسَانِدِ
ف مراد یامی ہوا یتام سلیمین میں ملکا کا اختلاف ہے کہ حکیم مختص یا یتام فقرا رہے یا عام ہے اغنیاء و فقرا کو دو
 قول پہر اوسا کیسے مجاہد پر ہیں جبکہ بقدر مدخل میر نہیں آتا اور گذرا وقت کے موافق نہیں پاتے یہی ہے کہ
 میں ہی تنگی و ترشی ہوئی ہے مراد ابن اسبیل سے مسافر یا مدیر سفر بطرف مسافت قصر نماز ہو اور اسکو پاس آتا
 نہیں کہ سفر میں نفقہ کرے اسکی تفسیر آیت صدقات کی ذیل میں سورہ برات کو اندران شمار اسد تعالیٰ آویگی پہر
 اسد نے فرمایا کہ جو حکم حسن کا غنا میں رہنے مشرور کیا ہے تم اوسکو بجا لاؤ اگر اسد آخرت پر ایمان رکھتے ہو اور
 قرآن مجید کو مانتے ہو دلہند صحیحین میں ابن عباس سے آیا ہے کہ حضرت نے وفد عبد القیس سے فرمایا تم جانتے ہو
 کہ ایمان لانا اسد پر کیا ہے گواہی دینا ہے اس بات کی کہ بیشک کوئی معبود دگر اسد اور محمد رسول میں اسد کے اور
 اقامت نماز کی اور دینار کوہ کا اور ادا کر دو تم حسن معنم میں ہوا حدیث بطور غرض کہ ادا و حسن کو خجالیان
 کے شبیر یا بخاری نے اس پر اسبق تقدیر کے کہا ہے باب دار الحسن میں الزامیان پہر یہی حدیث ابن عباس اس
 میں ذکر کی ہے ابن کثیر نے شرح بخاری میں اس پر کلام مبسوط کیا ہے **ف** پہر اسد نے اپنی نعمت احباب
 ساتھ خلق کے آگاہ کیا اس طرح کہ حق کو باطل سے جدا کر دیا اپنے دین کو غلبہ بخشا اپنے نبی و حزب
 کی نصرت کی دن بدر کے فتیاب فرمایا اوس دن کا نام یوم الفرقان رکھا اسیلے کہ اوس دن کلمہ یا
 کو کلمہ باطل پر او نچا بلند کر دیا تا ابن عباس نے کہا یوم الفرقان یوم بدر ہے اسد نے اوس دن میں
 درمیان حق و باطل کے جدائی کر دی یہی قول ہے مجاہد و قسم و عبید اسد و ضحاک و قتادہ و مقاتل
 بر حیان و غیر واحد کا کہ مراد اسدن سے دن بدر کا ہے عودہ بن زبیر یہی اسی کے قائل ہیں یوم بدر اول
 مشہد ہوا جہان حضرت شریف لے گئے تھے اسدن سردار شکر کن کا عقبہ بن ربیعہ تباہ و جمعہ کے اویس ہاشم
 دن مصناج گذرے تھے کہ مقابلہ ہوا حضرت کے اصحاب کچھ اور پر تین سو تھے اور شرک با میں ہزار و نصد اسد
 پاک نے سرشکر کن کو شکست دی اور کچھ اور پر شرکافر قتل ہوئے اور اتنے ہی گرفتار آئے حاکم نے شرط بخین
 پر ابن مسعود روایت کیا ہے کہ کمالیہ القدر کو گیارہویں سات کو جو باقی رہی تلامذہ کر دیکھتے اسکی صبح
 کو دن بدر کا تھا حسن بن علی کہتے ہیں لیلیہ الفرقان یوم التقای جمعین سترہویں رمضان کو تھی اسکی بنا
 جید ہر علی بن ابی طالب کا قول یہ کہ صبح شنبہ التقای جمعین کو شنبہ جمعہ تھی سترہویں رمضان کو گذرے تیرہویں

اہل غزہ کی یہی صحیح ہے یزید بن ابی جہل امام دیار مصر نے کہا ہے کہ یوم بدر دن دو شنبہ کو
 تھا لیکن اس قول پر کوئی متابع اور کانیں ہے قول جبہر سے یہ مقدم ہے والد علم فتح البیان
 کا بیان غنیمت میں اس آیت شریفہ کے یہ ہے کہ قرطبی نے اتفاق علماء کا اس بات پر حکایت کیا ہے کہ ہر
 غنیمت سے انجانبہ مال کفار ہے جبکہ مسلمان غلبہ و قہر سے حاصل کریں اگرچہ لغت معنی اس شخص کو
 نہیں ہے لیکن عرف شرع نے اس لفظ کو ساتھ اس نوع کے مقید کیا ہے ابن عبد البر مدعی اجماع میں کہ یہ
 آیت بعد قولہ یَسْتَلُونَا عَنِ الْاَنْفَالِ کے اُتری ہو اور چار جنس غنیمت کو غنائین پر مقسوم ہوتے ہیں اور نزول
 یَسْتَلُونَا عَنِ الْاَنْفَالِ کا اوس وقت ہو جبکہ اہل مدینہ نے غنائم مدینہ میں جبکہ اٹھایا اکثر مالکیہ کا قول یہ
 کہ یَسْتَلُونَا عَنِ الْاَنْفَالِ آیت محکمہ ہے نسخ نہیں ہے غنیمت حضرت کے لیے ہے در بیان غنائین کے
 مقسوم نہیں ہو اسی طرح اون ائمہ کے لیے جو بعد حضرت کے آئیں اسکو ماوردی نے حکایت کیا ہے دلیل اون
 کی اس دعا پر ہے کہ حضرت کے معزۃ فتح کیا اور اہل مکہ پر احسان و کرم پہرہ دیا در بیان غنائین کے تمت
 نہ کیا اور اسکو فی نہ شیعہ یا اسی طرح قصہ حنین مجتہدین لیکن ایک جماعت اہل علم کی حاکی اجماع ہے اس بات پر
 کہ چار جنس غنیمت غنائین کے لیے ہوتے ہیں اسکو ابن سندر و ابن عبد البر و داؤدی و دمازی و قاضی غازی
 و ابن عربی نے حکایت کیا ہے جو احادیث تمت غنیمت میں در بیان غنائین کے اور بیان میں کیفیت غنائم
 آئی ہیں وہ بہت ہیں قرطبی کہتے ہیں میں نہیں جانتا کہ کسی عالم نے اس آیت کو یَسْتَلُونَا عَنِ الْاَنْفَالِ
 الاکتہ مانع آیہ و اَعْلَمُوا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ الْاَیَّامَ کہ ما ہو بلکہ جبہر کا قول یہ ہے کہ فَاَعْلَمُوا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ مانع
 ہے یہ قائلین وہ لوگ ہیں جنہر تحریف و تبدیل کتاب الہی کی جائز نہیں ہے رہا قصہ فتح مکہ کا سوا دسین کچھ
 محبت نہیں اسلیے کہ علماء کا اوسکی فتح میں اختلاف ہے اور قصہ حنین کا یوں تھا کہ جبر البصار نے یہ کہا کہ
 حضرت غنائم قریش کو دیتے ہیں اور ہم کو جوڑتے ہیں حالانکہ ہماری تلواروں و سواب تک انکا خون ٹپکتا
 ہے تو حضرت نے اون سے فرمایا کیا تم اس بات پر رضی نہیں ہو کہ لوگ دنیا لیکر ہیرین اور تم اللہ کے رسول
 کو لیکر ہو و کے مَا فِی مَسْجِدٍ وَ عَلَیْہِمْ سَوَیَاتُ بَاتِ سَوَیَاتُ بَاتِ سَوَیَاتُ بَاتِ سَوَیَاتُ بَاتِ سَوَیَاتُ بَاتِ
 آپ ہی کے ساتھ خاص تھی یہ لفظ اَنَّمَا غَنِمْتُمْ شامل ہر شے ہے جس پر نام غنیمت کا صادق آئے
 توڑی ہو یا بہت اجماع نے اس عموم آیت سے اساری کو خاص کر لیا ہے کہ انہیں اختیار امام کو
 ہے بلا خلاف اسی طرح سلب قبول میں جب کہ امام پکار دے بعض نے کہا اسی طرح حال زمین منضمہ کا

ایک پانی کا درمیان مکہ و مدینہ کے درمیان تقاریر سے مقابلہ و مقابلہ ہے درمیان سلمیٰ کی کفار کے یا اول
مشہد ہے جس نے حضرت حاضر ہوئے اس نے فریق اقل کو فریق اکثر پر کامیاب فرمایا یہی منہ میں سکے کہ ہر
میں چہرہ پر قادر ہے اذ انکم بالعدوۃ الذی انکم بالعدوۃ القصویٰ والکرب اسفل منکم و لو

تو اعلیٰ تم لا خلتکم فی البعد و لکن لیقضی اللہ امر اکان مفعولاً لہ لعل من صلاک عنینہ تجلی من

عزیز واک اللہ کیجے علیہ صلوٰۃ جو قوت تم تھے درمیان کے ناکہ اور وہ پیر کے ناکہ اور قافلہ نیچے اتر گیا تم سے اور
تم آپس میں وعدہ کرتے تو نہ پہنچتے وعدہ پر لیکن اس کو کوڑا لانا ایک کام جو جو چکا تھا تاکہ مے جو مرتب ہے
جو جگر اور جیسے جو جیتا ہے سو جگر اور اس کا پک سنا جاتا ہے ف یعنی قریش اپنے قافلے کی مدد کو آئے تھے
اور تم قافلہ کی غارت کو قافلہ بچ گیا اور دو فوجیں ایک سیدان کی دونوں روئے پر اپڑیں ایک کے دوسرے
کی خبر نہیں یہ تدبیر اس کی تھی اگر تم قصد جاتے تو ایسا بوقت نہ پہنچتو اور اس فتح کے بعد کافروں پر
صدق پیغمبر کا کسل گیا جو مرادہ بھی یقین جانکر مرادہ جو جیتا رہا وہ بھی حق بچا نکرتا اس کا الزام پورا ہو
انتھے ابن کثیر نے کہا اس دعا فرماتا ہے کہ تم اوس کے پر تھے جو مدینے سے قریب تھا اور وہ اُس ناکہ پر
تھے جو مدینے کی طرف کو کے بعد تھا اور تم سے فزودتر قافلہ تجارت ہمراہ ابوسفیان تھا متصل ساحل
بحر اگر تم اس کو اور مشرکوں کے پیچ میں قرار دے مکان معین ہوتا تو یہی مبعاد میں تعاد تڑ جانا لیکن
اس کو اپنا ارادہ پورا کرنا تھا وہ ارادہ یہ تھا کہ اسلام عزت پا کر شرک ذلت اور شاہی مسلمان غالب بن
مشرکین پسند نہیں سوا اس نے کہ وہ کیا حالانکہ تم کم اور وہ بہت تھے اس کا لطف و کرم ہے پس اس کی سب
بن مانا کھتے ہیں حضرت اور سلمان بارادہ غازی کی کاروان قریش نکلے تھے اس نے غیر مبعاد پر دونوں کو
جمع کر دیا عمر بن اسحاق کا لفظ یہ ہے ابوسفیان قافلے میں شام کی طرف سے آیا اور ابو جہل کو سے نکلا تاکہ
حضرت و اصحاب کو تاراج کاروان سوار کے دونوں ملاقات بدر پر ہوئی نہ انکو انکی خبر نہ انکی خبر نہ انکی
کہ پانی بہنے والوں کی باہم ملاقات ہوئی بعض نے بعض کو دیکھا محمد بن اسحاق نے سیرت میں کہا ہے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سید سامنے اپنے چلے جب قریب صفر کے پہنچے بسیس بن عمرو و عدی بن
ابی الزغباء کو دے ملے ملاقات خبر ابوسفیان کے بھیجا یہ دونوں بدر میں پہنچے ایک ٹیکری پر اپنے اونٹ بٹھا کر
مناک لے کر باقی بہنے کو گئے وہاں دو لڑکیاں باہم جگرتی تھیں ایک دوسرے سے کہتی تھی میرا حق ہے
وہ دوسری کہ کہتی تھی کل ماریسوں قافلہ آئے گا میں تیرا حق دیدوں گی انکو درمیان نجدی بن عمرو نے اگر کہا تو سچ

کہتی ہے بسید عیسیٰ بنکر اپنے اوتھون پر چڑھ کر چلے یہ حضرت کو اگر خبر دی اودھر ابوسفیان آگے آگے قافلے کے چلا آتا تھا اوس نے محمدی سے کہا تو نے اس بانی پر کبھی شخص غریبی کی کچا آہٹ تو نہیں بائی اوس نے کہا لا واسد لکن میں نے دیکھا کہ دوسو اس ٹیکری کے پاس ٹھہر کر اپنی مشک میں بانی بہرنے کو آئے تھے ہر چلے گئے ابوسفیان پاس اوس ٹیکری کے آیا اور نیگی اونٹ کی لیکر توڑی اوسکے اندر گھسلی بائی کہا واسد یہ چارہ شرب کا ہے ہر چلے ہی سے ہر کر اپنا قافلہ لیکر ساحل بحر پر آگیا جب دیکھا کہ گھسائی قافلے کی بخوبی کر لی ہوتی پاس قریش کے کسی کو بھیجا کہ لکھا بھیجا کہ اسے تمہارے کاروان و اموال و مال کو بچا دیا اب تم وہاں جاؤ ابو جہل نے قاسم سم نہ پر نیگے یہاں تک کہ مدینہ جاؤں بدرا ایک ملزارتنا سجدہ بازار پر اوس کے ہم وہاں تین دن لڑتے تھے کہ کمانا کمانا کر گئے اور اونٹ فوج کر نیگے اور شراب پین گئے اور گائیو الیہاں گائیں گی اور عرب ہمارا آنا سنیں گے ہر ہم سے ہمیشہ بعد اسکے ڈرا کر نیگے اخنس بن شریق نے کہا اے گردہ بنی زہرہ اسے تھما کے مال بچا دیے تمہارے صاحب کو نجات دی اب تم یہ جاؤ وہ اُسکے کہنے پر واپس گئے یہ اور بنی عدی و دونوں اس وقت میں حاضر تھے عودہ بن زبیر کہتے ہیں حضرت جب یہ بدر پہنچے علی بن ابیطالب سعد بن ابی وقاص وزیر بن العوام کو چند نفر اصحاب میں بتیس خبر کے لیے روانہ کیا اونہوں نے سقاۃ قریش کو پایا ایک کنیز غلام بنی سعد بن العاص تھا اور دوسرا غلام بنی الحجاج دونوں کو پاس حضرت کے لائے آپ نماز پڑھ رہے تھے صحابہ نے اندونوں سے سوال کرنا شروع کیا کہ تم کن کے غلام ہو اونہوں نے کہا ہم سقاۃ قریش ہیں ہم کو بائی بہرنے کے لیے بھیجا تا قوم نے سجدہ کر کوکرہ جانا اور یہ خیال کیا کہ یہ قافلہ ابوسفیان کے ہونگے انکو مارا جب حاجز ہو کر تو کہنے لگو تم قافلہ ابوسفیان کے ہیں تب انکو چوڑا یا حضرت نے ایک کوع و مسجد پر کر کے سلام پیرا اور فرمایا ان دونوں نے جب تم سے سچ بولا تو تم نے ان کو مارا اور جب جھوٹ بولا تو تم نے انکو چوڑا دیا یہ دونوں واسد سچ کہتے ہیں کہ یہ ہمراہ قریش کے ہیں ان تم مجھ کو خبر قریش کی دو اونوں کا کما وہ پیچھے اس گھاٹی کے میں جبکو تم دور گانا دیکھتے ہو گھاٹی سے مراد عتقل ہے حضرت نے کہا کہنے لوگ میں کہا بہت ہیں فرمایا گنتی پینا کرو کہ ہم نہیں جانتے فرمایا کہنے اونٹ ہر دن پنج کرتے ہیں کہ کسی دن تو کسی دن دس فرمایا امین ہنصد تا یکہزار امین ہر پوچھا انہوں قریش میں سے کون کون اور ان میں آیا ہے کہا عقبہ بن ربیعہ و کشیہ بن ربیعہ و ابوجہتر بن ہشام و حکیم بن خزام و نوفل بن خولید و حرث بن عامر بن نوفل و طعیمہ بن عدی و انصر بن مالک و زعمہ بن الاسود و ابوجہل و امیہ بن خلف و نبیہ و منبہ لہیران حجاج و سہیل بن عمرو و عمرو بن عبدود حضرت نے

لوگون کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا ھٰذَا مَلِكُهُ قَدْ اَلَقَتْ إِلَيْكُمْ اَفْلَاذِكِيْدَ ھٰكُنِيْنَ اس کے نے اپنی جگہ کے ٹکڑی
 طرف متناہی ہو گئے ہیں یعنی وہاں کے چہرہ و گزیدہ لوگ آپس میں سعد بن معاذ نے حضرت کے کہا کیا ہم آپ کے
 لیے ایک چہرہ پر ڈالیں جس میں آپ ٹھہریں اور آپکی سواریاں ٹھہریں اور ہم دشمنوں کو مقابلہ کریں اگر اسے ہم کو
 اون پرستہ و ظفر نصیب کی اور غلبہ پشما تو یہی ہم چاہتے ہیں اور اگر کچھ اور طرح ہو جائے خدانہ خواستہ
 شکست پڑی تو آپ اپنی سوار پر بیٹھ کر ہماری قوم میں جو پیچھے ہیں یا ملین و اسے آپ کے وہ اقوام جو ہٹ
 لیے ہو جو کہ ہم سے زیادہ آپ کو چاہتے ہیں اور ہم اون سے زیادہ آپ کی محبت میں نہیں ہیں اگر وہ جانتے
 کہ آپ ٹینگے تو کہیں بھیچے نہ رہتے بلکہ آپ کے بارہم در دیکھا ہوتے حضرت نے اس کی تعریف کی اور دعایٰ خیر
 دی سعد نے آپ کے لیے ایک چہرہ ڈالا اور میں حضرت اور ابو بکر تھے ان کے ہمراہ تھے و اما محمد بن اسحق
 کہتے ہیں جب کہ قریش نے کوح کیا جب اس نے لے کر حضرت کے آگے دیکھا کہ اسے تسلیم کرتے اور اسے نبی اور
 گھاٹی سے طرف دہی کے لئے میں فرمایا اَللّٰھُمَّ ھٰذَا ذَرَفَتْ ذٰلَکَ اَفْلَکٌ فَاَنْتَ اَفْلَکٌ فَتَحْنٰ اَفْلَکَ
 وَتَکَلِّبُ رَسُوْلَکَ اَللّٰھُمَّ احْتَضِمُ الْغَدَاۃَ مُحَمَّدٌ بِاسْحَاقَ لَہٗ مَا سَمِعَ اَسْمٰتِ کَیْۤیَمِیْنَ کَیْۤیَمِیْنَ کَیْۤیَمِیْنَ
 جو کوئی کہ کفر کرے بعد حجت کے کیونکہ آیت و عبرت کو دیکھ چکا ہے اور ایمان لائے ایمان لائے ایمان لائے ایمان
 ابن کثیر کہتے ہیں یہ تفسیر حدیث بطور اسکا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جیسے ہم کو بارہم ساتھ متناہی و دشمن
 کے ایک جگہ میں غیر معیار پر ایسے ہمارا کہ اس پر ایک نعم کو اور حضرت اوجرت حق کو باطل پر بند ہی بخشی تاکہ
 امر ظاہر ہو جائے اور حجت قاطع اور برہان ساحط نہیری پر کسی کیلئے کوئی دلیل و ثبوت باقی نہ رہے ہر صورت
 میں وہی ہمارا کہ ہمارا کہ ہے یعنی استمرار کفر پر ادنیٰ کو ہو گا جو مستحق العکفر ہے باوجود بصیرت امر اور معلوم
 کرنے اس بات کے کہ وہ باطل ہے کیونکہ اب اسے شخصہ حجت الہی قائم و تمام ہو گئی اور جو کوئی جسے دلائل
 جی ملے یعنی مومن ایمان لے لے دے دلیل فی حجت و بصیرت کیونکہ ایمان حیات قلب ہے قال تعالیٰ اَوَّ
 مَرَّکَ اَنْ مَّیْتًا فَاحْیَیْتْہٗ وَجَعَلْنَا لَہٗ نُوْرًا لِّیَتَّبِعْۤیْ بِاِیْرِ فِی النَّاسِ مَا لَمْ یَلَمْسْ لَہٗ قَصْدٌ اَنْکَ مِنْ کَمَا ہِیَ
 فَمَنْکَ مَنْ ہٰکَ مَرَادُ ہٰکَ اَجَلْہٗ قَالِ بَتَانَ وَ اَنَکَ ہَفَ فَنَحِ الْبَیَانَ کَالْفَظِیۃِ کہ عدوہ کہتے ہیں
 کہ مار حجر کو اور ابو عمرو نے کہا جاوے بند کو یعنی بیلہ دنیا یعنی قریب ہے اور قصدی یعنی بعید ایک ٹیلہ پر سلمان
 تھے دو دھڑیلے پر شرک ہا قافلہ وہ زمین نشین میں تھا متصل مدینہ کے رکب کثیر میں فتر سوار و نوکریہ ساحط ہر
 پر زمین بیل کے فاصلے پر بدر سے تھے مترادف اس حالت کفائی کے بیان کرنے سے دلالت ہے قوت و

۲۸۱
 یہاں تک کہ حضرت
 نے اس کی تعریف کی
 اور دعایٰ خیر
 دی

دشمنوں کی شانِ عدو پر اس لیے کہ جنہوں نے کہیں نہ تھا اور زمینِ بخت تھی اور جس کے پر مسلمان تھے
 بیانِ زمین میں سببِ یت کے باوجود منہ سے جلتے تھے اور باقی ہی نہ تھا اور قافلہ پشتِ عدو پر تھا اور عدو
 کثیر تھا اور مسلمانوں پر منت رکھی کہ باوجود اس حالتِ نازک کے جس نے تم کو ادن پر پنجاب کیا اگر تم اور وہ
 پہلے سے کہیں نہ ملتا تو اس جگہ میں جمع ہونا چاہتے تھے یہی وقت پر اکٹھے نہ ہوتے کیونکہ تم توڑے ہوئے اور وہ بہت
 بلکہ بعض خلاف بعض کئے کرتے لیکن اس نے غیر سچا پر ایک سو طعن میں تہمین اور انہیں فراہم کر دیا تاکہ اپنا
 کام پورا کرے وہ کام ہی نصر اور دلیار و خدا لانِ عدا و اعزاز دین حق و اذلالِ کفر و شرک تھا مسلمان اس لیے
 نکلے تھے کہ قافلے کو اٹانے اور دین لوٹ کر مالِ غنیمت حاصل کرین کافر اس لیے نکلے تھے کہ قافلے کو غارتگری
 سے بچائیں کسی ایک گروہ کے خیال میں یہ بات نہ تھی کہ اس طرح پر اس جگہ ایسا اتفاق پڑے گا یہ محض اس
 کی حکمت و رحمت ہوئی وَلَمَّا حَمِدُوا اللَّهَ فِي مَنَاكِبِ قَلِيلًا وَكَوَارِثِكُمْ كَثِيرًا قَلْبُكُمُ وَ

لَتَنَّا كَرَمُكُمْ فِي الْأَفْرَادِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَكَّطَ إِنَّكُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَأَذَيْنَ لَكُمْ وَمَنْ إِذَا تُفِيكُمُ
 فِي الْحَبَشَةِ قَلِيلًا وَتَفِيكُمُ فِي الْأَعْيُنِ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَاللَّهُ مُرْجِعُ الْأُمُورِ
 حسبِ اسرار نے وہ دکھائی تیری خواب میں توڑی اور اگر مجھ کو بہت دکھانا تو تم لوگ نامردی کرتے اور جھگڑا
 ڈالتے کام میں لیکن اس نے بچا لیا اور سکو معلوم ہے جو بات ہے دلون میں اور جب تم کو دکھائی وہ فوجِ قوت
 ملاقات کر تمہاری آنکھوں میں توڑی اور تم کو توڑا دکھایا انکی آنکھوں میں تاکہ گردا لیں اسد ایک کام جو ہو
 چکا تھا اور اسد تک پہنچ رہے تھے کہ کام کی ف پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں کافر توڑی نظر آئے
 اور مسلمانوں کو مقابلے کی قوت تاکہ جرات سوترین پیغمبر کا خواب غلط نہ لیں ادن میں کافر رہنے والے
 کم ہی تھے اکثر وہ تھے جو پیچھے مسلمان ہوئے تھے مجاہد نے کہا اس نے انکو حضرت کی خواب میں توڑا دکھلایا
 یہ خواب حضرت کے اصحاب سے فرمایا انکو دل قوی و ثابت ہو گئی یہی قول ہے ابنِ اسحاق وغیرہ کا آبن جری نے
 بعض سے حکایت کیا ہے کہ حضرت نے انکو اسی آنکھ سے جس میں خواب آتا ہے قلیل دیکھا حسن نے کہا فی
 مَنَاكِبِکُمْ یُنَیْضُ بَعْدَکَ ابْنِ کَرْنِیْنِ لَمْ یَدْرِ قَوْلَ غَرِیْبٍ ۖ کَیْوَ لَمْ یَصِرْ لَفْظُ نَامِ اس جگہ آیا ہے حاجتِ طرن
 تاویل بے دلیل کے نہیں ہے ہر حال یہ توڑا دکھانا ہی مشرکوں کا مسلمانوں کو ایک لطفِ خدا تھا اہل اسلام پر
 کہ انکی آنکھ میں کفار کو قلیل کر دیا تاکہ جرات ٹہرے اگر وہ بہت نظر لاتے تو یہ نامردی کر جاتے اور باہم انکے
 اختلاف پڑتا ابنِ سعد کہتے ہیں ہماری آنکھ میں ایسے کم دکھائی دیے کہ ایک مرد میرے پاس تھا

ن نے اوس سے کہا کہ کیوں یہ لوگ ستر مہینے کے اوس کے کہنا نہیں بلکہ قریب کے کہ معلوم ہوتے ہیں یہاں تک کہ پہنچے
 یہ اقصیٰ اور دہر کا پڑ گیا اوس کے پوچھا کہ ہم ہزار آدمی تھے عکبرہ نے کہا حَصَصَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ زُجِرَ
 ماہ اور قضایا لہر سے یہ کہ اللہ نے دونوں کو باہم لڑا دیا تاکہ جس کو انتقام لینا ہے اوس کے انتقام لے اور جس پر
 غام کرنا ہے اوس پر انعام کرے اور ہر ایک کے وہ کو دوسرے گروہ کی آنکھ میں تھوڑا کر دکھایا تاکہ ایک دوسرے
 بن جٹ کرے یہ قلیل وقت مہاجرہ کے ہوئی یہ جڑ بیٹھا کہ کارزار گرم ہوا تو اللہ پاک نے مومنوں کی تائید ہزار
 ایک سے کی حزب ایمان حزب کفار کو ناتوان دیکھنے لگا کما قال تعالیٰ فی آل عمران قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ
 فِى تَحْوِيلِ الْفَتْحِ تَقَاتِلْ فِى سَبِيلِ اللَّهِ وَآخِرَىٰ كَافِرَةٌ يَكْفُرُ بِفَتْحِهِمْ رَأَىٰ الْعَيْنِ
 اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنُصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ اِنْ اِىَّ فِى ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّاُولِى الْاَبْصَارِ یہ ہے طریقہ جمع کا درسیان ان
 دنو اتیوں کے کیونکہ ہر ایک آیت ان دونوں سے حق و صدق ہے ولہذا الحمد فتح البیان کا لفظ یہ ہے
 حضرت نے کفار کو خواب میں تھوڑا دیکھا یہ قصہ اصحاب سے کہا اس کے ادوں کے دل مضبوط ہو گئے
 اللہ نے امر دی و سارح سے انکو بچا لیا کیسے کہ امر اور نام سے محل نوم ہے یعنی آنکھ نہ جاجنے کے کیا یہ
 ہے لکن اول عربیت میں اسوغ ہے ہر طرح سلیم کہ مشرکین کم نظر آئے اسی طرح مشرکین کو سلیم
 م معلوم ہوئے کہنے والے نے کہا ایک شتر کے کمانیو لے ہیں وجہ اس قلیل کی یہ ہے کہ حزب سلمان
 رہوڑا دیکھیں گے تو قتال پر اقدام کریں گے بے خوف ہو کر حملہ آور ہونگے یہ جڑ بیلان انکو زیادہ نظر پڑیگا
 و بہت ہار کر ہلاک کئے ہونگا اور اللہ ہزارہ انہیں بڑھوگا اور اللہ کا عذاب عقاب اور نیکیا جانی ہے
 یٰ مَوَدِّعِ الْحَمْدُ لِلَّذِينَ آمَنُوا اِذَا لَقِيْتُمْ فِرْعَانَ فَاسْلُكُوا وَاذْكُرُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
 اَطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا فِتْنَةً تَقَلَّبُوا وَتَكْ هَبْ رِيحَكُمْ وَاصْبِرُوا اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ
 لے ایمان والو جب بڑھو کسی فوج سے تو ثابت رہو اور اللہ کو بہت یاد کرو شاید تم پر ادا ہو اور حکم مانو اللہ کا اور
 سکے رسول کا اور آپس میں نہ جھگڑو نہ ہر نام نہ جھگڑو گے اور جانی رہیگی تمہاری ہوا اور ٹھہرے ہو اللہ ساتھ
 ہے ٹھہرنا لو ان کے ہوا جانی رہے گی یعنی اقبال ہوا بار آدھکا مدو جھپٹنے سے مراد اسباب ظاہری نہیں
 ل کی ہمتاقت اور اللہ کی یاد اور حکم داری سزا کی اور ایک مصلحت خواہی مراد ہے ابن کثیر نے کہا
 اللہ پاک نے اس آیت پاک میں آداب لغا و طریق جماعت کو وقت سامنے ہونے ادا کے تعلیم فرمائی ہیں
 صحیحین میں عبد اللہ بن ابی اونی سے آیا ہے کہ حضرت نے بعض ایام میں جن میں ملاقات عدو ہوئی اتنا

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

انتظار کیا کہ سوچ ڈبل گیا پھر کٹرے ہو کر فرمایا اسے لوگوں کو ملاقات عدو کی تمنا نہ کرو اور اس کے عافیت مانگو اور
 حسب ملاقات ہو پڑی تو صبر کرو اور جان لو کہ حبس نیکو سنا مایہ سیرت کے ہے پھر کٹرے ہو کر فرمایا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى
 الْبَيْتِ الْحَرَامِ اِنَّ الْبَيْتَ الْحَرَامَ اَمْرٌ كَبِيرٌ وَتَعْلَمُ اَنَّ الْبَيْتَ الْحَرَامَ اَمْرٌ كَبِيرٌ وَتَعْلَمُ اَنَّ الْبَيْتَ الْحَرَامَ اَمْرٌ كَبِيرٌ
 ہو تو ثابت رہو اور اللہ کو یاد کرو پھر اگر وہ چاہے تو میں اور چاہے تو تم حسب ہر دور و اہ عید الدنیا کی حدیث نیک
 بن ارقم بن ابی ربیعہ آپسبہ کہ اللہ دوست ہے تہا یہ خاصوش کو تین وقت ایک وقت تلاوت قرآن کی در سر
 وقت نہ جنت یعنی ہنگام کے غریب نہ کر کے نہ کر کے دو اہ الظلماء اور دوسری رویت مرفوع میں یوں ہے کہ
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ عِبَادِيْ اِيْمَانًا كَثِيْرًا وَنَحْوُ مَلَايِكَةٍ كُنُوْا يَوْمَئِذٍ بِرِءْیِیْ عِبَادٍ اِلٰی
 شخص نہ ہو یا تو راست ہو یا گمراہ ہو یا سچے ہو یا کھٹے یہ حال ہی شاغل اس کا میرے ذکر و دعا و
 ہمتا نہ سن نہیں سمجھتے وہ نے اس آیت میں کہا ہو اِنَّا كُنَّا عِنْدَ اللّٰهِ ذُكْرًا عِنْدَكَ اَشْغَلْ مَا يَكُوْنُ عِنْدَكَ
 اللّٰهُ رَبُّ الْاَشْغَلِ عَمَلِے کہ ناموش رہنا اور اللہ کا یاد کرنا وقت خفت کے واجب ہے پھر یہ آیت پڑھی
 اِنِّیْ جَرِحْتُ بِجَوَابِکَ بِلَاؤَکَ جَبْرًا کَانَ کَوْنُکَ اِذَا جَبَرَ کَیْفَ اَمْرٍ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ فِیْ کُلِّ اَمْرٍ
 و ذکر سے نہیں ہے اسی لیے اگر ان کو کھم کیا ہے نہ ان قتال کا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے امر کیا ہے لوگوں کو
 ذکر کا وقت قتال کے غمزدگی کے ساتھ

وَلَقَدْ ذُکِّرْکَ بِالْمُرْسَلِ شَوْاْجِرٌ فَبَیْنَا وَبَیْنُ الْعَصِدِ تَقَطُّ مِنْ دَرَسٍ
 غمزدگی اللہ پاک کا امر ہے کہ وقت قتال ہو اس کے ثابت رہو انکی مبارزت پر صبر کرو ہاگو نہیں اور نامور نہ ہو
 اور بہت نہ مارو بلکہ اس حال میں ہی اللہ کے ذکر غیر ماسی رہو اس سے ہمتا نہ کرو اور سپر ہو و سار کہہ سوال
 نصر علی ال عدا کرو اس حال میں ہی اللہ رسول کے مطیع رہو جس امر کا اس نے حکم دیا ہے وہ بجالاؤ جس سے
 منع کیا ہے اس سے باز رہو باہم تمارع نہ کرو کہ مختلف ہو جاؤ اور یہ امر سبب تنہا کے تھا ذل و فذل و ذل و ذل کج کامی
 مراد کج سقوت و حدت ہی اللہ ہر اہ صبر و الون کے ہے ابن کثیر کہتے ہیں جو شجاعت و استوار و امثال اللہ خدا و
 رسول صحابہ رضی اللہ عنہم کو تہادہ کسی کو احم و قرون با قبل میں تھا اور نہ بعد اون کے پھر کج کو ہرگا اونہو نے
 برکت و طاعت رسولی علیہ السلام کے سبب تکرار کا لیم کو شرفاً و غرباً تو پڑی مدت میں با وجہ و
 عدوہ محمد کو پر بندت جیوش ہاں اقا لیم روم و فرس و ترک و صقالیہ و بربر و حبوش و اصناف سودان و قبط و مصر
 بنی اقصیٰ کے فتح کر لیا سبے قابو ہو گئے یہاں تک کہ اللہ کا بل بالاسوا اس کا دین ہاں لو یان پر غالب آیا اور مالک

میں ہے جو کرتے ہیں پیچھے جاو عبادت ہے عبادت پر اترا دیو کا کلمہ کو کرے تو قبل نہیں آج حقیقت سنوارنے لگا
شیطان اگلی نظر میں لکھے کلام اور بولا کوئی غالب نہ ہوگا مگر آج کے دن اور میں رفیق ہوں تمہارا ہر جہاں
ہو میں دو فرمیں اولاً ہر اپنی ایڑیوں پر اور بولا میں تمہاری ساتھ نہیں میں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے ہیں
ڈرنا ہوں اللہ سے اور اللہ کا عذاب سخت ہے جو کہنے لگے منافق لوگ اور جن کے دلوں میں آزار ہو مغرور ہیں یہ
لوگ اپنے دین پر اور جو کوئی بہرہ ور سا کری اللہ پر تو اللہ بڑا رحیم ہے حکمت والا فجبکہ فرجمع ہو کر نکلی لڑائی
پر راہ میں ایک شخص ملا بوڑھا کھامین ہی مسلمانوں کا دشمن ہوں تمہاری رفاقت کو آیا ہوں اور جنگ کا
بڑا ماہر ہوں ہر جہاں لڑائی ہونے لگی ابو جہل سے ہاتھ چتر کر رہا گا وہ شخص پہلے کسی شخص نے دیکھا تھا نہ
پیچھے دیکھا وہ شیطان تھا صاحب دس شجر بیل و میٹھا بیل دیکھئے مسلمانوں کی طرف تب ہاگاف مسلمانوں
کی دلیری دیکھ کر منافق اس طرح طعن کرنے لگو تو سوا اللہ نے فرمایا کہ یہ غرور نہیں توکل ہے انتہے ابن کثیر کہتے
ہیں پہلے اللہ نے مومنوں کو یہ حکم دیا تھا کہ تم قتال میں اخلاص کرو اللہ کا ذکر کرتے بجا لاؤ اب انکو تشبہ
مشرکین سے نہی فرمائی کہ جس طرح وہ لوگ اپنے گمراہوں پر اتراتے نکلتے ہیں یعنی وہ سحر و دفع حق کے اور لوگوں
کو دکھانے کے لیے یعنی مفاخرت و تکبر کرتے ہیں جس طرح کہ ابو جہل نے کہا تھا کہ ہم جی صلبہ کریں گے مدبرین
واپس نہ پھریں گے شراب کباب اور اگر گانا سنکر یہاں سے چلیں گے تاکہ یہ دن ہمارا عرس ہو کر یا دہو اور وہ ہنگامہ
کرین لیکن امر بالعکس ہو احباب بدر پر اگر ملاک ہو تو اوندھے کندھوں میں مدبر کے مار کر ڈال دیے گئے ویسے
حقیر مدح و ثناء ہو کر عذاب ہر مدی ابدی میں گرفتار ہو کر ولہذا اللہ نے فرمایا کہ اللہ کے قابو میں ہے جو کرتے ہیں
ولہذا بدر سے بدر بدلنا انکو اوندھے اعمال کا دیا ابن عباس و مجاہد و قتادہ و ضحاک سدی نے آیت باب
میں کہا کہ مراد ان تارنہ والوں و مشرکین ہیں جو دن بدر کے حضرت مقاتلہ کو نیکو لےئے تھے محمد بن عب
نے کہا قریش مکہ و طرف بدر کو گانا بجانا لیکر نکلتے تھے اس پر اللہ نے یہ آیت بھی پھر فرمایا کہ شیطان نے انکو
کام اوندھے لہجے کر دکھائی اور یہ سمجھایا کہ آج کے دن کوئی تمہارا غالب نہ ہوگا میں تمہارا مہمائی ہوں بنی بکر جو تمہارا
عدو ہیں تم کو چور انکا کرو وہ تمہاری دیار میں نہ آسکیں گے شیطان انکو اسلئے صورت سراقین ملک میں ظاہر
تہا یہ سردار تھے قبیلہ بنی مدلج کے یہ بکار و روائی طرف سے شیطان کے ہوئی کہا قال تعالیٰ یٰعِیْشُ عَمَّ و یٰعِیْشُ
وَمَا یَعِیْشُ عَمَّ الشَّیْطَانُ الْاَعْمٰی لکن جب نوبت لقا کی آئی اور شیطان نے دیکھا کہ ملائکہ امداد کے لیے آئے
میں ثبت ہو کر چلے آیا ابن عباس کہ تو بہن المہین دن بدر کے ایک لشکر فیا طین بہ نشان فرج صورتیں انکو

بسم الله الرحمن الرحيم

قتال نہ ہوئی اس لیے انکا نام منافقین ہوا فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ کما حقہ فرمایا تم اور ان لوگوں کی طرح اتر آئے
 اور کبر کر نہیں نہ ہو جو کسے سے اترتے ہو تو نکلے لوگوں کے دکمانے کو کہ کہیں تمہارا حال بھی انکا ساحال نہ ہو جائیو نظر
 کہتے ہیں طغیان فی النعمۃ ترک فکر کو جبکہ وسیلہ نارضانندی خدا کا تھیلا بن اور یا کتہی میں اٹھما جمیل کو ہمراہ بطائر
 قبیح کے ساتھ عبد الغفریہ دلوئی نے اس آیت کی استدلال کیا ہے اس بات پر کہ طوف بلند و سطح عروس کے ہمراہ رکوب
 خیل وغیرہ جسطح کہ عادت اہل ہند زمانہ عقود منکحات میں ہر جائز نہیں ہے یہ استدلال بہت خوب ہے کہ یہ مذکور
 مذکور یہی وہ سطح دریا کے ہوتا ہے اس میں کچھ خاک و شہ نہیں ہے نہ ہر اندر سے کما کہ وہ کچھ نہ ہو خروج ہی پر کتنی
 نہیں ہیں بلکہ اس کی راہ سے اور دن کو روکتی ہے میں سو اس کے لیے اعمال کا محیط ہر شیطان نے انکو انکے اعمال
 بد اچھے کر کے دکمائے ہیں اور ان سے کہدیا کہ تمہیں غالب ہو کر لگن جب مقابلے کی شہیری تب اولیو باذن ہر اور
 ساتھ نہ دیا اور صاف کہدیا کہ میں تم سے بیزار ہوں اور منافقین سے سکھ مدینہ میں اور مرد اہل مرض سے اہل مکہ
 جو نہ مسلم تھے اور انکا ایمان قوی نہ ہوا تھا حسن کہا بیمار دل وہ لوگ تھے جو حاضر مدینہ ہوئے انکا نام منافق
 تھیلا امر او قائلین ہر مؤلفا دیہم سے شکر کہ میں یا ہوں مدینہ و ماحول مدینہ میں کا دوسون بیات باتفاق انہیں

۴
 در کتب جامعہ
 علامہ ابن کثیر
 منہاجت
 رسول کریم ص ۱۸۱

اہل مدینہ کی کسی تھی و کو تری اذینوفی الذین کفروا الملئکہ یخبرون وجہہم واکبار کھڑے
 و دعوہم و اعذاب الخبیثین ۵ ذلک بما قد مت ایک نیکو و ان اللہ کیس بکلام اللعینین اور کسی
 تو کہ جو وقت جان لیتے ہیں کافروں کی فرشتے اترتے ہیں انکی موندہ پر اور پیچھے اور کچھ عذاب جانے کا یہ بدلا
 ہے اسکا جو تم نے بھیجا اپنے ہاتھوں اور سو اسکو کہ اللہ ظلم نہیں کرتا بند و نیراف اسنے فرمایا ہے محمد اگر کسی تم
 حالت موت کفار کی دیکھو تو تم کو ایک عظیم باطل فطیع منکر نظر آئے گا جو نے کہا اور ادا باک اساتہ میں یہ باجرا
 دن بد کر ہوا تھا ابن عباس نے کہا مشرک جو ہر طرف مسلمانوں کے کوٹھے تھے تو موندہ پر تلوار کمانے جیست
 بہتر تو فرشتے پیچھے ہواتے سعید بن جبیر نے کہا اور ادا باک اساتہ میں لکن اسنے کہا یہ کیا حسن بصری کہتے ہیں
 ایک مرد نے کہا اے رسول اللہ اپنے پشت ابو جہل پر پھیل مار کر دیکھا فرمایا وہ مارے فرشتوں کی ابن کثیر نے کہا اس
 سابق کا سبب اگرچہ وہ بد ہے مکن یہ آیت عام ہے حق میں ہر کافر کے دلندا اللہ نے اسکو محض صر ساتھ مل دیا
 کے نہیں کیا بلکہ عام فرمایا ہر سورت میں ہی اس طرح آیا ہے اور سورہ انعام میں ہی گذر چکا و کو تری اذین الظالمین
 فرشتے کہتے کہ کوئی الملئکہ کہ باسیطوا اذینہم الخیروا اللہ کفینے فرشتہ کے حکم سے مارنیکو ہاتھ ڈیرا تو میں
 جبکہ انکی جانیں نکلنے سے رکتی ہیں تو پھر انکو لگانو میں جیبتی ہر لگانو بشارت عذاب غضب الکی ساتی ہیں

حدیث براہین آیا ہے کہ ملک الموت حب باپس کا فرکے آتا ہے وقت منقضاء کے صورت نما آتش میں تو کتا ہر نکل
 لے جان ناپاک طرف باد و آب گرم و سایہ آتش سوزان کو تو اس دم او کی جان بدن میں پھیل جاتی ہوتی تیرے
 او کو جس طرح اس طرح کہ گرم سینہ سوئی خم میں نکل جاتی جا کر ہمراہ او جان کو رگ نچر
 کیج جاتے ہیں و لہذا اللہ نے اہلکبہ فرمایا کہ ملائکہ یوں کہتے ہیں چکھو مزہ عذاب حریق کا پھر فرمایا کہ پھر اسے
 تمہاری کردار بد کی جو تم حیات دنیا میں کرتے تھے اللہ نے اوں اعمال کا یہ بلا انکو دیا اللہ کسی ایک پر ہی اپنی
 خلق میں سے ظلم نہیں کرتا وہ تو حاکم عدل ہے کمان وہ اور کمان جو رستم او کی ذات پاک غنی حمید مقدس
 و نضر ہے ظلم و جور سے و لہذا صحیح مسلم میں روایت ابو ذر سے مروی آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے حرام
 کیا ہے ظلم کو اپنی جان پر اور حرام کیا ہے او کو درمیان تمہارے سو تم آپس میں ظلم نہ کرو اسے میرے بند
 یہ تمہارے اعمال میں جنگو میں نے گن رکھا ہے سو جو کوئی خیر پائے وہ اللہ کی حمد کرے اور جو کوئی کچھ اور کیا
 وہ ملامت کرے مگر اپنی جان کو فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ مراد کفار سے اہلکبہ وہ لوگ ہیں جو
 بد میں مارے نہیں گئے یا وہ جو دہان مارے گئے ہیں و جوہر مراد جہت و بدو ہے ادبار مراد جہت و نشیت
 ہے یعنی لوہے کے ہتھوڑوں کو اذکی پٹیہ پر پارتے ہیں یہ نص ہے اس بات پر کہ فرشتے وقت نکالنے روح
 کا فرکے انکو مارتے پٹیتے ہیں اور کہتے ہیں اب عذاب سوزان چکھو اگرچہ چکھو یہ حال و کما فی سنائی منید
 دیتا ہے کتنی کما یہ مار وقت موت کے پڑتی ہے آگ کو کڑوں سے پٹیتے ہیں چنانچہ ذکر توفی اسی کو سفید ہے
 اور کسینہ کما کہ یہ مارون قیامت کے وقت لیجانیکے طرف دوزخ کے پڑگی آبن حیرے نے کما آگے بھیجے ہونے
 سے یہ راوی کہ ساری بدن کو مارتے ہیں کہتی ہیں دن بدر کو ہاتھ میں فرشتوں کے مقاصع حدید آگ میں گرم
 کیے گئے تھے جن سے وہ کفار کو مارتے تھے آگ انکو زخموں میں بھر گئی اور خزیرہ جہنم وقت قتل کے کہتے کہ خدا
 حریق چکھو یہ ضربے حریق و عذاب قتل مخرابے اعمال سیئہ و ذنوب ہے یہ قول ہی ملائکہ کا ہے اللہ کچھ ظالم
 نہیں ہے ظالم تو خود ہی ہیں کذا اب ال فرعون و الذین من قبلہم کذبوا یا ایہا اللہ فاخلنہم
 اللہ یک تو یضہم طرا اللہ قوی شددیک العفای جیسے دستور فرعون و الون کا اور جوابوں سے پہلے
 تھے منکر ہوئے اللہ کی باتوں سے سو کبڑا انکو اللہ نے اگر گناہوں پر ابید زور آورے سخت عذاب کرنیوالا
 ف اللہ نے فرمایا کہ محمد یہ لوگ جو تمکو جہلا تھے میں انکا فعل کمال مکر کذب باقیل کے ہے سو ہم نے
 ہی ہوں سے وہی چال چلی جو کہ ہماری علوت ہے حق میں ان جیسے مکذبین کے فرعون و لے اور انہی

حسن کیا ان نعمتون کا شکر ادا نہیں کیا کہ کیا کہ منکر ہو گیا لہذا مستحق تھیں یہ تغیر نعم کے جس طرح کہ انہوں نے اپنی مجال
 مستغیر کر دی فرعون والوں کا حال یاد کرو کہ انکا انجام کیا ہوا یہی ہوا کہ بسبب کثرت ذنوب کے وہ اور اس کے
 اگلے لوگ ہلاک و برباد ہو گئے فرعون ڈوب کر مر گیا یہ سبب ال فرعون ومن قبل اور قریش ظالم تھے اپنی
 جان میں ظلم و گناہ کر کے برباد کر دیں اِنَّ شَرَّ اَلْدِّیْنِ عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا فَهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ
 اَلَّذِیْنَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ یَقْضُوْنَ عَهْدَهُمْ فِیْ كُلِّ مَرْثَیَةٍ وَهُمْ لَا یَتَّقُوْنَ ۝ وَاَمَّا كَثُفَتُمْ
 فِی الْحَرْبِ فَسَرَّ بِرِیْضِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ وَاَعْلَنَ کُفْرُهُمْ ۝ بدر سربانداروں میں اس کے ان وہ میں
 جو منکر ہو کر بہرہ نہیں لیتے جب کے تو نے اقرار کیا ہے ان میں بہرہ توڑتے ہیں اپنا اقرار ہر بار اور در زمینوں
 کہتے سوا اگر کہی تو پاؤ گے انکو لڑائی میں تو ایسی سزا دی کہ دیکھ کر سب انگین لگے پچھلے شاید وہ عبرت پکڑیں
 و اس نے کفار کو جو روکی زمین پر میں بدترین حیوانات فرمایا انکی عادت یہ تھلائی کہ وہ جب جھمبہ باندھتے
 ہیں تو اس پر ثابت قدم نہیں ہتے اور ہر ضبوطی اقرار کی کی ایمان لائے اور ہر جہت پٹ عہد شکنی کی اس
 گناہ کا کچھ ڈر ان کو طرف ہو اس کے نہیں ہے ایسوں کی یہ علاج ہے کہ حریف ان پر لڑائی میں قابو ہو کر حزب
 میں سزا انکو دی جائے جو کہ اور ان کو یہی یاد رہے یہی قول ہے ابن عباس حسن بصری صحا کہ سدی خطا ابن
 عیینہ کا یعنی معنی اس لفظ کو یہ میں غَلَطَ عَقُوْبَتَهُمْ وَاَخْلَفَتْهُمْ قَتْلًا لِّجَافٍ مِّنْ سِوَا هُمْ وَاَعْلَنَ
 مِّنَ الْعَرَبِ غَدَرَهُمْ وَیَصِیْرُوْا لَهُمْ عِبْرَةً فِی الْبَیْآنِ کَالْقَظَیْرِ ۝ جو زمین پر چلتے ہیں ان سب میں بدر سرب
 کے حکم و قضا میں وہ لوگ ہیں جو بکفر کے ہوئے ہیں گمراہی میں ٹپے ہوئے اور ان کو شر الدواب فرمایا نہ شر الناس
 اس میں اشارہ ہے طرف اسکی کہ وہ انسانیت سے نکال کر جن غیر انسان میں داخل ہو گئے ہیں جنکو عقل ہے
 نہ شعور بلکہ ان میں بھی شتر جمیع افراد و اب میں کہا قال تعالیٰ اُولَٰئِكَ کَانَعَامٌ بَلْ هُمْ اَصْلًا سَیِّئًا
 سعید بن جبیر نے کہا نزول اس آیت کا حق میں جبہ قوم یہود کو ہوا ہے ان میں ایک ابن تابوت بھی تھا لہذا
 فرمایا ہے کہ وہ ایمان نہیں لائیکے یعنی انکی شان اسی کی مقتضی ہے کہ وہ کہی مومن نہ ہوں اور نہ اپنی نعمت
 سے رجوع کریں اس حکم کا ترتیب انکی تادیبی فی الکفر و رجوع فی الضلال کی بنیاد پر ہو اور پھر اس امر کی تسخیل
 کی کہ وہ اہل طبع ہیں انکو دل پر مہر لگ گئی ہو کوئی انکو انکے حال سے بہرہ نہیں سکتا مراد اس کے قبیلہ قرظہ
 ہے حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم سے انہوں نے عہد کیا تھا کہ ہم آپ کے مقابلے میں کفار کی مدد نہ کریں گے
 لیکن اس عہد کو وفا نہ کیا بلکہ ہر بار عہد کر کے توڑ ڈالا مہدی کی رو سے کافروں کی مدد کی اور کہا کہ منکو

محمد اپنا یاد نہ رہا پھر دوبارہ عہد کیا پھر پورا نہ کیا غرض کہ انکا حال یہی تھا کہ نقض عہد وغیرہ میں اسکا کچھ ڈر نہ رکھا اور نہ انجام بد کا خوف کیا اور نہ اسباب غدر سے پرہیز کیا اسی لیے اسے حضرت کو حکم دیا کہ جب لڑائی میں تم کو اپنے قابو سے تو خوبی قتل و تکبیل و عقوبت کرو تا کہ اور شرک جو کہ وغیرہ میں ہیں وہ ڈر جائیں اور تمہاری حرکت بازو میں اس خوف کے سبب اٹکی گت بھی مثل اٹکی گت کے ہو **وَإِنَّمَا تَخَافُونَ قَوْلَ اللَّهِ فَانِئِنَّ اللَّهَ لَغَنِيْلٌ عَلِيمٌ** اِن اللہ کا چھبنا لکھائین **وَ** اور اگر تجھے کو ڈر ہو ایک قوم کے دغا کا تو جواب دو اگر تم برابر کے برابر اسے کو خوش نہیں آتے دعا باز **فَإِنِّي** اگر ایک قوم کے کافروں پر صلح کی ہو یہ اٹکی طرف سے دعا ہو چکے اب انکو بے خبر مارے اور جو دغا نہیں ہوئی لکن مانا یہ ہے تو خبردار کر کے جواب دیجو برابر کے برابر یعنی جو سزا انجام صلح سے پہلے کر سکتے سو اب بھی کر سکتے ہیں لڑائی کا اس پر کچھ بد قولی نہیں ہے انتہی ابن کثیر نے کہا اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر سے فرماتا ہے کہ اگر تم کو کسی قوم سے ڈر نقض عہد کا ہو تو تم اس عہد کو چھوڑ دو اور انکو جتلا دو کہ ہم نے تمہارا عہد توڑ ڈالا تا کہ وہ معلوم کر لیں کہ اب تمہارا اور تمہارے درمیان جنگ ہے نہ صلح اس اعلام سے تم اور وہ برابر ہو گے اللہ دعا بازی کو پسند نہیں کرتا گو خیر میں کفار کے ہو سلیم بن عامر کہتے ہیں معاویہ زمین روم میں سپر کرتے تھے درمیان انکو اور روم کے ایک مدت ٹھہر گئی تھی معاویہ نے چاہا کہ اودن سے نزدیک ہوں جب اب منقضی ہو تو اودن سے غزاکرین ایک ٹبر ہادی ایک لے بر سواری ہو کر آیا اور کہا **اللَّهُ اكْبَرُ اللَّهُ اكْبَرُ وَكَانَ كَقَوْلِهِ** حضرت نے فرمایا ہے جس کی کے درمیان اور ایک قوم کے عہد ہو اوس کی نہ توڑے اور نہ سخت گیری کرے یہاں تک کہ اسکی مدت پوری ہو جائے یا اودن سے کہہ دے کہ تم برابر میں یعنی اب ہمارے بیچ میں کوئی قول قرار باقی نہ رہا جب یہ بات معاویہ کو پہنچی وہ اپنے ارادے باز پر وہ شیخ عمر بن عبدیہ سے اللہ عنہ تھے **رَدَّاهُ أَحْمَدُ وَابُودَاؤُدَ الطَّلِحِيُّ وَابُودَاؤُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّشَكُّفِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ** صحیح مسلمان فارسی ایک نسخہ یا شہر تک پہنچا اپنے اصحاب کے کہ دعائی اذعنہم کہلا آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **يَكُونُ عَوْنُكُمْ** یہ کہا میں ایک مرد تھا اودن میں کا اسے نے جبکہ اسلام کی راہ دکھائی سو اگر تم سلام لے آؤ گے تو تمہارے لیے وہی ہو جو ہمارے لیے ہے اور تیرا ہی ہے جو ہمارے ہے اور اگر انکار کرو تو تیرا ہی ہو اگر تم برابر اسے دعا بازوں کو دوست نہیں کہتے تو دن تک اسی طرح آؤ کہنا سنا چوتی دن جبکہ لوگوں نے پہچن چڑھائی ار کے بعد انہیں تم کر یا فتح البیان کا لفظ یہی کہ اگر تم اسے

[illegible]

اور وقت شیخون و غارات کی اسیان دہ کو پسند کرتی بعض نے کہا کہ فحول اوسے میں زانات و سہیلیہ کہہ کر فتنہ پر قوی تر ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ لفظ خیل عام ہے شامل ہے زوادیہ کو کیسکو بھی اور میں سے بڑیت غزاة یا ندب ہے گا تو وہ بطور اخذ میں ہو گا ایک جماعت علماء نے کتاب الخیل مستقبل لکھی ہو احادیث فضائل اس باب میں بہت آئی ہیں مراد اے اے اللہ سے مشرکین مکہ وغیرہ عرب میں اور آخرین سہویدوں یا فارس یا روم بعض نے کہا منافقین لکن میں بعد ہر ان جریر نے کہا جن میں یہ اسکو راجع بتایا ہے لیکن یہ البتہ ہے یا وہ لوگ مراد ہیں جنکی عداوت معلوم نہیں ہے یہ سبلی نے کہا خاص بنی قریظہ مراد ہیں لیکن توقف کرنا تعین میں ادا ہے بدلیل لا تَعْلَمُوهُمْ یہ یہ فرمایا کہ جو کچھ تم جہاد میں خرچ کرو گے توڑا بہت کم بیش میں حقیہ جلیل کی جزا ہو تی ہو گی مگر اگر ہر حسد و کینا ہو تا ہے سات سو گنہ تک بلکہ اس سے زیادہ تمہارے نفقہ میں کچھ غلام ہو گا کہ قولہ تعالیٰ وَاِنْ تَدْرُسْنَهُ تَضَاعِفْهَا دُرُوتٍ مِنْ لَدُنْهُ اَجْرًا عَظِيْمًا وَقَوْلُهُ اِنْ كَاٰصِبُهُمْ عَمَلٌ صَالِحٌ فَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ فَاِجْرًا لِّمَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ عَلٰى حَامِلٍ مِنْكُمْ وَاِنْ جَعَلُوا لِلَّهِ حَسْبًا لَّهِ هُوَ الْكَافِيُّ عَلَيْهِ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ وَاِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ الْجُنُودِ اَوْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا فَلْيُلْهِمِ اللّٰهُ لَكُمْ دَرَجَاتٍ وَّكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَجْزِلْ لَكُمْ اَجْرًا وَاِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ الْجُنُودِ اَوْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا فَلْيُلْهِمِ اللّٰهُ لَكُمْ دَرَجَاتٍ وَّكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَجْزِلْ لَكُمْ اَجْرًا وَاِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ الْجُنُودِ اَوْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا فَلْيُلْهِمِ اللّٰهُ لَكُمْ دَرَجَاتٍ وَّكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَجْزِلْ لَكُمْ اَجْرًا

۹۷
وہ لوگ مراد ہیں جنکی عداوت معلوم نہیں ہے یہ سبلی نے کہا خاص بنی قریظہ مراد ہیں لیکن توقف کرنا تعین میں ادا ہے بدلیل لا تَعْلَمُوهُمْ یہ یہ فرمایا کہ جو کچھ تم جہاد میں خرچ کرو گے توڑا بہت کم بیش میں حقیہ جلیل کی جزا ہو تی ہو گی مگر اگر ہر حسد و کینا ہو تا ہے سات سو گنہ تک بلکہ اس سے زیادہ تمہارے نفقہ میں کچھ غلام ہو گا کہ قولہ تعالیٰ وَاِنْ تَدْرُسْنَهُ تَضَاعِفْهَا دُرُوتٍ مِنْ لَدُنْهُ اَجْرًا عَظِيْمًا وَقَوْلُهُ اِنْ كَاٰصِبُهُمْ عَمَلٌ صَالِحٌ فَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ فَاِجْرًا لِّمَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ عَلٰى حَامِلٍ مِنْكُمْ وَاِنْ جَعَلُوا لِلَّهِ حَسْبًا لَّهِ هُوَ الْكَافِيُّ عَلَيْهِ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ وَاِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ الْجُنُودِ اَوْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا فَلْيُلْهِمِ اللّٰهُ لَكُمْ دَرَجَاتٍ وَّكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَجْزِلْ لَكُمْ اَجْرًا وَاِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ الْجُنُودِ اَوْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا فَلْيُلْهِمِ اللّٰهُ لَكُمْ دَرَجَاتٍ وَّكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَجْزِلْ لَكُمْ اَجْرًا

خلل پذیر بود و ہر بنا کہ سے بینی مگر بناے مودت کہ خالی از خلل ست
 خصوصاً وہ محبت و مودت جو حاصل واسطے الدیالک کو اور اسکی راہ میں بلا شائبہ کسی غرض نفسی و مطلب
 دنیوی وطمع مال جاہ کے ہوتی ہے وہ سب سے زیادہ نافع و بانیخ و برکت پیرتی ہے ولہذا استحابین فی اللہ
 دن قیامت کے منابر نور پر زیر سایہ عرش الرحمن ہونگے یہ بات اون لوگوں کو حاصل نہ ہوگی جو باہم نری قرابت
 کی وجہ سے یا کسی دوسبب دنیاوی کے دوستی و یاری کہتے تھے کیونکہ اسی محبت و مودت غالباً خالی محبت
 سے نہیں ہوتی ہے آدمی اپنے اقارب کا دوست رہتا ہے اور وہ فاسق فاجر ہوتے ہیں معہذا انکی محبت
 ترک نہیں کرتا یہ نقصان میری ہے خلاص بیان و حسن اسلام میں بخلاف اس محبت کے جو نری الدیالک سے
 ہوتی ہے کہ وہ اسی بندہ صالح کے ساتھ ہوگی جو الدیالک کا بڑا مطیع و محب و تابع ہے اتباع سنت و احتساب
 سعی و اختیار تقویٰ و طہارت ظاہر و باطن میں پیش قدم درم ہے ولہذا ابن مسعود نے آیت یابین کہا
 ہے کہ **هُمْ لَمْ يَخْلَعُوا فِي اللَّهِ دُونَ لَفْظِ يَہ** کہ یہ آیت حق میں استحابین نے اللہ کے اوتری ہے **رَوَاهُ النَّسَائِيُّ**
وَالْحَاكِمِيُّ وَقَالَ حَبِيبُهُ دوسرے لفظ ابن عباس کل یون ہے **إِنَّ لِلرَّحْمَنِ لَقُطْعُ** وَإِنَّ التَّعْمَةَ لَتَكْفُرُ وَإِنَّ اللَّهَ
لَا قَارِبَ بَيْنَ الْعُلُوبِ کہ یہ ترجمہ چھاپہ پر آیت پڑھی **لَوَ انْفَقْتُ الْهَرَدَ وَهُوَ يُحَاكِمُهُ عَبْدُ رَبِّ ابْنِ لَبَابٍ** کہتے
 ہیں میری ملاقات مجاہد سے ہوئی اونہوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا جب دشخص محبت کہنے والا راہ خدا میں
 ملاقات کرتے ہیں اور ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر نہتا ہے تو ان دونوں کے خطایا ایسے جہڑ جاتے ہیں جیسے
 سے پتھر جہڑتے ہیں میں نے کہا یہ بات تو بہت آسان ہے کہہا یوں نہ کہہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **لَوَ انْفَقْتُ مَا**
فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا لَفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ عبد کہتے ہیں میں نے جاناکہ وہ مجھ سے زیادہ ترقیہ میں یا اثر
 مجاہد سے بطریق ولید بن ابی نعیش ہی آیا ہے عمیر بن احق نے کہا **كُنَّا نَخْشَى أَنْ أَقْلَ مَا يَرْفَعُ صُورَ**
النَّاسِ الْأَلْفَتَ یہ کہنا عمیہ کا بہت درست نکلا ہمارے اس وقت میں الفت غنقا کہیا ہوگی ہے مسلمان
 دوسرے مسلمان کو دیکھ نہیں سکتا ہر کسی اور دین والے کا کیا ذکر ہے ۵

کیا چپ رہی ہے جاگو کہین یا کہ مرگئی اے جان تیار دور میں الفت کہہ رہ گئی
 مسلمان فارسی رنفا کہتے ہیں مسلمان جب اپنے بائی مسلمان کو ملتا ہے اور اس کا ہاتھ پکڑتا ہے تو
 دونوں کے گناہ جہڑ جاتے ہیں جی طرح کہ سو کہے درخت سے پتے جہڑتے ہیں ان آندھی کے یا د و نوح جی
 جاتے ہیں گو اون کے گناہ مثل جہاگ دریا کے ہوں **رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ** مراد ہاتھ پکڑنے سے رصافہ کرنا ہے یہ

مصافحہ سنت صحیحہ سے ثابت ہو ہے ایک ماہر سے ہو تا ہے نہ دو نو ماہر سے اور دلیل ہے الفت قلبی
اور وجہ ہے واسطہ مغفرت و تقارب کے فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ اگر وہ مائل بصلح ہوں تو تم بھی صلح
طرف صلح کے کرو یہ آیت محکمہ ہے نہ منہوخ کیونکہ مراد قبول جزئیہ ہے اور صحابہ و سن بعد تم نے جزئیہ بیکر صلح مراد
رکھی ہے اس صورت میں خاص اس ماہرہ مل کتاب کے ہوگی پھر فرمایا کہ اگر وہ اس صلح میں دغا بازی کر نیگے تو اللہ
کافی وافی ہے آخر اللہ ہی نے تبری مدد کی یہی بات کہ جب اللہ مؤید و ناصر شیرا تو پھر داکر نصر مومنین کی کیا
حاجت ہے سب بات یہ ہے کہ تائید و نصر تو کیلئے اللہ ہی کی طرف سے ہوتی ہے مگر کہی نصرت با سب باطن غیر
علوم ہوتی ہے اور کہی با سب باطن ظاہر معلوم جو سب باطن سے ہوتی ہے دوسری مراد اس آیت سے یہ ہو
الذین ایک کثرت متصریہ کیونکہ اس نصر کے سبب باطن میں بغیر و سائنط معلومہ کے اور جو نصر اسباب ظاہرہ
ہوتی ہے وہ مراد لفظ بالمومنین ہو کیونکہ اسکے سبب باطن ظاہرہ و سائنط معلومہ میں اللہ سبب الاسباب ہے
اوی نے مومنین کو واسطہ نصر سید المرسلین کے کثیر ذکر دیا پھر کیفیت تائید کی ساتھ مومنین کے بیان فرمائی کہ
ہم نے ان کے دل تو ملت کر فیہ ظاہر نظم عام ہے اور ائتلاف قلوب مومنین منجملہ اسباب نصر کے ہے جو
مفسرین کہتے ہیں مراد اس ہی اوس و خیر جہن کو انکی آپس میں عصبیت مدیرہ و الفت عظیمہ تہی باہم دشمنی
سخت کہتے تھے ایک دوسرے کے خون کا پیا ساتھ باہم انکی حروب عظیمہ و متن فحیمہ ایک سو بیس برس سے
چلے آتے تھے ممکن تھا کہ دو دل بٹنی الفت پذیر ہوں مگر اللہ نے بیکر ایمان وہ حالت بدل دی حیثیت
جاہلیت دور کر ستماء کلیمہ گویا وہ عداوتیں سدان محبت لدونی اللہ جو کین سب کے طاعت پر تفتار
کیا انصار و اعوان رسول بن گئے طرف سے حضرت م کے لڑنے مرنے لگئے کو آمادہ ہو گئی یہ ایسا امر تھا چہر
سوال اللہ کے کسی کو قدرت نہ تھی اسکا طور حضرت ع کا معجزہ باہرہ والد علی الصديق ہو یا مراد تالیف ہو
در بیان مہاجرین انصار کے مگر حمل عموم اوسے تر ہے کیونکہ عرب قبل بعثت حضرت م کے بعض بعض
کو کہاں لیت تھے کیسے مال و خون کا کچھ احرام نہ کرتے یہاں تک کہ اسلام آیا سب ایک دل ہو گئے عصبیت
الفت و محبت جاہلیت دور ہو گئی وہ عداوت باہمی یہی تھی کہ اگر کوئی سارا مال دنیا کا خرچ کر کے طالب
تالیف ہوتا تو یہی ممکن تھا یہ تو اللہ کی شان قدرت ہو کہ اوسنے اولین الفت بخشی آیت دلیل ہے بات
پر کہ دل اللہ کے ماہرہ میں ہر جہ طرح چاہے ایرے پیرے اس تالیف کا درمیان مومنون کے ہونا اور انکے
ان مومنون و مومنین کا تائید کرنا دلیل ہے در فرضہ پر کہ حق میں صحابہ کے خلاف تالیف الہی عقاد و ناسد

کہتے ہیں ابوہریرہ کہتے ہیں عرش پر کہا ہے کہ اللہ اکبر و محمد اکبر لیکن محمد عہدی رسولی ایدک
 بعلیہ کذلک قولہ ہوا الذی ایدک بنصرہ ویا المؤمنین رواہ ابن عساکر حدیث کی سند کو دیکھنا چاہیو
 کہ کیسی ہر یا ایہا الذی حببک اللہ و من اتبعک من المؤمنین کے نفیات ہے تمہیکو اسد و جنتے
 تیرے ساتھ ہو کہ ہیں سلمان و حضرت نے مدینہ میں اگر سلمان شمار کر دے تو قابل جنگ چہرہ
 ہو کر سب خوش ہو کر کاب ہکوس کا فکاڑ ہے بعد اسکے یہ آیت اور تری انتہو شیعہ کہا ای حببک اللہ و
 حبب من شہد معک اسی طرح عطا خراسانی و عبدالرحمن بن زید نے بھی کہا ہو ولہذا انہی حضرت
 کو حکم دیا کہ تم مومنوں کو شوق جہاد دلاؤ فتح البیان سے معلوم ہوا کہ اس ترکیب میں مضمین و نجات کے دو
 مذہب میں ایک یہ کہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ اللہ تمہیکو اور مومنوں کو کافی ہے دوسرے یہ کہ اللہ مومنین تمہیکو کفایت
 کرتے ہیں پہرے سے اول کو راجع نہیں لایا ہے یہی حق ہے اس لیے کہ اکیلا اللہ بہ نیرہ مومن کو کافی وافی ہے
 اس طرف شیخ الاسلام بن تیمیہ حافظ ابن قیم بھی گئے ہیں علی مہامی کا میل خاطر طرف معنی ثانی کے ہو
 اس تقریر سے کہ اللہ تمہیکو بس کتاب ہے اگرچہ تیری ہمراہ کوئی نہ ہو ح خدا خود یہ سامان ست اسباب توکل
 اور اگر تو نسبیت کو نظر کر گیا تو جو مومنین تیرے ساتھ اور تیری تابع ہیں وہ تمہیکو بس کرتے ہیں کیونکہ تیری
 متابعت کو اثر عظیم ہے بسببیت نصر میں انتہا لیکن معنواں شہرہ اطہر میں زہری نے کہا یہ آیت حق میں
 انصار کے اور تری ہے اگر کسی نے حق میں سارے مہاجرین و انصار کے سعید بن جبیر نے کہا جب حضرت ص کو
 ساتھ تینتیس مرد اور چھ عورتیں اسلام لائیں پہر عمر سلمان ہو کر تو یہ آیت نازل ہوئی اسی کے لگ بھگ
 ابن عباس نے کہا شیخ معین الدین جابمہ لکیان میں کہتے ہیں کہ اس قول پر یہ عہد حاضر آتا ہے کہ ساری مشر
 انفال مہی ہے اور اسلام عمر کا قبل ہجرت کے تھا تو یہ بات ٹھیک نہ ہوگی لیکن خازن و سلیمان جہل نے کہا کہ یہ
 آیت مکی ہو حکم رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سورہ مدنیہ میں کہی گئی بعض نے کہا اسکا نزول بیدار میں
 وقت غزوہ بدر کے قبل تھا ہوا تھا یا ایہا الذی حببک المؤمنین علی اقتال ان ینک منکم عشرۃ
 صابرون یعلیو اما اثنتین وان ینک منکم حیۃ یخلیو القاصم الذین کفروا یا نعیم قوم لا
 یفقدھونہ اللہ خفف اللہ عنکم و علم ان فیکم ضعیفا فان ینک منکم مائۃ صابرون یعلیو
 و اثنتین وان ینک منکم الف یخلیو الفین یا ذل اللہ و اللہ مع الصبرین وہ اپنی شوق دلا
 مسلمانوں کو لڑائی کا اگر ہوں تم میں ہر شخص ثابت غالب ہوں دوسرے اور اگر ہوں تم میں ہر شخص غالب ہوں

ہزار کافروں پر اسوہ طہ کو وہ لوگ سمجھ نہیں سکتے اب بوجہ ہلکا کیا اللہ نے تم پر اور جاننا کہ تم میں سستی ہو سو اگر
ہوں تم میں شوخص ثابت غالب ہوں دوسو پر اور اگر ہوں تم میں نہر شخص غالب ہوں دو ہزار پر اللہ کے حکم
سے اور اللہ ساتھ ہے ثابت ہر دو لون کے وٹ یعنی یقین نہیں کہتے اللہ پر اور ثواب پر اور جسکو یقین
ہے وہ موت پر دلیر ہے اول کے مسلمان یقین میں کامل تھے اور حکم ہوا تھا کہ آپ سید دس برابر کافروں پر جہاد
کریں پچھلے مسلمان ایک قدم کم تھے تب یہ حکم ہوا کہ دو نوں پر جہاد کریں یہی حکم اب بھی باقی ہے لیکن اگر دو نو
سے زیادہ پر حکم کریں تو بڑا اجر ہے حضرت م کے وقت میں ہزار مسلمان اسٹی ہزار سے لڑے ہیں انتے ابن شیر
نے کہا اللہ تعالیٰ نے نبی اور مومنوں کو تجویز کی ہے قتل و مناجرت اعدا و مبارزت افران پر اور یہ خبر دی
کہ ہم کافی و نامہ بین اولکوا اعدا پر اور انکی تائید کر نیلے اگرچہ گنتی دشمنوں کی زیادہ ہو اور مدد انکی لگا تار چلے
آئی گو مسلمان تھوڑے ہوں آی لیو حضرت ۱۲ وقت صفت بندی و مواجہہ عدو کے قتال پر پرانگینہ کرتے تھے
جس طرح کہ دن بدر کے جبکہ شمر کہ اپنے عدد و عدد سے سامنے آکر اصحاب سے فرمایا فَوُضُّوا إِلَى جَنَّةٍ مَّرْجُومًا
الْتَمِذُوا وَاعْلَوْا عَمِيقًا لِّمَنْ لَّمْ يَلْمُوكُمُ اللَّهُ فَمَا لَكُمْ تَلْمِزُوهَا لَئِنْ لَّمْ يَلْمُوكُمُ اللَّهُ فَمَا لَكُمْ تَلْمِزُوهَا لَئِنْ لَّمْ يَلْمُوكُمُ اللَّهُ فَمَا لَكُمْ تَلْمِزُوهَا
جہاد کس لیے کہا جواب دیا اس سید پر کہا ہے کہ میں اہل حنبت میں ہی ہوں فرمایا اِنَّكَ مِّنْ اَهْلِهَا اَوْ سُنَّ
اگے بڑھ کر میان اپنی تلوار کا ٹوڑ ڈالا اور کچھ کہو برین نکال کر کہا ناشروع کیا یہ باقی قرأت میں نیک کر کہا اگر تم
اتنا جیاد ان کو کہا لون تو یہ ایک حیات داز ہے آگے بڑھ کر قتال کیا یہاں تک کہ قتل ہوا رضی اللہ عنہ سعید
بن سعید سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ یہ آیت حیا و تری کہ عمر بن خطاب بیان لائے تھے اور عدد و چالیس مسلمانوں
کا پورا ہوا تھا لیکن اس میں نظر ہوا ہے کہ یہ آیت مدنی ہے اور عمر کے میں اسلام لائے تھے بعد ہجرت کے
طرف زمین حبشہ کے اور قبل ہجرت طرف مدینہ کو یہ اللہ پاک نے مومنوں کو یہ بشارت سنائی کہ اگر تم مہر
ہو گے اور صابر ہو گے تو دو سو کافروں پر غالب ہو جاؤ گے اور اگر ایک سو ہو گے تو ایک ہزار پر بڑھ جاؤ گے
یعنی ایک آدمی مقابلے میں دس کے ہو یہ یہ حکم منسوخ ہو گیا اور بشارت باقی رہی ابن عباس نے کہا اب
یہ آیت اوتری تو مسلمانوں پر شاق گذری کیونکہ یہ حکم تھا کہ ایک شخص دس نفر کے سامنے سے نہ ہا کہ تہمیف
آئی اللہ نے گنتی کم کردی بقدر کمی عدد کے صبر ہی گہٹ گیا اب سو کو مقابلے سے دو سو کے بہا گنا نہ چاہیو
اسی طرح بخاری نے حدیث مبارک سے بھی روایت کیا ہے اب یہ پیروی کہ مسلمانوں کو اپنے دگنے عدد سے
خوار کرنا زیبا نہیں ہے اگر دگنے سے زیادہ ہوں پھر اوشے لڑنا واجب نہیں ہے جائز ہے کہ ان کے مقابلے

سے الگ ہو جائیں ابن عباسؓ مجاہد و عطاء و عکریر سے اسطرح مروی ہے ابن عمرؓ نے کہا کہ یہ آیت ہم صاحب کے حق میں اُتری ہے فتح البیان کا لفظ یہ ہے تحریر لغت میں کہتے ہیں ہالذکر نے کو حث وخص علی الشومین ساتھ کثرت ترغیب و تہلیل شکل کے یہ اللہ نے انکو بشارت دی انکے دل مضبوط کر نیکو اور واسطہ تسکین خاطر کے کہ صابر اپنے سوس گن پر غالب رہیں گے مراد صبر سے اسجگہ قوت و شجاعت ہے مراد مقاومت کا عدد پچہاہ مراعات معنی کو ہوتا ہے نہ نزی عدد پر فہمین نے اس آیت میں وجوہ حصا کلام کے لکھو میں اس نوع بدیع کو احتیاج کہتے ہیں آیت دلیل ہے اس بات پر کہ جماعت مسلمین قلیل ہو یا کثیر اُس پر دس گن کا فراو اسکے غالب نہیں ہونے کی حال میں ہی اب اگر کوئی یہ بات کہے کہ خارج دین خلاف اسکو پاب کیا ہے کہ ایک گروہ کفار کا دس گنے مسلمانوں پر غالب ہو ہے تو جواب اسکا یہ ہے کہ یہ کچھ مخالفین غلط آیت نہیں ہو محتمل ہے گروہ اہل اسلام تم نصف بصفت صبر قوت لقا کے نہ ہو بعض نے کہا کہ یہ خبر معنی اس سے یعنی مومنوں کو حکم ہے کہ وہ اپنے سے دس گنے کو مقابلے سے انکے نہ ہوں بلکہ ثابت قدم رہیں میں کہتا ہوں موجود خارج سنائی اس آیت کو اسلئے نہیں ہے کہ مراد مومنین کامل ہیں اگر نام کے مسلمان اس گنے کا مقابلہ نہ کریں تو وہ اس آیت سے خارج ہیں بعد زمانہ خیر قرون کے خصوصاً جعفر زمانہ عہد نبوت سے بعید ہوتا گیا اسی قدر ایمان و صبر میں ضعیف آتا گیا اگر سچیلے مسلمان مثل اگلے مومنوں کے ہوں تو مصداق آیت کا یقیناً ہر زمانہ میں ابتداء بخوبی موجود ہو سکتا ہے خطیب نے کہا ہے کہ حضرت مہاجر یا یہی جیتے تھے غالب تھا کہ وہ شہر شیر نفر سے کم نہ ہوتا تھا اور نہ سوس سے زیادہ ولہذا اللہ نے ذکر ان دو عدد کا کیا ہے پھر اللہ نے تخفیف کر کے یہ بات واجب کی کہ ایک شخص مقابلہ دو شخص کا کرے سفیان و ابن شبریر نے کہا ہے ہم دیکھتے ہیں کہ حکم امر بمعروف نہی عن المنکر بھی اسطرح چہرے کہ اگر دو آدمی ہوں تو او کو امر و نہی کرے اور اگر تین ہوں تو پہر ترک میں سمع ہے یہ جواض کی ہے کہ سود و سو پر غالب ہونگو اور ایک ہزار دو ہزار پر اس میں بشارت ہے مسلمانوں کو کہ عدد لشکر اسلام کا عشرت و امان سے تجاوز کر کے ہزاروں تک پہنچے گا یہ بشارت اپنی سمیت کی ساتھ صابریں کے ذی اس میں ترغیب ہے طرف صبر کے اور تاکید ہے ساتھ لزوم صبر کے اور وصیت ہے صبر کرنے کی اور یہ بات کہ صبر عظم اسباب نجاح و فلاح و نصر و فطر سے ہوا سلیے کہ جسکے ساتھ اللہ ہے کیونکہ قدرت اوس پر غالب ہونکی نہیں ہوتی ہے نصر باذی نے کہا ہے کہ یہ تخفیف واسطہ امت کے ہے خواہ رسول کے رسول نے تو یوں کہا ہو یک اُصول و یک اُحوال اور جس پر کوئی شے بہاری نہ ہو اُس سے کیا تخفیف

کیجاگی بعض اہل علم نے خلمات کیا ہے اس بات میں کمرہ تخفیف منسوخ ہے یا نہیں لیکن اس خلمات کے
 کچھ زیادہ فائدہ متعلق نہیں ہے مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَكْسَرَى حَتَّى يَشْجِنَ فِي الْأَكْضَلِ تَوَكُّدُونَ
 عَرَضًا لِلْمَيَا وَكَاللَّهُ بِرَبِّدِ الْأَخْرَجَ مَا وَاللَّهُ غَيْرُ حَكِيمٍ ۝ لَوْ كُنَّا كُنَّا مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكَكُمْ فَبِمَا
 أَخَذْتُمْ مِنْ عَذَابِ عَزِيزٍ ۝ فَمَكُوا صَاعَةً مِمَّنْ حَلَاكَ طَبِيبًا ۝ وَالْقَوَالِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ کیا جا رہا
 نبی کو کہ اس کے بیان قیدی دین جب تک خون کرے ملک میں تم چاہتے ہو جنس دنیا کی اور اسد چاہتا
 ہے آخرت اور اسد زور آور ہے حکمت والا اگر نہ ہوتی ایک بات کہ لکھ چکا اسد آگے سو تو ٹکڑا اس لیے میز
 بڑا عذاب سو کہا جو غنیمت لاؤ حلال تہری اور ڈرتے رہو اللہ سے اللہ سے بخشنے والا مہربان و
 بدر کی اڑائی میں ستر کا کپڑے آئے حضرت م نے مشورہ پوچھا کہ ان کو کیا کریں اکثر مسلمانوں کی مرضی ہوئی
 کہ ان لیکر چھوڑیں اور بعضوں کی مرضی کہ سب کو قتل کریں حضرت عمر و سعد بن معاذ کی یہی مشورت تھی آخر
 مال لیکر چھوڑ دیا یہ آیت اتری عتاب کی یعنی نبیوں کو جہاد سے مال میںنا منظور نہیں بلکہ کافروں کی ضد
 توڑنی وہ بات اسی میں ہے کہ قتل کرے تاکہ خوف قتل سے کفر کی ضد چھوڑیں وہ بات یہ لکھ چکا
 کہ ان قیدی لوگوں میں بہتوں کی قیمت تھی مسلمان ہونا ف یعنی ڈرتے رہو اور خطا ہی ہو جاوے گی
 تو بخشنے گا قیدیوں کا حکم نہ کر مسلمان ڈرے غنیمت ہے یہی یہ اونکو تسلی فرمائی کہ وہ اللہ کی عطا ہو خوشی سے
 کہاؤں لیکن غنیمت کے واسطے جہاد نہ کرو اب خفی کے نزدیک یہ کہ اگر کافر کپڑے آویں تو اونکو مال لیکر چھوڑنا
 روا نہیں بخ مفت چھوڑنا کہ پھر کافروں میں جا لیں مگر وہاں غلام کر کہنا یا چھوڑ دینا کہ رعیت ہو کر مال اسلام
 میں ہیں اور شافعی کے پائس وہ بھی روا ہے سورہ محمد میں فرمایا اَصْلًا مَّا بَعْدَ وَاصِلًا لِّسَبِّهِمْ اُس کہتے
 ہیں حضرت م نے مشورہ لیا لوگوں سے عقین قیدیوں بدر کے اور فرمایا اللہ نے تمکو اوپر قدرت بخشی ہے
 عمر بن خطاب نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ اے رسول خدا انکی گردنیں مارو حضرت م نے اعراض فرمایا پھر دوبارہ
 ارشاد کیا کہ اے لوگو! تم نے تمکو انہرے قابو دیا ہے یہ کل کے دن تمہارے بہائی تھے عمر نے کھڑے ہو کر پھر
 کہا کہ اَحْبِبُّ اَعْنَاهُمْ حضرت م نے پھر اعراض کر گئے وہی حال عا دہ کیا ابو بکر صدیق نے کھڑے ہو کر کہا
 اے رسول خدا میری آپ یہ کہ آپ انکو معاف فرمائیں اور فدیہ قبول کریں اس پر جو غم حضرت م کے چہرے پر تھا
 پر تہا وہ دور ہو گیا آپ نے فدیہ لیکر اونکو چھوڑ دیا اور سپر آیت اتری لَوْ كُنَّا كُنَّا مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكَكُمْ فَبِمَا
 میں حدیث ابن عباس کی گزری چکی ہے اور صحیح مسلم میں ما تدا اسکے آیا ہے عبد اللہ نے کہا دن بدر کے

حضرت منے فرمایا تم میں ان قیدیوں کے کیا کہتے ہو ابو بکر نے کہا آپ کی قوم اور لوگ باگ میں آپ
 انسے توبہ طلب کریں شاید اللہ انکی توبہ قبول فرمائے عمر نے کہا او نہوں نے آپکو ہٹلایا اور کسے سے نکالا
 ہے انکی گزینیں بار و عبد السمین ردا صنف کہا آپ منادی میں ہی یہاں لکڑی بہت ہوگ جلا کر انکو آہستہ
 والدہ حضرت خاموش رہے کچھ جواب دیا یہاں لوٹکر اندر چلے گئے لوگوں نے کہا قول ابو بکر نہ کو لینا چاہیے
 لوگوں نے کہا قول عمر پر عمل کرنا چاہیے بعض نے کہا بات عبد السمین ردا صنف کی نہیں تھی یہ حضرت منے
 محکم فرمایا یہ بیشک اسد نرم کرتا ہے دل بعض لوگوں کے یہاں تک کہ دود سے بھی زیادہ نرم ہوتے ہیں اور
 بیشک سخت کرتا ہے اسد دل بعض لوگوں کے یہاں تک کہ پتھر سے بھی زیادہ سخت ہوتے ہیں مثال تیری
 اے ابابکر مثل ابابکر علیہ السلام کے ہے او نہوں نے کہا تہا فَمَنْ يَنْبَغِي فَإِنَّهُ صَرِيٌّ وَمَنْ عَصَانِيٌّ فَإِنَّهُ
 خَفُودٌ سَجِيمٌ اور مثال تیری اے ابابکر مثل عیسیٰ علیہ السلام کے ہے او نہوں نے کہا تہا لَنْ تَحُولَ بِهِمْ فَأَنَّهُمْ
 عِنَادُكَ وَإِنْ لَغَضُّهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اور مثال تیری اے عمر مثل عیسیٰ علیہ السلام کے ہے
 کہ او نہوں نے کہا تہا رَتَبْنَا الظُّلُمَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشَدُّهُمْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرْوُوا الْحَلَالَ
 الْكَافِرِينَ اور مثال تیری اے عمر علیہ السلام کی سی ہے کہ او نہوں نے کہا تہا رَتَبْنَا زَكَاةً عَلَى الْأَرْضِ مِنْ
 الْكَافِرِينَ دیکھا کہ تم لوگ متاجر ہو نہ چھوٹے کوئی اون میں کا مگر فدا یا ضرب مغن سے ابن سعود نے کہا ہے
 رسول خدا مگر سپہیل بن ہضیا کہ وہ ذکر اسلام کرتا تھا حضرت م خاموش ہے سو نہ دیکھائیے آپکو کسی دن میں غمناک
 تر اس امر سے کہ گرین مجھے تیرا آسمان سے بہ نسبت اس دن کی یہاں تک کہ فرمایا حضرت منے کہ مگر سپہیل
 بن ہضیا او سپہیل نے یہ آیت اوماری مَا كَانَ لِنَبِيِّكَ أَنْ يَتَّخِذَ الْخُلَافَةَ وَالْقُرْبَىٰ وَلَكِنَّهُ قَالَ حَيِّهِ
 الْإِسْنَادُ وَلَكِنَّ خَيْرَ مَا أَهْلُ اسے گیسگ ابن مرویہ نے ابو ہریرہ سے یہی روایت کیا ہے اس باب میں ابو ایوب
 انصاری سے یہ روایت ہے ابن عمر کہتے ہیں جب بن بدر کے اساری اسیر ہوئے عباس کو یہی ایک انصاری
 نے قید کیا اور وعدہ قتل کا دیا یہ خبر حضرت کو پہنچی فرمایا میں آجکی ات بسبب اپنے چچا عباس کے نہیں سویا
 انصار اس کے قتل کر نہ کیا ارادہ رکھتے ہیں عمر نے کہا میں اونکے پاس جاؤں فرمایا مان عمر نے جا کر کہا تم
 عباس کو چھوڑ دو کہہا والدہ ہم اسکو نہ چھوڑینگے عمر نے کہا سہل اگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی
 بھی ہو کہہا اگر حضرت م کی مرضی ہے تو تم لیاؤ جب عمر نے اونکا ناتہ پکڑا کہہا اے عباس مسلمان ہو جاؤ
 والدہ اگر تم مسلمان ہو جاؤ گے تو مجھ کو خطاب کے مسلمان ہونے سے بھی زیادہ بات

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶
 ۶۳۷
 ۶۳۸
 ۶۳۹
 ۶۴۰
 ۶۴۱
 ۶۴۲
 ۶۴۳
 ۶۴۴
 ۶۴۵
 ۶۴۶
 ۶۴۷
 ۶۴۸
 ۶۴۹
 ۶۵۰
 ۶۵۱
 ۶۵۲
 ۶۵۳
 ۶۵۴
 ۶۵۵
 ۶۵۶
 ۶۵۷
 ۶۵۸
 ۶۵۹
 ۶۶۰
 ۶۶۱
 ۶۶۲
 ۶۶۳
 ۶۶۴
 ۶۶۵
 ۶۶۶
 ۶۶۷
 ۶۶۸
 ۶۶۹
 ۶۷۰
 ۶۷۱
 ۶۷۲
 ۶۷۳
 ۶۷۴
 ۶۷۵
 ۶۷۶
 ۶۷۷
 ۶۷۸
 ۶۷۹
 ۶۸۰
 ۶۸۱
 ۶۸۲
 ۶۸۳
 ۶۸۴
 ۶۸۵
 ۶۸۶
 ۶۸۷
 ۶۸۸
 ۶۸۹
 ۶۹۰
 ۶۹۱
 ۶۹۲
 ۶۹۳
 ۶۹۴
 ۶۹۵
 ۶۹۶
 ۶۹۷
 ۶۹۸
 ۶۹۹
 ۷۰۰
 ۷۰۱
 ۷۰۲
 ۷۰۳
 ۷۰۴
 ۷۰۵
 ۷۰۶
 ۷۰۷
 ۷۰۸
 ۷۰۹
 ۷۱۰
 ۷۱۱
 ۷۱۲
 ۷۱۳
 ۷۱۴
 ۷۱۵
 ۷۱۶
 ۷۱۷
 ۷۱۸
 ۷۱۹
 ۷۲۰
 ۷۲۱
 ۷۲۲
 ۷۲۳
 ۷۲۴
 ۷۲۵
 ۷۲۶
 ۷۲۷
 ۷۲۸
 ۷۲۹
 ۷۳۰
 ۷۳۱
 ۷۳۲
 ۷۳۳
 ۷۳۴
 ۷۳۵
 ۷۳۶
 ۷۳۷
 ۷۳۸
 ۷۳۹
 ۷۴۰
 ۷۴۱
 ۷۴۲
 ۷۴۳
 ۷۴۴
 ۷۴۵
 ۷۴۶
 ۷۴۷
 ۷۴۸
 ۷۴۹
 ۷۵۰
 ۷۵۱
 ۷۵۲
 ۷۵۳
 ۷۵۴
 ۷۵۵
 ۷۵۶
 ۷۵۷
 ۷۵۸
 ۷۵۹
 ۷۶۰
 ۷۶۱
 ۷۶۲
 ۷۶۳
 ۷۶۴
 ۷۶۵
 ۷۶۶
 ۷۶۷
 ۷۶۸
 ۷۶۹
 ۷۷۰
 ۷۷۱
 ۷۷۲
 ۷۷۳
 ۷۷۴
 ۷۷۵
 ۷۷۶
 ۷۷۷
 ۷۷۸
 ۷۷۹
 ۷۸۰
 ۷۸۱
 ۷۸۲
 ۷۸۳
 ۷۸۴
 ۷۸۵
 ۷۸۶
 ۷۸۷
 ۷۸۸
 ۷۸۹
 ۷۹۰
 ۷۹۱
 ۷۹۲
 ۷۹۳
 ۷۹۴
 ۷۹۵
 ۷۹۶
 ۷۹۷
 ۷۹۸
 ۷۹۹
 ۸۰۰
 ۸۰۱
 ۸۰۲
 ۸۰۳
 ۸۰۴
 ۸۰۵
 ۸۰۶
 ۸۰۷
 ۸۰۸
 ۸۰۹
 ۸۱۰
 ۸۱۱
 ۸۱۲
 ۸۱۳
 ۸۱۴
 ۸۱۵
 ۸۱۶
 ۸۱۷
 ۸۱۸
 ۸۱۹
 ۸۲۰
 ۸۲۱
 ۸۲۲
 ۸۲۳
 ۸۲۴
 ۸۲۵
 ۸۲۶
 ۸۲۷
 ۸۲۸
 ۸۲۹
 ۸۳۰
 ۸۳۱
 ۸۳۲
 ۸۳۳
 ۸۳۴
 ۸۳۵
 ۸۳۶
 ۸۳۷
 ۸۳۸
 ۸۳۹
 ۸۴۰
 ۸۴۱
 ۸۴۲
 ۸۴۳
 ۸۴۴
 ۸۴۵
 ۸۴۶
 ۸۴۷
 ۸۴۸
 ۸۴۹
 ۸۵۰
 ۸۵۱
 ۸۵۲
 ۸۵۳
 ۸۵۴
 ۸۵۵
 ۸۵۶
 ۸۵۷
 ۸۵۸
 ۸۵۹
 ۸۶۰
 ۸۶۱
 ۸۶۲
 ۸۶۳
 ۸۶۴
 ۸۶۵
 ۸۶۶
 ۸۶۷
 ۸۶۸
 ۸۶۹
 ۸۷۰
 ۸۷۱
 ۸۷۲
 ۸۷۳
 ۸۷۴
 ۸۷۵
 ۸۷۶
 ۸۷۷
 ۸۷۸
 ۸۷۹
 ۸۸۰
 ۸۸۱
 ۸۸۲
 ۸۸۳
 ۸۸۴
 ۸۸۵
 ۸۸۶
 ۸۸۷
 ۸۸۸
 ۸۸۹
 ۸۹۰
 ۸۹۱
 ۸۹۲
 ۸۹۳
 ۸۹۴
 ۸۹۵
 ۸۹۶
 ۸۹۷
 ۸۹۸
 ۸۹۹
 ۹۰۰
 ۹۰۱
 ۹۰۲
 ۹۰۳
 ۹۰۴
 ۹۰۵
 ۹۰۶
 ۹۰۷
 ۹۰۸
 ۹۰۹
 ۹۱۰
 ۹۱۱
 ۹۱۲
 ۹۱۳
 ۹۱۴
 ۹۱۵
 ۹۱۶
 ۹۱۷
 ۹۱۸
 ۹۱۹
 ۹۲۰
 ۹۲۱
 ۹۲۲
 ۹۲۳
 ۹۲۴
 ۹۲۵
 ۹۲۶
 ۹۲۷
 ۹۲۸
 ۹۲۹
 ۹۳۰
 ۹۳۱
 ۹۳۲
 ۹۳۳
 ۹۳۴
 ۹۳۵
 ۹۳۶
 ۹۳۷
 ۹۳۸
 ۹۳۹
 ۹۴۰
 ۹۴۱
 ۹۴۲
 ۹۴۳
 ۹۴۴
 ۹۴۵
 ۹۴۶
 ۹۴۷
 ۹۴۸
 ۹۴۹
 ۹۵۰
 ۹۵۱
 ۹۵۲
 ۹۵۳
 ۹۵۴
 ۹۵۵
 ۹۵۶
 ۹۵۷
 ۹۵۸
 ۹۵۹
 ۹۶۰
 ۹۶۱
 ۹۶۲
 ۹۶۳
 ۹۶۴
 ۹۶۵
 ۹۶۶
 ۹۶۷
 ۹۶۸
 ۹۶۹
 ۹۷۰
 ۹۷۱
 ۹۷۲
 ۹۷۳
 ۹۷۴
 ۹۷۵
 ۹۷۶
 ۹۷۷
 ۹۷۸
 ۹۷۹
 ۹۸۰
 ۹۸۱
 ۹۸۲
 ۹۸۳
 ۹۸۴
 ۹۸۵
 ۹۸۶
 ۹۸۷
 ۹۸۸
 ۹۸۹
 ۹۹۰
 ۹۹۱
 ۹۹۲
 ۹۹۳
 ۹۹۴
 ۹۹۵
 ۹۹۶
 ۹۹۷
 ۹۹۸
 ۹۹۹
 ۱۰۰۰

زیادہ تر محبوب ہے اور یہ بات میں اسٹیکے کہتا ہوں کہ میں نے حضرت م کو دیکھا ہے کہ او کو اسلام لانا تمہارا
 بہت پسند آتا ہے ابن عمر نے کہا حضرت م نے ابو بکر سے حق لینا شروع کیا ابو بکر نے کہا یہ تمہارا
 کنبہ ہے تم ان کو چھوڑ دو پھر عمر سے شروع لیا عمر نے کہا انکو قتل کرو اس پر حضرت م نے فرمایا لیکر چھوڑ دیا
 اللہ نے یہ آیت واری رواہ ابن عمر و ابیہ و الحاکم و قال صحیحہ الا سندہ و کذا یخرجہ علی مرقس و کالفظ
 یہ کہ جو جبریلؑ نے دن بدر کے اگر حضرت م سے کہا کہ اختیار دو اپنے صحاب کو حق میں ان قیدیوں کے جاہل
 فدیہ میں جاہل قتل کریں سال اندہ میں اوتنے ہی ان میں سے قتل ہو گئے اونہوں نے کہا ہم فدیہ لیں گے
 اور اتنے ہی ہم میں سے لے کر جائیں رواہ اللزینی و القسائی و ابن حبان و ہذا حدیث غریبہ جلیل
 دوسرے لفظ علی کا یہ ہے کہ حضرت م نے دن بدر کے حق میں اسرار سکون فرمایا اگر تم جاہلو تو ان کو قتل کرو اور
 اگر جاہلو تو فدیہ لو اور تو نگو تو بگو لکن شہید ہو گئے نہیں سے اتنی ہی سوچو پھر آدمی ان ستر آدمیوں میں سے ثابت
 بن قیس میں جودن سالہ کے مارے گئے یہ دعویٰ مسلمان ہی آئی ہے غمش نے کہا اللہ کے علم میں سب ان ہو چکا
 تھا کہ اہل بدر میں سے کسی ایک کو بھی عذاب نہ کر گیا اس طرح سعید بن ابی وقاص و سعید بن جبہ و عطاء سے ہی
 مروی ہے عباد نے کہا اگر اللہ کی کتاب بابت مغفرت اہل بدر سابق نہ ہو چکتی تو عذاب اتنا ہی طرح سفیان
 ثوری نے ہی کہا ہے ابن عباس نے کہا یعنی ام الکتاب میں یہ ہو چکا ہے کہ غنا م و اسرار کے ٹکڑے حلال میں اگر
 یہ نہ ہو چکتا تو عذاب اتنا ہی قول ہے ایک جماعت تابعین کا اسی کو ابن جریر نے ہی اختیار کیا ہے حدیث
 جابرہ صمدی میں اسکی شاہد ہے حضرت م نے فرمایا مجھ کو پانچ چیزیں ملی ہیں جو کسی نبی کو نہیں ملیں از انجملہ اکیلت
 غنائم ہے ابوہریرہؓ فعا کہتے ہیں کہ حلال نہیں ہیں غنائم و اسلحہ و سواروں کے سوا ہمارے و لہذا اللہ نے
 فرمایا فکلوا مما غنمتم حلالا و حلالا لایۃ اس پر اونہوں نے اسرار سے فدیہ لیا ابن عباس کہتے ہیں
 حضرت م نے فدا اہل طہیت دن بدر کے جاہلو مقرر کیے رواہ ابو داؤد ابن کثیر کہتے ہیں یہی حکم اللہ
 میں نزدیک مجھ کو کے متر ہے امام کو اختیار ہے چاہے قتل کرے جھجھ کر نبی و قرظہ مار گئے یا مال کا فدیہ لیکر
 چھوڑ دے جھجھ کر کہ ساتھ اسلحہ و بد کے کیا گیا یا ساتھ اون مسلمانوں کے جو قیدیوں لگے تھے جیسا پھر حضرت
 نے دو عورتیں جو نزدیک ابن الماکوم کے قیدی تھیں وہیں کر کے عوض لگے دو مسلمان جو باس شرکون کے
 تھے وہیں لیے اور اگر امام چاہے تو اسیر دن کو غلام بنا کر کہے یہی مذہب ہے امام شافعی اور ایک گروہ علماء کا
 اور اس سکون اور خلاف یہی ہے درمیان انہ کے جو کتب فقہ میں بجا و خود مقرر ہے و فقہ ابیان

کا بیان ہے کہ اس آیت میں بیان ہے ایک حکم کا احکام جہاد سے اسری جمہ ہے اسری کی اساری ہی جمع ہے تیسرا اسکو کہتے ہیں جسکی مشکین باندہی جاہلین سی یا تسمو غیرہ سے ابو عمرو بن العلاء نے کہا اسری وہ قیدی ہیں جو باندہ نہ جاہلین اور اساری وہ قیدی ہیں جو باندہ ہے جاہلین انھان کہتے ہیں کثرت قتل کو ساتھ ساتھ کے مطلب یہ کہ سپہی کی شان یہ نہیں ہے کہ وہ فقط کفار کو قید کرے بلکہ خوب سی خونریزی کرے اور زمین پر خون بہائے اللہ نے خبر دی کہ قتل کرنا مشرک کو بخاد ن بدر کے اولیٰ ہے قید کرنے اور فدیہ لیکر چھوڑ دینے ہی پر جب مسلمان کثرت سے ہو گئے اسکا پنے رخصت دی اور فرمایا **وَمَا مَنَعُكَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْغَنَاءُ** جسطرح کہ سورہ قتال میں آیا ہے رازی نے کہا اچھا یہ وہم ہوتا ہے کہ یہ آیت حکم آیت باب کو نازل کرتی ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ دونوں آیتیں متوافق ہیں اور دونوں دلیل ہیں اس بات پر کہ پہلے انھان کرے یہاں باخذ کے فدیہ لے لے انتہو بعض نے کہا اول خوب خونریزی کرے کہ اس سے قوت و عزت اسلام حاصل ہوتی ہے اور سورہ قتال میں جو اختیار دیا ہے **مُكَاوِلُ** بعد ظہور شوکت اسلام کثرت قتال ہے اس صورت میں درمیان دونوں آیتوں کے کچھ تغاڑ من نہیں ہے پہلے اصحاب پیغمبر کو خطاب فرمایا کہ تم ارادہ عرض دنیا کا کرنے ہو مباد عرض سے یہاں نفع و متاع دنیا ہے یعنی وہ فدا جو تم نے اساری سے لیا فدا کا نام عرض رکھا اسکو کہ سیر لہ الزوال ہے جسطرح اعتراض مقابلہ جو اس میں نازل ہو جاتے ہیں قتادہ نے کہا اصحاب حضرت نے دن بدر کے جائز درہم لیکر انکو چھوڑ دیا ہر اسیر کا فدا چالیس و قیہ تھے اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا تھا مجموعہ اسکا ایک ہزار چھ سو درہم ہوئے عکرم نے کہا مباد عرض سے خرچ ہے پر پیغمبر نے اختلاف کیا ہے کہ مباد اس کتاب سے جو سابق ہو چکی ہے کیا ہے کسی نے کہا سابق فی علم بعد ہے یعنی اس کے ہاتھ غنائم و اسے آئین کو جو سائر ام پر حرام تھے بعض نے کہا مباد غفرت اہل بدر ہے کہ ان کے اگلے سجد گناہ سب عاف کیے گئے جوطرح کہ حدیث صحیح میں آیا ہے **إِنَّ اللَّهَ أَطْلَقَكُمْ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ** کسی نے کہا یہ مباد ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوتے ہوئے ہم انکو غنائم پر کر کے کہا قال تعالیٰ **وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ يَفْتَحُ** بعض نے کہا اللہ عذاب نہیں کرتا ہے کسی کو موعظ گناہ کے جسکو اسنے براہ جہالت کیا ہے کسی نے کہا مباد قضا کے الہی ہے دربارہ موصفاً ہر امر و عذاب کہا مباد بعض نے کہا کہ عذاب نہیں کرتا کسی کو مگر بعد تاکید محبت و تقدیم نبی کے اور اس کا م سے پہلو ہنی نہیں کی تھی یہ سب قول ہو کر ابن جریر طبری کا مذہب ہے ہر سببانی داخل ہیں نیچے لفظ کے اور فقط عام و

و شامل ہے ان سب کے ارشاد کہ اگر کتاب سابق نہ ہو چکی ہوتی تو تم کو عذاب عظیم ملتا عتاب ہے حضرت علیؓ و اہل بیتؓ
 پر بابت ترک اے کو اس لیے کہ اوسے یہ تھا کہ کثرت قتل سے اونکا مذاکر کرتے فدا نہ لیتے یہ عتاب کہ یہ فعل
 محرم پر نہ تھا اس لیے کہ جناب نبوت اوس سے منزه ہے پھر بعد اس عتاب کے ذکر حلت غنائم کا فرمایا اور کہا کہ غنیمت
 حلال طیب ہے تم خوشی سے اسکو کھاؤ و حدیث ابو ہریرہ میں زعمایا ہے کہ کہ حَلَّ النَّارِ وَالْغَنَائِمِ حَقٌّ بَلَّغْنَا لَكُمْ حَلَّ
 اللَّهُ لَنَا وَذَلِكَ يَأْنِ دَاكِي مُعَقِّفًا وَحَرَّ نَا فَاحَلَّ النَّارَ وَالْغَنَائِمَ + يَا أَيُّهَا الرَّبُّ قُلْ لَيْنَ فِي آيَاتِكُمْ
 مِنَ الْآيَاتِ إِنَّ يَتَكَلَّمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا مِّنْ قَوْلِكُمْ خَيْرًا إِنَّكُمْ لَأَخَذْتُمْ مِنْكُمْ وَيَعْفُو عَنْكُمْ وَاللَّهُ عَفْوٌ
 نَّحِيمٌ ۝ وَإِنْ يُرِيدُ لِيُخَلِّقَ لَكُمْ لِقَاءَ اللَّهِ مِنْ تَحْتِ كُلِّ فَامُ لَكُمْ وَفِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ اِیْمَنَی
 کہہ کر اوروں کو جو تمہارے ماتھے پر تین قیدی اگر جانیکا اللہ تمہارے دل میں کچھ نیکی تو دیکھا تم کو بہتر اُس سے جو تم
 سے چنگلیا اور تم کو بخشیدگا اور اللہ ہے بخشنے والا مہربان اور اگر چاہیں گے تجھے و غار کرنی سود غار چکے ہیں پلو
 اللہ سے یہ اوسو مگر وادے اور اللہ سب سے حکم الاف پہلے و غار چکے ہیں اللہ سے یہی کفر و کفر
 اوسکے حکم کا یا فرمایا یہ بعض مٹھیوں کو کہ ابوطالب کی زندگی میں سب عہد کر کے متفق ہوئے تھے حضرت
 کی مدد پر اور اب کافروں کے ساتھ ہو کر آئے اور یہ وعدہ تحقیق ہوا اودن میں جو مسلمان ہوئے حقیقاً بنے بیشمار
 دولت بخشی اور جو مسلمان نہ ہوئے وہ خراب ہو کر تباہ ہو گئے انتہی ابن عباس کہتے ہیں حضرت منے دن بدر
 کے فرمایا میں جانتا ہوں کہ کچھ لوگ نبی ناشتم و غیر ہم کے زبردستی نکالے گئے ہوں اونکو کچھ حاجت ہم سے
 لڑنے کی نہیں ہے جو جس کی قوم اودن میں سے ملو تو اوسکو قتل نہ کرو اور جسکو ابو البختری بن شام لے
 وہ اسکو جان سے مارو اور جو عباس بن عبد المطلب کو پائے وہ اونکو قتل نہ کرے کہ وہ زبردستی نکالے
 گئے ہیں ابو خذیفہ بن عتبہ نے کہا ہم اپنے بھائی مٹیوں و کنبے کو قتل کریں اور عباس کو جو بیٹو دین واللہ
 اگر میں اسکو ملو گا تو تلوار کو سکی لگام کروں گا یہ بات حضرت کو پہنچی آپ نے عمر بن خطاب کو فرمایا ایسا بھض
 عمر رض کہتے ہیں یہ پہلا دن تھا کہ حضرت نے مجھ کو اس کنیت سے یاد فرمایا کیا مضروب ہو گا سنہ عم رسولی کا
 تلوار سے عمر نے کہا آپ اگر حکم دین تو میں اسکی گردن اوڑھا دوں واللہ نہ منافق ہو گیا ہے ابو خذیفہ بعد
 اسکے کہتے تھے اللہ میں میں نہیں ہوں اُس کلمے جو میں نے کہا تھا اور ہمیشہ میں اُس سے خائف رہتا ہوں
 مگر یہ نہ تکفیر کرے اللہ کی مجھے یعنی معاف فرمائیے بسبب شہادت کہ وہ دن یا سرے کے شہید ہو گئے حوالی عنہ
 میں کہتا ہوں اس قوت ایمان حجاب کو دیکھنا چاہیے کہ حالت جنگ میں جو ایک بات خلاف منشا جنابت

مکہ سے نکل گئی تھی حالانکہ اسکا ارتکاب بھی نہ ہوا اسقدر خائف خدا سے رہا اور مکہ کا کفارہ اپنی شہادت نہیں
 ایک وہ حال تھا ایک یہ حال ہے کہ اہل اسے بغض یا احوال احاد امت سن صحیحہ جناب رسالت کو دیدہ و دانستہ
 کمال حیرت سر کر کے مخالف صریح کو عمل میں لاتے ہیں اور جو کچھ زبان پر حق میں اہل سن کے آئندہ جاری
 فرماتے ہیں اور ہنوز نفاق سے بری اور مومن کامل میں کفارہ کا کیا ذکر ہے اس حال پر مسیود وار رحمت خدا کے
 ہوتے ہیں فسبحان اللہ و بحمدہ شاید اوں کے نزدیک یا آیت قرآن شریف میں آئی ہے فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُوا
 عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَنْ يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ابن عباس نے کہا شام کی حضرت م نے دیکھ کر
 اور اسارے مجھ سے تھوڑا قریب میں حضرت م اول رات کو جا گئے رہے صحابہ نے کہا آپ کیوں نہیں سوتے
 ہیں عباس کو ایک مرد انصاری نے گرفتار کیا تھا فرمایا سینے آواز عباس کی وفاق میں بنی اذکورہ کا رُو
 جب عباس خاموش ہوئے تب حضرت م سوئے اور اٹھ کھڑے ہیں اکثر اسارے دن بدر کے فدا عباس تھے یا اسلئے
 کہ عباس ایک مرد آسودہ حال تیرا بنی جان کی طرف سے ایک سو اوقیہ مرنے کے دیے بخاری میں انس بن مالک
 سے آیا ہے کہ کچھ انصاریوں نے کہا ایسی سوئی آپ جازت دین تو ہم عباس اپنے بہانے کو فدا چھوڑ دین
 فرمایا واللہ تم ایک درہم ہی گنتے نہ چھوڑو زہری ایک جماعت سے راوی ہیں کہ قریش نے فدا میں اپنے
 قیدیوں کے روپیہ بیچا یہ قوم نے اپنا سپہ کو حسب رضی فدا دیکر چھوڑا یا عباس نے کہا ایسی سوئی خدا میں
 پہلے ہی سے مسلمان تھا فرمایا اپنے اسلام کا اعدام کر دیا اگر بات یہی ہے جو تم کہتے ہو تو اللہ کو جزا دیکھا
 ظاہر حال سو وہ ہمہ لازم ہے تم اپنی طرف کا فدیہ دوا اور اپنے دونوں برادر زادوں کا نوافل بن حارث بن عتبہ
 و عقیل بن ابیطالب اور اپنے حلیف کا فدیہ دو عقبہ بن عمر برادر بنی حارث بن فہم کا کہا ایسی سوئی اسے پاکر
 اتنا مال کہاں ہو فرمایا وہ مال جو تم نے اور ام الفضل نے دفن کیا کہاں ہو تم نے ام الفضل سے کہا تبارک اگر میں
 اس سفر میں راجاؤں تو یہ مال مدون و اسطو اولاً و فضل و عبداللہ و قسم ہے کہ کہا واللہ ہے سوئی جاننا
 کہ تم اللہ کے رسول ہو یہ وہ بت ہو جسکو سوایسے اور ام الفضل کے کوئی دوسرا نہیں جانتا حساب ایسی سوئی آپ
 وہ ہیں اونیے جواب تو میرے مال میں ہو لیے ہیں وہ حساب میں مجھ میں فرمایا یہ نہیں ہو گا وہ تو ہم کو اللہ نے
 تم سے دلوں میں اور سپہ عباس نے اپنی طرف کا اور ہم دو برادر زادہ اور حلیف کی طرف کا فدیہ دیا اللہ نے
 یا آیت یہ بھی پائی اللہ نے سے حضور رحیم تک عباس کہتے ہیں اللہ نے مجھ کو بس اقیسہ کی جگہ اسلام میں بس غلام
 دیکھو جسکو مانتے ہیں مال ہے جسکا وہ دین دین کرتے ہیں معجزہ اچھا کہ اللہ سے اسید مغفرت کی ہے اسی روایت کے

ابن عباس بن عباس ہی مروی ہے عباس نے کہا یا ایت میری حق میں اور ہی ہے میری حضرت م کو اپنے
اسلام کی خبر دی اور کہا کہ میں اوقیہ جو مجھے لیے ہیں وہ حساب میں کہو حضرت م نے مانا اللہ نے اس کے بدل میں
مجھے میں غلام دیے جو سب کے سب تاجرین میرا مال و منکے مانتے ہیں ہے ابن عباس نے کہا مردا سہری سے
عباس اور اس کے صحابہ میں انہوں نے حضرت م سے کہا ہم ایمان لائے اور سپر چولائے ہیں آپ پاس سے
اللہ کے اور گواہی دیتے ہیں ہم کہ تم رسول اللہ کے ہم آپ کو خیر خواہ ہیں گے اپنی قوم پر اور سپر اللہ نے یہ
آیت بھی اِنْ يَكْفُرْكَ اللَّهُ فَمَا لِيْكَمْ خَيْرًا اَنْ يَّكْفُرَ اَوْ اَحْسَنًا اَخَذْنَا مِنْكُمْ بَصُورًا اِيْمَانٍ وَتَصْدِيقِ
مَنْكُمُ بَعْدَ مَا دَلَّكُمْ اَوْسُوحُ جَمْعُ سَلَامٍ لِّكُمْ لِيَاكُمُ اَوْسُوحُ لِيَاكُمُ اَوْسُوحُ لِيَاكُمُ اَوْسُوحُ لِيَاكُمُ اَوْسُوحُ
دوست نہیں کہتا کہ یہ آیت ہمارے حق میں نہ اور تری اور یہ کو ساری نیالمتی کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے اَوْفُوا بِمِ
خَيْرِ اَمْرٍ اَخَذْنَا مِنْكُمْ سَوَالِفَ جَمْعُ سَلَامٍ لِّكُمْ لِيَاكُمُ اَوْسُوحُ لِيَاكُمُ اَوْسُوحُ لِيَاكُمُ اَوْسُوحُ لِيَاكُمُ اَوْسُوحُ
اسید ہو کہ مجھ کو بخش ہی دیا ہو گا ابن عباس نے کہا عباس دن بدر کے قید ہو گئے جالیں اوقیہ سونے کو دیکر
چوٹی عباس نے جب آیت پڑھی کہ اللہ نے مجھے وخصلتیں میں میں نہیں چاہتا کہ عوض ان کے میرے
لیے ساری نیا ہو میں دن بدر کے قید ہو گیا جالیں اوقیہ دیکر میں نے اپنی جان چھڑائی اللہ نے مجھ کو جالیں لگا
دینے بابین ہید و از حضرت ہون جس کا اللہ نے مجھے وعدہ کیا ہے قتادہ نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہر
ہم سے یاب ذکر کی گئی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس جبال بحیرن لگا آشی ہزار تو آپ وضو و اطو
نماز طہر کے کر چکے تھے تو نہ دیکھا تھیار بن کو اور نہ محروم رکھا کسی سائل کو چندان یہ بات تک کہ سب کو ڈالا
عباس سے کہا تم ہی لو پ ہر ہر عباس کہتے تھے لَهَذَا خَيْرٌ مِّمَّا اَخَذْنَا مِنْكُمْ اَوْ اَحْسَنًا اَوْ اَجْلًا خَيْرٌ مِّمَّا اَخَذْنَا مِنْكُمْ
ہلال کا لفظ یہ ہے کہ ابن حضرمی نے بحیرن سے اسی ہزار بیچے حضرت م کے پاس اس سے زیادہ مال نہ آیا تھا نہ
پہلے اس سے اور نہ بعد اس کے ایک چٹائی پر پیلا دیا اذان نماز ہوئی حضرت م آئے اور اس مال پر کپڑے
ہوئے مسجد لے ہی آئے اور دن نگہنتی تھی اور نہ قول ہی لب بہر کر لیتا تھا عباس بن عبد المطلب نے
ایک چادر ڈھپے تھی او میں لب بہر کر لیا یہ پوشک جانے لگو اس کو نہ تھا سکے تب ہر اوٹھا کہ طرف حضرت
کے دیکھا اور کہا اے رسول اللہ اس کو اوٹھو اور حضرت مسکرتے یہاں تک کہ دندان مبارک نظر آئے اور فرمایا ایک حصہ
مال شمار کر کے وقتنا تم سے اوٹھ سکے انہوں نے یہاں ہی کیا عباس جب چلو تو کہتے جاتے تھے اَمَّا اَخَذْنَا
الَّتَيْنِ وَعَدَنَا اللَّهُ فَقَدْ اَحْزَنَنَا وَمَا نَدَرْنَا لَوْ اَنَّا كُنَّا فِي الْاُخْرَى پھر کہا هَذَا خَيْرٌ مِّمَّا اَخَذْنَا مِنْكُمْ اَوْ اَحْسَنًا

اَدْرَعُ مَا يَصْنَعُ اللَّهُ فِي الْاَخْرَى غرض کہ حضرت مہمال پر مائل ہے یہاں تک کہ ایک درہم ہی ایمین سے
 باقی نہ رہا اور اپنے گہر والوں کو ایک درہم ہی نہ دیا پھر اگر نادر پڑ ہی انس بن ملک کا لفظ یہ ہے حضرت مہ
 پاس مان بحیرن کا آیا فرمایا میری مسجد میں پہلا دو سب سے زیادہ یہی مال پاس حضرت مہ کا آیا تھا پھر
 نادر کے نکل کر یہ التفات طرف لوگوں کے نہ کیا جب نادر پڑ چکے بیٹھے جسکو دیکھا اوسکو دیا اتنے میں غابر
 نے اگر کہا مجھے یہی دو سینے اپنے اور عقیل کی طرف کا فیر دیا ہے حضرت مہ فرمایا لو انہوں نے سب میرے
 اپنے کپڑے میں لیا ہر اُسکو اوٹھانے لگو لیکن اوٹھ نہ سکا کہا کیو حکم دے کہ اوسکو اوٹھاے فرمایا نہ میں کہا
 آپ ہی اوٹھا دیں فرمایا نہیں تب کچھ اوسین سے اگر آپ نے دوش پر لا کر چلے حضرت مہ اونکی طرف
 دیکھتے ہو یہاں تک کہ تھپکے اونکی حرص سے تعجب فراتے تھے جب حضرت مہ ان سے اوٹھ کر ایک درہم
 ہی وہ ان باقی نہ تھا رواۃ البیہ رحمۃ اللہ علیہ وَ قَدْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي مَوَاضِعَ مِنْ حَقِّهِمْ تَعْلِيْقًا بِصِنْفَةِ الْحَجَمِ
 یہاں لکھا کہ اگر یہ لوگ تجھے خیانت کریں تو اس سے پہلے اسکی خیانت کر چکے ہیں یعنی ساتھ کفر کے
 اس لیے اللہ نے تمکو اونپر قابو دیا وہ گرفتار ہو گئے اللہ انکے افعال کو جانتا ہے حکیم و ناس ہے قتادہ
 کہا یہ آیت حق میں عبداللہ بن ابی سرح کا تب کے اوتری ہے جبکہ وہ مرتد ہو کر مشرکین میں جا ملا ابن عباس
 نے حق میں عباس و اصحاب عباس کے اوتری ہے جبکہ انہوں نے یہ بات کہی تھی لَتَنْفَعَنَّ عَلَا قَوْمِنَا
 مگر سدی نے تفسیر اسکی عموم پر کی ہے یہ تفسیر شمل منظر ہے واللہ اعلم قال ابن کثیر ففتح البیان کا لفظ
 یہ ہے کہ اذخیر سے اسکا جو حسن ایمان و صلاح نیت و خلوص طہریت ہو اور مردانہ خود سے نڈا ہے یعنی اگر تم
 میں اللہ ملاحظہ فرمادے گا تو عوض اس فدیہ کو دنیا میں رزق بہتر اوس سے دیکھا جو تمہارے لیے کو النفع
 ہو گا یا آخرت میں تمہارے لیے ثواب اعمال صالحہ کہے گا اللہ تمہارے گناہ بخشید گا عائشہ کہتی ہیں جب
 اہل مکہ نے فدا اپنے اسیرین کا بھیجا تو زینب بنت رسول خدا صلے اللہ علیہ آو وسلم نے فدا ابو العاص بن
 ایک نکلایا بھیجا جب حضرت مہ نے اوس فدا دہ کو دیکھا سخت رقت فرمائی اور کہا اگر تمہاری اخی ہو تو اسکو
 اسیر کو جو ر دو رواۃ الحاکم و صحیحہ و البیہ رحمۃ اللہ علیہ اِنَّ الدِّينَ اَمْنٌ وَاَجْرُهُ وَاَجْرُهُ فَاَيُّ مَوَالِيْمٍ
 وَاَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ اَوْوَاوْا وَنَصَرُوْا اُولَئِكَ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ اَمَنُوْا
 وَاَمْ هَاجَرُوا فَاَمَّا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى تَهَاجَرُوا وَاِنْ اَسْتَنْصَرْتُمْ فَاَمَّا لَكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ
 النَّصْرُ اَلَا هَلَا فَوَيْلٌ لَّكُمْ وَبَيْنَكُمْ مِمَّنْ تَنَاقَضُوا وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ وَاَمَّا لَكُمْ اِيَّانَ لَمْ يَكُنْ

اور اڑے انزال در جان سے اللہ کی راہ میں اور جن لوگوں نے جگہ دی اور مدد کی وہ ایک دوسرے کے رفیق
ہیں اور جو ایمان لائے اور گہر نہیں چھوڑا انکو انکی رفاقت سے کچھ کام نہیں جب تک گہر نہ چھوڑا دیں اور اگر تم
سے مدد چاہیں میں میں تو تم کو لازم ہے مدد کرنی مگر مقابلہ میں ایسوں کے جن میں اور تم میں عہد ہے اور اللہ
جو کرتے ہو وہ دیکھتا ہے و حضرت کے صحابہ دو فرقے تھے مہاجر اور انصار مہاجر گہر چھوڑنے والے
اور انصار جگہ دینے والے اور مدد کرنے والے یعنی جتنے مسلمان حضرت کو ساتھ حاضر ہیں ان سب کی صلہ و جنگ
ایک ہے ایک کا موافق سب کا موافق ایک کا مخالف سب کا مخالف اور جو مسلمان اپنے ملک میں ہیں جہاں
کافر و کفار رہے انکی صلہ و جنگ میں بیان لے کر کہیں نہیں اگر انکا صلہ اونسے اڑے تو یہ مدد نہ کر
اگر انکی صلہ پر قابو پا دیں تو درگزر کریں اور اگر اجنبی اور غیر ظلم کرے اور مدد چاہیں تو مدد کرے انتہے ابن
کثیر کہتے ہیں اللہ نے ہمسامیوں میں کے بیان فرما دیا ایک وہ لوگ ہیں جو اپنا گہر بار مال متاع چھوڑ کر اللہ رسول
کی مدد کو نکلے دین کو قائل کیا اس کام میں جان و مال جو ہو سکے دینے میں اسے ۵
طوبی یقوم ہاجروا وادکو طعنوا

تِلْكَ الْآيَاتُ مَعَادِنَ الْإِيمَانِ

دوسرے وہ لوگ ہیں جو اہل مدینہ میں انہوں نے اپنا بیانی مہاجرین کو جگہ دی اپنے گہر میں
کہا مال و مال سے مہاجرین کی مدد و رسول کے انصار ہوئے اعداسے اڑے پھرے سولہ بعض انکے اولیاء
بعض میں ہر ایک حق ہے ساتھ دوسرے ہر ایک سے اسی لیے حضرت نے درمیان مہاجرین و انصار کے
موافقات کر دی تھی ایک ایک مہاجر و ایک ایک انصاری ملے ہم برادر رہیں ہر سوجہ سے ایک دوسرے کے وار
ہوتے تھے یہ ارث مقدم تھی قرابت پر بیان تک کہ اللہ نے اس حکم کو آیت موارث سے منسوخ فرمایا یہ بات
صحیح بخاری میں ابن عباس سے آئی ہے مجاہد و عکرمہ حسن قتادہ اور بہت سے لوگ اسی کے قائل ہیں جریر
بن عبد اللہ بخاری منقول ہے کہ اللہ نے انصار و بعض اولیاء بعض و الطلقاء من قریش
و الطلقاء من ثقیف بعض و اولیاء بعض و الطلقاء من قریش و الطلقاء من ثقیف
یہ ہے منہ حضرت م کو سنا فرماتے تھے اللہ نے انصار و الطلقاء من قریش و الطلقاء من ثقیف
بعض و اولیاء بعض و الطلقاء من قریش و الطلقاء من ثقیف
و انصار پر تناسل ہے فرمایا و التثانی یقون الا وکون من المهاجرین و الانصار و الذین اتبعوهم باحسان
رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ و اعدا لہم جنت بخاری میں من تحتہا الانہار الا یہ و قال غالی لفظ کتاب

۴
اور اللہ کی راہ میں
جو کرتے ہو وہ دیکھتا ہے
و حضرت کے صحابہ
دو فرقے تھے
مہاجر اور انصار
مہاجر گہر چھوڑنے والے
اور انصار جگہ دینے والے
یعنی جتنے مسلمان
حضرت کو ساتھ
حاضر ہیں ان سب کی
صلہ و جنگ ایک ہے
ایک کا موافق سب کا
موافق ایک کا مخالف
سب کا مخالف اور جو
مسلمان اپنے ملک میں
ہیں جہاں کافر و کفار
رہے انکی صلہ و جنگ
میں بیان لے کر کہیں
نہیں اگر انکا صلہ
اونسے اڑے تو یہ مدد
نہ کر اگر انکی صلہ
پر قابو پا دیں تو
درگزر کریں اور اگر
اجنبی اور غیر ظلم
کرے اور مدد چاہیں
تو مدد کرے انتہے
ابن کثیر کہتے ہیں
اللہ نے ہمسامیوں میں
کے بیان فرما دیا
ایک وہ لوگ ہیں جو
اپنا گہر بار مال متاع
چھوڑ کر اللہ رسول کی
مدد کو نکلے دین کو
قائل کیا اس کام میں
جان و مال جو ہو سکے
دینے میں اسے ۵
طوبی یقوم ہاجروا
وادکو طعنوا

توزمین میں فتنہ اور دین میں ایک بڑا فساد قائم ہو گا مراد قوت کفار و ضعف مسلمین ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آؤُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ

وَرِثَتُهُمْ كَرِيمَةٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا

الْأَحْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ جو لوگ ایمان لائے اور گھر چھوڑ

اور رائے اسکی راہ میں اور جن لوگوں نے جگہ دی اور مدد کی وہی میں تحقیق مسلمان و کمون بخش ہیں اور

روزی عزت کی اور جو ایمان لائے پھر اور گھر چھوڑائے اور لڑے تمہارے ساتھ ہر گز وہ ہمیں دین میں ہیں اور تم

وہ لے آئیں میں مقدار زیادہ میں ایک دوسرے کے اندر کے حکم میں تحقیق اللہ ہر چیز سے خبردار ہے و

یعنی دنیا میں یہی اور آخرت میں یہی سزا کے ساتھ والے مسلمان علیہ میں گھر بیٹھنے والوں سے اور آخرت

میں انکو بخشش زیادہ اور دنیا میں روزی با عزت یعنی غنیمت یہی حق اور کتاب مہاجرین میں جتنے ملتے

جاویں سب سب یک ہیں اور تمہارے والا اگرچہ پیچھے مسلمان ہوا یا ہجرت کر آیا پہلے نالو والے مسلمان مہاجر کا حق

ہے یعنی میراث وہی لیکھا اگرچہ رفاقت قدیم اور دن سے ہوتے ابن کثیر کہتے ہیں جب اس نے حکم سننا

کا دنیا میں ذکر کیا تو حلال انکی آخرت کا یہی بیان فرمایا اور انکی حقیقت ایمان سے خبر دی گئی تقدیم

نے آوے السورۃ اور یہ وعدہ کیا کہ اللہ انکو بخش دے گا اور انکے گناہوں سے توبہ کرے گا اور رزق کریم یعنی حسن

خیر طیب شریف المسمیٰ ابدی غیر منقطع وغیر منقضی دیکھا جس میں سبب حسن متبع کے نہ سامت ہو ملات

لفظ کریم سے مراد یہ ساری اوصاف نریق میں پہر یہ ذکر کیا کہ جو لوگ دنیا میں اونکے تابع ہو کر ایمان عمل

صالح میں وہ ہمراہوں کے ہونگے آخرت میں کقولہ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَٰئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ

بَعْدِهِمْ لَا يَأْتُونَ بِشَيْءٍ عَلَيْهِمْ بَلْ لَهُمْ تَنْزِيلٌ مِّنْ رَبِّكَ يُخَيِّرُ الْمُحْسِنِينَ ۝ اور دوسرے دنیا میں سے آئے تو مآل حق

میں ہم ایک روایت میں یوں ہے حَسْبُكَ اللَّهُ مَا لَمْ يَكُنْ لَكَ قُوَّةٌ وَلَا نَصْرٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ ۝ اور دوسرے دنیا میں سے آئے تو مآل حق

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَأْتُونَ بِشَيْءٍ عَلَيْهِمْ بَلْ لَهُمْ تَنْزِيلٌ مِّنْ رَبِّكَ يُخَيِّرُ الْمُحْسِنِينَ ۝ اور دوسرے دنیا میں سے آئے تو مآل حق

بَعْضُ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقِيَمَةِ ۝ کتاب اللہ سے مراد حکم خدایہ اولوالا حرام سے بالخصوص وہ لوگ مراد نہیں ہیں

جن پر علماء افضل طلاق اس لفظ کا کرتے ہیں یعنی وہ قرابت جتنے یوں فرض ہے نہ عصبہ صبیہ خالہ خا

وعمہ اولاد نبات اولاد اخوات و نحوہم بطرح کہ بعض نے زعم کیا ہے اور اس آیت سے حجت پکڑی ہے

الرحمۃ

ابن عباسؓ مجاہد و عکرمہ و حسنؓ و قتادہ و غیر واحد نے اسی پر پڑ کی ہے کہ یہ ناسخہ ارش بجلت و انار ہے جسکے سبب سے وہ وارث بنتے تھے اس بنیاد پر آیت شامل ذوق الارحام ہے باسم خاص اور جو وارث نہیں ہے اس کے لئے دلیلین میں اقوسے دلیل یہ حدیث ہے **إِنَّ اللَّهَ قَدْ غَطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَكَرَّ وَصِيَّةَ لَوْ كَرِهَ** سو اگر حقدار ہو تو وصایت رض سستی نہیں تاکتاب میں اس کے لئے جب حقدار نہ ہوا تو وارث بھی نہیں ہو سکتا علم ابن کثیرؒ نے کہا ہذا **الْأَخْرَافُ نَفْسُ سُورَةِ الْانْفَالِ لِلَّهِ الْكَمَلُ وَالْمَثَلَةُ انْتَهَى** فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ مراد مومن حق سے صدق بغیر یہ ہے نہ وہ شخص جو ایمان لاکر ساکن دارالشکر کا مطلب یہ نہیں کہ کمال ایمان میں ہی لوگ ہیں اسلئے کہ تحقیق میں ساتھ تحصیل تقضیات ایمان کو وطن سے ہجرت کی اہل مسکن کو چھوڑا مال دنیا سے سبب دین و عقوبت کے منہ موڑا اس لئے ان لوگوں کا انجام خروبی تباہی و مغفرت ہے ذوق کی اور عطار رزق کریم ہے پھر جو لوگ اذکی حال پر بعد ان کے چلے گئے ان کو بھی انہیں کے ساتھ ان دونوں میں ملایا مراد بعد سے بعد جدیدیہ وجیت وضوان ہے قطبی نے کہا یا اسلئے کہ ہجرت بعد اس کے ہجرت اولے کو کم درجہ بنتی دوسری ہجرت وہ ہے جمیع صلح ہوئی اور لڑائی موقوف نہیں رہی پھر کہ فتح ہوا بعض نے کہا مراد بعد سے بعد نزول س آیت کو ہے بعض نے کہا بعد غزوہ بدر کے خازن نے کہا اہم یہ ہے کہ مراد اہل ہجرت ثانیہ نے اسلئے کہ وہ بعد پہلی ہجرت کو تھے کیونکہ ہجرت بعد فتح مکہ کے منقطع ہو گئی اسلئے کہ مکہ دارالاسلام ہو گیا اس لئے کہ یا یہ لوگ بھی استحقاق موالات و مناصرت و کمال ایمان و مغفرت و رفق کریم میں تمہارے ہی حکم میں ہیں آیت دلیل ہے اس پر کہ مہاجرین اولین کا مرتبہ شرف اعظم ہے مرتبہ مہاجرین متاخرین بالہجرت سے کیونکہ اللہ نے مہاجرین متاخرین کو ملحق کیا ہے ساتھ مہاجرین اولین کے اور ان کو ہمراہ اس کے نہیں آیا سو یہ معزز شرف ہو اگر مہاجرین اولین افضل و شرف ہوتے تو یہ الحاق صحیح نہ ہوتا جہل نے کہا ہے آجکہ اس بات پر اگاہ نہیں کیا کہ حکم توارث کا ہجرت ثانیہ سے مثل ہجرت اولی کے ثابت ہو یا بسبب ان خطا و ترتب اہل ہجرت اولی سے ثابت نہیں ہو مان خطیب میں کہا ہے **وَأُولَئِكَ مِنْكُمْ أُولَىٰ مِنْ جُلَّتِ أَعْيُنُكُمْ عَنْكُمْ** مَا لَكُمْ وَعَلَيْكُمْ مَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْمَوَارِيثِ وَالْفَنَائِكَةِ وَغَيْرِهَا اتحی پیر اسد پائے یہ بیان فرمایا کہ بعض ذوی قرابات اولیٰ از میں ساتھ بعض کے نسبت ان کو غیر کے جگہ درمیان کوئی نامائیراث کا نہیں ہے نہ پلایت متناول ہر قرابت نہیں ہے بعض نے کہا کہ مراد عجیبہ صیبات ہیں لیکن غیر مخفی ہے کہ سچا کہ کوئی مانع ملنا اس لفظ سے غیر اثبات پر نہیں ہے جو علمائیراث ذوی الارحام ثابت کرتے ہیں ان کی دلیل یہ

سُورَةُ التَّوْبَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تفسیر کی ہے نہ سورہ براۓ کی اس سورت میں ایک سو تیس یا ایک سو ستائیس آیتیں ہیں
اسکے نام بہت ہیں ایک سورہ توبہ ایسے کہ اس میں ذکر توبہ کا سونہیں پرست خدیفہ نے کہا تم اس کا نام توبہ کہتے
ہو اور یہ سورہ العذاب ہو دوسرا نام فاضل ہے اس لیے کہ اس فلان فلان کو نصیحت کیا ہو یہاں تک کہ قریب
تھا کہ کیونہ چھوڑے غیر نام جو ث ہے اس لیے کہ اس میں بحث ہو اسرارنا نصیحت سے چوتھا نام سبغہ ہے بغیر
کے معنی بحث کو ہیں یا بھان نام مشتق ہے اس لیے کہ نفاق سے بری کرتی ہے چہاں نام مخزوم ہے اس لیے کہ منافقوں
کو روکا دیا سواتان نام شیر ہے اس لیے کہ اونکو ہیدون کو اوہبارتی ہے آٹھواں نام حافہ ہے اس لیے کہ نفاق کے
اسرار کو روکتی ہے نوان نام منکر ہے اس لیے کہ اس میں تکلیف ہے اونکی یعنی بیان دے کے عذاب کا دسوان نام مدبر
ہے اس لیے کہ اونکو ہلاک کرتی ہے خداجی نے کہا اس سورت کو سب نام صیغہ فاعل پر ہیں مگر بحث کہ یہ صیغہ
مبالغہ کا ہے یعنی اسم فاعل انتہ میں کہتا ہوں اسطرح برات وتوبہ سورہ عذاب صیغہ فاعل پر نہیں ہے
یہ سورت مدینہ میں نازل ہوئی ہو قرطبی نے کہا بالاتفاق ابن عباس نے کہا بعد فتح مکہ کے نازل ہوئی ہے فقہ
لفظیہ ہے کہ مدینہ میں اتری ابن زبیر وقادہ ہی اسی کے قائل ہیں برائے کہا پچھلی سورت جو پیچھے اتری
اور پوری اتری برات ہو رواہ البخاری علما نے سبب سکوت بسم اللہ میں کسی قول پر اختلاف کیا
ہے سبب وغیرہ نے کہا عرب کی عادت تھی کہ جب درمیان اونکے اور کسی قوم کے عہد ہوتا تھا اور وہ اس عہد
کو توڑنا چاہتے اور خط لکھتے تو اوپر بسم اللہ لکھتے جو سورہ برات میں نقص عبد درمیان حضرت م اور
شکین کے اوترا اور حضرت منہ علی بن ابی طالب کو یہ سورت اونکو پڑھ کر سنائی تو موہن اونکی عادت
کے اسکی قول میں بسم اللہ ہی علی مرتضیٰ نے کہا بسم اللہ مان ہے اور برات حکم تیغ رانی کا لالی ہے اس میں اشارہ
طرف جزک کتابت بسم اللہ کے خداجی نے کہا یہ قول صحیح اقول ہے سفیان بن عیینہ سے ہی اسطرح مروی
ہے مالک بن انس ابن عجلان وابن جریر کہتے ہیں کہ یہ سورت برابر سورہ بقرہ کے یا قریب اسکا ہے جب
اول سورت ساقط ہو تو بسم اللہ ہی ساقط ہو گئی ایک قول یہ ہے کہ جب خلافت عثمان رضی اللہ عنہ صفا
لکھے کہ تو صحابہ میں اختلاف ہو کسی نے کہا کہ برات و انفال ایک سورت ہو اور کسی نے کہا دو سورتیں ہیں

اسیے درمیان دونو کے فرج چھوڑ دیا گیا بسم اللہ نہ لکھی دونو فریق رضی ہو گئے یہی قول ہے خارجیہ و ابو عصم وغیرہ کا جسے کہا کہ دونو ایک سورت میں اسدیکہ قول ظہر ہے اسلئے کہ یہ دونو سورتیں دربارہ قتال نازل ہوئی ہیں اور مجموعہ اون دونو کی دوسو پانچ آیتیں ہوتی ہیں اور یہ دونو سبب طول میں سورہ ہفت گئی جاتی ہیں سیوطی نے کہا بسم اللہ نہیں لکھی گئی کہ حضرت نے حکم نہیں دیا جسطرح کہ ایک روایت حاکم میں آیا ہے عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت نے یہ قتال فرمایا اور بیان نہ کیا کہ یہ دونو ایک ہیں یا دو اسلئے ہمنے دونو کو پاس پاس لکھا اور یہ سورتیں بسم اللہ لکھی آخر جند اللہ عینہ صحتہ صحیحہ یہ ہے کہ سبب اسلئے نہیں لکھی گئی کہ جبریل علیہ السلام اس سورت میں بسم اللہ نہیں لائے یہ قول تفسیری کا ہے ابو اسود نے کہا مشہور ہوا اس سورت کا ان ناموں سے یہ چاہتا ہے کہ یہ ایک سورت مستقل ہو اور اگر اس سورہ انفال کا نہ ہو اور یہ بات کہ یہ شہرت خاص ان کے نزدیک ہے جو اسکو ایک سورت مستقل جانتے ہیں شکیک نہیں بلکہ حکمت ترک تسمیہ میں یہ کہ نزول اسکا رقم ان میں ہوا ہے اسلئے شروع سورت میں بسم اللہ کا لکھا شروع رصف و حجت ہے خلاف مراد ہے جسطرح کہ ابن عیینہ نے کہا ہے اور نہ یہ ترک کچھ اسلئے ہے کہ سورت مستقل ہونے میں اشتباہ ہو جسطرح کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور نہ بوجہ رعایت اختلاف صحابہ کے کیونکہ اس سورت میں یہ بات بھکتی ہے کہ سببہ قرآن میں سے نہیں ہو بلکہ نزلے فصل کے لیے لکھی جاتی ہے جسطرح کہ قدام حنفیہ سے منقول ہے مناسط اثبات و ترک سببہ کا مصاحف میں رائے جامع قرآن پر ہے نہ توقیف پر اور اسمین شک نہیں کہ نہ سبب صحیح ہی ہے کہ سببہ ایک جدا گانہ قرآن کی آیت ہے اور سبب فصل تبرک کے اور ہی ہے کسی شخص کی رائے کو اسکے اثبات و ترک میں کچھ دخل نہیں بلکہ اسجگہ ہر وئی حجت و توقیف کی گنجائی ہے اسکو عدم نزول میں اسجگہ کچھ شک نہیں ورنہ وقوع اشتباہ و اختلاف کا استقلال متزن متمم ہوتا ہی عدم بیان شارع کا مضمون بیان میں بیان عدم ہے تمام ہوا بیان فتح البیان کا ابن کثیر نے بیان یہ سورت کریمہ سب کی بعد حضرت پر اور ہی ہے جسطرح کہ بخاری نے اسے نقل کیا ہے میں سببہ حضرت عثمان نے نہیں لکھی اور کہا کہ حضرت نے کچھ بیان نہیں فرمایا کہ یہ سورہ دخل انفال ہے یا غلہ ہے آغاز اس سورت کا جب ہوا حضرت خضرہ تبوک سے پہرے اور لوگ جرمین تھے حجت بات معلوم ہو کہ مشرک اس سال عبادت خود چکر سینگے اور سینگے بدن طواف بجائیں گے تو اونکی مخالطت حضرت کو پسند نہ آئی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امیر حج مقرر فرما کر اس سال مکے کو روانہ کیا تاکہ لوگوں کو مناسک

چہ پر قائم کریں اور مشرکوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ بعد اس سال کے پہرہ چکر کرنے نہ پائیں گے اور لوگوں میں بکاردین کہ براءۃ بن اشیرؓ کو واجب ابو بکرؓ نے کوچ کیا تو انکے پیچھے علیؓ رضی اللہ عنہ بھی روانہ فرمایا تاکہ وہ بھی حضرت ام کبیرؓ سے تبلیغ اس حکم کی کر دینا سیکے کہ یہ حضرت مہ کے عہد ہی ہے موضع قرآن میں فرمایا کہ یہ سورہ برات حضرت مہ نے بیان نہیں فرمایا کہ جدا سورت ہو یا اور سورت میں کی یہ آیتیں ہیں سورت کا نشان تھا بسم اللہ نازل نہ ہوئی اس واسطے کہ بسم اللہ نہیں اور کسی سورت میں داخل ہی نہیں براءۃ

وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَخْزِي اللَّهَ وَأَنَّ اللَّهَ يَخْزِي الْكَافِرِينَ ۝

سے ان مشرکوں کو جن سے تمکو عہد تھا سو پہلو اس ملک میں چار مہینے اور جان تو کہ تم نہ نہکا سکو گے اللہ کو اور یہ کہ اللہ رسوا کرتا ہے منکروں کو ف مفسرین کا اس جگہ پر اختلاف ہے بعض نے کہا یہ آیت واسطے مطلق عہد والوں کے ہو چکے لیے کوئی وقت مقرر نہ تھا انکے لیے جن سے چار مہینے سے کم کا عہد تھا اب چار ماہ کی مدت پوری کر دی سو چکے لیے عہد موقت نہ تھا انکی مدت جب تک پوری ہو تب تک عہد تھا بقولہ تعالیٰ فَأَخَذُوا الْعَهْدَ مِنْهُمْ إِلَىٰ مَدَنِهِمْ اور جس کسی سے حضرت مہ کا عہد موقت تھا سو وقت تک کو پورے ہوئے پر تھا یہ قول تو ہے و احسن اقوال ہے اسی کو ابن جریر نے بھی اختیار کیا ہے اور کلبی و قرطبی وغیرہ واحد سے مروی ہے ابن عباس نے کہا اللہ نے حد یا بندہ ہی واسطے انکے جنوں نے اسکی رسول سے عہد کیا تھا چار ماہ کی کہ وہ اس مدت میں جہان جا میں چلین پہرین کچھ روک ٹوک نہ کرے اور جبکہ ساتھ عہد نہ تھا انکے لیے عہد مقرر کیا کہ اشہر حرم یوم نحر سے لیکر سلمہ محرم تک مدت عہد ہے یہ سچا سچا متین ہوئیں اور اللہ نے پیغمبر کو حکم دیا کہ جب محرم ہو چکے تو تم تہیا کر لو اور جبکہ ساتھ تھا عہد نہیں ہو اس سے لڑو یہاں تک کہ وہ داخل اسلام ہوں اور جبکہ ساتھ عہد تھا انکے لیے یہ حکم دیا کہ جب چار مہینے گزر جائیں یوم نحر سے دسویں ربیع الاخر تک تو پہرہ اون میں تلوار چلی یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائیں محمد بن کعب قرطبی کہتے ہیں کہ حضرت مہ نے ابو بکر کو اسیر موسم مقرر کر کے ۹۰ مہینہ بیجا پہرہ پیش چالیں آیتیں برات کی دیکر علی رضی اللہ عنہ کو روانہ کیا او نہوں نے وعایات لوگوں پر پڑ کر مشرکوں کو چار مہینے کی مہلت و مدت دی یہ پڑ نہاد ان عرفے کے تھا وہم ذی حجہ سے دہم ربیع الآخر تک مدت تھی پوری اور انکے منانل میں جا کر یہ سورت سنا دی وہ کہہ دیا کہ بعد اس سال حاضر کے

اب کوئی مشرک چہ نہ کریگا اور نہ کوئی شخص رہنہ طواف کرنے پائیگا معلوم ہوا کہ خدمت ابو بکر و علی کی جدا
جدا تھی ابو بکر کو میر جرتے اور علی رضہ مبلغ سورت و دونوں شخصوں کو دو کام پر الگ الگ روانہ کیا تھا مجاہد نے
کہا عہد والی خزانہ و مدینہ میں اور سوا اون کے جن سے کہ عہد تھا جب حضرت تبوک سے پہرے اور ارادہ حج
کا کیا تو فرمایا کہ وہ ان مشرک کرنگے طواف کرینگے میں نہیں چاہتا کہ ان کے ہوتے ہوئے حج کروں ابو بکر و
علی کو بھیج دیا کہ وہ لوگوں میں بہرہ ریزی الحجاز اور ان کے دوکانوں میں جہان و دین میں کرتے تھے اور سارے
مسلمین میں حکم پہنچا دینا وہ لوگوں نے اصحاب عہد کو خبردار کر دیا کہ چارہ ماہ تم کو اس میں لگنا تا دہم ذی حجبہ
سے دہم ربیع الآخر تک پہنچوئی عہد نہیں اور سب لوگوں کو ہتھار جنگ دیدیا مگر یہ کہ وہ بیان سے ایمین
سہی وقتا وہ سے اسی طرح مروی ہے کہ ابی بن کعبہ نے کہا ابتداء اس مدت کی شوال و انتہا سنی سطح محرم تھا لکن
یہ قول غریب ہے اور حکم سے پہلے کا زمانہ اس طرح مدت میں شمار ہو سکتا ہے حالانکہ ظہور اس امر کا دن نخر کے ہوا
کہ صاحب حضرت کے مذکور فتح البیان کا بیان یہ ہے برات کہ تو میں کسی شے کو اپنے نفس سے
زائل کر نیکو اور اس سے بچے کاٹ دینے کو جو در میان اس کے اور دوسرے کے تھا یا دور ہونا جسٹائی امر مکروہ سے مراد
عہد سے بطلان عہد ہے یا چار مہینے سے کم یا زیادہ کا عہد کہتے ہیں مضبوط اقرار کو جو قسم کے ساتھ ہو مسلمانوں
نے اللہ کے اذن اور رسول خدا کے اتفاق سے ہمراہ مشرکوں کے عہد کیا تھا جب کفار نے وہ عہد توڑ دیا تو اللہ
و رسول نے مسلمانوں کو خبر دی کہ اب باندی اس عہد کی تکوینی نرہی بلکہ تم پر یہی اپنے عہد کا توڑ دینا چاہیگا
اس لیے کہ وہ شیعہ می نقص کی مشرکوں کی طرف سے ہوئی تھی چار ماہ تک اجازت سیاحت کی دیکھی سیاحت
کہتے ہیں چنانچہ یہ نے کو اطراف زمین میں یعنی اس مدت میں تم چل پہر کر جو کچھ سامان جنگ مہیا کرنا چاہو
ہو کر لو یہ مہد نہ دیجائے گی بلکہ لڑائی نہیں رہے گی یہ مدت قلیل اس لیے مقرر فرمائی کہ مسلمان اس وقت نیز
صاحب قوت تھے بخلاف صلح حدیبیہ کہ وہ سبب ضعف مسلمین کے دس سال تک قرار پائی تھی محمد بن اسحق نے
کہا کہ مشرک دو طرح کے تھے ایک وہ جنگی مدت عہد چار ماہ سے کم تھی ان کو چار ماہ کی مہلت دی دوسرے
وہ جنگی مدت چار ماہ سے زیادہ کی تھی ان کی مدت کو چار ماہ قائم رکھا تاکہ اپنا ساز و برگ تیار کر لیں پہر عہد
اس کے جنگ سے جہاں کہیں کوئی کافر مشرک ملے گا وہ مارا جائیگا یہ اور بات ہے کہ وہ توبہ کر کے ایمان لے
آئے ابتداء اس مدت کی یوم حج اکبر سے دہم ربیع الآخر تک تھی اور چھٹے عہد نہ تھا ان کی مدت اس طرح مشہر
حرم سے تھی جس کے پچاس دن ہوتے ہیں مقصود اس تعین مدت سے یہ تھا کہ سچ سمجھ کر اپنے لیے حقیق

الکرین اور جان لین کہ بعد اس مٹا کہ اسلام ہے یا قتل اور کچھ نہیں شاید اس سے مسلمان ہو جائیں اور مسلمانوں کو ہمت ندر و عہد شکنی کی نہ لگے بعض نے یہ گمان کیا ہے کہ علی رضہ کو چاول سورہ ہرات دیکر سبھا اوسین گویا عزل تھا ابو بکر کا امارت سے سو یہ خیال بالکل جہل ہے بلکہ اسیر ابو بکر تھے اور علی اوستہ وزیر تھے تمام محبت اپنی محفل میں مذکور ہے روایت ترمذی وابن ابی حاتم و حکم وابن مردیہ و بہیقی میں جو حسن صحیح آیت ہے کہ فَكَانَ عَلِيٌّ يُنَادِي فَادَا اَعْيَا قَامَ الْوَيْكِرُ يُنَادِي بِهَا اس باب میں صحیحین وغیرہ میں بہت سی احادیث وارد ہیں مگر جب کو اسکا ذکر کرے اسکو کوئی بدایت نہیں کر سکتا

چشم باندیش کہ برکت رہ باد عیب نماید سنش در نظر
 یہ اللہ نے یہ سنا دیا کہ یہ مہلات دنیا کچھ عاجزی کے سبب نہیں ہو بلکہ اس صلہ سے ہے کہ جس کو توبہ کرنا ہو وہ توبہ کرے یا اپنے ہتھیار وغیرہ طیار کرے کیونکہ امت کو کافروں کا رسوا کرنا منظور ہے دنیا میں اسے پکڑے جائیں گے اور آخر تک گرفتار عذاب و نار ہو گئے وَادَاكَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ إِنَّ اللَّهَ بَرُّهُ مِنَ الشَّيْءِ كَيْفَ ۚ وَرَسُولُهُ كَانَ تُبْتُمْ كُفُّوا خَيْرًا لَّكُمْ وَلَوْ أَنَّ تَوَلَّيْتُمْ مَا عَمَلُوا لَكُمُ عَذَابٌ مُّهِينٌ وَلَيَسِّرَ اللَّهُ لَكَ ذِكْرَ الْكِتَابِ ۚ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۚ
 اور اس کے رسول سے لوگوں کو دن بڑے حج کے کہ اللہ ایک ہے نہ کون سے اور ہر کار رسول سے لگے توبہ کرو تو تم کو سبب ہے اور اگر نہ مانو تو جان کو تم نہ تہ کا سکو گے اللہ کو اور خوشخبری دے نہ کروں کو دیکھ والی راکی ف چہے برس حضرت ام کو لے کو لوگوں سے صلح ہوئی تھی اور سبھی کئی فرقوں سے جنگ کرنا مفتحا میں بیان ہے اور عرب کی بہت قوموں سے صلح تھی جب مکہ فتح ہوا اوس کے بعد ایک برس حکم نازل ہوا کہ کسی شکر صلح نہ رکھو اور یہ بات حج کے دن یعنی عید قربان کو سب حج کے قافلے میں پکار دو کہ سب کو خبر پہنچو اور صلح کا جواب دے کہ چار مہینے کی فرصت دی کہ اس میں خواہ لڑائی کا سر انجام کریں یا وطن چھوڑ جائیں یا مسلمان ہوں کذا فی موضع قرآن ابن کثیر کہتے ہیں ملا دیوم حج اکبر سے دن شکر کا ہے اسلئے کہ یہ فضل و اظہر و اکبر ایام مناسک ہے ایسی جمعیت اور دن نہیں ہوتی ہے بخاری شریف میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ اوس حج میں جہان اور پکارنے والے تھے اون میں مجاہد سبھی ابو بکر صدیق نے بھیجا تھا قرآنی کے دن منی میں ہم سب یوں پکارتے پھرتے تھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
 عبدالرحمن اوی نے کہا یہ حضرت منے علی کو دلیف ابو بکر کیا اور یہ حکم دیا کہ تم آیات ہدایت سنا دو

اعتبار سے گویا وہ حج اکبر ہے اور دن کو یوم الحج اسی لیے کہتے ہیں کہ عظیم افعال حج اسی میں پورے کیے جاتے ہیں ہاں حج ہی ہے کہ اگر اس دن سے یوم النحر ہے اگرچہ ایک جماعت کا یہ کہ یوم عرفہ ہے جو احادیث اسکے یوم النحر ہونے میں آئی ہیں وہ صحیحین وغیرہ میں ثابت ہیں اس لیے وہ روایات جن میں اسکا یوم عرفہ ہونا آیا ہے وہ قوت معارضہ کی احادیث صحیحین سے نہیں کہتی ہیں یا سارے ایام میں یوم الحج اکبر ہیں یا وہ دن مراد ہے حسین حضرت مسیح علیہ السلام کی مجاہدہ کے کہا مراد قرآن ہے پھر یہ فرمایا کہ اللہ و رسول کی نافرمانی کرنے والوں سے اگر تم کفر سے توبہ کرو گے تو یہ بہت ہے تمہارا دلیہ اس میں قرعہ غیبی می ہے توبہ کرنے کی اور شرک سے علیحدہ ہونے کی ایسا نہ کہ شرک سے جہنم جب ہو جاتی ہے پھر کہا کہ اگر توبہ نہ کرو گے تو کچھ ایسا کہ عاجز نہیں کر سکتے ہو اچھا انکو عذاب الیم میں پڑے رہو گے اِنَّ الدِّينَ عَآهَدَ قَوْمٌ مِنَ الشِّرْكِ يَنْفَتَحُونَ لَكُمْ بَطَآرُهَا فَاَنْتُمْ لَكُمْ اَحْلَ فَاَقُولُ اَللّٰهُمَّ هَكَذَا اِلٰى سِدِّدِ قَوْمٍ اَللّٰهُ يَجُوزُ الشَّقِيْنَ مگر جن مشرکوں سے تمکو عہد تھا پھر کچھ قصور نہ کیا تمہارے ساتھ اور مدد نہ کی تمہارا مقابلہ میں کیوں سو ان سے پورا پیونچا و عہد ان کے وعدے تک اسکو خوش آتے ہیں احتیاط کو یہ استثناء ہے اس مدت چار ماہ سے جو ساتھ طلق عہد والوں کے بغیر تو قیامت مقرر کی تھی کہ اس مدت چار ماہ میں چل پھر کر جہان کہیں جسطرح پر نجات اپنی چاہیں اسکا بند و بست کر لیں اور جسے ساتھ عہد موقوف ہو اسکی اجل اسی مدت مقرر تک ہے جسکا عہد ان کے ساتھ ہو چکا ہے لکن اس شرط سے کہ عہد اپنا عمدہ توڑے اور غیروں کی ہمراہ ہو کر مسلمانوں پر حملہ آور نہ ہو ایسے شخص کے ساتھ جو عہد توڑے ہو چکا ہے وہ پورا کیا جائیگا و لہذا اللہ نے وفا پر پھر یقین فرمائی اور کہا کہ جو لوگ پرہیزگار ہیں یعنی اپنا اقرار پورا کرتے ہیں اللہ انکو دوست کہتا ہے ابن عباس نے کہا یہ لوگ قریش تھے قتادہ نے کہا مشرکین قریش تھے جب حضرت نے زمن حدیبیہ میں عہد کیا تھا کسی نے کہا بنو نضیر تھے یا ایک قبیلہ ہے کنانہ کا محمد بن عبادہ نے کہا بنو جذیمہ بن عامر بن ابوسعود نے کہا یا سدر اک ہے نقض عہد سابق جسے حسین تاخیر قتال حارپا تا تک نہیں ہتی مگر اس شرط سے کہ دشمنوں کی مدد نہ کی ہو جسطرح کہ بنو بکر نے خزاعہ پر غلبہ کیا حضرت میں زیادتی کی تھی اور قریش ہتھیار لیکر انکو ان کے مددگار بن گئے سو انکا عہد پورا کرنا ضرور ہے جب تک مدت اس کی پوری ہو اگرچہ چار ماہ سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو سدی نے کہا حضرت نے بعد نزول ان آیات کو پھر کسی کے ساتھ کوئی عہد نہ کیا وَاِذَا النُّفُوسُ اَشْهَرُ الْحُرْمُ فَاَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنَّ حَيْثُ

اسلام بعد شہادتین کے یہی نماز ہے جو اللہ کا حق ہو بند و غیر پہ بعد نماز کے زکوٰۃ ہے جس کا نفع فقر اور مسکین کو پہنچتا ہے یہ شرف افعال ہے ان اعمال میں جس کا تعلق مخلوق سے ہو لہذا قرآن کریم میں اکثر جگہ پر اللہ نے نماز و زکوٰۃ کو ساتھ ساتھ ذکر فرمایا ہے صحیحین میں ابن عمر سے مروی آیا ہے اُمِّ رُثُ انْ اَقْبَلُ النَّاسُ حَتَّى يَنْهَدُوا اَنْ كَالِ اللّٰهِ وَ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولَ اللّٰهِ وَ يَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَ يُوْنُوْا الزَّكٰوةَ الْحَدِیْث ابن سعد نے کہا اُمُّ رُثُمُ بِاَقَامِ الصَّلٰوةَ وَ اَتَمَّ الزَّكٰوةَ وَ مِنْ كَرَمِكَ فَلَا حِلَّ لَكَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ كَيْتَ هُنَّ اَبَى اللّٰهُ اَنْ تَقْبَلَ الصَّلٰوةَ اِلَّا بِالزَّكٰوةِ سِرِّهَا يَرْحَمُ اللّٰهُ اَبَا بَكْرٍ مَا كَانَ اَقْفَمَهُ حَدِیْثُ النَّاسِ مِنْ فَرَايِلَ هِمْ جَبَّوْهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ لُّوْكَوْنَ سَ لُزُوْنَ بِمَا تَنَكَّ كَوْدُهُ كَوَاهِي دِيْنَ سَابَتُ لِيْ كَالِ اللّٰهِ اَلَا اللّٰهُ وَ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولَ اللّٰهُ پھر جب وہ گواہی دینگے اسکی اور منہ کر نیگی طرف ہمارے قبل کی اور کھینچے دوجہ ہمارا اور نماز پڑھیں گے ہمارے طرح تو حرام ہو جائینگے خون اور مال اونکے ہمہ گیر حق سے انکے لیے وہی ہوگا جو اور مسلمانوں کے لیے ہے اور پھر وہی ہوگا جو اور مسلمانوں پر ہے رَوَاهُ الْحَدِیْثُ وَ رَوَاهُ الْبُخَارِیُّ وَ اَهْلُ السُّنَنِ اَلَا ابْنُ مَاجَهٌ دُوسرے لفظ انس کا یہ ہے کہ حضرت منے فرمایا جسے چھوڑا دنیا کو خلاص پر نہرے اللہ کو اللہ کی عبادت پر شرک نہ کرتا تھا ساتھ اسکے تو چھوڑا اوسنے دنیا کو اور اللہ اوس سے رضی ہے پھر انس نے کہا کہ یہی ہے وہ دین اللہ کا جس کو رسول لائے میں اور طرف سے رب کو لوگوں کو سوچنا چاہیے قبل ہرچ احادیث و اختلاف ہوا کے اسکی تصدیق اللہ کی کتاب میں سب آخر اتری ہے قال اللہ تعالیٰ اِنْ تَابُوا وَ اتَّقَوْا اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَ اَتَوْا الزَّكٰوةَ تَحُلُوْا مَسِيْرَكُمْ تَوْبَا بَلْ كِيْ يَبْهَسُ كَ وَ هِمْ يَوْنَ كُوْچھوڑ کر نری عبادت رب پر جبکہ میں نماز پڑھیں زکوٰۃ دین یہ دوسری آیت میں فرمایا ہے اِنْ تَابُوا وَ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَ اَتَوْا الزَّكٰوةَ وَ اتَّقَوْا كُنُوْا مِنَ الْاٰمِنِيْنَ وَ رَوَاهُ ابْنُ مَرْجُوْنٍ وَ كَحْمَلُ بْنُ نُصْرَةَ الدُّرُوْزِيُّ فِيْ كِتَابِ الصَّلٰوةِ لَهُ رَسَالَةٌ وَ سِيْلَةُ النِّجَاحِ وَ رَسَالَةُ صُنُوْرُ الشَّمْسِ یَا بَات دلیل سے ثابت کی گئی ہے کہ حکم شہادتین و نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج کا ادا ترک میں یکساں ہے یہ سب چیزیں بنیادین اسلام کی جیسے ایک بنیاد کا ترک کرنا ویسے ہی باقی بنیادوں کا ترک کرنا ہے اگر ان میں سے ایک کن بجا لایا اور چار کو ترک کیا یا دو کو بجا لایا اور تین کو چھوڑا یا تین کو بجا لایا دو کو ترک کیا یا چار کا پابند رہا اور ایک کا تارک ہوا تو اسلام اوس کا صحیح نہیں ہے اور نہ جان و مال کا محفوظ ہے سمان جب ہی شیر کا کہ کب وقت فرض ہو نہ کہ وقت بجا لانا نہ بیگا اور بلا کسی عذر شرعی کے تارک نہ کھانگا اور اگر عمدًا بلا عذر شرعی ترک کر گیا اور وقت نماز کا یا روزہ کا یا زکوٰۃ کا سال یا حج کا موسم مکمل جا بیگا

تو کافر ہو جائیگا گو زبان سے لگے کہ جو اور ان ارکان کو فرض جانتا ہو یہاں اعتبار نہایت کا ساتھ مل
کے ہے نہی نہایت بل عمل کے سفید نہیں ہوتی ہے اگرچہ چہرہ کے نزدیک مسیحا مارک جو قائل فرضیت ہے
کافر نہیں ہوتا مگر اس لئے رسول کی مضمون اس کے کفر کو ثابت کرتے ہیں مسلمان کو چاہیے کہ اگر جہل سے
ایسا کام دوس سے ہو جائے تو فی الفور کلمہ شہادت زبان پر سچے دل سے جاری کر کے فی الفور تائب ہو کر ارا
فات کرے ورنہ وہ مسلمان ہوگا اور نہ لائق اسکے کہ مقابر مسلمین میں دفن کیا جائے و ابن کثیر
کہتے ہیں کہ ایت شریف وہی ایت سیف ہے جسکے حق میں ضمانت لکھا ہے کہ ناسخ ہر عہد ہے جو درین
حضرت کے اور کسی شریک ہوا تھا اس سے ہر عقد و ہر مدت نسخ ہوگئی ابن عباس نے کہا جب سے ایت تری
کسی شریک کے لیے کوئی عہد و ذمہ باقی نہ رہا اللہ سے حضرت م کو حکم دیا کہ وہ تلوار نکالیں اونپر جسٹے پہلے عہد ہو
چکا تھا اگر اسلام میں داخل ہوں جو قرار و بیان اون سے پہلے ہوا تھا اب وہ ٹوٹ گیا اگلی شرط جاتی رہی
علی بن ابیطالب کہتے ہیں حضرت چار تلواریں دیکر بھیجے گئے ایک حق شکن عرب کے قال تعالیٰ فَاَقْتُلُوا
الشِّرْكَاءَ بَيْنَ حَبِيبٍ وَجَدَ مُحَمَّدٌ رَوَاهُ ابْنُ ابْنِ حَوَالِهَ هَكَذَا مُخْتَصَرًا مِّنْ لِّمَنْ كَرَاهِيَهُمْ كَذَلِكَ دُوسری تلوار
قتال بل کتاب ہر بقول تعالیٰ فَاَقْتُلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَكَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ
اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدْعُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ
صَاعِدُونَ تیسری تلوار قتال منافقین ہے قال تعالیٰ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ الْآيَةُ
جو تہی تلوار قتال باغین ہے قال تعالیٰ دَان طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ
احِدُهُمَا الْأُخْرَىٰ فَجَاوِلْهُمَا بِسَيْفِكَ حَتَّىٰ تَقُومَ إِلَّاءُ أَمْرًا مِّنَ اللَّهِ پھر مفسرین کا اختلاف ہے کہ ایت سیف نسخ
ہے بقول تعالیٰ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآتَمُوا وَفَادُوا صُنُوعِ سِدِّاسِی کے قائل ہیں اور قتادہ نے بالعکس اسلے کہا کہ
فخر البیان کی لفظ یہی نسخہ ہے مراد مہینے کا پورا ہو جانا ہے شہر حرم سے مراد نقیضہ و بیحدہ حرم جب سے
تین انہیں لگاتار مہینہ او مالک کیلئے ہے اس بنیاد پر معنی نہایت کیے ہوئے کہ بازرہا قتال سے ہمراہ لوگ
مشرکوں کے جسٹے کوئی عہد نہیں ہے ان مہینوں میں واجب ہے دن خر کے یا بت پکاری گئی تہی کہ اب
عہد نہیں رہا اس حساب کو باقی منجملہ شہر حرم کے پچاس من رہے جو محرم کے ختم ہو جانے پر پورے ہوئے
اور وقت اللہ نے حکم دیا کہ اب جہاں کہیں مشرکوں کو یا و مارو ایک جماعت اہل علم اسی کے قائل ہے او
یہی مختار ابن جریر بھی ہے بعض نے کہا مراد مہینے عہد کے ہیں جبکی طرف اس ایت میں اشارہ ہے فَاَقْتُلُوا

۱۔ مومن گنوں کے مقبول
۲۔ یہی ایت شریف ہے جسکے حق میں ضمانت لکھا ہے کہ ناسخ ہر عہد ہے جو درین
۳۔ حضرت کے اور کسی شریک ہوا تھا اس سے ہر عقد و ہر مدت نسخ ہوگئی ابن عباس نے کہا جب سے ایت تری
۴۔ کسی شریک کے لیے کوئی عہد و ذمہ باقی نہ رہا اللہ سے حضرت م کو حکم دیا کہ وہ تلوار نکالیں اونپر جسٹے پہلے عہد ہو
۵۔ چکا تھا اگر اسلام میں داخل ہوں جو قرار و بیان اون سے پہلے ہوا تھا اب وہ ٹوٹ گیا اگلی شرط جاتی رہی
۶۔ علی بن ابیطالب کہتے ہیں حضرت چار تلواریں دیکر بھیجے گئے ایک حق شکن عرب کے قال تعالیٰ فَاَقْتُلُوا
۷۔ الشِّرْكَاءَ بَيْنَ حَبِيبٍ وَجَدَ مُحَمَّدٌ رَوَاهُ ابْنُ ابْنِ حَوَالِهَ هَكَذَا مُخْتَصَرًا مِّنْ لِّمَنْ كَرَاهِيَهُمْ كَذَلِكَ دُوسری تلوار
۸۔ قتال بل کتاب ہر بقول تعالیٰ فَاَقْتُلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَكَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ
۹۔ اللہ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدْعُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ
۱۰۔ صَاعِدُونَ تیسری تلوار قتال منافقین ہے قال تعالیٰ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ الْآيَةُ
۱۱۔ جو تہی تلوار قتال باغین ہے قال تعالیٰ دَان طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ
۱۲۔ احِدُهُمَا الْأُخْرَىٰ فَجَاوِلْهُمَا بِسَيْفِكَ حَتَّى تَقُومَ إِلَّاءُ أَمْرًا مِّنَ اللَّهِ پھر مفسرین کا اختلاف ہے کہ ایت سیف نسخ
۱۳۔ ہے بقول تعالیٰ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآتَمُوا وَفَادُوا صُنُوعِ سِدِّاسِی کے قائل ہیں اور قتادہ نے بالعکس اسلے کہا کہ
۱۴۔ فخر البیان کی لفظ یہی نسخہ ہے مراد مہینے کا پورا ہو جانا ہے شہر حرم سے مراد نقیضہ و بیحدہ حرم جب سے
۱۵۔ تین انہیں لگاتار مہینہ او مالک کیلئے ہے اس بنیاد پر معنی نہایت کیے ہوئے کہ بازرہا قتال سے ہمراہ لوگ
۱۶۔ مشرکوں کے جسٹے کوئی عہد نہیں ہے ان مہینوں میں واجب ہے دن خر کے یا بت پکاری گئی تہی کہ اب
۱۷۔ عہد نہیں رہا اس حساب کو باقی منجملہ شہر حرم کے پچاس من رہے جو محرم کے ختم ہو جانے پر پورے ہوئے
۱۸۔ اور وقت اللہ نے حکم دیا کہ اب جہاں کہیں مشرکوں کو یا و مارو ایک جماعت اہل علم اسی کے قائل ہے او
۱۹۔ یہی مختار ابن جریر بھی ہے بعض نے کہا مراد مہینے عہد کے ہیں جبکی طرف اس ایت میں اشارہ ہے فَاَقْتُلُوا

حضرت ص کے تہا آتا جاتا تھا اور انہوں نے مسلمانوں کا تعظیم کرنا حق میں حضرت ص کے دیکھا جبران کے لئے لکھا
 ویسا عظام کہی نزدیک کسی بادشاہ و قیصر کے یہ نہیں دیکھا تھا کہ اپنی قوم کو خبر دی یا ایک بڑا سبب اکثر
 کے یہ ہدایت کا ہوا اور ہذا جیسا کہ مذکور ہے کہ کیا تو گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ مسلمان
 رسول خدا ہے اور اس کے کہان تو حضرت ص نے فرمایا لَوْ كَاَنَّ الرُّسُلَ لَا تَقْدُلُ لَكَصْرَبْتُ عَنْكَ خُتَابِي
 یہ زمانہ امارت سعود بن کوثر پر پانچویں ایسا ہی کیا کہ اس کو کذاب کی گردن مار گئی اس کو ابن النواحة کہتے تھے
 اس نے زمانہ ابن سعود میں گواہی رسالت کی اور مسیحا کے دی تھی ابن سعود نے ایک شخص کو بھیجا کہ کہا
 بھیجا کہ اتنے رسول سیلہ نہیں ہو یہ حکم اس کی گردن مار دیا لا رَحِمَهُ اللهُ وَلَعَنَهُ غَضَبَكَ جَوْكُو دَارِكُمْ
 سے دارالاسلام میں دم طر اے رسالت یا تجارت یا طلب صلح کے یا جزیہ دینے کو یا مہاوندہ کرنے کو یا کسی
 اور کاموں کے لیے آئے اور امام یا نائب امام سے من چاہے تو اس کو سن دیا جائیگا جب تک کہ دارالاسلام
 میں چلتا پھرتا رہیگا یہاں تک کہ اپنے گھر اور وطن میں امن و امان سے پہنچ جائے کن علمائے کہنا ہے کہ
 ایک سال سے زیادہ دارالاسلام میں نہیں رہے نہ دیا جائے ان چار مہینے یا ایک سال کو کم اقامت کرنے دینا
 جائز ہے یہی قول ہے امام شافعی وغیرہ اہل علم کا فہم البیان کا لفظ یہ ہے کہ اگر کوئی شرک ان لوگوں میں سے
 جسے بعد اصلاح شہر حرم کے نقض عہد کے قتال کرنا نہیں ہے اگر قتل سے من چاہے تو اس کو سن دو
 یہاں تک کہ وہ اللہ کا کلام سے سمجھے بوجہ اور حقیقت دعوت ہو اور جان لے کہ یہ مخلوق کا
 کلام نہیں ہے اقتضا ذکر سماع پر اس کے لئے کہ اونکی الیف میں کسی اور امر کی حاجت نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ اہل
 فصاحت ہیں پہر اگر وہ اپنے گھر جانا چاہے تو اس کو اس کے گھر تک پہنچا دو تاکہ وہ اپنے امر میں نظر کرے
 اور جان لے کہ ایمان لانے پر ثواب ملے گا اور شرک پر جہنم میں عقاب ہو گا یہ حرب وہ گھر پہنچ
 جائے تو اب اس کو قتال کرو یہ پیش غدر ہے نہ خیانت کیونکہ وہ تمہاری امان سے باہر ہو گیا اور
 اسی حالت پر لکھا کہ اس کا خون مبارک ہے اور جہان ملے اس کا قتل کرنا واجب ہے سعید بن ابی عروہ
 کہتے ہیں یہ حکم منسوخ ہو گیا اس آیت سے وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا بَقَا لَكُمْ كَافَّةً ابْنِ زَيْدٍ
 نے کہا یہ منسوخ کہیں جس نے کہا یہ نیت محکمہ ہے قیامت تک مجاہد ہے ان کو بقدر سماع قرآن و تدبر
 قرآن و وصول الی ما سن ان دینا ضرور ہے کَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِ اِنْ عَاهَدًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ
 رَسُولِهِ اِلَّا الْاَذَى تَعْنِي الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ فَمَا اسْتَقَامُوا اِلَيْكُمْ فَاسْتَقْبِلُوهُمُ اِلَهُمَّ اِنَّ اللَّهَ

ع
 ابوبکر بن عبد الرحمن
 ابن عبد الرحمن
 ابن عبد الرحمن

بِحَبِّ الْمُتَّقِينَ ۝ کیونکہ مکر ہوئے مشرکوں کو عہد اللہ کے پاس اور اسکے رسول کو پاس مگر جس نے تم نے عہد کیا سب احرام کے پاس سب تکبیر تم سے سید ہے زمین تم ہی اون سے سید ہے رہو اللہ کو خوش آتے ہیں حقیقت والوف صلوات تین قسم فرمائے ایک جس سے مدت انہیں ٹھہری او کو جواب دیا مگر جو مکے کی صلوات شامل تھے جب تک وہ غنائن کرین یا وہ بے مکے کا اور تیسرے جس سے مدت ٹھہری وہ صلوات قائم رہی لیکن آخر مشرک عرب کے ایمان لائے انتہے انتہے اپنی حکمت برات میں مشرکوں سے اور مہلت دینے میں ان کو چار مہینے تک پھر تلوار کشی میں ان پر بیان فرمائی اور کہا کہ ان کو مکہ طح امان مل سکتی ہے اور کیونکہ وہ اپنے حال پر چھوڑے جاسکتے ہیں حالانکہ وہ مشرک کا فرخدا و شکر رسول میں مان وہ لوگ جسے دن حدیبیہ کے عہد جو چکاتے کہا قال قلے هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ الْحِجَابِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْقُودِ اَنْ يَكْبَلَهُمْ حَجًّا لَا ياتے اون سے عہد اون کا پورا کر وجہ تک وہ اپنے عہد پر بابت ترک حرب قائم ہیں وہ عہدوں کا بتا چنانچہ حضرت اور مسلمانوں نے اس عہد و مدت یعنی صلوات کو ساتھ لے لیا کہ کے بنانا سنہ چہ تک یہاں تک قریش نے اپنا عہد توڑ ڈالا اور ان کے حلفاء بنو بکر نے خراہ پر چڑھائی کی یہ حضرت م کے حلف تھو اور قریش ہمراہ ان کے ہو کر حرم میں قتل کیا ابنا چار حضرت م کو اون سے ماہ رمضان سنہ میں لڑنا پڑا اللہ نے مہل حرام کو حضرت م پر مفتوح فرمایا اور ان پر تکلیف بخشی ولعلکم تحذرون النہ پر جس کسی نے اون میں سے بعد قہ وغلبہ کے اسلام قبول کیا اس کو سورتی دی اون کا نام طلقا ہوا یہ قریب دو ہزار نفر کے تھو اور جو کوئی کفر پر چار ہاؤا بہاگ گیا او کو امان دی کہ چار مہینے تک چاہو چلو پھر و اون میں صفوان بن اسیہ و عکرم بن ابی جہل وغیرہا تھے پھر ان سے بعد اسکے او کو ہدایت اسلام تمام کی بخشی واللہ للحمون علی جمیعہ مایقلا رؤہ و یقعدوا فتح البیان میں کہل ہے یہ متفہم کہ مشرکوں کے لیے کیونکہ عہد ہو سکتا ہے و طح انکار کے ہو موان مشرکوں سے وہی لوگ ہیں جنہوں نے عہد توڑ ڈالا کیونکہ برات اونہیں کی شان میں اور تری ہو مطلب یہ ہوا کہ ان کو امان محال ہے یہ تمہاری ضد میں اپنے جی میں غدر کہتے ہیں تم ان سے طمع نہ کرہو جسے اپنا عہد پورا نہ کیا اللہ رسول کو کیا پڑی ہے کہ وہ ان سے اپنا عہد پورا کر دیں پھر ان میں سے ان لوگوں کو الگ کر لیا جسے عہد ہو چکا تھا اور انہوں نے عہد شکنی ہی نہیں کی کہ اون سے لڑنا ضرر نہیں ہے مگر اسجد حرام سے قرب سجد حرام ہے یعنی یوم حدیبیہ یہی توں ہے قتادہ کا مکر اسجد حرام سے سال حرم ہے مطابق عادت قرآن کریم مگر جہاں کہہ شتہا کیا ہے وجہ تک لوگ اپنے عہد پر مستقیم رہیں

۲
 درجہ میں جنہوں نے
 اپنے عہد کو پورا کیا
 اور ان کے حلفاء
 کو مدد دی
 اور ان کے
 حلفاء کو
 مدد دی

تم ہی اپنے قول و قرار سے متفق رہو اور جو بکرہ میں یا نبوکدناز و بنو صخرہ ابن عباس نے کہا مراد قریش میں ہی قول
 ابن زید کا ہے سدی نے کہا بنو عذریہ میں مجاہد نے کہا خزاعہ میں کیف و ان یظہروا علیکم کما یرقبون
 فیکم الا ذلک الذمۃ طیرضونکم یا فواہم و ثابلی قلوبہم و اکثرہم فیسقون ۵ کیونکر صلح اور اگر وہ
 تم پر ہارتے پائیں بخاطر کین تمہاری نینداری کا عہد کا تلو مہنی کرتے ہیں اپنے منہ کی بات سواور ان کے دل نہیں
 مانتے اور بہت دن میں بے حکم ہیں ف ایسا کہے مومنوں کو ان کے دشمنی پر اور بار کہ اسے ہزار ہو جاؤ
 وہ اس لائق نہیں ہیں کہ اسے عہد کیا جائے وہ تو اللہ کے ساتھ مشرک رسول کے منکر ہیں اگر ان کو مسلمانوں
 غلبہ ہو جائے تو ایک سلمان کو بھی زندہ نہ چھوڑیں اور کسی قرابت و عہد کا لحاظ نہ کریں ابن عباس نے کہا
 مراد ال سے قرابت ذمہ سے عہد ہی نہیں قول ہے ضحاک و سدی کا بھی مجاہد نے کہا مراد ال سے ال سے یعنی
 نہ اللہ کا خیال کریں نہ کسی اور کا ابو مجاز نے کہا لحاظ نہ کریں اللہ کا اسی جگہ سے موضع قرآن میں ترجمہ لفظ ال کا دیکھا
 کیا ہے لکن ابن کثیر نے کہا کہ قول دل ظہر و شہر ہے اسی پر اکثر لوگ ہیں مجاہد کا دوسرا قول ہے کہ مراد ال سے
 عہد ہو قتادہ نے کہا ال یعنی حلف ہو فتح البیان میں کہ ابو صحاح میں ہے ال عہد و قرابت کو کہتے ہیں زجاج
 نے کہا ال کے معنی میں لغت حدیث نکاتی ہے فار نے کہا مراد ال سے قرابت ہو کسی نے کہا یعنی جو اسے یعنی
 وقت مخالف کے آواز اونچی کرنا قاموس میں ال کو یعنی عہد و قرابت وغیرہ کہا ہو ابن زید و سدی و ابو عبیدہ
 نے کہا ال عہد ہے اور بعض نے کہا ذمہ ہے انہری نے کہا عبرانی میں نام ہے اللہ کا اور ذمہ یعنی عہد
 یا معنی نعمان ابو عبیدہ و زہری کہتے ہیں ذمہ یعنی امان ہے کافی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسبحنہ یا معنی
 اذنا ہم قتادہ نے کہا ال حلف ہے ہی قول مجاہد و عاصمہ کا ہی ہے پہ فرمایا کہ یہ لوگ باتیں بنا کر تمہارا
 جی خوش کرتے ہیں اور ان کے دل میں کچھ اور ہی سا ہوا ہے یہ تم کو نقصان و ضرر و زیان پہونچانا چاہتے
 ہیں جسطرح کہ حال ہل نفاق و دود و جہین کا ہوتا ہے کہ کہنے کچھ ہیں اور کرتے کچھ ہیں اور ایسے کہوں
 ہوں کہ اکثر کو ستر و جری خارج دائرہ حق سے ہیں عہد توڑ دلی کس طرح کی رعایت قول و قرار کی نہیں
 پہم اونچا یہ وصف بیان کیا ایشتر و ابیہ اللہ عننا قلیلاً فصدوا عن سبیلہم لہم ساء ما کانوا
 یعملون ۵ کیونکہ فی مومنین الا ذلک الذمۃ ۵ و اولئک ہم للعدوین ۵ وان تابوا و اقاموا
 الصلوۃ و اتوا الزکوۃ و احوا لکم فی الدین و تفصل الایات لیعلموا یعلمون ۵ بیچ اور بیچ
 حکم اللہ کے تھوڑی قیمت پر پہراٹکے اوس کی راہ سے وہ لوگ برو کا م میں جو کہے ہیں نہ بخاطر کریں ہی

مسلمان کے حق میں دیندار یا کفار کا اور وہی میں زیادتی پر سوا کر توبہ کرین اور کٹہری کہیں نماز اور دیگر
 میں زکوٰۃ تو تمہارے بہائی میں حکم شرع میں اور ہم کہہ سکتے ہیں پتے ایک جانے والوں کو کون کو فائدہ یعنی یہ
 جو فرمایا کہ بہائی میں حکم شرع میں اگر کوئی سمجھ لیں کہ جو شخص قرآن سے معلوم ہو کہ ظاہری مسلمان ہو دل سے نصیر
 نہیں کہتا اور سکو حکم ظاہری میں مسلمان گنیں اور معتد و دوست نہ پاویں استغناء میں کثیر کہتے ہیں اللہ سے اگر
 آیت میں مشرکوں کی مذمت اور مومنوں کو ان کے قتال پر اور بہار کہ وہ لوگ امور خبیثہ دنیا کے عوض اتباع
 کتاب خدا سے باز رہتے ہیں اور مسلمانوں کو اس راہ پر چلنے سے روکتے ہیں باقی آیت کی تفسیر گزرجی حدیث
 انس بن مالک میں فرمایا ہے جسے چھوڑا دنیا کو خلاص عبادت خدا پر رکھ کر تابتہا ساتھ اس کے کسی کو اور قائم
 کی نماز اور دی زکوٰۃ تو اس نے چھوڑا دنیا کو اور اللہ اس سے رخصی ہے یہی وہ دین ہے اللہ کا جو اس سے
 لای اور خدا کی طرف سے ان کو سونچا یا پہلے ہرج احادیث و اختلاف انہو کے اسکی تصدیق اللہ کی کتاب میں
 ہے فاتحہ الباقی یعنی اگر توبہ کر کے بت پرستی چھوڑ دیں اور نماز پڑھیں زکوٰۃ دیں تو پھر ان سے کچھ نقص نہ ہو
 رواۃ البزار میں ہے کہ اگر آخر حدیث نزدیک میرے لفظ رضی تک ہو باقی کلام بیع بن انس کا جو
 دوسری آیت میں کہا ہے فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَنُوا بِمَا نُكِّرُ فِي الْأَيَّامِ فَتَحُ الْبَيَانُ
 الفطیہ ہے کہ انہوں نے آیات قرآن کو جنہیں حکم و فار عہد کا تھا ایک تھوڑی قیمت سے بدل لیا یعنی حکم
 دنیا و اتباع شہوات کو اختیار کیا اور اس میں حقیر سے وہ طبعی ہے جابو سفیان نے ان کو کہا کہ انقض عہد
 آمادہ کیا تھا اور وہ راہ حق سے پھر کر لوگوں کو یہی پھرے لگا اہل طائف نے اسوال سے انکی مدد کی کہ وہ
 حضرت سے لڑنے پر زبردست ہو جائیں یہ اونکا انقض عہد و شرک و منع مردم دخول اہلام سے بہت
 برا کام ہے نہ خاطر قربت کا کرنے میں نہ عہد و پیمان کا نحاس نے کہا یہ کچھ تار بہنیں ہے بلکہ اول سے
 مراد سارے مشرکین جو اس سے مراد خاص یہود ہیں دلیل اس پر یہ ہے کہ خریدار میں قلیل کے عوض آیات
 الہی ہی یہود تھے اس آیت میں مراعات حقوق مومنین ہے علی الاطلاق اور پہلی آیت میں مراعات حقوق
 طائفہ خاص مومنین کی تھی یہ لوگ حلال کو چھوڑ کر طرف حرام کے جاتے ہیں یعنی عہد توڑ کر یا بشر و غیرہ میں
 انتہا درجہ کو چھوڑ گئے ہیں مہذبہ لکھ کر شرک عہد شکنی سے توبہ کر لیں اور بقول قتادہ لات دغے کو چھوڑ
 کر شہادت لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ میں در احکام مفروضہ اسلام کا التزام کرین جیسے نماز و زکوٰۃ ہے
 تو پھر وہ دین اسلام میں تمہارے بہائی میں نفع و ضرر میں تمہارا اور اونکا ایک حال رہ گیا ہمنے یہ پتے

اہل علم کو دینے میں تخصیص علمائی اس لیے ہو کہ نعم ان میں سے علم والوں کو ہی ہوتا ہے نہ جاہلوں کے وقوفوں کو ابن عباس نے کہا اس آیت نے قتال و ذل اہل صلوة کو حرام کر دیا ابن سعد نے کہا اِحْزَنُكُمْ بِالْاَصْلَوٰةِ وَالْزَكٰوةِ فَمَنْ لَمْ يَزِدْكُمْ فَلَاصْلَوٰةُ لَكُمْ اَبْنُ زَيْدٍ نے کہا اَنْفَرَضَتِ الصَّلٰوةُ وَالزَّكٰوةُ جَمِيعًا كَمَا كُنْتَ بَيْنَهُمَا وَاَنَّ اَنْ يَقْبَلَ الصَّلٰوةُ اِلَّا بِالزَّكٰوةِ ہر کہا عبد البکر پر حکم کرے بڑے نفیہ ہے یعنی انہوں نے حق میں بالغین زکوٰۃ کے کہا تھا واللہ لا افرق بین شئیئین جمع اللہ بینہما اور نماز و زکوٰۃ ہے میں کہتا ہوں کہ یہی حکم بغیرہ انبیاء اسلام کا بھی ہے یعنی روزہ و حج و شہادتین اسکی تقریر پہلے گذر چکی کہ یہی مختار ہے ابن القیم وغیرہ اہل علم کا کتاب الصلوة وغیرہ میں ہے وَاِنْ تَلَّوْا اٰیٰتِنَا مِنْ بَعْدِ عَمْرٍوْهُمْ وَصَلَّوْا فَاِنَّ دِیْنََكُمْ فَاَقَاتِلُوْا اَیْمَةً اَلْکُفْرِ اَلَّیْمُ لَا اٰیْمَانَ لَّهُمْ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ یَنْتَهُوْنَ اور اگر توڑ دین اپنی قسمیں عہد کیے پیچھے اور عیب یوں ہمارے دین میں توڑو و کفر کے سزاواروں سے اون کی قسمیں کچھ نہیں شاید وہ باز آویں ف یعنی اگر ثابت ہو کہ ایک کافر عین تیا ہے ہمارے دین کو تو وہ دمی ذرۃ نسبتہ ابن کثیر نے کہا اگر یہ شرک حبس و تہار عہد ایک مدت معین پر ہو ہے اپنی سو گند توڑ ڈالیں اور تہار سے دین پر عیب جوئی کریں اور ہکو ناقص بتائیں اور حقارت کریں تو پھر تم اون سے لڑو و کفر کے پیشیا ہیں ہی جبکہ یہ یہ کہا ہے کہ جو لوگو حضرت کو برا کہے گالی دے یا دین اسلام میں طاعن ہو یا ذلک اسلام کا ساتھ نقص کے کر وہ قتل کیا جائے پھر اللہ نے کہا کہ شاید وہ بسبب اس قتال کے اپنی کفر و عناد و ضلال سے باز رہیں قتادہ وغیرہ نے کہا ہے کہ اور ائمہ کفر سے مثل ابو جہل و قتیبہ شیبہ امیہ بن خلف کے ہیں یہی طرح اور لوگوں کا نام لیا مصعب نے کہا یہ ہے باپ سعد بن ابی وقاص کا گذر ایک مرد خارجی ہوا اور خارجی نے کہا کہ شیخ ائمہ کفر سے ہر سعد نے کہا تو جہوٹا ہے بلکہ میں نے تو ائمہ کفر سے قتال کیا ہے رَوَاهُ ابْنُ حَرَمٍ وِیْہ خلیفہ کہتے ہیں مَا قُوْنِلَ اَهْلٌ مُّہْلَیْہَ اِلَّا بِرِجْلِ عَلِیٍّ مَقْتَضِیْہِ سِوَیْہِیْ ہِیْ طَرِیْقُہِ ہے صحیح ہے کہ ائمہ عام ہے اگرچہ حق میں مشرکین قریش کے اور تری ہے لکن شامل قریش وغیرہم ہے وائمہ اعلم عبد الرحمن بن جبرین بغیر کہتے ہیں کہ میں عبد البکر رضی اللہ عنہ میں طرف لوگوں کے گیا جبکہ انہوں نے کچھ آدمی طرف شام کے روانہ کیے فرمایا تم ایسی قوم پاؤ گے جبکہ سزاوار سے خالی ہیں سو سعادۃ شیطان کو نوآروں سے مارو و قسم ہے اسکی کہ اگر میں ایک آدمی کو ان میں قتل کروں تو یہ مجھ کو مرنے کے بجائے اس سے کہ سزاوار آدمی سوا ان کے قتل کروں یا سب سے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَقَاتِلُوْا اَیْمَةً اَلْکُفْرِ

دعا کہ ابن ابی حاتمہ فتح البیان میں کہا ہے کہ اگر وہ عہد کر کے نقص کرین اور سپر دین میں ہی عیب لگائیں تو یہ ان کے کفر سے لڑو یہ لڑنا مسلمانوں پر واجب ہے، ائمہ جمعہ نے امام کی مراد صنادید شریعت میں سے ائمہ کفار میں جو علی العموم ریاست کہتے ہیں قتادہ نے کہا جیسے ابوسفیان و سہیل بن عمرو وغیرہما کہ انہوں نے ائمہ کا عہد توڑ دالا تھا اور حضرت م کا کحال نیل کے سوچا یا تھا یہی بات مالک بن انس نے بھی کہی ہے ابن عباس نے کہا ماردروس قریش میں حسن نے کہا دیم میں علی رضی نے کہا اب تک اس وقت والو لوگ نہیں آئے سچا ہونے کہا فارس دم میں اوسے یہ کہ آیت عام ہے حق میں سارے رواسا لہر کے بدون تفسیر کے ساتھ کسی نامہ معین و اگر وہ مقرر کے باعتبار عموم لفظ کو سبب خاص ہو چنانچہ روایت ابن جریر جو اوپر گذری اسی کے مفید ہے ایمان جمعہ میں کی عہد کا نام میں رکھا اسیلے کہ سوگند غالباً مشتمل ہوتی ہے عہد پر مطلب یہ کہ ان کی قسمیں سچی نہیں ہیں اگرچہ ظاہر میں قسم کہا لیتے ہیں ہمارے نزدیک سوگند کا فرض عی ہے اور یہ بت لال کہ کا فنی قسم کو یہ قسم نہیں ہے ظاہر الضعف ہو کیونکہ مراد فنی و ثوق ہے تو فنی سے اگرچہ وہ اپنی قسم توڑ دالیں معنی آیت کی یہ ہونے کی قسم شکن لوگ جو دین میں طعن کرتے ہیں کچھ ائمہ پر ایمان نہیں لائے ہیں کہ ستم عصمت خون و حفظ مال ہوں بلکہ ان سے لڑنا مسلمانوں پر واجب ہے شاید وہ اس قتال کی وجہ سے کفر و کٹ و طعن فی الدین سے باز زمین یا آیت دلیل ہے اس بات پر کہ فنی طعن کرنے کو دین میں قتل نہیں کیا جائیگا جب تک کہ عہد شکنی نہ کرے یہی قول ہے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا اسیلے کہ ائمہ نے حکم اوستے قتل کا دو شرط پر دیا ہے ایک نقص عہد و دوسرے طعن فی الدین ہو مالک و شافعی وغیرہما دونوں کا مذہب یہ ہے کہ طعن فی الدین پر قتل کیا جائیگا اسیلے کہ اس طعن سے عہد ٹوٹ جائیگا ہے اسی طرح اگر فنی سے نہ انکٹ ہوگا بدون طعن فی الدین کے توبہ کی وہ مارا جائیگا اَلَا تَتَذَكَّرُونَ

فَوَمَا تَكَتُوبُ اٰیْمَانَهُمْ وَهَلْ يَاخِرُ لَهُمُ الرَّسُوْلُ وَهُمْ بَدُّ دُوْكَمُ اَوَّلَ مَرَّةٍ ۙ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۚ

كَاللّٰهِ اَحَقُّ اَنْ تَخْشَوْهُ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۚ قَالُوْهُمْ يَعْزِبُ عَنْهُمْ اللّٰهُ يٰ اٰدِیْكُمْ وَیَحْزِزْهُمْ وَیَنْصُرْكُمْ عَلٰی كُلِّ مَوَدَّةٍ ۚ وَیَنْصِفُ مِنْهُمْ قَوْمٌ مُّؤْمِنُوْنَ ۝ دِیْنُ حَبِیْطٌ مُّكُوْنُهُمْ وَیَتُوْبُ اللّٰهُ

عَلَمَنَ یُّشَآءُ اللّٰهُ عَلٰیكُمْ حٰكِمٌ ۚ ۝ کیوں نہ لڑو ایسے لوگوں سے کہ توڑیں اپنی قسمیں اور فکر میں ہیں کہ رسول کو نکال دین اور انہوں نے پہلو چمپ کر کی تم سے کیا اون سے ڈرتے ہو سو اللہ کا ڈر چاہیے تم کو زیادہ اگر ایمان کہتے ہو لڑو ان سے تاکہ عذاب کرے اللہ و تمکو تمہارے ہاتھوں اور رسوا کرے اور تم کو

اور پھر خاک کے اور ٹہنڈ کر کے مل گئے مسلمان لوگوں کے اور نکال ان کے دلی حین اور اسے توبہ دیا جس کو چاہے گا اور اسے سب جانتے ہیں حکمت الاف امین ہی ایک طرح کی تسبیح و تحفہ ص و غرا ہے قتال شکر ناکشیں ایمان پر جنہوں نے یہ ارادہ کیا تھا کہ حضرت ماکو مکہ منطیہ سے نکالیں کہا قال تعالیٰ وَاذِیْکُمْ لَکُمْ اَللّٰہُ یَنْ کُفِّرُوْا لِمَیْنَتُوْکُمْ اَوْ یَقْتُلُوْکُمْ اَوْ یُخْرِجُوْکُمْ وَیَمُکِّرُوْنَ وَیَمُکِّرُ اللّٰہُ وَاللّٰہُ خَیْرٌ لِّمَا کُفِّرُوْنَ وَ قَالَ تَعَالٰی جَعَلَ الرَّسُوْلَ وَاَیَّاکُمْ اَنْ تُوْمِنُوْا بِاللّٰہِ رَحْمَۃً اَلٰیۃٍ وَقَالَ تَعَالٰی وَاِنْ کَادُوْا لَیْسَیْفُوْا مِنْ کَاذِبٍ یُّخْرِجُوْکُمْ مِنْهَا اَلٰیۃٍ مَّرۡوُوْلٍ بِرَیۡسٍ دِنٍ بِدَرۡکَہِ اَنْ تَسُوْقَ وَہُوَ سَطُوْدٌ مَدُوْدٌ کَارُوَانِ کَ سَیْکَ تَہِیْجَ قَافِیَہِ گِیَا اور انہوں نے جان لیا کہ مان بچ گیا تو چاہیے تھا کہ چلے جا تو لیکن اپنے ارادہ پر سطر قتال کے جو رہے یہ اذکا تکبر یعنی تہا چنانچہ یہ حال منصلاً اور پر گنڈر چکا ہے بعض نے کہا مرقعہ منقش و عہد و قتال ہے ساتھ علفا کے بنی بکروں کے علفا ہے خزانہ حضرت م کے حلفا ہے تہا تہا تک عام فتح میں حضرت انکی طرف سے انہوں نے وَاِنْ کَانَ مَآکَانَ وَاَلَا لَکُمُ الْکُلُّ وَاَلَا لَکُمُ الْکُلُّ پھر اس نے کہا کہ تم ان سے کیا ڈرتے ہو مجھے کہ لائق ڈرنے کو میں ہوں بنو مکہ ڈر میری سطوت و عقوبت کا چاہیے اختیار ہر امر کا تو میرے ہاتھ میں ہے مَا شِئْتُ کَانَ وَمَا لَمْ اَشَآءْ لَکُمْ یُکُنْ پھر مومنوں کو عزمیت دلائی شریعت جہاد کی حکمت بتائی کہ باوجود اسکے کہ ہم اہل اک اعدا پر قدرت کہتے ہیں چاہیں تو ایک دم میں سب کو خاک سیاہ کر دیں لیکن مصلحت یہی ہے کہ وہ تمہارے ہاتھ سے عذاب و رسوائی میں پڑیں اور تم فحیاب ہو کر اپنا جی ٹنڈا کر دینا حکم عام ہے حق میں سارے مومنین کے مجاہد و عکرمہ مدی نے کہا مرقوم مومنین سے خزانہ میں ابن عساکر نے عائشہ سے روایت کیا ہے کہ جب عائشہ رہ کر غصہ آتا تو حضرت م او انکی ناک پکڑ کر فرماتے اے عویش کہہ اَللّٰہُمَّ رَبِّ النَّبِیِّ مُحَمَّدٍ اَعْیِزْ ذِہْنِیْ وَادْہِبْ غِیْظَ قَلْبِیْ وَاجْزِلْ مِنْ مُّصَآلَاۃِ الْفَرِیْقِیْنِ یہ فرمایا اسے جبکی توبہ چاہتا قبول کر کے ہٹ گئے بندوں کی مصلحت معلوم ہے وہ اپنے افعال اقوال کو نیہ و شرعیہ میں حکیم و م ہے جو چاہے ہو کہ اور جو طرح چاہے حکم ہے فَہُوَ الْعَادِلُ الْحَکِیْمُ الَّذِیْ کَا یَجُوْذُ اَبَدًا وَاَکَا یَضِیْعُ مِیْنَالِ ذٰلِکَ تَمِیْنٌ حَیْزٌ وَنِیْمٌ بَلْ مِجَازِیْ عَلَیْکَ فِی الدُّنْیَا وَاٰخِرَۃٍ فَخَرِ الْبَیَانَ کَالْفَظِیۃِ ہے پہلا وہ قوم جس نے اپنی قسم توڑ دالی اور دارالند وہ میں اکٹھے ہو کر یہ صلاح کی کہ پیغمبر کو کے نکال دیں گو وہ ان نکالنے کے بلکہ اس کے حکم و اذن سے ہجرت کی کب اس لائق ہے کہ او کو بے لڑے پڑے چھوڑ دیا جائے پہلے یہ بات گذر چکی ہے کہ انہوں نے تین امور میں سے ایک امر کا ارادہ پختہ کیا تھا قتل یا حبس یا اخراج

۹۱
عجب فریبانہ
گلے کا کچھ بھاری
یار دارالین بانگانی
اور وہ جی فریبانہ
تہا اور اسے تہا
تہا اور اسے تہا
۹۲
عجب فریبانہ
گلے کا کچھ بھاری
یار دارالین بانگانی
اور وہ جی فریبانہ
تہا اور اسے تہا
تہا اور اسے تہا
۹۳
عجب فریبانہ
گلے کا کچھ بھاری
یار دارالین بانگانی
اور وہ جی فریبانہ
تہا اور اسے تہا
تہا اور اسے تہا

بیان فقط ذکر اخراج کا ایسے کیا کہ ایسے امر کا کچھ اثر بچتا ہو خارج میں واقع ہوا دارالندوہ ایک جگہ تھی جہاں بتوں کے یو مجتہد ہوتے تھے کسی نے اسکو بنایا تھا اب وہ مسجد میں داخل ہو گئی مقام خفی وہی ہے میں کہتا ہوں کہ مجہد ہی اس طرح کا ماجر گذر کہ ہر سہ روز مذکور کا ارادہ میرے ساتھ ہوا لیکن اسد اپنے محض اپنے رحم و کرم سے مجھ کو چاہا لیا فقط ایک ذرا سا اثر نہ تھا مخرج کا یوں ہوا کہ ایک گھر سے نکل کر دوسرے گھر میں آئینہ ماہ تک رہنا پڑا یہ حالت بدستور ہو گئی ولہذا ولکن اول بار سے مراد یوم بدر ہے مجاہد نے کہا گو گنگا زعم یہ ہے کہ یہ بدایت امر سال ہفتم عمرہ حدیبیہ میں ہوئی تھی قریش نے اپنا عہد یوم حدیبیہ کا توڑ ڈالا اور قصہ کیا کہ اگر یہ لوگ مکہ میں آئیں تو اوکو نکال دینا چاہیے یہ اونکا ارادہ تھا بابت اخراج کے لیکن خزاعہ نے اس بات پر اتفاق نہ کیا جب حضرت مکہ سے نکلے قریش نے خزاعہ سے کہا تم نے ہکو اونکے اخراج سے انکار کیا یہ لوگ کچھ لوگ خزاعہ کے مار ڈالو اسنے فرمایا کیا تم اس ڈر سے کہ تمہیں کچھ بکروہ سوچنے پر تم اونسے لڑنا نہیں چاہتے تمکو تو یہ چاہیے کہ اسے ہی سے ڈرو اگر اسد پر ایمان لائے ہو گینو نہ حکم ایمان اسی امر کو واجب کرتا ہے پس امر کی تاکید ائے بعد سے فراموشی اور کئی فائدے اس امر پر مرتب کیو ایک تعذیب کفار کی مابہت سے یونین کے ساتھ قتل و گرفتاری کی دوسرے رسوا کرنا اونکا قید کر کے یا ذلیل و خوار کر کے تیسرے تعذیب کرنا مسلمانوں کا اونپر جو تھے بھنڈا کرنا ان یونین کے جی کا جو حاضر قتال تھے پانچویں دور ہونا غیظ قلوب کا جو طرف سے کفار کے سوچنا تھا یہی یہ بات کہ شفاء صدر اور از ناب غیظ قلوب ایک چیز ہے تو یہ تکرار ہوئی سو قلوب انحصار ہے نسبت صدر کے یا شفاء صدر اشارہ ہے طرف وعدہ فتح کے اور از ناب غیظ قلوب اشارہ ہے طرف فتح کے اور یہ سب امور واقع ہوئے ولیدہ الحمد عکبر نے کہا نزول اس آیت کا حق میں خزاعہ کے ہر مجاہد و سدی و قتادہ سے یہی یون ہی و ہیت ہو اس قصہ کو ابن اسحق نے اپنی کتاب سیرت میں بسط سے لکھا ہے یہی خبر نے خبر دی کہ بعض کفار اپنے کفر سے توبہ کر نیکی چاہا ایسا ہی ہوا کہ دن فتح کے بعض اہل مکہ سلام لائے اور جیسے مسلمان بن گئے جیسے ابوسفیان و عکبر و سہیل بن عمرو لاکہ پہلے یا نہ کفر تھے اسنے انہیں احسان کیا کہ مسلمان ہو گئے انم حوینتم ان تترکوا و اما بعیکم اللہ الذین جاہدوا و امنتم و کم یخلفوا من دون اللہ و کا رسولہ و کا المؤمنین و لیجۃ و اللہ خیر یما تعلمون کیا جانتے ہو کہ جو ٹھ جائے اور اسی معلوم نہیں کیے اسنے منین ہر وہ لوگ جو اٹھے بن اور نہیں پڑا انہوں نے سوار اسد اور اسکے رسول کے اور

نے کہا ہے طرفہ اللہ کے حق ہے یعنی ثابت **ف** فتح البیان میں کہا ہے لفظ ماکان کے معنی میں
میعینہ ولا یصح تمجید مراد عمارت معتد بہا ہے مساجد سے مراد مسجد الحرام ہے بدلیل وجہ عمارۃ المسجد الحرام
اسما و اجناس میں جمع سے مفرد اور لینا جائز ہوتا ہے اور ایک قرار است مسجد ہے میں سب مسجدیں داخل
میں اور مسجد حرام بدخول اولے داخل ہے شہادت ہو مراد اظہار کفر ہے کہ اوسین بت کفر کے یہ جابین اولیٰ و چا
کیجاوے انکو خدا ٹھہرایا جائے گواہی زبان سے اس کفر کا انکار کیوں نہ کریں سو یہ دونوں امر جو ایک دوسرے
کے سنائی میں جمع نہیں ہو سکتے ہیں کیونکہ عمارت مساجد شان یومنین کی ہے اور شہادت کفر کی اپنی مان
شان اہل شخص کی نہیں ہے جو عمارت مساجد سے تقرب خدا کا چاہتا ہے کسی نے کہا مراد شہادت سو یہ
کہ وہ طواف میں کہتے تھو لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا اِلهَ اِلاَّ هُوَ لَكَ تَمْلِكُ وَمَا مَلَكَ
تھے کہ ہر ملات و عزم کی عبادت کرتے ہیں ابن عباس نے کہا مراد شہادت سے سجدہ کرنا ہے بتوں کو حشر
کہا کفر کی بات نہ تھے نہ مخالفانہ ہو جو لوگ اس بات کا فخر کرتے ہیں اور انکو یہ گمان ہے کہ تعمیر مساجد کی
خیر ہے مثل حجاب و تقویت و فکاسیر کے توان کے اعمال برباد ہیں کفر کے ہوتے ہو کچھ اثر خیر نہیں
کرتے ہیں بلکہ وہ خود خالد نے النار ہونگے اس آیت شریف سے بشارۃ النص یا فحجائے خطاب یہ بات
سجونی ثابت ہوتی ہے کہ اگر غیر مسلمان کوئی مسجد بنائے تو جو جہاں کے عمل اس کا ضبط ہے وہ مجاہد حکم
مسجد میں نہ ہوگی اور نہ اسکو یہ لائق تھا کہ وہ کافر ہو کر ایسا کرے اور اگر کیا ہے تو کچھ تاثر اسکو ثواب میرا
نہ ہوگی وہ خود تو ناری ہے اور یہ عمل اس کا تباہ اب وہ مسجد چاہیے کہ حکم زمین ہونہ حکم خاۃ خدا میں لکن اس
مسئلہ سے ہر جگہ کسی محقق نے قرض نہیں کیا ہے حالانکہ اظہر ہے کیونکہ اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ
خصوص سب کا اور یہ بات کیسے ہو سکتی ہے کہ کافر کسی مسجد عمل خیر نہیں ہے یا وہ اس عمل پر مستحق اجر کا ہوتا ہے
کہ عمارت کرنا مسجد کا کام ہے اہل ایمان کا جو سائر اقطار ارض میں ہر نعمت سے مراد بنانا عمارت کا اور تین
اوسکی فرش و چراغ وغیرہ سے مراد ابو سعید نے کہا ہے کہ لفظ عمارت سے مراد عموم ہے میں مرث مسجد نکستہ
اور اسکی تطہیف و درست علوم کی تعمین و خود ذلک داخل ہے انتہی اندراج مسجد حرام کا اسمین کچھ مخالف
مقصود حال نہیں ہے کیونکہ یہاں مثل سلب کے نہیں ہوتا مراد ہر جگہ قصر تحقق و وجود عمارت کا ہے
سومنین پر نہ قصر جاز و لیاقت عمارت کا مراد یوم آخر سے ایمان لانا ہے بعثت و حساب کتاب و جزا و
غیر پر طالب نطق وحی کے حدیث انس میں فرمایا ہے مَنْ بَنَى لِلّٰهِ مَسْجِدًا صَغِيرًا كَانَ اَوْ كَبِيرًا

عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ كُرْسِيِّكُمْ حَتَّىٰ تَمُوتُوا أَوْ تَنْصَلُوا مِنْكُمْ يَوْمَ الْآخِرَةِ ۚ سَاءَ مَا يَحْكُمُ الْقَوْمَ ۚ وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ

حضرت کے عمارت خانہ کعبہ اور سقایہ حاج پر بہتر بتایا اور فرمایا کہ یہ کام ہر اور شرک کے کچھ نفع اور کمزوری نہیں دیتے ہیں گو وہ عمارت بیت کربن یا حایوں کے ساتی نہیں اور انہوں نے ان کو اہل عمارت خیال کیا تھا البتہ اللہ نے اونکا نام ظالم ستمگار رکھا پہلا شرک کے ہوتے کہیں مسجد کا آباد کرنا کچھ کام آ سکتا ہے مٹانے کے کہاجب عباس بن ہاشم کے مہ اپنے یاروں کے گرفتار ہوئے مسلمانوں نے ان کو عمار دلائی کہ تم شرک ہو عباس نے کہا واللہ ہم عامر مسجد حرام تھے قیدی کو چھڑاتے گھر کی در بانی کرتے حایوں کو پانی پلاتے اور سپر آیت آئی یعنی یہ کام تم نے حالت شرک میں کیے تھے اور جو کام شرک میں ہو تو اسے اللہ کو قبول نہیں کرتا شعی نے کہا نزول اس آیت کا حق میں علی وعباس کے ہوا ہے یہ بات حیت در بیان ان دونوں میں بھی صحیح ہے غلی کہتے ہیں طلحہ بن شیبہ قبیلہ بنی عبدالدار اورعباس بن عبدالمطلب علی بن ابیطالب نے باہم افتخار کیا عثمان بن طلحہ نے کہا میں صاحب خانہ ہوں کھنجر اسکی میرے پاس ہے میں اگر چاہوں تو رات کو اندر کھسے کے راکر ان عباس نے کہا میں صاحب قباۃ ہوں داروغہ کی ذمہ کی کرتا ہوں اگر چاہوں رات مسجد میں بسر کروں علی نے کہا میں نہیں جانتا کہ تم کیا کہتے ہو میں نے سب لوگوں سے چہرہ جھینے پہلے طرف قبایہ کے نماز پڑھی ہے اور میں صاحب جہاد ہوں اور سپر آیت اور تری سبط سدی نے ہی کہا ہے مگر اس لفظ سے کفر کیا علی وعباس شیبہ بن عثمان نے حسن کا لفظ یہ ہے کہ نزول اس آیت کا حق میں علی وعباس و عثمان و شیبہ کے ہوا ہے انہوں نے اس میں میں بات حیت کی تھی عباس نے کہا میں دیکھتا ہوں کہ مجھے سقایہ چھوڑنا پڑے گا حضرت نے فرمایا تم اپنے سقایہ پر قائم رہو تمہارے لیو اوسین بہتری ہے اس بار سے میں ایک حدیث مرفوعہ بھی آئی ہے نعمان بن بشیر نے کہا ایک مرد نے کہا کہ مجھے کچھ پروا نہیں کہ میں کوئی کام نہ کروں بعد اسلام کے مگر یہ کہ حایوں کو پانی پلاؤں دوسرے مرد نے کہا میں کچھ پروا نہیں کرتا کہ کوئی عمل سجا نہ لاؤں بعد اسلام کے آباؤکم ہوں مسجد الحرام کو تیسے شخص نے کہا جہاد راہ خلا میں افضل ہے ان تمہاری باتوں سے عمر نہ نے اونکو گھڑ کا اور کہا کہ ستاؤنچا کرو تم اپنی آوازوں کو زور دیک حضرت کی خبر کے وہ دن جمعہ کا تھا لکن جب ہم جمعہ پڑھ چکین گے تو حضرت کے پاس ماکر بوجہ پیچ کے اور سپر آیت و تری رواۃ عبد اللہ بن ابی اسحق اس حدیث کا یہ ہے کہ نعمان بن بشیر نے کہا کنت عند وند اللہی مکی اللہ علیہ والہ وسلم فی کفہ من اخصایہ فقال جُلِّ و منهم ما ابائی ان لا اعمل اللہ عملاً بعد الاسلام اکان اسفی الحائر و

ابو عبیدہ بن الجراح کے باپ نے تعریفِ ائمہ کی کرنی شروع کی ابو عبیدہ اس سے کنارہ کرتے تھے جب وہ بہت
 زخمی ہوا تب ابو عبیدہ نے اسکا قصد کیا اور قتل کر ڈالا اوس پر آیت اور نبی کا تجدد فَوْمًا لَمْ يَفْعَمْ الْبَيَانِ
 کہا ہے کہ مراد دوست نیک پرست سے مراد یہ ہے کہ تم اپنے ہمراہ کو پہلو اور ہجرت کو چھوڑ کر اونکے علم
 پر رہنا شروع کر دینا ہے سارے مسلمانوں کو اور یہ حکم تاقیامت باقی ہے دلیل ہے قطع ولایت پر درمیان
 مسنین و کافرن کے اور منہ کرنا ہے ہر فرد کو افراد مخاطب ہیں کہ وہ کسی فرد کے افراد و شرکین سے دوستی نہ
 بنیں یہ بھی کسی طائفہ خاص کی دوستی سے نہیں ہے کیونکہ یہ مفہوم اس لفظ سے دلالت ہے نہ عبارت ایک
 گروہ اہل علم نے کہا کہ نزول اس آیت کا دوبارہ ترغیبِ ہجرت و ترکِ بلاد کفر کے ہوا ہے سو یہ خطاب ہوا ان
 مسنون کو جو مکہ وغیرہ بلاد عرب میں تھے اور انکو منہ کیا ہے اس بات سے کہ آباء و اخوان کی محبت میں سالک بلاد
 کفر ہوں اور بعض نے کہا کہ حمل اس آیت کا ہجرت پر مشکل ہے اس لیے کہ یہ سورت بعد فتح کے اوتری ہے اور
 نزول میں سارے قرآن سے پیچھے ہے قریب ہے کہ یوں کہا جائے کہ جب اللہ نے یہ حکم دیا کہ مشرکوں سے باز رہو
 تو کہا کہ یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ آدمی اپنے باپ بہائی سے جدا ہو جائے اوس پر اللہ نے فرمایا کہ قطع کرنا مراد کا
 اپنا اہل و اقارب سے دین میں حاجت ہے مسلمان کا فرد دوست و نہین ہوتا ہے گو اسکا باپ بہائی بنایا
 کیونکہ ہوا مجاہد نے کہا یہ آیت اگلی آیت سے ملی ہوئی ہے قصہ عباس و طلحہ میں اتری ہے جبکہ وہ ہجرت سے
 باز رہے ابن عباس نے کہا جب حضرت م نے حکم دیا کہ لوگ ہجرت کر کے مدینہ میں آ رہیں تو بعض لوگوں کو
 اہل و اولاد نے کہا تم مکہ کو نہ کی قسم دیتے ہیں کہ تم مکہ کو بریاد نہ کرو وہ لوگ قتل سے رہ گئے ہجرت نہ کی اوس پر آیت
 آئی مقاتل نے کہا نزول اس آیت کا حق میں ان آدمیوں کے ہوا ہے جو اسلام سے مرتد ہو کر مکہ کو چلے گئے
 اللہ نے مسنون کو انکے موالات سے منع فرمایا اور یہ آیت اتاری لیکن اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ خصوص
 کا یہاں لوگوں کو نہ حکم ظلم کا لگا جنہوں نے ایسے لوگوں کو چاہا جو کفر کو ایمان پر درست کہتے ہیں خواہ باپچہ
 یا بہائی معلوم ہو کہ دوست کہنا اقربا اہل کفر کا اور ان کے پاس رہنا ہجرت و جدا چھوڑ کر عظیم ذنوب
 و اشد نام ہے اِنَّ اِنَّا اَبَاؤُكُمْ وَ اَبْنَاؤُكُمْ وَ اَحْوَانُكُمْ وَ اَزْوَاجُكُمْ وَ عَشِيرَتُكُمْ وَ اَمْوَالُكُمْ
 اَقْرَبُ قَرَابَةٍ وَ اَحْوَاؤُكُمْ كَسَادَها وَ مَوَلَاكُمْ رَضَوْنَهَا اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُوْلِهِ وَ
 جِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتّٰى يَاۤئِىَ اللّٰهُ بِاَمْرٍ ؕ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفَاسِقِيْنَ ۝ تو کہہ
 اگر تمہارے باپا و بیٹا اور بہائی اور عورتیں اور بربادی اور مال جو کما لے ہیں اور سوداگری جسکے نتیجے

سے تم دیتے ہو اور جو یلیان جو پسند کرتے ہو تم کو عزیز زمین اسد اور اسکے رسول سے اور اڑنے سے اسکی ماہ میں
تو راہ دیکھو جب تک یہ جو اسد حکم اپنا اور اسد راہ نہیں چلتا یا فوان کو نکوف آخر حکم یہی کہ اس ملک کا فرما بہر ہوں
تب اکثر کافر مسلمان ہو گئے تھے اسلئے دعید سنائی او کو جنہوں نے اہل و قرابت و عشیرہ کو اسد و رسول اور
فی سبیل اللہ پر اختیار کیا کہ اگر یہ چیزیں تم کو زیادہ عزیز زمین تو اب تم منسٹر حلول عقاب و خال الہی کے رہو
زہرہ بن عبد عن جدہ کہتے ہیں ہم ہر راہ حضرت م کے تہو حضرت عمر بن خطاب کا ماتہ پڑے ہوئے تھے عمر نے
کہا و اسد رسول اسد تم محبوب تہو مجھ کو ہر شے سے مگر میری جان سے فرمایا لا یؤمین احدکم حقاً اکون
احب الیہ من نفسی عمر نے کہا فانت الی و اللہ احب الی من نفسی فرمایا انت و اعما رواہ
احمد و القسادی یا خرا اجد الی جد زہرہ کا نام عبد اللہ بن ہشام سے بخاری میں آیا ہے کہ حضرت
فرمایا قسم ہے اسکی جسکو ماتہ میں ہے جان میری کہ مومن نہیں ہوتا کوئی تمہارا جب تک کہ دوست تر نہ ہوں میں
اوسکو اس کے باپ بیٹے اور سب لوگوں سے ابن عمر کا لفظ سمع مرفوع یہ ہے جب کر گئے تم بیع علیہ اور پھر
دم گاؤں کی اور صنی ہو گئے تم کہبتی سے اور چھوڑ دو گئے تم جہاد تو مسطر کریگا اسد تم پر ذل یعنی ذلت فخر
کو دور نہ کریگا اوس ذل کو یہاں تک کہ یہ وہم طور پہ دیکھ کر رواہ احمد یہ حدیث شاہد اقبل ہے فتح البیان
کہا یہو عشیرہ کہتے ہیں جماعت مجتہم کو جو ایک نب و عقد و ود کی ہو جیسے عقد عشرہ عشیرہ مرد کا اوس کے اہل و
رشتہ دار قریب ہوتے ہیں جو مل جلیگر رہتے ہیں خواہ دس ہوں یا زیادہ یہ لفظ اسم جمع ہے اقتراف کے معنی میز
اکتسا یعنی کمائی کرنا تجارت وہ مال ہے جسکے لین دین میں نفع ہو کساد سے مراد یہ ہے کہ اوس مال کی نکاسی نہو
اسلئے کہ وقت بیع کا جاتا رہا بسبب ہجرت جہاد و غارت و وطن کے ابن مبارک نے کہا مراد تجارت سے اسگاہ
بنات و خواتین و نکاح کساد یہی ہے کہ وہ گہر میں پڑی ہجائین کوئی اونکا خواستگار نہ ہو لکن تقسیم
غریب ہے مراد اس کس سے وہ گہر میں جنگو جی نے پسند کیا ہے اور انہیں رہنا بسنا چاہتے ہیں اچھو اچھو مکانا
و جو یلیان میں آرام کی ان شہر چیزوں کی محبت میں تارک حجاج و ہجرت ہوتے ہیں مراد اس محبت سے حب
اختیاری ہے نہ حب طبعی کیونکہ وہ ایک امر جلی ہے اسکا ترک کرنا ممکن نہیں اور نہ اوس پر مواخذہ ہے اور
انسان مکلف ہوا و اس سے تحفظ کرنے پر مراد امر خدا سے عقوبت ہو یا قتال یا فتح مگر اس میں بعد ہے
کیونکہ نزو اس سورت کا بعد فتح مکہ کے ہوا ہے یا عقاب عاجل یا آجل ہے بہر حال اس آیت میں وعید شدید
و تہدید عظیم ہے باہم امر و عدم تصریح نے اور زیادہ اسکو موکد کر دیا تاکہ دل ہر طرف جائے اور انواع عقوبات

میں تڑو کر گئے دیکھی ایسی ہے کہ انہوں نے لذت دنیا کو عین آخرت پر اختیار کیا اس بات سے کہ کئی شخصوں نے اپنی بات پر
 وہاں کہا ہے اِنَّهَا اَشَدُّ اِيَةً لِّعَلَّ عَلَى النَّاسِ كُشَافٌ مِّنْ اِسْمِ الْفَضِيلِ کی ہے آیت دلیل ہے بہت پر کہ
 جب زمین کی کسی مصلحت کے مصالح دین سے اور درمیان مہمات دنیا کے کچھ تغاوض واقع ہو تو اس وقت قرعہ
 دین کی نیل پر واجب ہے تاکہ دین کی طاقت رہو السلطان کو جو اس کی طاعت سے باہر اور بی ادبی امر و نہی ہو
 نافرمان ہر امت نہیں کہ اَلْقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِيْ مَوَاطِنَ كَثِيْرَةٍ وَّ يَوْمَ حُنَيْنٍ اِذْ اَجْبَيْتُمْ كُفْرًا كَثْرًا فَمَكَ
 فَكَفَّ يَدَيْكُمْ عَنْ مِّمَّا وَصَاكُمْ عَلَيْهِ لَكُمْ اَلَا رَضُوْا بِمَا رَحِمْتُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ ثُمَّ اَنْزَلَ اللّٰهُ
 سَكِيْنَةً عَلٰى رَسُوْلِهِ وَّ عَلٰى الْمُؤْمِنِيْنَ وَاَنْزَلَ جُثُوْدًا اَلَا تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الْاٰدِيْنَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ
 ذٰلِكَ جَزَاءُ الْاَكْفَرِيْنَ ۝ ثُمَّ يَتُوْبُ اللّٰهُ مِّنْ بَعْدِ ذٰلِكَ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝
 کہ جب تک اسے نہ ہو کہ سید انبیا میں اور ان جن میں کے جیسے ترائے تم اپنی زیادتی پر پہنچو وہ کچھ کام نہ آئی تھیں
 اور تنگ ہو گئی تھیں اپنی فراخی کے پہنچے تم پیچھے دیکھو یہ اور تارسی اللہ نے اپنی طرف سے تسکین اپنے
 رسول پر اور ایمان والوں پر اور تارین فوجیں جو تم نے نہیں دیکھیں اور مادی کافروں کو اور یہی سزا ہو سکتی
 کی پہنچو یہ دیکھا اللہ کے بعد جس کو چاہے اور اسے خشتا ہے مہربان و فتح کہ کے بعد حضرت صے سنگ
 کہ اور طائف کے پہنچو کہ فرج میں لڑائی کو حضرت مہ اور پہنچے دس ہزار مسلمان ساتھ تھے اول سے اور نہ لڑنے
 کے سپردوں کے پہنچو کہ فوج کا تنگی سے تہا کہ کم گزرنے کے قوم ہوا زن گرد میں چھپی تھی جب کے والے گزرنے
 لگے وہ اوپر آگے یہ اولے پہنچے حضرت م کے ساتھ لے ہی بکھر گئے حضرت م پیادہ ہو کر جنگ کو مستعد
 ہو گئے حضرت عباس نے بلند آواز سے بکارا انصار کو اوسے داور پر مہاجر و انصار پہنچے تب لڑائی ہوئی اور
 اللہ نے فتح دی اول کے مسلمانوں نے کہا تھا کہ ہم تھوڑے کو بہت جنگیہ عدلی ہے اب تو ہم دس ہزار ہیں اللہ
 نے او کو ادب دیا تا سب پر نظر نہ کہیں پہنچو کہ کافروں میں اکثر مسلمان ہو گئے استحو مجاہد نے کہا یہ پہلی
 آیت ہو جو برات میں اتری اللہ نے مومنوں کو اپنا فضل و احسان جو اپنے کیا تھا اور بہت سی جگہوں
 میں ان کو فتح دی تھی جہاں جہاں کہ وہ ہر اہ حضرت کے لڑے تھو یا دد لایا اور ذکر کیا کہ یہ مایہ و تقدیر طرف سے
 اللہ کے تھی نہ انکی عدد و عدد سے تاکہ وہ آگاہ ہوں کہ نصر من عند اللہ ہوتی ہے کچھ قلت و کثرت جمع پر توفیق
 نہیں ہو دیکھو ہم دن حنین کے اپنی کثرت جماعت پر اترائے تھو معجزا وہ کثرت کچھ کام نہ آئی بلکہ پیچھے پیہر
 چل دیے مگر تھوڑے لوگ جو ہر حضرت م کے پہنچے پہر اللہ نے رسول اور مومنین پر اپنی نصر و مایہ تارسی

تاکہ وہ معلوم کر لیں کہ فتح دینا زے اسکا کام ہے اسی کی مدد سے فیوزی حاصل ہوتی ہے اگرچہ جمع
 قیل ہو کہ من فشتو قلیک کہ فکبت فتہ کثیرہ یا ذن اللہ واللہ مع الصّٰہین ابن عباس مرفوعاً
 کہتے ہیں کہ بہتر صحابہ چار ہیں اور بہتر سرایا چار سو ہیں اور بہتر لشکر چار ہزار ہیں اور غلوب نہیں ہوئے بارہ
 ہزار قتل کے سبب رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و قال حدثنا حسن بن علی و قد رواہ
 ابن ماجہ و ابی یحیی و عذیرہ عن النعم بن الجون عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ وقعیہ
 بعد فتح مکہ کے ماہ شوال سنہ آٹھ ہجری میں ہوا تھا حضرت م کہ فتح کر کے جب بندوبست و ثمان کا کرچکا اور عائشہ
 اہل مکہ اسلام لے آئی اور حضرت م نے انکو مطلق العنان کر دیا تو حضرت م کو یہ خبر پہنچی کہ ہوازن لڑنے
 کو ساتھ آچکے اجم ہوئے میں اونکا امیر مالک بن عوف مصری ہے اور ساسے ثقیف ہراہ اونکے میں بنو
 جشم و بنو سعد بن بکر اور کچھ تفرق لوگ بنی ہلال کے اور کچھ بنی عمر و عامر و عون بن عامر ہی اونکے ہمراہ ہیں
 وضع اپنی سب عورتوں اور بچوں اور بکریوں اور اونٹوں کے بالکل آئے تھے حضرت م اونکی طرف سے
 اوس لشکر کے جو فتح مکہ کے یو آیا تھا اور وہ دس ہزار مہاجرین و انصار و قبائل عرب تھے باہر نکلے اور جو لوگ
 کے والا اسلام لے آئے تھے اور طلقا رہتے دو ہزار نفر وہ بھی ہمراہ ہوئے جب دشمن کی طرف چلے تو درمیان
 رادی کے جو مکہ و طائف کو بیچ میں تھا اور انکو حسین کہتے تھے و انہرا اول نمخار غلس صحیح میں لڑائی
 ہوئی جبکہ یہ میدان میں آتے تھے اور ہوازن سکین میں لگے تھے مسلمانوں کو معلوم نہ تھا کہ وہ اٹکی گہات
 میں ہیں بیکلیک تیر چلائے تلواریں کہنچیں اور سبے ملکر ایک یا دو جگہ جیسے کوئی ایک آدمی حملہ کرتا ہو
 یہ حملہ حکم امیر کیا اسوقت مسلمان ہٹتے دیکر ہٹے جی طرح کہ اسنے کہا ہے حضرت م اپنے غلبہ شہیدار پر سوا
 تھے ثابت رہے اور انکو طرف دشمنوں کے بڑایا آپ کے چچا عباس سید ہی رکاب پکڑی ہوئے تھے اور
 دوسری رکاب مائتہ ابوسفیان بن حارث بن عبدالمطلب کہ تھی وہ اس فوج کو روکتے تھے کہ تیر نہ چلے اور
 حضرت م اپنا نام مبارک لیکر مسلمانوں کو بچارتے تھے کہ ادھر آؤ کہان جاتے ہوئے اللہ کے بند و میر
 طرف آؤ میں اللہ کا رسول ہوں اسی حال میں یہی ارشاد فرماتے انا النبی کا کذب انا ابی عبد
 المطلب آپ کی ہمراہ قریب یکصد صحابی کے ثابت قدم ہے اور کسی نے کہا کہ قریب بیس صحابی کے
 سنبھلے انکے ابو بکر و عمر و عباس و علی و فضل بن عباس ابوسفیان بن حارث و امین بن امیہ و ہاشم
 زید و غیرہم رضی اللہ عنہم تھے پھر حضرت م نے اپنے چچا عباس کو کہہ دیا کہ آواز تہ حکم دیا کہ خوب چلا کر

یہ بہترین حکمت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ہوازن کے لیے روانہ کیا تاکہ وہ ان کو قتل کر سکیں اور ان کو ہوازن کے لیے روانہ کیا تاکہ وہ ان کو قتل کر سکیں

پکارو لے صاحب شجر یعنی وہ لوگ جنہوں نے نیچے درخت کے عدم قرار پر ہجرت کی تھی چنانچہ انہوں نے پکار
یا صاحب السمرة او کبھی یا صاحب سورة البقرة کہا وہ یا البیک یا البیک کہہ کر لوگ طرف حضرت کو رجوع لائے
یہاں تک کہ کوئی آدمی جیکہ اسکا اونٹ نہ پترتا تو وہ اپنی زرہ پہنکر اوڑھ لیا اور اونٹ کو چھوڑ دیا اور خود پاس
حضرت کو آتا جب کچھ لوگ اس طرح فراموش ہو گئے تو حضرت نے انکو حکم حکم کرنا دیا اور ایک مہی خاں کی بعد
السد سے دعا کرنے اور مردمان گننے کے اور شکار طرف قوم کے پسینگی اور کہا اللہم آتینہ فی ما وعدتہنی یعنی
اے اللہ آتیجہ وعدہ کو پورا کر کوئی انسان جماعت ادا کا ایسا باقی نہ رہا کہ وہ خاں اسکی آنکھ یا دہن میں نہ پہنچے
اور ہسکو لڑنے سے باز نہ رکھا ہو پھر اوکی شکست ہوئی مسلمانوں نے اونکا تعاقب کیا اور قتل کرنا اور بکڑنا
شروع کیا جب باقی لوگ پہرہ اٹھو سانسے حضرت م کے قیدیوں کو جمع پایا ابو عبد الرحمن فہری جبکا نام زید بن
اسید یا زید بن نہیں ماکر ہے کہتے ہیں کہ میں ہمراہ حضرت م کے تھا غزوہ حنین میں وہ دن نہایت گرم تھا
جو چلتی تھی ہم نیچے سائے درختوں کے اوڑھے جب سراج ڈھل گیا میں نے اپنا خود سر پر رکھا اور گھوڑے
پر سوار ہو کر پاس حضرت م کے آیا آپ خمیہ میں تھے میں کہا السلام علیکم یا رسول اللہ ورجعۃ السد ورجعۃ وقت کچ
لگا آیا فرمایا مان یہ بلال کو پکارا وہ ایک درخت بول کے نیچے تھے جسکا سایہ برابر ایک سایہ طائر کے ہو گا دانتے
چھپٹ کر گئے اور کہا بَشِیْکَ وَسَعْدَانِکَ وَانَا فَاذْلَکَ فرمایا میرا گھوڑا کس بلال نے زین اٹھایا جسکا تنگ
چہال کا تھا او میں نے کچھ شہر تھا نہ بطریق یعنی تجھ کو کہ جب وہ گس گیا تو حضرت سوار ہوئے اور ہم سب سوار ہوئے
تیسرے پہرے ساری رات تک صف بندی رہی جب دونوں طرف کے سوار مقابل ہوئے تو مسلمان ہتھیار
جھٹک کر اللہ سے فرمایا تَحَوَّلَ لَکُمْ مِنْ دُنِیْرِیْنَ حضرت م نے کہا اے اللہ کے بندو میں اللہ کا بندہ و رسول ہوں
اے گروہ مہاجرین کے میں اللہ کا بندہ و رسول ہوں پہرہ گھوڑے کے تر کر ایک ہتھیاری جو شخص کہ مجھے یاد
حضرت م کے قریب تھا او سے ہم خبر دے کہ وہ مٹی اونکے موہوں پر مار کر فرمایا شَهِدْنَا لَوْ جُوعَ اللہ نے اونکو
شکست دی اعلیٰ بن عطاء نے کہا مجھے اونکے ایثار نے اپنے آبا سے یہ بات ذکر کی کہ انہوں نے کہا کہ ہم میں
سے کوئی باقی نہ رہا تو اسکی آنکھ وہ دن خاک سے بہ گیا اور ہم نے ایک آواز زنجیر کی سی در میان تھا مہاجرین
کے سنی جیسے کوئی بولتا ہے کہ طشت پر گر گیا ہے رَوَاہُ اَحْمَدُ وَهَكَذَا رَوَاهُ الْبَیْهَقِيُّ وَفِي دُکَاوِلِ
النَّبُوَّةِ مِنْ حَدِّثِ ابْنِ دَاوُدَ الْوَلِیَّا لَیْسَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللہِ الْقَطِیْبِیُّ مَالِکُ بْنُ عَوْفٍ مَعَ لَبْنِ لُکْلُ
کے طرف حنین کے نکلے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے سے وہاں پہنچ گئے تھے وہ لوگ جنگل کے تنگ

رسول بن اور دشمنوں کے گھمبیر سے میں اندر میدان کے کنارے
 کیا ایک سوار دشمنوں کے گھمبیر سے یہ بات صحابہ پر پخت گزری لوگ بہا گئے لگے کوئی کسی کی طرف توجہ نہ
 کرتا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہنسنے کی طرف کو ہو گئے اور فرمایا اسے لوگو میری طرف آؤ میں اللہ کا رسول ہوں
 میں محمد بن عبد اللہ ہوں جب کچھ انہوں نے ہوا اور بعض بعض کے پیچھے چلے گئے تو حضرت نے یہ حال لوگوں کو
 دیکھ کر عباس سے فرمایا کہ تم چلاؤ اور کہو اے گروہ انصار اے صحابہ سمرہ اوس بن نے کہا لیکھتے ہو اپنے اونٹ
 کو پیچھا کر رہے ہو یہ مسکتا ناچار اپنی زرہ گردن میں ڈال کر تلوار و کمان لیکر طرف اُس پکار کے آتا یہاں تک کہ قریب
 شخص کے نزدیک حضرت م کے جمع ہو گئے اور قاتلہ ہونے لگا پہلی بار انصار کو پکار رہا یہ خرخر کر رہا
 لوگ جنگ پر بڑے صابر تھے حضرت م اپنی سواری پر سے اُتر گئے تو وہ لوگ بہا گئے تو حضرت نے فرمایا اَلَا نَحْنُ
 الْوَالِدُیْنُ یعنی اب ہنگامہ حرب گرم ہو گیا تنور جنگ چمک اٹھا و اللہ جب باقی لوگ پیر کر رہے تھے حضرت م کو
 آئے دیکھا کہ بہت سوتیلی سانسے آپ کے چڑے میں بعض کو اللہ نے قتل کیا اور بہا گئے والو بہا گئے
 اونکا مال اُنکی اولاد حضرت م کو ملی دوا کا ٹھکانا اُنکو بھیج دیا اُنکو بھیج دیا میں آیا ہے کہ ایک مرد نے برابر بن عازب سے
 کہا اے ابامحارہ تم حضرت م کو جو چوڑ کر دن جنین کے بہا گئے کہا لکن حضرت تو نہیں بہا گئے ہوا زن ایک
 قوم تیرا انداز تھی مجھے جب اونکا مقابلہ کیا اور حملہ آور ہوئے تو انہوں نے شکست کھائی لوگ بونے پر گر پڑے
 انہوں نے بہکوتیرون پر دہلیا اسیلے لوگ بہا گئے میں حضرت م کو دیکھا اور ابوسفیان بن حارث سفید خجری
 انکا مچھٹے ہوئے تھے اور حضرت م فرماتے تھے اَنَا النَّبِيُّ لَا كُنْتُ بَأَنكَارٍ عَبْدًا لِّلْمَلِكِ ابْنِ کثیر کہتے ہیں
 یہ نہایت درجہ کی بہادری ہے ایسے دن میں کہ لڑائی گرم تھی اور لشکر چلے آیا تھا اور حضرت م ایک ایسے خچر پر
 سوار تھے کہ نہ جلد چلتا تھا اور نہ لائق کروفر تھا اور نہ بہا گئے سکتا تھا معتمد حضرت م اُسکو اڑھ دیتے اور طرف
 دشمن کے بڑھتے تھے اور اپنا نام مبارک ذکر کرتے تھے تاکہ جو کوئی اُکھو نہ پہچانتا وہ ہی پہچان لے سکے اَللّٰهُ
 وَسَلَامٌ عَلَیْکَ دَاۤیْمًا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِیْسَبِّحُ تَبَارَکَ اَللّٰہُ کے وثوق سے اور اُس پر ہر سارے
 کیونکہ حضرت م جانتے تھے کہ غم غریب اللہ نصرت فرمائے گا اور رسالت کو پورا کرے گا اور اپنے دین کو سارے
 ادیان پر غلبہ بخندے گا و ہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ نے اپنے رسول پر سکینہ یعنی طمانیت و ثبات اوقار
 اور فرشتوں کا لشکر بیجا عبد الرحمن سے رام بن نے کہا مجھے ایک مرد مجھے ہر مشرکوں کے تباہ کر گیا
 کہ جب ہمارا وہ صحابہ حضرت م کا سامنا ہوا ایسے دن جنین کے تھے اتنا ہی ہمارے لیونہ تھے کہ جتنی دیر

بلکہ کیا دودھ دوتے ہیں جب وہ چلے بسینہ پر چھپی سے ہم انکو مانگتے تھے تو ہم صاحب مکہ بیضا تک پہنچے تو
 دیکھا کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے ہم انکی پاس کچھ لوگ سفید خراب صورت دیکھے آپ نے فرمایا شَاحِدِ
 الْوُجُوہُ اَوْ جَعْفًا یَعْنِیْ جَاوِ تہار کے منہ کا لوگوں کے ہم نے شکست پائی ایک پر ایک لہر لہر جاگا یہ ماجل
 اس موقع کا ہوا دواۓ ابن کعبہ بن سعید کہتے ہیں ہم دن جین کے ہمراہ حضرت کے تھے لوگوں نے بیٹہ بیٹہ سی
 فقط اسی مردہا خیرین و انصارین سے ہمراہ حضرت م کے رہ گئے ہم آگے بڑھتے ہم نے پیچھے نہیں دی انہیں
 اللہ نے لشکریں اور حضرات م اپنی خچر سفید پر آگے کو بڑھتے تھے زین خچر کا ڈبیلہ پر لگیا کرنے کو ہونو
 کہا اَرْتَقِعْ رَعْلًا لَّکَ اللہ فرمایا ایک مٹھی خاک اوٹھا اسے سینے اوٹھا دی آپ نے وہ مٹھی انکے منہ پر ماری
 اوٹکی انکھیں خاک سے بھر گئیں فرمایا مہاجرین و انصار کہاں ہیں سینے کہا ہیں فرمایا انکو کپڑے میں پکارا
 وہ اپنے ہاتھ میں تلواریں لیے ہوئے آئے گویا آگ کے تارے تھے مشرکین پشت دیکر ہباگ کٹھڑے ہو کر دوڑے
 ابیہ بن شیبہ بن عثمان نے کہا سینے دن خین کے جب دیکھا کہ حضرت م اکیلے رہ گئے ہیں تو اپنے باپ
 چچا کو بلایا کہ علی و حمزہ نے انکو قتل کیا تھا آج کے دن موقع ہے میں انکا بدلہ حضرت م سے لیلون میں
 چلا اور دہننے طرف سے حضرت م کو آیا دیکھا عباس بن عبد المطلب آپ کے پاس کٹھڑے ہیں ایک سفید رو پہنے
 ہوئے گویا کہ چاندی ہے اور غبار کہ حضرت م سے دور کر رہے ہیں سینے کہا یہ اونکے چچا ہیں بھلا یہ کب لنگی
 مدد نہ کریں گے تب انہیں طرف سے آیا دیکھا کہ ابوسفیان بن حارث موجود ہیں سینے کہا یہ اونکے براہر عمر ادین
 یہ بھی انکو بے مدد نہ چھوڑیں گے ناچار میں جانب پشت سے آیا اتنی ہی دیر تھی کہ ایک ماتہ تموار کا لنگاؤ
 کنا گاہ ایک شعلہ آگ کا درمیان میرے اور انکے اونچا ہوا گویا کہ بجلی ہے میں ڈرا کہ بین مجھے نہ گرے
 سینے اپنا ماتہ آنکھ پر کہا اور اوٹے پاؤں پہا حضرت م نے التفات فرما کر کہا کہ اے شیبہ اے شیبہ میرے
 پاس آ اے اللہ دور کر اس سے شیطان کہ سینے آنکھ اوٹھا کر لگی طرف دیکھا وہ مجھ کو میری آنکھ دکھانے
 زدہ تر محبوب ہو گئے فرمایا اے شیبہ کافر سے لڑ دواۓ الیوم فی دو سلف شیبہ کا یہ ہے کہ میں دن جین
 کے ہمراہ حضرت م کے نکلا اللہ مجھ کو اسلام و معرفت اسلام نے نہیں نکالا تھا و لکن سینے خلیہ موازن کا
 قریش پر نہ چا میں پاس حضرت م کے کٹھڑا تھا سینے کہا ای رسول خدا میں ابلق گھڑے دیکھتا ہوں
 فرمایا اے شیبہ انکو نہیں دیکھتا مگر کافر پر اپنا ماتہ میرے سینہ پر مارا اور فرمایا اے اللہ ہایت کر شیبہ کو میر
 دوسری بار کہی کہا اللہم اھد شیبہ میرے قسیری بار ماتہ مارا اور یہی کہا کہ اللہم اھد شیبہ و اللہ

اچھے مانتے میرے سینہ پر سے زانوٹا یا تہا یا تہا تک کے ساری خلق خدا میں کوئی آپ سے زیادہ تر محبوب مجھ کو نہ تھا یہ باقی حدیث ملاقات مردم و شکست سلیم و نذر عباس و منصور و سحر و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہاں تک کہ شرک مار گئے بیان کی جبریل بن سلم بنی السعد کہتے ہیں کہ میں ہمراہ حضرت کو تھا دن جنین کے اور لوگ قتل کر رہے تھے ناگاہ میں نے کال کمال دیکھی کہ آسمان سے اترتے ہیں یہاں تک دو میان ہمارے قوم کے گرجے وہ چوٹیایاں تھیں پہلی ہوئی جسے سارا جنگل پر گیا قوم نے شکست کھائی ہو کہ کچھ شک نہیں کہ وہ ملک تھے یزید بن عامر دانی ہمراہ مشرکوں کے دن جنین کے تھے یہ مسلمان ہو گئے سائب بن میسرانے اوسے حال اوس دن کے عرب کا جو اللہ نے دل میں مشرکوں کے ڈالا تھا پوچھا اوہوں نے کنکرے اوٹھا کر طرقت میں مارے اونکی آواز ہوئی کہا ہم اپنے اندر نسل اس کے پلے تھے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا نَصْرُكَ بِاللَّحْظِ وَأَوْفَيْتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَلَمَّا لَمَسْنَا لَعْنَةَ الْكُفْرِ كَانُوا يَمْنُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ پر سکینہ اوتار اور لشکر سبجا جسکو تم نے نہیں دیکھا اور کافروں کو بدلا اونکے کفر کا عذاب سے و یا و انکے ہمراہ یہودیہ ہوازن کو توبہ نصیب ہوئی وہ مسلمان ہو کر آئے اور جبرائیل میں قریب کہ حضرت مہر سے آئے یہ جبرائیل بعد وقوہ جنین کے بیس دن بعد ہوا حضرت مہر نے اونکو اختیار دیا کہ وہ اپنے قیدی لیجائیں یا اپنا مال آجھرنے اپنے قیدی اختیار کیے وہ سب عورت پر ملا کر چہرہ ہار تے حضرت نے اونکے قیدی پیر دیے اور انکا مال غنیمت کرنوالوں میں بانٹ دیا اور کچھ لوگوں کو طلاق امین سے و مطر تالیف قلوب کے سلام پر زیادہ دیا جسکو تفصیل کہتے ہیں ایک ایک شخص کو سو سو اونٹ مرحمت فرمائے مجملہ اونکے جنگو سو سو اونٹ دیے تھے ایک مالک بن عوف نصری ہیں اونکو اونکی قوم پر عامل مقرر کر دیا تھا جسطرح کہ وہ پہلے سے اونکو دیکھتے تھے مالک نے قصیدہ مدحیہ کہا اوس میں یہ شعر بھی ہیں ۵

مَا اِنْ رَاكَمْ وَكَاسَمِعَتْ يَنْبَلِمْ اَوْفَى وَاَعْطَى لِلْجَبْرِ بَلِمْ اِذَا اَحْسَنَ وَإِذَا الْكُتَيْبَةُ عَرَفَتْ اَنْتَابَهَا فَكَانَتْ كَيْتُ عَلَى اَسْبَالِهِ	فِي النَّاسِ كُلِّهِمْ يَخْلُفُ مُحَمَّدًا وَمَعَى اَيْشَاءُ خَيْرَ رَدِّ عَمَّا فِي عَدَدٍ بِالْبَحْرِ وَوَصَوَّبَ كُلَّ مُحَمَّدًا وَسَطَ الْمَحَاوِرَ خَادِرًا فِي مَحْضَرِهَا
--	--

فتوح البیان میں کہ ہے کہ اللہ نے اس آیت میں اپنی نعمت جو مومنوں پر کی تھی یاد دلانی وہ طرز جنین اللہ نے مسلمانوں کی نصرت کی یوم بدر و قرظہ و نصیب حضرت م کے غزوات جسطرح کہ صحیحین میں

زید بن ارقم سے آؤ ہیں انیس غزوے ہیں حدیث بریدہ میں اتنا اور زیادہ آیا ہے کہ سمجھاؤ ان کے کہ غزوات میں
 خود قاتل کیا اور ایک قول میں ہے کہ جلیل غزوات دس راہ :۔ وبعثتہم میں اور کسی نے کہا انہی جن میں ایک
 وادی ہے درمیان مکہ و طائف کے درمیان دونوں کے لشکارہ میل کا فاصلہ ہے کافی الخازن قتادہ نے کہا
 وہاں حضرت مہدی ہوازن و ثقیف سے قتال کیا ہوازن کے سردار مالک بن عوف تھا و ثقیف کو عبد یاسین بن
 عمرو یہ واقعہ ماہ شوال سنہ آہٹہ میں بعد رمضان کے ہوا اس میں فتحیاب ہو گیا قصہ کتب حدیث و سیر میں مفصل
 مذکور ہے مسلمانوں کو اپنی کثرت پر اس لیے عجب ہوا کہ وہ گیارہ ہزار نہ رہتے یا سولہ ہزار اور کفار چار ہزار
 تھے قالہ السیوطی لکن شرح موہب میں کہا ہے کہ وہ میں ہزار سے زیادہ تھے مسلمان چار ہار گئے اور کافر ستر
 اچھے باجملہ بعض نے یہ کہا تھا کہ ہم سبب قتل کو آج مغلوب ہو گئے ہیں وہ طرف ہی بات کے سوچ
 دیے گئے یہ اتنا اور کچھ کہ نام نہ آیا سیرت شامی میں کہا ہے کہ جو لوگ حنین میں ثابت قدم رہے ایک تئیس
 صحابہ اور ستر انصار تھے زمین باوجود وسعت اطراف کو اس لیے اونپر تنگ ہو گئی کہ ان کے دل میں خوف و
 بیم دشمن کا سما گیا تھا ابن منذر نے حسن سے روایت کیا ہے کہ حبیب اہل مکہ مدینہ جمع ہوئے کہا اب ہم خوب
 ترس گئے کہ ہم سب ایک ہو گئے ہیں حضرت مہدی کہنا او کھا نا پسند آیا اور او کھا اترنا مکروہ معلوم ہوا جب دشمن کا
 سامنا ہوا پہلے گئے یہاں تک کہ کوئی کسی کا مقابلہ نہ کرنا آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے احبار عرب کو
 پکارا اور کہا الی الی یعنی میرے طرف آؤ کوئی اپنی جگہ پر نہ تہمتا جگہ چھوڑ کر چل دیتا تب انصار کہ طیف التفات
 کیا وہ ایک لگ طرف تھے و کو کچا کر کہا یا انصار انصار رسولہ الی عباد اللہ انار رسول اللہ وہ نے
 گھٹنوں کے بل ہو کر رونے لگے اور کہا یا رسول اللہ قدیت الکعبۃ الیک واللہ پہر سر جگا کر الشوبہ کا
 اور تلواریں کہیں بچا سنے حضرت مہدی کے دشمنوں کو مارنے لگے یہاں تک کہ ان کے او کو فتحیاب کیا بعض نے
 کہا کہ عباس نے او کو پکارا کان پر اونچائی کر کہا چلائے او کی آواز میں بلند تھی کہ آہٹہ میل تک طاقی تھی
 اللہ نے ان پر بغیر اور اہل ایمان پر سکینہ اتارا اور کھا ڈر جاتا رہا قتال شش کین پر بعد بیچہ پہرے کے جرات
 کی اور حضرت مہدی ثابت قدم تھے جگہ سے نہ ہٹے بھاگنا کس کام اور مومنین سے وہ لوگ ہیں جو نہ بھاگے جے
 ہے یا بھاگے ہوئے ہی ظاہر ہے کہ مراد کل حاضرین ہیں اس لیے کہ وہ ہی بعد نہایت کے پھر جم گئے اور خوب
 لڑے اور مدلی گنتی میں ملائکہ کے اختلاف ہے کسی نے کہا پانچ ہزار تھے کسی نے کہا آہٹہ ہزار کسی نے کہا
 سولہ ہزار لکن یہ تعداد بغیر طریق نبوت معلوم نہیں ہو سکتی ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ فرشتوں نے یہی سولہ

مقاتل کیا یا نہیں صحیح یہ ہے کہ ملائکہ نے سوادن بدر کے قتال نہیں کیا اور نکاح حاضر نہوا سو کہ یوم بدر کے وقت تقویت لہا کے اہل ایمان کے تھا تا کہ مشرکوں کے دل میں رعب پڑے اگرچہ وہ انکو نہ دیکھتے تھے بعض نے کہا کہ کفار نے انکو دیکھا تھا مارد عذاب کفار سے قتل واستر اخذ مال و گرفتاری ذریت ہر سدی نے کہا کچھ تو اس سے مارے گئے اور چہ ہزار عورت بچے قیدی میں لگے اس سے زیادہ کوئی بڑی غنیمت مانہ نہ آئی تھی کیونکہ بارہ ہزار اونٹ اور بگنٹی بکریاں اوسمیں تھیں اور اس کے سوا اور بہت مال تھا ولہذا محمد اللہ نے کہا یہ جزا ہے کفار کی دنیا میں علاوہ عذاب آخرت کے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا الْغَنِيُّ وَالْغَنِيُّ كَيْفَ يَكُنْ فَلَا يُغْنِي عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ**

الْحَكِيمَ بَعْدَ مَا مَوْعَدَهُمْ هَٰذَا وَلَٰئِنْ خِفْتُمْ عَيْلَتَكُمْ فَسُوءَ فِئْتِكُمْ إِنَّ اللَّهَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ

عَلَيْكُمْ حَكِيمٌ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ

وَرَسُولُهُ وَلَا يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

صَاخِطُونَ اے ایمان الوشر جو میں سولید میں پس نزدیک آوین مسجد حرام کے اس برس کے بعد اور

اگر تم ڈرتے ہو فقر سے تو گے غنی کر گیا تمکو اسد اپنے فضل سے اگر چاہے اللہ ہے سب جانتا حکمت والا اور

ان لوگوں سے جو یقین نہیں کہتے اللہ پر اور نہ پچھلے دن پر نہ حرام جانین جو حرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول

نے اور قبول کریں دین سچا وہ جو کتاب آئے ہیں جب تک کہ یوں جزیرہ سب ایک ٹاہنہ سے اور وہ بقید رہوں

و مسجد الحرام میں مشرک کو جانا حرام ہے بلکہ سارے حرم میں اور مسجد میں معاف ہے اور پلیدی ان کے

دل میں ہے بدن پر نہیں اور فقر سے ڈرتے ہو یعنی آمد و رفت موقوف ہوگی مشرکوں کی تو معاملات

سوداگری بند ہونگے سوائے سارا ملک سلمان کر دیا سب کا روبا جاری ہوا پہلے حکم ہوا کہ مشرکوں سے

لڑو اور ملک سے نکالو اب حکم ہوا کہ کتاب سے لڑائی کا کہ یہ بھی دین حق سے منکر ہیں اور اسد کو اور آخرت

کو جیسے چاہیے نہیں مانتے مگر ان سے جزیرہ قبول کہا بشرطیکہ اسے اعلیٰ سب لیل ہو کر خیرہ دیا کوں

باقی عرب کے مشرک سے جزیرہ ہرگز قبول نہیں اور جہان کے مشرک سے خفی پائیں قبول ہے جزیرہ ہر نہیں

میں پانچ آنے یا دس تے یا سوار و پیہ موافق حال اور ذلیل نہا یہ کہ سواری میں لباس میں اہل جنت میں

ہتھیار باندھنے میں سلمان کی برابری نہ کریں اور یہی بہت بندوبست میں یا ہتھیار مافی موضع قرآن آبرو خیر

کہتے ہیں اسد اپنے ایما نڈار پاک بندوں کو دین و ذات میں حکم دیا کہ مشرکوں کو جو دین میں پلید ہیں

مسجد حرام سے نکال دو اب وہ بعد اور ترسے ہر آیت کو پھر قریب ان کے نہ آئیں یہ آیت سنہ نویں اترتی ہے

واہذا حضرت مہدی علیہ السلام نے کوہراہ البکر صدیق اس سال روانہ کر کے حکم دیا کہ دیکھو جا کر چار دین گز اب کوئی مشرک
بعد اس سال کے حج خانہ نہ کرے اور کوئی تنگاہ گہ کا طواف بجا نہ لائے اللہ سے اس کو پورا کیا اور یہ حکم شرعاً قدراً
دیا جابر بن عبد اللہ سے اس آیت میں کہا ہے کہ یہ کہ غلام یا اہل ذمہ ہو یہ وایت دوسری جس سے مرفوعاً بھی
آئی ہے بلفظ لا یَدْخُلُ مَسْجِدَنَا هَذَا اَبَعَدَ عَامِنَا هَذَا مُشْرِكٌ اِلَّا اَهْلَ الْعَهْدِ وَخَدَّ مَسْکُو
نَفْسٌ دَرِیْہَا مَلَمُ اَحْمَدُ مَرْوُوعًا وَالْمَوْقُوفُ اَصْحٰی اِسْتَاذًا اور اسی کہتے ہیں عمر بن عبد العزیز نے لکھا تھا
کہ میں کروتم بود و نصارے کو ساجد میں میں آنے سے رو تباہ نہیں قول خدا اِنَّا لَنَشَرُّکُوْنَ کُفْرًا اور عطار نے
کہا کہ سارا موم مسجد ہے تقویٰ تعالیٰ فلا یقرُّ بِوَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا یہ آیت کہ یہ دلیل ہے نجات
مشرک پر جس طرح کہ صحیح میں آیا ہے اَلْمُؤْمِنُ لَا یَجْسُرُ عَلٰی نَجَاسَتِ بَدَنِہِ کی جو صہو اس پر میں کہ بدن ذوات نجس چیز
ہے کیونکہ اس کا اہل کتاب کو حلال کیا ہے مان بعض ظاہر یہ کا مذہب ہے کہ ان کے بدن ہی طہید ہیں حسن نے
کہا جو کوئی اون سے مصافحہ کرے وہ ہاتھ دھو ڈالے رکواہ ابن جبر خوف فقر و وعدہ غنا دیا یہ اس لیے کہ لوگوں
نے کہا تھا کہ ہمارے بازار بند ہو جائیں گے اور ہماری تجارت چلتی رہے گی منافق جن میں ہونگے پیر دلیل ہو کر
جزیرہ میں سے کا ذکر کیا یہ عوض ہوا اسکا جو کہ انکو خوف تھا قلم اسواق کا یعنی جب امر شرک قلم ہوا تو اہل کتاب
سے جزیرہ دلویا تاکہ جبر نقصان ہو جاوے اس میں عباس و مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و قتادہ و ضحاک وغیرہم نے
اس طرح لکھا اللہ سبحانہ صالحوں کو اپنے امرونی میں حکیم ہے ولہذا انکو عوض مکار کے اموال جزیرہ اہل کتاب
سے جو ذمی ہیں دلوئے ۵

خدا اگر حکمت پر بند دروے کشاید بفضل و کرم و گیرے
چونکہ کتاب اپنے نفس الامیر میں حضرت مہدی کے منکر تھے تو گویا اونکا ایمان ساتھ کسی رسول ہی صحیح نہ رہا
بلکہ وہ تابع اپنی رائے و ہوسے و آثار کے ہیں وہ بھی نہ اس لیے کہ وہ اللہ کی شرع و دین سے کیونکہ اگر وہ
کتاب پر جو ان کے ہاتھ میں ہوا ایمان کہتے ہوتے تو یا ایمان انکو طواف ایمان لانے کو حضرت پر کہنیم لاتا اس لیے
کہ سارے پیغمبروں نے حضرت کی بشارت دی اور ان کے اتباع امر کا حکم کیا ہے لیکن جب حضرت آئے
اور انہوں نے انکار کیا اور وہ شرف رسل تھے تو یہ دلیل ہے اس بات پر کہ وہ متمسک بشرع انبیاء اقدسین
نہ تھے اس لیے کہ وہ شرع اللہ کے پاس سے آئی تھی بلکہ وہ تو متمسک اپنی غلطی و اہوا و آراء و آثار کے ہیں
اس لیے ایمان لانا اونکا بقیہ انبیاء پر کچھ بجا آندہ ان کے نہیں ہے حالانکہ جو سب انبیاء کے سردار اور سب سے

افضل اور سب کے خاتم اور سب میں کمال ہیں انہیں کاکار کیا ولہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا تَمْلِكُ لَهُمْ أَرْسَالُكُمْ وَلَا يُمْسِكُهُمْ إِلَى أَنْ يَمْشُوا إِلَى اللَّهِ ۚ وَهُمْ عَصَا يَلُودٌ ۚ

لوگ ہیں خدا میں فوج کی فوج داخل ہو گئے اور جزیرہ عرب کا استقیم چم چکا تب اللہ و رسول نے حکم قتال کا ساتھ مل ہر دو کتاب کے دیا یہ حکم سنہ نوین نازل ہوا ولہذا حضرت م نے درستی سامان کا حکم و سطر قتال دیا اور لوگوں کو مبارک یہ امر ظاہر فرمایا اور کچھ لوگ طرف قبائل عرب کے جو گرد مدینہ منورہ کے رہتے تھے پہلے ان کو طرف اسلام کے بلایا چنانچہ قریب تیس ہزار نفر کے جو قبائل جنگ تھے جمع ہو گئے اور کچھ لوگ اہل مدینہ اور منافقین حوالی مدینہ حاضر ہوئے اور یہ حکم اُس سال میں ہوا جو سال خشکی اور گرمی اور لوگوں کا تباہی اور حضرت بارادہ قتال و معرط شام کے نکلے اور تبوک میں جا کر اترے اور وہاں قریب بیس دن کے ہوئے اور اللہ سے استخارہ و سطر جوہر کے کیا عام لوگ سبب ضیق حال ضعف کے وہیں پہلے چنانچہ اسکا بیان انشاء اللہ آئینکے آیت کریمہ دلیل ہے اس شخص کی جسکے نزدیک جزیرہ نہیں لیا جاتا ہے گراہل کتاب ہو اور جو انکے شافعی ہیں جیسے مجوس حدیث صحیح میں آیا ہے کہ حضرت م نے مجوس سے جزیرہ لیا یہی مذہب ہے شافعی و احمد کا اور امام ابو حنیفہ رحم نے لکھا کہ سارے عالم سے لینا چاہیے خواہ اہل کتاب ہوں یا مشرکین سب عرب و ان میں نہ لیا جائے مگر اہل کتاب سے مالک کا قول یہ ہے کہ مقرر کرنا جزیرے کا سارے کفار پر کتابی ہوں یا مجوسی یا وثنی وغیرہ لکھا ہے وَلَمَّا خِزَّ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ وَذَكَرُوا آلَتَهُمْ مَكَانًا غَيْرَ هَذَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ

تم وغلبہ ہے یعنی مقہور مغلوب ہو کر اور ذلیل و خوار بن کر جزیرہ ادا کریں اسی لیے اعزاز اہل ذمہ کا اور رقم اوٹھا سلما انہیں جائز نہیں ہے بلکہ اذلال و صغر و انتقیا میں جس طرح صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً آیا ہے لَا تَبْدُوُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ لَكُمْ وَلَا الْقَبِيلَ أَحَدًا هُمْ فِي طَرِيقِي فَأَضْطَرُّوهُمْ إِلَىٰ أَضْيَقِهِمْ

ولہذا حضرت عمر بن خطاب نے ان پر وہ امور شرط کیے تہر جو ان کے اذلال و تصغیر و تحقیر میں معروف ہیں چنانچہ امیر حفاظت نے عبد الرحمن بن غنم شعری سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا میں نے عمر بن خطاب کی طرف سے جبکہ انہوں نے نصارے اہل شام سے صلح کی یہ عہد نامہ لکھا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا بَيْعٌ بَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَمْرٍاءِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَصَارَىٰ مَدِينَةِ مَكَّةَ وَكَانَ أَكْثَرُكُمْ لَمَّا قَدِمْتُمْ عَلَيْكَ سَأَلْتُمْ كَمَا مَنَّا لَا تَقْسِمْنَا وَذَرَانِيَا وَأَمْوَالِنَا وَأَهْلِنَا مِلْفِنَا وَمَنْ ظَلَمْنَا لَكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِنَا أَنْ تَحْذَرْنَا مِنْكُمْ بَيْنَنَا وَلَا فِيمَا حَقَّ قَدَرْنَا وَلَا كَنِيْسَةً وَلَا قَلْبَةً وَلَا صَوْمَعَةً وَلَا هَيْبَةً وَلَا حُجْرَةً

مَا خَرِبَ وَلَا يَهْدِي مِنْهَا مَا كَانَ حَقًّا لِلْمُسْلِمِينَ وَأَنْ لَا تَمْنَعُوا كُنَّا نَسْتَأْذِنُ أَنْ يَنْزِلَ لَهَا أَحَدٌ
 مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي لَيْلٍ لَا تَهَارُ وَأَنْ تُوسِّعَ أَبْوَابَهَا لِلْمَنَاقِبِ وَأَنْ تُزِيلَ مِنْ قَرْنِ
 بَنَانِ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ نَطْعُهُمْ وَلَا تَقْوَى فِي كُنَائِسِنَا فَكُنَّا لَنَا جَسُوسًا وَلَا كُنَّا
 عَشَا لِلْمُسْلِمِينَ وَلَا نَقْلُ وَلَا دَنَا الْقُرْآنَ وَلَا نَظْهَرُ شَيْئًا وَلَا نَدْعُو لِيَوْمٍ أَحَدًا وَلَا تَمْنَعُوا أَحَدًا
 مِنْ دَرَوِي فَرَأَيْنَا الدُّخُولَ فِي الْأَسْلَاحِ إِنْ أَرَادُوهُ وَأَنْ تُوقِرَ الْمُسْلِمِينَ وَأَنْ تَقْعُمَ لَهُمْ
 مِنْ تَجَاسِسِنَا إِنْ أَرَادُوا الْجُلُوسَ وَلَا تَنْسَبْهُمْ فِي شَيْءٍ مِنْ مَلَائِكِهِمْ فِي فَلَاسُوءٍ وَلَا
 عَامَةٍ وَلَا نَغْلِينَ وَلَا نَرِي شَعْرٌ نَتَكَلَّمُ بِكَلَامِهِمْ وَلَا تَكْتُمُنِي بِكُنَاهُمْ وَلَا تَرْكَبُ الشُّرُوحَ
 وَلَا تَشْفَلُ السُّيُوفَ وَلَا تَنْخَنُ شَيْئًا مِنَ التَّيَاحِ وَلَا تَحْمِلُ مَعَنَا وَلَا تَقْفِ خَوَائِصِنَا بِأَحَدٍ
 وَلَا يَبِيعَ الْخُمُولَ وَإِنْ نَجَّ مَقَادِيمَ دُوسِنَا وَأَنْ نَلْزِمَ زِيَا حَيْثُمَا كُنَّا وَأَنْ تَشُدَّ الزَّيَابُ
 حَلَّ أَوْسَاطِنَا وَأَنْ لَا نَظْهَرُ الصَّلَيبَ عَلَى كُنَائِسِنَا وَأَنْ لَا نَظْهَرُ مَلَائِكَنَا وَلَا كُنْبُنَا فِي
 نَحْيٍ مِنْ طَرَفِ الْمُسْلِمِينَ وَلَا اسْوَاقِهِمْ وَلَا نَضْرِبَ نَوَاقِيسِنَا فِي كُنَائِسِنَا إِلَّا خَرَبًا خَفِيًّا
 وَأَنْ لَا نَرْفَعَ أَصْوَاتَنَا بِالْقِرَاءَةِ فِي كُنَائِسِنَا فِي شَيْءٍ مِنْ حَضَرٍ لِلْمُسْلِمِينَ وَلَا نُخْرِجُ سَعَا
 وَلَا بَعُونَا وَلَا نَرْفَعَ أَصْوَاتَنَا مَعَهُ مَوْتَانَا وَلَا نَظْهَرُ لَتِيرَانَ مَعَهُمْ فِي شَيْءٍ مِنْ طَرَفِ الْمُسْلِمِينَ
 وَلَا اسْوَاقِهِمْ وَلَا نَجَاوِزَهُمْ مَوْتَانَا وَلَا نَنْخَنُ مِنَ الرَّبِيقِ مَا جَرَى عَلَيْهِمْ سَهَامُ الْمُسْلِمِينَ
 وَأَنْ تُرْفِدَ الْمُسْلِمِينَ وَلَا نَظْلِعَ عَلَيْهِمْ وَمَنَارِلَهُمْ حَبِيبِينَ يَكْتُبُ كُتُبًا لَا تَوَعُرُ عَيْنُ الْمَعْنِي
 أَوْسِينَ أَسَاوِرَ زِيَادِهِمْ وَلَا نَضْرِبَ حَدًّا مِنَ الْمُسْلِمِينَ شَرَّ طَلَاكُمُ دَالِكُ فَكَلِّ انْفُسَنَا وَأَهْلَ
 مِلَّتِنَا وَقِيلَا عَلَيْهِمَا مَا كَانَ فَإِنْ خَفْنَا فِي شَيْءٍ فَتَشَا شَرَّ طَلَاكُمُ وَوَقَفْنَا عَلَى
 أَنْفُسِنَا فَكَذِمْنَا نَنَا وَقَدْ حَلَّ لَكُمْ مَنَا مَا يَحِلُّ مِنْ أَهْلِ الْعَائِدَةِ وَالشَّقَايَ رَهْتِي كَلَامُ
 ابْنِ كُنْدَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَفِيهِ الْبَيَانُ مِنْ كِبَايَةِ شَرِّ خُبْرٍ مِنْ بَغْيِ صَاحِبِ نَجَاسَتٍ مِنْ كَيْفِيَّةِ
 اَوْنِكِ بَاسِ وَشَرِّهِ جَوْنِيَّةِ نَجَاسَتِهِ كَوَيْتِي مِنْ بَلِيدِي مِنْ سَبَبِ خُبْرٍ بَاطِنِ كَابِنِ عَبَاسِ
 كَمَا اَوْنِكِ عِيَانِ خُبْرٍ مِنْ شَرِّ رَسْكَ خُوكِ كَقَادِهِ وَمَعْرِو غَيْرُهُ كَمَا وَهْ مَصُوفٍ مِنْ سَابِقَةِ نَجَاسَتِ
 كَسْمَاتِ وَخَسْلٍ نَهْنٍ كَرْتِهِ اَوْرَنِهِ نَجَاسَتُونَ سَبِجَتِهِ مِنْ يَهْ نَجَاسَاتِ اَوْنِ سَكْمَتِهِ مِنْ مَرَادِ
 مَشْكِينِ سَكْمَتِهِ بِرْتِهِ مِنْ اَوْرَهْنِافِ كَقَادِهِ اَوْرَهْنِافِ كَقَادِهِ اَوْرَهْنِافِ كَقَادِهِ اَوْرَهْنِافِ كَقَادِهِ

اسلام و حسین کا فوکو اقامت کرنا عہد و امان و ذمہ کے ساتھ درست ہو لیکن مسجد و ن مریخ آمین مگر باجاست
مسلمان اور ذہبی حاجت و ضرورت کی صورت میں پہرہ حکم کہ بعد اس سال کے مسجد حرام سے نزدیک نہ ہوں
اسمین و دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ حکم سنہ نوین ہوا دوسرا یہ کہ سنہ دس میں ہوا یہی قول ہے قتادہ کا ابن عربی نے
کہا یہی صحیح ہے موافق مقتضا لفظ اور یہ قول کہ یہ حکم سنہ نوین نازل ہوا تھا جس سال اعلان کیا گیا نہایت
عجیب ہے لیکن اس کا جواب دیا گیا ہے اسی طرح راجح یہ ہے کہ یہ نبی کیچھ مختص ساتھ جم و عمرہ کے نہیں ہے بلکہ ہر
میں ہے خواہ موسم مناسب ہو یا نہ ہو اور تخصیص بعض اوقات کی ساتھ جواز کے محتاج مخصوص ہے پہرہ سنہ
فرما لیکر تمکو در محتاجی کا ہوگا تو اللہ تمکو تو انکر کر دیگی یہ خوف فقر کا ناحق کرتے ہو خجاک نے کہا اللہ نے پہرہ
دروازہ جنگ کے ساتھ اہل فرس کے کہو لہ یا بقولہ قاتلو الذین لا یؤمنون بل اللہ نے عکر نہ کہا اس نے انکو
کر دیا ساتھ اور اسطرزیات و خصایض کے اور عرب مسلمان ہو گئے اور کے میں مال اسباب تجارت کا
جس کے سبب انکو اسودگی حاصل ہوئی یا فتنے سے غنی کر دیا مقاتل نے کہا اہل جدہ و معار و جزیرہ اسلام کے
اور بہت سا غلہ کہ میں لائے اللہ نے خوف فقر کا اہل مکہ سے دو کر یا خجاک قتادہ نے کہا اللہ نے عوض و نکاح
جزیرے کو کر کے تو انکر کر دیا قید مشیت ایلو لگائی ہے کہ بندوں کو چاہیے کہ اپنے ہر کام متعلق زمانہ مستقبل میں
تہشا و اللہ کے کہا کیرن اور دعا و تضرع سے نہ تہکلیں ورجان لہین کہ غنہ و عود و بعض کو ہوتی ہے نہ بعض کو اوسری
سال میں ہوتی ہے اوسری میں عادیۃ اللہ کی طرح جاری ہے وہ علیم حکیم ہے جو اس نے چاہا وہ ہوا اور جو چاہا
وہ نہ ہوا یہ اللہ نے حکمت و عدل کے ساتھ مشیر کن و غیر تم کئے یا اور اسباب پر فیض کی کہ اہل کتاب ہونے نہیں ہیں پیور
اسی لیے کہ فرشتہ ہیں کہ انہوں نے اللہ کی کچھ قدر نہ کی اور نہ اللہ کی صفات کمال کو پہچانا اور درمیان ایمان و کفر
کے اللہ و رسول پر فرق کیا اور حق میں عزیز علیہ السلام کے غلو کیا انکو اللہ کا بیٹا ٹھہرا یا انصار کا کفر یہ ہے کہ
وہ حق میں سیم علیہ السلام کو کفر کرتے ہیں اور ثالث ثلث ثلث تے ہیں مجاہد نے کہا یہ آیت جب اتری کہ حضرت
او صحابہ کو حکم قتال روک دیا چنانچہ اسی بنیاد پر غزوہ تبوک واقع ہوا گلی بنی نے کہا نزول اس کا حق میں یہ وہ وظیفہ
و نصیر کے ہر حضرت نے اسے اپنے مصالح کر لیا یہ پہلا جزیرہ تھا جو مسلمانوں کے ساتھ آیا اور پہلی ذلت تھی
جواب کتاب کو مسلمانوں کے پیونجی اور اللہ نے نص کی ہر سبات پر کہ یہ لوگ ایمان نہ نہیں ہیں نہ آخرت پر
یقین کہتے ہیں اگرچہ بظاہر حجت و دلائل و ثبوتات کہتے ہیں اور بعض تو قائل بعث ارواح ہیں نہ بعث حساب
اور کہتے ہیں کہ جنت میں کہنا یا دنیا کا کام کرنا کچھ ہوگا سو اس عقائد کا آدمی مومن نہیں ہوتا ہے گودہ آپ کو

میں سمجھ ہی طرح محارم خدا و رسول کو یہ لوگ حرام نہیں جانتے جیسے چربی دھوکہ و خمر یا مرد و تحریف توریت و انجیل ہے یا تقلید جبار و رہبان اور مرد و دین حق سے جسکو انہوں نے اختیار نہیں کیا دین اسلام ہے جو نبی ناسخ سارا دیا ہے طلبت ہیرا کہ اور کجا دین بعد مبعثت خاتم النبیین میں باطل ہو گیا مرد کتاب والوں سے جبکہ یہود و نصاریٰ میں اہل توریت و انجیل بالاتفاق بدلیل قود تعالیٰ قل یا اھل الکتاب لسنتم علی اللہ حق نقیموا التورۃ و الانجیل سلفظ اہل کتاب سے یہی دونوں فرق مراد ہوتے ہیں اور جہاں لفظ نبی اہل کتاب آتا ہے وہاں فقط یہود مراد ہیں اور جہاں لفظ نصاریٰ آتا ہے فقط عیسائی مراد ہوتے ہیں جہاں انجیل میں ہے مجوس وہ اہل کتاب نہیں ہیں بدلیل حدیث سنو ایہم سنۃ اھل الکتاب لیسۃ الخاء من حکم ید عبد الرحمن بن عوف فی بدل لکنا ایضا قولہ تعالیٰ ان تقولوا انما انزل الکتب علی کافلتین من قلمنا یہ نصیر ہے ہبات کی کہ مجوس نیز پارس اہل کتاب نہیں ہیں ہر چیز کو غایت عقوبت ہیرا یا خبرہ اس مالک نام ہے جو معاہدہ کے ذمہ ہر سال وادھو تحقیر واذلال کے لگایا جاتا ہے جسکو کھل کھس پتے ہیں مانتہ سے دین کے پچھنے میں کہ زور اٹھنے لیا جاتا ہے یا وہ خود اپنا مانتہ میں رکھ کر پیش کرتے ہیں کسی اور کی معرفت نیز دیتے یا نقد اور کرتے ہیں نہ نسبہ یا یہ لینا تمہارا اون سے ایک طرح کا انعام ہے تمہاری طرف سے اوپر یا مانتہ کتاب ہے انقیاد سے طلبت کہ اون سے یہاں تک کہ وہ جزیرہ بخشی خاطر و انقیاد و بلا اکراہ ادا کریں اور جب لینا خبریہ کا زبردستی سے ہیرا لگا تو ہر عقد ذمہ باقی نہ رہیگا ائمہ ثلاثہ اور اون کے اصحاب و ثوری و ادراعی والو کہ کا مذہب یہ ہے کہ اہل کتاب کے اگر کسی سے جزیرہ قبول نہیں ہوتا اور مالک و زاعی کے نزدیک ساری احباب کفر سے جزیرہ لیا جاتا ہے کوئی ہو کہ میں ہو قوال سے مجوس داخل اہل کتاب میں بن مندر نے کہا مجھے اُن سے خبرتے لینے میں کسی کا خلاف معلوم نہیں علی بن ابی طالب نے کہنا مجھے حال مجوس کا سب سے زیادہ معلوم ہے او کو باہر ایک علم تھا جسکے یہ عالم ہے اور ایک کتاب تھی جسکو پڑھتے پڑھتے ہر ایک جماعت حفاظت میں آیت کی تفسیر کی ہو گئی تاکہ ابن الفہیم رحمہ اللہ ہماری میں آیا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے اہل کتاب سے توقف کیا یہاں تک کہ عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے گواہی دی کہ حضرت ابن مسعود نے مجوس سے جزیرہ لیا ہے اور اہل بھرین سے اور وہ بھی مجوس ہی اس سے ثابت ہوا کہ ہر گز وہ سے جزیرہ لینا چاہیے اتفاقاً اہل کتاب سے نبض قزلنا اور مجوس سے نبض سنت انھوں نے علیہ السلام سنو ایہم سنۃ اھل الکتاب ابراہم مقلد خبریہ کا سو اس میں اہل علم کا اختلاف ہے عطانے کہا کہ جب یہ مقدار جو قول و قرار ہیرا گیا ہو اس کے موافق لیا جائے یہی قول

یجی بن آدم و ابو عبیدہ و ابن جریر کہتے ہیں کہ اس نے یہ کہا ہے کہ اقل جزیرہ ایک مینار ہے اور اکثر کی حد نہیں
 اور شافعی رحمہ نے کہا کہ ہر غنی و فقیر پر جو کہ عاقل بالغ آزاد ہے ایک دینار ہے اس سے کم نہ لینا چاہیے یہی قول
 ابو ثور کا ہے شافعی رحمہ نے کہا اگر ایک دینار سے زیادہ پر صلہ کی ہے تو زیادہ لینا درست ہے جبکہ وہ خوشی
 خاطر مقدار زیادہ دین مالک نے کہا چار دینار بہن سونے والو نیپر اور چالیس درہم چاندی والو نیپر اس میں ہر
 غریب برابر ہے اور اگر مجوسی ہے تو نہ زیادہ نہ کم ابو حنیفہ رحمہ و صاحب ابو حنیفہ و محمد بن حسن و احمد بن حنبل
 رضی اللہ عنہم نے کہا کبارہ اور چوبیس وار تالیس مہین اور کچھ دویوانہ و عورت پر بالاتفاق واجب نہیں
 حضرت سنے جو خط معاذ کو وقت روانگی میں کے لکھتے یا تباہ اوسین ہر عالم یعنی بالغ پر ایک دینار لکھا تھا
 اس قید پر عورت بھی حرج رہے مگر ابن حزم نے دلیل حاتمہ جو ایک روایت میں آئی ہے عورت پر بھی
 واجب کہا ہے مگر یہ نقطہ نزدیک حفاظ کے ثابت نہیں ہے ولہذا اس مذہب کو ضعیف ٹھہرایا گیا ہے
 اب رہا غلام و اگر سید او کا مسلمان ہے تو یہ اس پر بالاتفاق کوئی جزیرہ نہیں ہے اور سامریہ پر ہے اسلیو
 کہ وہ فرق کثیرہ بہن بچہ بیوہ کے صحابہ سے جب بہت سی شہر فتح کیے تو انکو تسلیم جزیرہ پر برقرار رکھا یہی طرح
 امہ و خلفار و ابعد نے کیا ہے صاحبہ و ابن القیم نے کہا ہے کہ یہ ایک بڑی امت ہو اکثر انکے فلاسفہ تھے
 اور انکے مقالات مشہور ہیں انہی ہی جزیرہ لیا جاتا ہے کیونکہ یہ نسبت مجوس کے حسن الحال میں جب کچھ سر
 سے لیا تو انہی سے بالا دے لینا چاہیے کیونکہ مجوس میں و مذہب میں خبیث اعمال میں اور بوقلب جاہلیت میں
 انصافی ہو گئے تھے وہ حکم میں انصاف کے کہیں صاحب قوت و شوکت تھے جب اسلام آیا تو انہوں نے جزیرہ دینے
 میں عار دیکھا کیا اسلیو و نیپر و چند صدقہ باندھا گیا عموماً جزیرہ کے غرض کہ وہ طوائف جن سے جزیرہ لیا جاتا
 یہ ہیں جس مقدار و حامل پر انہی سے مصاحبت ہو گئی ہو وہی ٹھیک ہے اور یہودیہ و نصیریہ و عجمیہ و عجمیہ میں داخل
 ہیں کوئی شخص ان کا نہیں آیا حضرت زبیرؓ نے اور یہودیہ سے جزیرہ لیا اس کا سبب تھا کہ انکو مدینہ
 سے نکال دیا تھا اور بعض سے قتال کیا وہ قتال نزول حکم جزیرہ کے تھا اور خیرہ والوں سے قبل نزول و نصیریہ
 کے مصاحبت کر لی تھی اور یہ حکم تو سنہ نو میں آیا تھا اور کہے وہ لوگ جو سوان مذکورین کے ہیں کہ انہی
 جزیرہ لینا چاہیے یا نہیں بعد اسکے کہ اخذ جزیرہ پر اہل کتاب میں و مجوس سے اتفاق ہے و خفیہ تھے بہن کو رب
 پرستان عجم سے لینا چاہیے نہ رب پرستان عرب سے بدلیل حدیث مرفوعہ ابن عباسؓ اَنْذِرُوا مَنْتُمْ مَجَلَّةٌ
 تَدْرِيْكُمْ الْعَرَبُ وَتَوَدِّيْ الْجَزِيْرَةَ يَهْلِكُ الْعَجَمُ الْعَجَمُ دَوَاهُ الْاَحْمَدُ وَكَثَرُ مَوَدِّيْهِ مِنْ مَرْبِئِ الْعَجَمِ

ابو یوسف کا یہ ہے کہ خبریہ عربی و ثنی سے لیا جائیگا بدلیل حدیث بریدہ جو صحیح مسلم میں آئی ہے اس میں فرمایا ہے
 إِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَدْعُهُمْ إِلَى تِلْكَ خِصَالٍ إِلَى قَوْلِهِ فَإِنْ هُمْ أَكْبَرُ فَاسْلُكُوا الْحَرْبَ
 فَإِنْ هُمْ أَجْلَبُكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ یہ دلیل ہے اس بات پر کہ خبریہ ہر کافر سے لینا چاہیے کیونکہ حدیث
 میں کسی کا ذکر اشتنا نہیں کیا ہے اور لفظ حدیث کو کوئی اختصاص خبریہ کا ساتھ اہل کتاب کے نہیں نکلا کر
 اور حضرت کی فوج اور لشکر اکثر عرب کے بت پرستوں کی لڑتے تھے اور غموم کفار سے خبریہ لیتے تھے بدلیل سنت اور
 اہل کتاب کی بدلیل قرآن اور خود حضرت منہ مجوس کی جو کہ تیش پرست تھے جزیرہ لیا ہے اور انگوٹ پرستوں
 سے جہنمیں بھیجا ہے خبریہ میں کچھ نہ مانا چاندی ہی لینا متعین نہیں ہے بلکہ ہر قسم کا مال جو وہ کہتے ہوں کچھ
 بہت ہمارا لوہا تا نہ غلہ وغیرہ وہی لیا جاسکتا ہے حضرت کی سنت اسی طرح ہے چنانچہ اہل بخران علیہ
 وسلم لیا تھا زرم غصنکہ اندازہ خبریہ کا شرع میں اس طرح کہ کم و بیش نہ ہو اسکی جنس مقرر ہو نہیں ہے
 وقت اخذ کا جو سب سال گزر جائے تب واجب ہوگا ہے پہلو اس سے مطالبہ کرنا چاہیے یہی قول ہے حمزہ
 شافعی کا اور نزدیک ابو حنیفہ رحمہ کے اول سال میں لینا واجب ہے ہمارے حساب سے لیا جائے مگر حضرت
 اور خلفاء آخر سال ہی پر مطالبہ کرتے تھے اس لیے راجح اور موافق مقتضائے قواعد شریعت ہی عارضہ ہے کہ ہمارا
 صغار یعنی ذلت سے ہے کہ کثرت سے ہو کر بے نہ بیٹھ کر کسی نے کہا کہ پاپیا دلائے نہ سوار ہو کر اور دیر تک بیٹھ کر
 کھڑے رہ کر اسکو موضع اخذ تک پہنچ لایا جاوے کشف میں کہا ہے کہ اسکا گریبان پر گریبیں اور کہیں کہ جزیرہ
 ادا کر اور ایک آٹھ گھوٹا اسکی بیٹھ پر چڑھ کر گو وہ سینے ہی کو آیا ہو ابن عباس نے فرمایا کہ اسکو گریبان پر کر
 لے چائیں یا احوالات ان میں کسی نے کہا کہ وارث ہی پر کر دو ایک دھپ لگائیں اور اس سے کہیں اسکو
 خلا خدا کا حق ہے اسکو اور بہت اقوال میں جہنم کوئی دلیل وال نہیں ہے اور نہ یہ عافی مقتضائے آیت ہے
 اور نہ حضرت م سے منقول میں اور نہ اصحاب سے بلکہ صواب یہ ہے کہ مراد صغار سے یہ ہے کہ حکام خدا کو اپنے التزم
 جاری کیا جائے اور ان سے جزیرہ لیا جائے کہ یہی خواری و زاری میں ہے شافعی ہی اسی کے قائل ہیں اور بخاری
 صغار کے وہ ہند ہے جو عمر فاروق نے وقت صلح کے نصارے شام سے لکھوایا تھا اور پھر گزر چکا
 حافظ ابن القیم نے کہا ہے شہرستان شریط کی بنا سے بڑیا کر تھی ہے اے نے ان شرط کو تلقی بالقبول
 کر کے اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے اور انکی محبت لائے میں اور ہمیشہ یہ شرط عمرہ انکی زبان پر اور کتابوں
 میں مذکور ہوتے ہیں اور خلفاء نے انکو جاری رکھا اور موجب انکے عمل کرتے ہی ہر حال میں سے جزیرہ لیا

بنی اسرائیل کو نیکو علم سکھانا تھا فرمایا اللہ وس نے کہا پھر تم اوپر کیلئے روتے ہو اور انہوں نے جان لیا کہ ایک سی بات ہو جس سے ان کو غلط کیا گیا ہے پھر ان کو حکم ہوا کہ تم فلاں نہر سرچاؤ اور نہا کر دو رکعت نماز پڑھو تم کو دنان ایک بوڑھا آدمی ملیگا وہ جو کچھ نہر کو کہلائے سو تم کہا لینا اور انہوں نے جا کر سی کیا شیخ کو دنان پایا اوستے کہا اپنا سنہ کہو انہوں نے سنہ کہہ دیا اوستے ایک چیز مشاغل اٹھ کر کے اوتنے سنہ میں ڈال دی تو میں بار ایس طرح کیا عزیز دنان سے پھر سے زیادہ علم ساتھ تو ریت کے تھو کہا ایسی ہی اسرائیل میں تھا ہمارے پاس تو ریت لایا ہوں اور انہوں نے کہا اسے عزیز تو جو بڑا آدمی تھا عزیز نے اپنی ایک اونٹنی پر قلم باندھ کر ساری تو ریت لکھ دی جب لوگ اپنے دشمن سے فارغ ہو کر واپس آئے اور بقیہ علماء بھی پھر آئے تو ان لوگوں نے ان کو حال عزیز سے خبردار کیا اور انہوں نے سنہ ہمارے تو ریت کو جو بیٹھڑوں میں چھپا کر رکھے تھے نکالا اور ان کو لکھ دیا ہوئے سے مقابل کیا سب صحیح پایا تب جاہلون نے کہا کہ یہ کام جو عزیز نے کیا ہے یہ سلیک کیا کہ یہ اللہ کا بیٹا ہے نصار و حق میں یہ علیہ السلام کے سطر پر گراہ ہو گا ان کو ٹالٹ ٹالٹ ٹہہ لایا سلیسے اسنے لے دو گدہ پوٹھ لیا اور فرمایا کہ یہ اوتنے سنہ کی باتیں میں کوئی مستند اس بات کا نہیں ہے سوائفرا و اختلاف و متباہان کے جسے بیانیہ کلمے کافرون نے کی تھیں ایسی ہی باتیں یہ بھی بتاتے ہیں اور انہیں کہ سطر گمراہ میں اللہ و کلموں سے برا بھروسہ ہیں عباس نے کہا اسے عنہم اللہ کیف یضلون من الحق و هو ظاہر و یعدلون الالباط فی البیان میں کہ ہے ظاہر اس پر ہے کہ یہ مقالہ سارے یہود و نصاریٰ کا ہے اور کسی نے کہا یہ آیت عمومی ہے لیکن اسے اس کے معنی میں کیونکہ قائل اس کے بعض اہل کتاب میں نقاش نے کہا اب کوئی یہودی قائل اس کا باقی نہیں ہے بلکہ قائل اس کے منقرض ہو گئے ایک جماعت نے یہ بات حضرت م سے کہی تھی مگر آیت متضمن اس حکایت پر اتنی سلیسے کہ بعض کا کہنا لازم جمیع ہے نصارے نے جب دیکھا کہ میں مردوں کو جلاتے ہیں اور ان کا کوئی باپ نہیں ہے تو بات کہنے لگو گراوے یہ ہو کہ انہوں نے یہ وصف انجیل میں پایا کہ ہمیں ان کو ابن انسان کہا ہو اور کہیں ان اللہ جیسا کچھ کئی جگہ ہمیں یہ حاورہ موجود ہے لیکن یہ نہ سمجھے کہ یہ مقالہ بقصد تشریف و تکریم ہے یا تحریف سلف و نیکو ظاہر نہ ہوئی بسبب کسی غرض کے رازی نے کہا جسطح لفظ خلیل کا حق میں ابرہیم علیہ السلام کے بر سبیل شرف ذکر کیا گیا ہے سطر لفظ ابن کا انجیل میں بطریق تشریف حق میں مسیح علیہ السلام کے وار د ہو لے نصارے نے سو مال لکھا اور ابن کی تفسیر بلفظ نبوت حقیقہ کی جاہلون نے اس تفسیر کو قبول کر لیا اور یہ مذہب سارے تبعیہ علیہ السلام میں پھیل گیا اللہ نے فرمایا کہ یہ کہنا اونٹن کی زبان سے ہو نہ کسی بیان

بیان سے جسطرح بت پرستوں نے لات وعزے و منات کو اللہ کی بیٹیاں کہا تھا ویسا ہی انہوں نے مسیح کو بیٹا کہا یا جسے کفار عرب فرشتوں کو بنات کہتے تھے اور سیطرح کی بات انہوں نے کہی یا جسطرح ان کو مسلمان نے عزیز کو فرزند کہا تھا ویسے ہی انہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو ابن مسد کہا اس کے اوپر دعائے پاک کی اور فرمایا کہ یہ بعد از منہج دلیل واقامت حجت کے و حذیث واحد احد پر حق سے طرف باطل کے پھرتے ہیں تعالیٰ اللہ عنہ

ذَٰلِكَ عَدُوٌّ كَبِيرٌ ۚ اِنَّهُمْ اَعْبَادُهُمْ وَرَهْبَانُهُمْ اَكْبَا يَاقُمِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلَسَيَجْزِيْ اَبْنُ مَرْيَمَ وَ مَا اَوْفَى الْاَكْبَا لِيَعْبُدُوْا اللّٰهَ اِذَا جَدَّ اِنَّهٗ اِلَّا لَرَاكُوهٗ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ تَمِيْلُ لِيَمِيْنٍ لِّسَنِي عَلَمٌ وَّرَدَّ رِيْشٍ خَالِئُهُمْ

کو چہ کر اور سچ بیٹا میرا کہ اور حکم سی ہوا تھا کہ بندگی کریں ایک صاحب کی کیسی بندگی نہیں اس کے سوا وہ پاک ہے اس کے شرکیہ بتانے سے وف اس کے عالم باوریش جو اپنے عقل سے پھیر رہا ہے وہ جانتے خدا کے یہاں ہکو جب تک رہا ہو گیا اور نہ بیٹے غلط کو یا طعم کو سو عالم کا قول عوام کو نہ ہر جگہ رہنے سے سمجھا کہ جب عہد ہوا کہ طعم کے کہا پھر وہ سند نہیں جانتے تھے بنی حاتم رضی اللہ عنہ کو جب دعوت حضرت مہدی علیہ السلام کی شام کو بیرون ہوا کہ جاہلیت میں نصرانی جو تھے تھے ان کی بہن اور ایک جماعت ان کی قوم کی قیدی تھیں ان کی تھی حضرت مہدی نے ان کی بہن پرست کی کہی اور عطا کی اس سے پہلے کہ اپنے بہائی کو حضرت اسلام میں لائی اور کہا کہ تم باپس حضرت مسیح کے جہز عدی میں بیٹے بیچ آئے یہ اپنی قوم کے سردار تھے ان کی قوم طوطی اور تکیے پ حاتم طائی مشہور بکر مین لوگوں نے ان کو ایک چڑیا کیا یہ پاس حضرت مہدی کے آؤ ان کے گلہ میں ایک صلیب چندی کا تھا حضرت مہدی اس آیت با کو فرما رہے تھے عدی نے کہا انہوں نے فرمائیے احبار و رہبان کو نہیں پوجا فرمایا ان احبار و رہبان نے حلال کو اور حرام اور حرام کو حلال کر دیا تھا انہوں نے ان کی پیروی کی یہی ان کی عبادت و اسطو علماء و درویشوں کے ہوئی اور فرمایا اسے عدی تیرا کیا نقصان ہے اگر تو اللہ اکبر کہہ کیا تو جانتا ہے کوئی چیز اللہ سے بڑی ہے پہلا تمہو کو کیا ضرر ہے کہ تو لا الہ الا اللہ کہے کیا تو سولے اللہ کو کوئی اور خدا جانتا ہے پھر ان کو کھڑے اسلام کے بلایا وہ مسلمان ہو گئے اور شہادت حق ادا کی حضرت مہدی کے چہرہ مبارک پر خوشی ظاہر ہوئی پھر فرمایا یہود مغضوب علیہم ہیں اور نصاریٰ ضالین رواہ احمد والترمذی وابن جریر میں طریقی و هكذا قَالَ مُحَمَّدٌ يَقَعُّ بَنُ الْيَمَانِ وَعَبْدُ اللّٰهِ عَنَّا بَيْنَ عَدُوِّهِمَا فِي تَقْسِيْرِ الْاَيَةِ اِنَّهُمْ اَتَّبَعُوْهُمْ فَيَمَاحِلُوْا وَحَرَّمُوْا عَلٰی سَلَامَتِ وَحَرَمَتْ شِيَا اَنْزَلِ

نہ کے کسی عالم باوریش کے قول سے نہ چلے گیا اور ان کو خدا ٹیلا اور ان کی عبادت کرنا ہے اسی کو تقلید مذہب ہے

ہمیں یہ بلا اس بہت خیر میں ہے اگر کسی اصل اس جاہلی جو در نصار سے ہے اللہ کے ہمارے خدا احبار و رہبان

دکتر سید مریم کا بھی کیا یہ قرنیہ وضع ہے اس بات پر تقلید کسی عالمِ ہدایت کی دینِ خدا میں شرک ہوتی ہے
 شرک کو ایسے ہی کچھ ضرور نہیں ہے کہ کسی شخص کو خدا کا ہیکل بوجے بلکہ جب تک کہ کسی کو موافق کسی شوخی حلالِ حرام
 سمجھ لیا اور وہ قول اسکا بلاست کتاب و سنت تہا تو یہ تقلید اسکا عابد اور وہ شخص اسکا معبود ٹھہر گیا پھر
 حدیثِ عدی و قول بن عباس لیل صریح ہے اس بات پر اسکی مثال فقہار امت اسلام میں یہ ہے کہ بکا طہم
 قطعی ہذا فیض کتاب و حدیث و ثبات ہو اور اسنے ربا خواہی کو اپنے ساتھ درویش کے ساتھ مہار بکرنا فرمایا
 ہے اور حکم عام تحریم ربا کا بلا تخصیص وارد ہے اب جسنے کہا کہ ربا دار کرب میں درست ہے اور دارالاسلام میں
 حرام اونے صریح مخالف خدا و رسول کے کہا اب اگر کوئی عامی عالم اس قول کو قائل سے قبول کرے گا اور فتوے
 مذہب کا سمجھ کر اس پر عامل ہوگا تو وہ عابد اس مفتی کا ٹھہرے اور صدق اس آیت شریف کا ہوا اور ہر شرک
 ثابت ہو گیا یہ مثال بات کی ہے کہ عالم کہنے سے حرام کو حلال سمجھ لیا اور اس حلت حرام میں اسکی پیروی کی
 اس طرح مثالین حلال کے حرام کر لینے کی بہت ہیں یہ آیت شریف نص واضح ہے حرمت تقلید پر سارے قرآن
 میں حکایات تقلید کی اہل کتاب و مشرکین سے کی ہے کیا کہ ہے کہ ایک حرف ہی تمام کتاب اللہ و حدیث
 رسول تسدین مفید ايجاب بلکہ جواز تقلید کا ہوا و جبکہ دعویٰ ہو کہ کسی آیت یا سنت صحیحہ سے ثبوت تقلید کا نکلتا
 ہے وہ براہِ مہربانی اس آیت یا حدیث کو بلا تحریف غلین و تاویل جالبین و اتحال سطلین پیش کرے ہم شکر گزار
 اسکی واجب ہوگی باقی ہے مقالات احبار و رہبان کے سوا کچھ اتنی غرنا اس حکم میں بعینہ صدق آیت
 باب و حدیثِ عدی بن حاتم کا بننا ہے جسکا جواب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اشد فرمایا جب ہم کسی کو
 یا درویش کے کہنے سے تقلید کو واجب جانیں گے تو ہم نے اسکو گویا ربا ٹھہرا یا اب ہم اور اہل کتاب اس
 میں یکساں ہوئے غصوب علیہ صلال ٹھہرے عیاذ باللہ فتح البیان کہتا ہے احبار جمع ہے جس کی جبر
 کبھی فتح اول بمعنی عالم ہے رہبان جمع ہے رہب کی بمعنی درویش احبار یہو دین ہوتے تھے اور رہبان
 نصاریٰ و یہودیت شریف کے معنی یہ ہیں کہ یہود و نصاریٰ اپنے عالمون و درویشون کی امر و نہی میں اطاعت
 کی یا اطاعت بہت بڑا سکے ہوئی کہ انکو اپنا ارباب ٹھہرا یا یہ مع کہتے ہیں سینے اپنے باپ کو کہا یہ ربوبیت
 کس طرح پر تھی کہا اکثر یہ ہوتا تھا کہ وہ لوگ اسکی کتاب میں کوئی بات مخالف قول احبار و رہبان پاتے
 تو انھیں ان کے اقوال و مذاکرے حکم کتاب کے قبول نہ رکھتے امام فخر الدین رازی نے تفسیر میں لکھا کہ ہمارے
 شیخ نے کہا میں نے ایک جماعت تقلید فقہا کی دیکھی انہیں بہت کچھ آیات قرآن کی بعض مسائل میں ٹھہری تھی

بنا سب بخلاف ان آیات کے تھے اور انہوں نے ان آیات کو قبول کیا اور نہ انکی طرف مٹفت ہو کر اور سبکی
 طرف متعجب ہو کر دیکھنے لگے یعنی طواہر ان آیات پر باوجودیکہ ہمارے سلف سے خلاف انکو روایت آئی ہے
 کیونکہ عمل ہو سکتا ہے تو اگر کما حقہ نازل کر چکا تو اس پر کیا کر گون میں اکثر اہل دنیا کے جاری ساری بائیکا دو ستر
 قول تفسیر میں اس روایت کی یہ ہے کہ جہاں دشواری و عظیم میں اپنے شیعوں کا بڑے سبب الود کرتے ہیں تو طبیعت انکی
 طرف حلول اتحاد کے مائل ہو جاتی ہے اور پیشہ جبکہ دنیا دار دین سے برکنا رہتا ہے تو اپنے اتباع و ہمما کے
 حکم کو کہے کہ اسکو مسجد و کیرن اور کہتا ہے کہ تم سب میرے بند و غلام ہو اور کچھ باتیں حلول و اتحاد کی انکی
 طرف انکار کرتے ہیں اگر کبھی اتفاق تمہائی کا ساتھ کسی حق کے ہو جاتا ہے تو اکثر دعویٰ روایت کا کرنے لگتا ہے
 سو جبکہ یہ حال اس است میں مشاہدہ ہوتا ہے تو پھر ثبوت اسکا انم گذشتہ میں کیا بعید ہے غرضکہ یہ روایت محل
 ہے دوام کو ایک کہ اطاعت انکی خلاف حکم خدا و رسول میں کیا دے دے کہ انکے انواع کفر کو ان سے قبول
 رکھا جائے سو یہ حرکت بجا لے سکے میں کہ انکو اور باب نہیں یا گیا ہے یہ اللہ نے ذکر کیا انصار کے نزدیک
 میرم کو اپنا رہنما لیا ہے البیان میں اس مقام پر تقریر استدلال کی رد تقلید پر آیت باب سے بہت حسن و جمال
 کے ساتھ کی ہے لوگ کہتے ہیں کہ تفسیر اور بہت خوب ہے اگر اس میں ذکر رد تقلید کا جا بجا نہ ہوتا میں کہتا ہوں
 جو شخص و سطو بیان معانی کتاب اللہ کے تصدی ہو اور وہ نیچے آیات اتباع کتاب اللہ کے جو سفید و سنا
 تقلید میں نص و دلالت ذکر رد تقلید کا ترک کرے تو وہ بلاشبہ خائن و مخالف حکم خدا ہے یہ اسکو تفسیر
 ہی کیا ضرور ہے اللہ نے تو علماء پر یہ بات واجب کی ہے کہ وہ تبلیغ حق کریں اور کوئی حکم خدا کو ان سے
 پوشیدہ نہ رکھیں یہ ترک کرنا طرحت یا اشارت کا دوبارہ انکا تقلید و ترغیب اتباع یعنی چہ
 گویند و فرشتہ عشق گوئی و شنوید مشکل حکایتیت کہ تقریر سے کنند
 خصوصاً جبکہ انصاف احکام کا بطور جاہ یا بخاطر دم کیا جاتا ہے تو ایسا شخص حکم اہل کتاب میں ہو جاتا
 ہے یہ بعینہ او نہیں لوگوں کا شیوہ تھا کہ وہ تحریف و کتمان علم حق کیا کرتے تھے جو طرح کہ آیت رجم کو چپا
 دیا یا صفات بنی آخر الزمان کو اب علماء دنیا دار و فہمائے ناما رنے ہی یہی کام اختیار کیا بلکہ بعض جاہلون
 نے یہ جرات کی ہے کہ تفسیر قرآن میں ایسے موضع پر درپے ثبات تقلید ہوئے ہیں یہ درحقیقت معارضہ
 قرآن کریم کا اور مقابلہ ہے رب کریم کا و اَلْعَمَادُ بِاللّٰهِ مِنْهُ مَا اَصْبَحْتُمْ عَلٰى النَّارِ اَللّٰهُمَّ هَادِى الضَّالِّ
 وَ مُرْشِدُ السَّائِیِ وَ مُوَضِّعُ السَّبِيلِ اِهْدِنَا اِلَى الْحَقِّ وَ ارْشِدْنَا اِلَى الصَّوَابِ وَ اَوْضَحْ لَنَا مَسْجِدَ

الْهَدَايَةِ لِكُلِّ بَعْدَ اسْمِهِ فَرَايَا كَرَامَتُكَ تَبْدِئُ قَدِيمِ مَنَ جَوَانِحُكَ انْبِيَا بِرَأْسِ تَبْنِ سَبِيحِ حُكْمِ تَبَاكَ نَزَى السَّكِي عِبَادَتِ
 كَرِيْنِ يَسْنِيْهِ نِيْءُ حُكْمِ كَرَامَتِكَ جَوَانِحُكَ تَبْدِئُ قَدِيمِ مَنَ جَوَانِحُكَ انْبِيَا بِرَأْسِ تَبْنِ سَبِيحِ حُكْمِ تَبَاكَ نَزَى السَّكِي عِبَادَتِ
 بِاسْ حَضْرَتِ مَكِّيَا اَبِ سَوْرَةِ بَرَاتِ مَنَ اَسْتَبَابِ بَرَدِ رَسْمِ تَبْنِ فَرَايَا اَمَّا اَنْتُمْ لَمْ تَكُونُوا اَعْبَادًا وَنَهْمُ
 اَلْكَلْبُ كَالْوَالِدِ اَلْحَلْوَا لَهْمُ شَيْئًا اسْتَحْلَوْا وَاِذَا احْتَرَمُوا عَلَيْكُمْ شَيْئًا احْرَمُوهُ اَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ
 وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ ابِي حَاتِمٍ وَابْنُ الشَّيْخِ وَابْنُ مَكْرُومٍ وَ
 ابْنُ جَعْفَرٍ فِي سُنَنِهِمْ كَلِمَةً طَرِيقُ سَنَةِ ثَابِتٍ هُوَ اَوْ تَفْسِيرُ مَرْفُوعٍ هُوَ اَيْتُ شَرِيفٍ لِي اَسْكُنْهُ هُوَ كَلِمَةُ
 شَخْصٍ كَلِمَةُ تَفْسِيرِ عَمَلٍ عَلَيْهِ مَنَ هُوَ سَكَنِي هُوَ جَبَابُ السَّكِي نَهْرُ اَلِي تَوَابِ مَعْقِلِ كَلِمَةُ سَكَنِي هُوَ
 كَلِمَةُ اَوْ نَهْمٍ مَنَ لَوْ كَوْنُ سَلَفِيْعَتِ جَابِلِي لَمْ يَكُنْ كَلِمَةُ كَوْنِ ثَابِتٍ اَلَا يَدُلُّ هَذَا اَنْتُمْ كَلِمَةُ اَوْ نَهْمٍ مَنَ لَوْ كَوْنُ
 لَيْعَلُ وَآلِهَا وَاحِدًا يَسْنِيْهِ حُرَامٌ هُوَ شَرِبَ جَسَدُكَ حُرَامٌ كَرَمٌ اَوْ حُرَامٌ هُوَ شَرِبَ جَسَدُكَ حُرَامٌ فَرَاوَسَ
 اُتِي كَلِمَةُ شَرَعٍ كَالْبَسَاطِ عَابِيْهِ اَيْ كَلِمَةُ حُرَامٍ جَارِي هُوَ اَلَمْ يَشْرِكْ اَوْ نَظَرُ اَوْ عَوَانُ وَهَذَا اَوْ اَوْلَادُ سَنَةِ هُوَ كَلِمَةُ اَلِ
 هُوَ وَكَالَتْ سَوَاكُ - يَرْيَدُ وَنَ اَنْ يَطْفِئُوْا اَنْوَارَ اللّٰهِ يَأْتُوْا هَهُمْ وَبِاِي اللّٰهِ اَلَا اَنْ يَتِمَّ نُوْرُهُ وَكَلِمَةُ
 كَلِمَةُ اَلْكَافِرِ دَرْ هُوَ اَلَا اَنْ يَطْفِئُوْا اَنْوَارَ اللّٰهِ يَأْتُوْا هَهُمْ وَبِاِي اللّٰهِ اَلَا اَنْ يَتِمَّ نُوْرُهُ وَكَلِمَةُ
 الْمَشْرِ كَوْنُ هُوَ اَلَا اَنْ يَطْفِئُوْا اَنْوَارَ اللّٰهِ يَأْتُوْا هَهُمْ وَبِاِي اللّٰهِ اَلَا اَنْ يَتِمَّ نُوْرُهُ وَكَلِمَةُ
 پَرَسَ بَرَامَانِ مَنَ كَرَامَتِ سَبِيحِ اَبْنِ رَسُوْلِ اِهَاتِ لِيْكَ اَوْ دَرِيْنِ سَبِيحِ اَتَاكَ اَوْ سَكُوْا اَوْ پَرَسَ اِهَاتِ سَبِيحِ
 بَرَامَانِ مَنَ كَرَامَتِ سَبِيحِ اَبْنِ رَسُوْلِ اِهَاتِ لِيْكَ اَوْ دَرِيْنِ سَبِيحِ اَتَاكَ اَوْ سَكُوْا اَوْ پَرَسَ اِهَاتِ سَبِيحِ
 اِسْلَامِ كَوْنِ سَبِيحِ دِيْنِ بِرَدِيْنِ سَبِيحِ اَبْنِ رَسُوْلِ اِهَاتِ لِيْكَ اَوْ دَرِيْنِ سَبِيحِ اَتَاكَ اَوْ سَكُوْا اَوْ پَرَسَ اِهَاتِ
 سَوَاوَرِ سَبِيحِ اَبْنِ رَسُوْلِ اِهَاتِ لِيْكَ اَوْ دَرِيْنِ سَبِيحِ اَتَاكَ اَوْ سَكُوْا اَوْ پَرَسَ اِهَاتِ سَبِيحِ
 جَدَالِ اَوْ فَرَسِ اَلْهَفَا اُسْ نُوْرُكَ اَمَّا هُوَ مَنَ اَوْ كَلِمَةُ اَوْ نَهْمٍ مَنَ لَوْ كَوْنُ سَبِيحِ اَبْنِ رَسُوْلِ اِهَاتِ
 سَبِيحِ اَبْنِ رَسُوْلِ اِهَاتِ لِيْكَ اَوْ دَرِيْنِ سَبِيحِ اَتَاكَ اَوْ سَكُوْا اَوْ پَرَسَ اِهَاتِ سَبِيحِ
 طَاهِرِ سَبِيحِ اَبْنِ رَسُوْلِ اِهَاتِ لِيْكَ اَوْ دَرِيْنِ سَبِيحِ اَتَاكَ اَوْ سَكُوْا اَوْ پَرَسَ اِهَاتِ سَبِيحِ
 كَلِمَةُ اَوْ نَهْمٍ مَنَ لَوْ كَوْنُ سَبِيحِ اَبْنِ رَسُوْلِ اِهَاتِ لِيْكَ اَوْ دَرِيْنِ سَبِيحِ اَتَاكَ اَوْ سَكُوْا اَوْ پَرَسَ اِهَاتِ
 رَاتِ كَوْنِ اَوْ نَهْمٍ مَنَ لَوْ كَوْنُ سَبِيحِ اَبْنِ رَسُوْلِ اِهَاتِ لِيْكَ اَوْ دَرِيْنِ سَبِيحِ اَتَاكَ اَوْ سَكُوْا اَوْ پَرَسَ اِهَاتِ
 هُوَ كَمَا قَالَتْ اَلْكَفَّاءُ بِنَاثُ اَلْمَرَادُ هُوَ سَبِيحِ اَبْنِ رَسُوْلِ اِهَاتِ لِيْكَ اَوْ دَرِيْنِ سَبِيحِ اَتَاكَ اَوْ سَكُوْا اَوْ پَرَسَ اِهَاتِ

کہ اس تیسری بات کا وقت زمانہ مہدی ہو و منتظرین ہو گا یا زمانہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ میں ہو چکا ہے کہ
 کثرت فزاحت و اموال سے لہو و المال کے ہاتھ نہ لگتے تھے یا زمانہ عمر بن عبدالعزیز میں ہی اسی کے ایک
 حال تھا والد علم عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا لفظ سموع مرفوع لیون سے لایا ہے لکھ لکھ و انتھار حقی
 تُعْبِدُ الْلَاكُ اَمْ الْعُرَى فَقُلْتُ يَا سَوَّلَ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُ لَا طُلُحُ حَتّٰى اَنْزَلَ اللّٰهُ عَنِّيْ وَجَلَ هُوَ الَّذِي
 اَرْسَلَ رَسُوْلَكَ بِالْمَدِيْنَةِ وَدَيْنَ الْحَقِّ الْاَيْتَانَ ذٰلِكَ كِتَابٌ قَالَ اِنَّهُ سَيَكُوْنُ مِنْ ذٰلِكَ مَا نَشَاءُ
 عَنِّيْ وَجَلَ ثُمَّ يَبْعَثُ اللّٰهُ رِيْحًا طَيِّبَةً فَيَسْتَوِي كُلُّ مَنْ كَانَ فِيْ قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَسِرَ لِّ
 مِنْ اِيْمَانٍ فَيَبْقَى مِنْ لَّا خَيْرَ فِيْهِ فَيُخْرِجُوْنَ اِلَى دِيْنٍ اَبَا تُهَمُّ رَوَاؤُ مُسْلِمٌ یہ حدیث میل
 ہے بہات پر کہ حجت دین کو ہدایت مطلق اپنی حد کمال کو پہنچ جائیگا تو پھر آخر زمانہ میں غلبہ کفر کا بیان کیا ہوگا
 کہ وہی بت پرستی سابق اور عبادت لات و عنے ہو لوگ لگی اور ایک باوجود شگوار کے چلنے سے ہر ایک انداز
 سر جانیگا وہی لوگ باقی رہ جائیں گے جو اپنے باپ دادا کی چال پر چلیں گے مقلد سلف بنیں گے عبادت لات و شرک
 سے گمراہ اور فتناری دام شرک و کفر کی ہے تو یہ حالت اب موجود ہو چلی ہے کیونکہ شرک تغلید و شرک پرستی
 گمراہ پرستی نے ایک جہان کو اپنے جال میں پھانس لیا ہے اور ہنوز وہ ایک پو مسلمان جانتے ہیں اور میں
 کہتے ہیں اور جھکے جی میں کہہ تو حید و اتباع تھا وہ دنیا سے چل بسے الا ماشاء اللہ اور اگر اوس سے عبادت
 لات و عنے بعینہا ہے تو یہ واقعہ قیامت کے منہ پر بعد زمانہ ظہور مہدی و نزول عیسیٰ علیہ السلام کے
 ہونی والا ہے والد علم فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ اس آیت باب میں ایک دوسری نوع اونکے ضلال و بعد
 کی حق سے ذکر فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ وہ لوگ یہ قصد کرتے ہیں کہ اپنے اقارب و اہل باطل سے بطلان حق کو دین
 حالانکہ وہ نرے کلمات ساؤجہ و مجادلات زائفہ ہیں یہ ایک تمثیل ہے اونکے حال کی ارادہ ابطال دین حجت
 و نبوت نبی صدق میں ساتھ حال شخص کے جو یہ چاہتا ہے کہ ایک نور عظیم پر جس سے دنیا روشن ہو گئی
 ہے اور اندھیرا سارے جہان کا دو ہو گیا ہو نہ کہ مارے تاکہ وہ چمک نہ سکے اور جال اسکا جاتا رہے سو یہ ہرگز
 ہونی والا نہیں ہے مراد اس روشنی سے شرائع خدا و براہین ہدے ہیں و لائل کا نام نور کہا اسلئے کہ یہ راہ
 صواب کی کہاتے ہیں جطرح کہ چراغ سے رستہ دیکھ کر چلتے ہیں یہ دلائل حجت صحیحہ میں صدق نبوت حضرت
 پر اور کئی ایک امر میں جیسے معجزات باہرات خارقہ عادات دوسرے قرآن عظیم یہ وہ معجزہ ہے کہ اندک
 باقی رہ گیا تیسرے دین اسلام کہ حسین سوا تعظیم ربانقیاد امر و نہی الہی و تبری لکے ہر معبود و ماسوا اللہ کے

اور کچھ نہیں سویر سب معذریہ و حج و عمرہ میں صحت رسالت حضرت مہر جو کوئی چاہے کہ اپنے گناہ و زور سے انکو فراموش کرے وہ غالب خاصہ ہوگا جسکی کوشش بیکار اور سکا عمل باطل ہے کیونکہ اللہ کو تو پورا کرنا اس نور کا منظور ہے گو کافر اوس سے ناخوش ہوں اور فکلی ناخوشی سے تمام اس امر کا تمام نہیں رہ سکتا ہے اللہ کو فکلی کرہت کی کچھ پروا نہیں ہے وہ خوش ہوں تو کیا ناخوش ہوں تو کیا وہ ہذا بعد اسکے ذکر ارسال حضرت کلمع ہدی و دین حق کے فرمایا اور بیان اس کے غالب ہونے کا سارا دیان پر کیا وہ دین یہ ہو کہ اللہ کی عبادت اس دین کے موافق کی جائے اب کوئی دین بخلاف اسلام نہیں ہے لیکن بعض مواضع میں مسلمان و سپر قاطر و طاہر ہو گئے گو ساری مواضع میں غالب ہوں چنانچہ پیو پر قاطر ہو کر انکو بلا و عرسے نکال دیا بلا و شام پر ظاہر ہو کر نصارے کا غلبہ پانچویں و م سے لیکر مغرب مجوس کا ملک چین لیا ترک ہند کے بت پرستوں کو سپت کر دیا یہی حال سارے ادیان کا ہوا دنیا میں کوئی ملک ایسا کم ہوگا بلکہ نہ ہوگا کہ جہاں اسلام نہیں پہنچا توڑا یا بہت پہلے ملک امریکائی کی خبر لوگوں کو نہ تھی اب جو بعد چھ سات سو برس سنہ ہجری کے اس ملک پر سلاطین کا غلبہ ہوا تو وہاں بھی آثار اسلام کے پائے پرانی مسجداں نظر آئیں جسے ہذا القیاس غرض کہ یہ روشنی دین حق کی ساری روز زمین کے پردے پر پہنچ گئی کوئی سوخ اسکا انکا نہیں کر سکتا جو خیر غیب کی اسدائے اس آیت میں اور حضرت مہر نے اپنی حدیثوں میں دی تھی وہ جو ان کی ان ثابت واقع ہوئی و لہذا محمد سپر بھی اگر کفار اسلام نہ لائیں تو بجز بقہ قسمتی اور حیران دیکھو اور کیا ہے اور کسی بیون کہا ہو کہ وقوع اس خیر کا زمانہ نزول عیسیٰ و ظہور مہدی علیہما السلام میں ہوگا جبکہ سارے دین ملے دین اسلام میں داخل ہو جائیں گے چنانچہ احادیث سپر دلیل میں حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے تَعْلَکُ فِی زَمَانِ الْإِسْلَامِ کُلُّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ شَافِعِی رَحْمَہُ نَزَلَ بِلَاہِی وَتَلَّہُ نَزَلَ رَسُوْلُکَ دِیْنُ کُوْسَارِی دُنِیُو نِیْرَ غَالِبِکَ یَا سَطْرَ حَیْرَہِ سَنَہِ سَنَہِ دَاوِیْرَ ظَاہِرَ کَرْدِیَا کہ حق یہی ہے اور جو دین کہ برخلاف اس میں ہے وہ باطل ہے اور بعض نے کہا حضرت مہر میں کو مقہور کیا یا تنک کہ طوعاً و کرہاً مستدین بدین اسلام ہو گئے اور اہل صناعم کو یہاں تک قید کر لیا کہ بعض خیر دنیا قبول کیا اور انہر حکم اسلام کا جاری ہوا یہ ظہور اس حق میں کا سارے ادیان پر بعض نے کہا ظہور اسکا کل ادیان جزیرہ عرب پر ہے اور یہ بات بحمدہ تعالیٰ بخوبی حاصل ہو گئی کہ وہاں ایک کافر تک یہی باقی نہ رہا کسی نے کہا مراد یہ ہے کہ اللہ نے حضرت مہر کو ساری شرائع دین پر واقف و مطلع کر دیا یہاں تک کہ کوئی چیز آپ پر مخفی نہ رہی مگر ظہور اسکا ساتھ حجت بیان کچھ لیکن یہ قول ضعیف ہو اسلیے کہ ظہور اسکا حجت و برہان سے تو پہلے ہی سے تھا یہ وعدہ تو اس کے وقوع کے پہلے ہی سے تھا یہ حال اسنے اس میں

۱۵۰

ابن کثیر نے فوجِ نبوت سے دہلی شرف کو بھجوا دیا اور وہ ریاسات اُن کے سلب کر لیے اور بعض اُس کے دولت و
خواری وی و مالد کا غصہ لیکر پھر پہاڑ وجود اکل باطل کے لوگوں کو اتباع حق سے روکنے کو باطل سے ملتا
اور جو جاہل افکار تالیع تھے اون پر یہ ظاہر کرتے کہ ہم تمکو طرف خیر کی بلاتے ہیں حالانکہ یہ بات مطابق اُن کے زعم
کے نہ تھی وہ تو بلانے والے تھے طرف گمراہی کے دن قیامت کو وہ مدد نہ کیے جائیں گے پھر اس نے ذکر کنز کا
کیا یہ تفسیری قسم ہے رؤس ناس کے کیونکہ لوگ محتاج ہوتے ہیں عالموں عابدوں کے اور اہل اسوال پرچیا
ہوتے ہیں سو جب دنیا احوال فاسد ہو تو لوگوں کے حال بھی فاسد ہو گا جو حطر کہ ابن مبارک نے کہا ہے

وَهَلْ امْسَدَ الدِّينَ إِلَّا الْمُلُوكُ وَاحْتَادُ سُوءٍ وَرُهْبَانُهَُا

وَهَلْ أَمْسَدَ الدِّينَ إِلَّا الْمُلُوكُ وَأَجْدَارُ سَوَاءٍ وَرُهَايَهَا

[illegible]

رکوتہ اپنے مال کی لکھن بنایا جائیگا وذل من قیارت کے سختے لک کے پہرانا جائیگا اوس سے ماتھا اور کروٹ
 اور شپٹ ہنکی اوسدن میں جسکا مقدار پچاس ہزار برس کا ہوگا یہاں تک کہ فیصلہ کیا جائے درمیان نہرو
 کے پہر دیکھے وہ رستہ اپنا طرف جنت یا دوزخ کے لحدیث بخاری نے اس آیت کی تفسیر میں زید بن عسکری سے روایت کیا
 ہے کہ زید نے کہا میرا گندرا ابوذر پر تمام رزہ دین ہوا میں نے پوچھا تم اس میں میں کیونکر اترے کہا ہم شام میں
 تھے ہم نے آیت پڑھی وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْاِسْعَادِیَّةَ لَمْ يَسْعَوْا بِهَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُنا اُولَئِكَ فِي عَذَابٍ
 لَبِیْذٍ یہ نہیں مگر حق میں اہل کتاب کے اِنھَا الْفِئْتَانُ وَفِیْہِمْ یَیْسُ آیت عام ہے سب حق میں ہے کچھ خصوصیت اہل
 کتاب کی نہیں جو ابوذر نے پوچھا اس لیے کہ عبرت واسطو عموم لفظ کے ہوتی ہے دَوَاہُ ابْنُ جَرْدِہُ اَيْضًا اس میں آنا زیادہ
 ہے کہ پہر درمیان میرے اور معاویہ کے قول مرتفع ہوا معاویہ نے میری شکایت عثمان کو کوکبی عثمان نے مجھ کو
 لکھا کہ تم میرے پاس آ جاؤ میں ان کو واپس لیا میں جب مدینہ میں پہنچا لوگ مجھ پر خیریت آتے تھے گویا اونہوں نے
 اوسدن کو پہچان لیا تھا مجھ کو نہ دیکھا تھا میں نے اس امر کی شکایت عثمان سے کی کہا میرے قریب آؤ میں نے کہا وَا
 اللہ لَنْ اَدْعَہُ مَا کُنْتُ اَقُوْلُ ابْنِ کثیر کہتے ہیں مذہب ابوذر یہ تھا کہ نفقہ عیال سے زیادہ ذخیرہ کرنا مال کا اہم
 ہے وہ سی کا فتوے تو تھے اور لوگوں کو سہرا سہارے اور حکم دیتے اور اسکی خلاف میں سختی کرتے معاویہ
 نے ان لوگوں سے منع کیا اونہوں نے نہ مانا اب اس سے کہ میں لوگوں کو ضرر نہ پہنچے انکی شکایت اچھا المونین عثمان
 کو کوکبی اور کہا کہ آپ انکو مہیاں سے بلا لیں عثمان نے انکو مدینے بلا بھیجا اور رزہ دین کیلئے اوتار دیا انکا ہاتھ
 اسی جگہ ہوا یعنی خلافت عثمان میں معاویہ نے ایک بار ابوذر کا امتحان لیا کہ دیکھیے انکا عمل موافق اونکے قول
 کے ہو یا نہیں ایک ہزار دینار نزدیک اونکے لیے پہنچا اونہوں نے اسی دن سب باندھے پہر اس شخص کو جو کہ دینار
 انکے پاس لے گیا تھا بھیجا اوسنے جا کر کہا کہ معاویہ نے مجھ کو تمہارے غیر کے پاس بھیجا تھا میں خطا سے تنکو
 دیکھتا ہوں دینار واپس کر دو کہا افسوس ہے مجھ کو وہ تو خرچ ہو گئے لکن جب میرا مال آئیگا تو میں تمہارے پاس آؤں گا
 ہی دیدو گنا ابن عباس کا قول ہی ہی ہے کہ یہ آیت عام ہے ساری نے کہا یہ حق میں اہل قبلہ کے ہر خف
 بن قیس کہتے ہیں میں مدینہ میں گیا ایک دن ایک حلقہ اشرف قریش میں بیٹھا تھا کہ ایک مرد درشت
 جامہ درشت بدن درشت چہرہ آیا اور حلقے پر کھڑے ہو کر کہا بَشِیْرُ الْکَاذِبِیْنَ وَرُفِیْعُ الْفُجْیِّیْنَ نَارُ جَهَنَّمَ
 قُیُومُہُمْ عَلٰی حُلْمِہُمْ نَدٰی اَحَدُہُمْ حَتّٰی یَخْرُجَ مِنْ تَغْصُنِ کَتِفِہِ وَحَتّٰی یَخْرُجَ مِنْ حُلْمَہِ ثَبَاتٌ بِرُؤُوسِ
 قوم نے پوچھا کہ یہ کیونہیں دیکھا کہ کسی نے انکو کچھ جواب دیا جو جبہ مرد درشت پہیر کر چلا میں اوس کے

لکھا یہاں تک کہ وہ جا کر پائس ایک ستون کے منہ گیا میں نے کہا تو نے ان لوگوں کو دیکھا کہ تیری بات اونکو بری لگی
 کہا انھوں کو کہ لا یَعْلَمُونَ شَيْئًا صِحیح بخاری میں آیا ہے کہ حضرت منہ ابو ذر سے فرمایا تھا مَا كَيْفَ لِي اَنْ
 عِنْدِي مِثْلُ اَحَدٍ دَهَبًا يَمْرُؤُهُ فَكَانَتْ اِيَّامٌ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ اِلَّا يَنْدَادُ اَوْ صِدْقٌ وَلِيْنِ
 شاید یہی حدیث ابو ذر کو باعث اس قول پر ہوئی ہوگی وَاللّٰهُ عِلْمُ ابُو ذر کہتے ہیں اِنَّ حَلِيْلِيْ عَهْدًا اِلَيَّ اَنْ اَيْتَنَا
 دَهَبًا وَفَضْلًا اَوْ اَنْ اَعِيْكَ فَهَوَّجَسَ عَلَيَّ صَاحِبُهُ حَتّٰى نَهَرَ فَعَدَّ فَيَسْبِيْلُ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ
 اَحْمَدُ ابُو سَعِيْدٍ كَالْفَرْغَاءِ يَهِيَ اِلَيَّ اللّٰهُ فَهَيَّرُوْا وَلَا تَلْفَهُ عَيْنًا قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ كَيْفَ لِيْ بِذَلِكَ
 قَالَ مَا سَأَلْتُكَ فَلَا تَمْنَعُ وَمَا دُرِيْتُ فَلَا تَحْجُبُ قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ كَيْفَ لِيْ بِذَلِكَ قَالَ هُوَ
 ذَا الْعَوَالِمِ اَلَا قَالْتَ اَرَوَاهُ ابْنُ عَسَاكَ اَوْ اَسْنَدُهُ ضَعِيْفٌ عَلٰی مَرْتَبَةٍ کہتے ہیں ایک مرد اہل صفین
 سے مرگیا دو دینار یا دو درہم چوڑا حضرت منہ فرمایا یہ دو داغ ہیں نماز پڑھو تم اپنے صاحب پر رواہ
 اَحْمَدُ ابُو اَمَامَہ کا نقطہ یہ ہے کہ ایک مرد اہل صفہ سے مرگیا او کی ازار میں ایک دینار یا حضرت منہ
 کہا ایک داغ ہے ایک سر شخص مرگیا او کی کمر میں دو دینار پائے فرمایا دو داغ ہیں رواہُ اَحْمَدُ ثَوْبَانِ حضرت
 کے مولیٰ نے کہا ہے نہیں ہے کوئی مرد کہ مرے اور اُس کے پاس سبز یا سفید ہو لیکن اگر لکھا اسد عرض ہر قیراط
 کے ایک تھمٹہ الگ کا جس سے او کو قدم سے ذوق تک داغ دیا جائیگا رواہُ ابْنُ اَبْنِ حَلَوَہ ابُو ہریرہ کا نقطہ
 مرفوع یہ ہے کہ لَا يَوْضَعُ الدِّيْنَارُ عَلَی الدِّيْنَارِ وَلَا الدِّرْهَمُ عَلَی الدِّرْهَمِ وَلَكِنْ يُؤَسَّعُ جُلْدُهُ
 فَيُكْوَى بِهَا جَاهُهُمْ وَحُوبُهُمْ وَطُفُوْدُهُمْ هَٰذَا مَا كَلَّمَ نَبِيُّكُمْ لَا نَفْسِيْكُمْ فَذَوْقُوا مَا كُنْتُمْ
 تَكْذِبُوْنَ رَوَاهُ ابُو يَعْلٰی اسکی سند میں سیف بن محرز کی کذاب مکرک ہے وَفَتْحُ الْبَيَانِ کا بیان
 فاتح الجبل میں ہے کہ اسنے فرمایا ہے کہ بہت سے عالم و درویش لوگوں کا مال ناحق کہا جاتے ہیں لفظ
 کثیر دلیل ہے اس بات پر کہ تھوڑے لوگ انہیں ایسے ہی ہیں جو ہیا مال نہیں کہاتے اور نہ حق کو طار
 سے ملاتے ہیں بلکہ اپنے دین پر بغیر تعریف و تبدیل و سبیل الہ الدنیا کے باقی ہیں شاید یہ وہ لوگ ہونگے
 جو کہ قبل بعثت حضرت م کے ہوا خد مال کو بلفظ اکل اسیلے تغیر کیا ہے کہ مقصود عظیم جمع مال سے یہی اکل
 ہے چندین شکل از براسے اکل یا طبل سے مراد وہ کتابین ہیں جو انہوں نے لکھی ہیں اللہ نے سنیں انکے
 اُن کتابوں کے حوالے سے لوگوں کا مال لیتے ہیں وَذٰلِكَ قَوْلُ تَعَالٰی فَوَيْلٌ لِّلَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ اَلْكَلِمَ
 يٰ اَيُّهَا نَبِيُّمُ ثُمَّ يَقُولُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ يٰ سَخِمَ مِنْ اَخْذِ مَالٍ بِوَجْهِهِ بَاطِلًا كَرِهَتْ مِنْ جِبِّهِ رِشْوَةً

تحقیق حکام مین اور مساحت شراعی مین بعض نے کہا وہ لوگ نزدیک عوام کے یہ دعوہ کرتے تھے کہ فوز برضا خدا نہیں ہوتا ہے مگر ہماری خدمت و طاعت بذل احوال سے ہماری رضا جوئی مین عوام و مشرکات اون کے ان کا جواب و اباطیل یہ ہو کا کہاتے بعض نے کہا کہ توریت مثل آیات والہ علی سب سے محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پہنچی تو ازل و جودہ فاسدہ سے کرکٹ آیات کو محال باطل پر محمول کرتے یہ کہتے کہ تقویت دین حق و حبیب اور یہ تقویت جب ہی ہو سکتی ہو کہ فقہار صاحب احوال کثیرہ ہوں اور جمیع عظیم رکھتے ہوں اس طریق سے عوام کو بذل نفوس و اسوال پر اپنی خدمت مین و بہارتے یہ ہو وہ باطل جس کو ذریعے سے مال مردم کہا جاتے امام رازی فرماتے ہیں
 وَهِيَ بَأْسَرُهَا حَافِظَةٌ فِي مَوَانِدِهَا وَهُوَ الظُّلُمُ الْكَثِيرُ الْجَمْعُ وَالْمَنَ وَدِينُ إِلَى اخْتِزَامِ أَمْوَالِ الْكُفَرَاءِ
 وَالتَّحْقِيقُ مِنَ الْخَلْقِ اِنَّهُ يَفْقَهُ رُوحَ شَاخِ مُسْلِمِينَ جَاهِلِ نَسَبِهِ مِمَّنْ مَوْجُودِهِنْ اَكْثَرَ اَكْلِ مَالِ مَرْدَمِ مِثْلِ بَطْرِ
 باطل مقتدی احبار و وہبان اہل کتاب مین اور ہرگز مین اس قسم کے مولوی و فقیر بے گنتی گزرے ہین
 رازی نے کہا جو کوئی احوال اہل باطل موس و زور مین اس نے کے تامل کر گیا وہ جان لیگا کہ یہ آیات نازل
 نہیں ہوئی ہین مگر حق مین انہین حضرات کے اور شرح مین انہین کے احوال کے نو دیکھتا ہے کہ ایک اونہین
 کا یہ دعوہ کرتا ہے کہ انکو طرف دنیا کے کچھ التفات نہیں ہے اور وہ ساری مخلوق سے تعلق خاطر نہیں
 کرتا ہے اور طہارت و عصمت مین مثل ملائکہ مطہر مین کہہ سکتے ہیں کہ تو ایک روٹی پر جان بٹاتا
 ہے اور نہایت درجہ کی ذلت و خواری و ذمات اس سے حاصل کرنے مین اوٹھتا ہے انتہے کی کیا خوبیاں ہو

عَجِبْتُ مِنْ شَجْوِي وَفِي زُهْدِهِ وَذِكْرِهِ النَّارَ وَاهْوَالِهَا
 يَكْرَهُ أَنْ يَشْرَبَ فِي فَضْلِهِ وَكَيْفَ الْقَوْصَةِ إِنْ نَالَهَا

مین کہتا ہوں کہ جب رازی اپنے زمانے کو لوگوں کے اس طرح شاک و حاکی مین جبکہ صد سال کا زمانہ
 گزر گیا تو اب ہم اس نے کہ لوگوں کو جو قیامت سے لگ بھگت ہے کیا رو مین اب تو عموم بوسے یہاں تک ہو گیا
 ہے کہ جو مدعی خوش عقیدگی کے ہین اور بڑے عالم و دنیا دار یا عابد پر ہیزگار کہلاتے ہین اور موحد صادق
 متبع و اثن مشہور مین اہل مال بالباطل مین وہ الہ دنیا اور بندگان درہم و دینار کے ہی کان کرتے
 ہین بغور بالبدین غضب لہ آئندہ دیکھا جاسیے کیا ہوتا ہے آئندہ کی راہ سے روکتا ہے کہ دین
 اسلام اور ایمان لائے ہو حضرت تم اور کچھ چیز سے جو انکی شریعت مین قبل نہ ثابت تھے بسبب اہل مال کو گونہ
 کا حق کہاتے ہین روکتے ہین را گارنا سونے چاندی کا سونہ نزدیک معاویہ رحم کے حال اہل کتاب ہے

یہ حکم نہیں اس آیت سے بھی نکلتا ہے کہ کافرون سے لڑنا ہمیشہ روا ہے اور سپین ظلم کرنا ہمیشہ گناہ ہے ان
ہمینون میں زیادہ لکن بہتر ہے کہ اگر کوئی کافران ہمینون کا ادب نہ کرے تو ہم ہی اوس سے متدارکین لڑائی کی
انتہ ابوبکر کہتے ہیں حضرت نے اپنے ج جین خطبہ پڑھا فرمایا خبردار ہو جاؤ کہ زمان پھر اویسی اپنی شکل پر گیا
جسدن کا لیسہ نے زمین و آسمان کو بنایا تھا سال بارہ مہینے کا ہوتا ہے اونیہ سے چار ماہ حرمت المہین میں لگا
تاریخین ذوقعدہ و ذوجہ محرم اور جب ہضر در میان جمادی و شعبان کے ہر پھر فرمایا کیونٹ من ہے ہر پھر ہا اعد و رور
جانین حضرت خاسوش ہے یہاں تک کہ مہینے گمان کیا کہ اس من کا کچھ اور ہی نام کہیں گے سو اس کے نام کے
پھر فرمایا کیا یہ دن نحر کا نہیں ہے مہینے گمان پھر فرمایا یہ کون مہینا ہے مہینے گمان رسول جانین آغا سوتر
رہے یہاں تک کہ گمان ہوا کہ کوئی نام ہکا سو اس کے نام کے کہیں گے فرمایا کیا یہ دیکھ نہیں ہے مہینے گمان
نان فرمایا یہ کون شہر ہے مہینے گمان رسول جانین جب یہ گمان کیا کہ اب کوئی نام لکھ کر لیں
گے سو اس کے کفر فرمایا کیا یہ بلدہ نہیں ہے مہینے گمان فرمایا تمہارے خون تمہارے مال مجھ کو گمان ہے کہ
پھر کہا تمہاری آبرو میں حرام ہیں تمہرے جیسے کہ یہ دن تمہارا حرام ہے اس مہینے اس شہر تمہارے میں اور قریب
کہ لوگو تم اپنے رب سے وہ سوال کر گیتا تم سے تمہارے اعمال کا خبر و اجتم پھر گئے بعد میں گمراہ ہو بعض گمراہ
مارنے کو بعض کی اکاھل بکھٹ سن لو کیا میں نے ہنچا دیا اب چاہیے کہ یہ کیا حاضر تھا یا غائب کو شاید
ہنچا گیا یہ زیادہ یاد رکھتا ہے سننے والے سے رواہ احمد و البخاری و الترمذی و عیسیٰ و مسلم و ابن جریر
نے ہی اول حدیث کو ابوبکر رہے سے لفظ شعبان تک رفعاً روایت کیا ہے ابن عمر ہی اوس کے راوی ہیں کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں بمقام منیٰ اوسط ایام تشریق میں یہ خطبہ پڑھا و کاہن جو حیدر و ابن
حکم و کھوہ ابن عباس نے کہا اذبحہ شرم یہی چار ماہ مذکور ہیں یہ ارشاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
کہ زمانہ اپنی شکل اول پر گیا اور اس سے تقریر و تثبت امر ہے طابق جبل الہی بعینہ قدیم و تاخیر و زیادت و نقصان
و نسی و تبدل سطح کہ تخریک میں فرمایا تھا کہ اللہ نے اس شہر کو حرمت دی ہر جسدن کہ آسمان زمین کو پیدا کیا
سو وہ حرام ہے اللہ کی حرمت تلخشتے سے قیامت کے دن تک سطح سجدہ در بارہ ہستارت زمان بہت سبوت
ارشاد کیا بعض مفسرین و تکلیف نے اس حدیث میں کہا ہے کہ مراد اس ہستارت زمان سے روز پیدائش ہضر
و سما کے ہے کہ اتفاق چکر نکلا حضرت کو اس برس کے مہینہ ذی حجہ میں ہوا اور عرب نسی کو ہو کر بہت سے
سالوں میں چکر کرتے ہو بلکہ غیر ذی حجہ میں اور انکو یہ گمان تھا کہ حج صدیق رض کا سنہ نو میں ماہ ذیقعدہ ہوا تھا

لکن اس میں نظر ہے جبکہ ہم ہنس پر کلام کریں اس سے زیادہ غریب وہ بات ہے جس کو طہرانی نے بعض سلف سے روایت کیا ہے کہ چرمیہ و دضارہ و مسلمین کا ایک ہی دن یوم النحر کو سال حجتہ الاولع میں اتفاقاً واقع ہوا واللہ اعلم اسکے بعد ابن کثیر نے شیخ علم الدین سخاوی سے رتبہ تہیہ ہر روزہ کو رسالہ مشہور نے اسما اللایام و مشہور سے نقل کیا ہے اس کے ذکر میں سبکبہ کچھ زیادہ فائدہ نہیں کتاب ہدایہ السائل میں یحییٰ بہت بسط و کلام کی گئی ہے اور حجت کے نام بابت بارہ مہینوں کے بیان کیے گئے ہیں رجب کو طرف ضرر کے اس لیے ضاف کیا کہ بیوہ رجب کو در بیان شعبان و شوال کے تباہ تہو یعنی ماہ رمضان کو مہینہ کا گناہ کہ رجب یا میں جمادی و شعبان ہے نہ ایک تھا اس لیے حضرت نے اس کو بیان کر دیا کہ اور ہماری ترتیب مشہور میں رجب ضرر ہے نہ رجب بیوہ بہر تین مہینے لگاتار اور ایک مہینہ کیلئے اس لیے کہ ان میں سناسک حج و عمرہ ادا کیے جاتے ہیں سو ذوالقعدہ اس لیے حرام ہوا کہ او میں لڑنے سے بھیجے تہو ذی الحجہ اس لیے حرام ٹھہرا کہ اس میں چم کرتے تہو اور اس سناسک میں مشغول ہوتے محرم اس لیے حرام ہوا کہ او میں اپنے دورہ از مشہور و تک اس میں ان سے پہر کر سوچ جائیں جب وسط سال میں اس لیے حرام ہوا کہ او میں زیارت خانہ کعبہ کریں عموجا لائین اور جو کوئی اقصیٰ جزیرہ عرب میں سے عمرے کو آئے وہ عمرہ مکہ اس میں اپنے وطن کو پہر جائے اس کو دین قیم یعنی شریعہ مستقیم فرمایا کیونکہ اس میں بجا آوری اللہ کے حکم کی بات شہر حرم کی حاجی ہے تو ان مہینوں میں اپنی جانوں پر ظلم و ستم کرنا نہ چاہیے کہ یا بلیغ واکد ہے گناہ میں جس طرح کہ ساری جہاز میں مضاعف ہو میں لقولہ تعالیٰ وَمَنْ يَرِدْ فِيْهِ بِالْحَادِ يَظْلَمُ ثَلَاثًا مِنْ عَمَلِهِ الْيَوْمَ اسلحہ اسلحہ ماہ حرام میں آٹھ غلط ہوتے ہیں ولہذا اس مہینہ میں نہ ہر شے افی و طائفہ کثیرہ اہل علم میں یہ غلط فہمی کی جاتی ہے جس میں اس شخص کے جسے حرم میں کیس کو قتل کیا ہے یا ذومحرم کو مارا ہے ابن عباس نے کہا تو ظلم نہ کر اپنی جانوں پر یعنی ان سارے مہینوں میں کہ ان میں گناہ سبب عظمت حرمت کو اعظم ہوتا ہو اور عمل صالح کا اجر بھی عظیم ٹھہرتا ہے قتادہ نے کہا ظلم شہر حرم میں باعتبار خطا و گناہ کے نسبت اول مہینوں کے بہت بڑا ہوتا ہے اگرچہ ظلم ہر حال پر عظیم ہے لکن اللہ جس امر کو چاہے عظیم کر دے اللہ نے مشہور میں سے رمضان کو لو شہر حرم کو چن لیا اور ایام میں سے یوم جموعہ کو اور راتوں میں سے شنبہ کو سو عظیم کر دے وہ جس چیز کی جس کو اللہ نے عظیم کیا ہے عظیم اہل فہم و اہل عقل کیا کرتے ہیں مجرب سچ نے کہا ظلم کرنا ان مہینوں میں ہوتا ہے کہ اون کے حرام و حلال اور حلال کو حرام کر دے جس طرح کہ اہل شرک نے کیا تھا کیونکہ وہ ہنسی جس کو کرتے تہو زیادتی نہی کفر میں ابن جریر نے اسی قول کو اختیار کیا ہے علماء مختلف ہیں میں کہ ابتداء بقال شہر حرام میں منسوخ

۲
مہینہ کیلئے اس لیے کہ ان میں سناسک حج و عمرہ ادا کیے جاتے ہیں سو ذوالقعدہ اس لیے حرام ہوا کہ او میں لڑنے سے بھیجے تہو ذی الحجہ اس لیے حرام ٹھہرا کہ اس میں چم کرتے تہو اور اس سناسک میں مشغول ہوتے محرم اس لیے حرام ہوا کہ او میں اپنے دورہ از مشہور و تک اس میں ان سے پہر کر سوچ جائیں جب وسط سال میں اس لیے حرام ہوا کہ او میں زیارت خانہ کعبہ کریں عموجا لائین اور جو کوئی اقصیٰ جزیرہ عرب میں سے عمرے کو آئے وہ عمرہ مکہ اس میں اپنے وطن کو پہر جائے اس کو دین قیم یعنی شریعہ مستقیم فرمایا کیونکہ اس میں بجا آوری اللہ کے حکم کی بات شہر حرم کی حاجی ہے تو ان مہینوں میں اپنی جانوں پر ظلم و ستم کرنا نہ چاہیے کہ یا بلیغ واکد ہے گناہ میں جس طرح کہ ساری جہاز میں مضاعف ہو میں لقولہ تعالیٰ وَمَنْ يَرِدْ فِيْهِ بِالْحَادِ يَظْلَمُ ثَلَاثًا مِنْ عَمَلِهِ الْيَوْمَ اسلحہ اسلحہ ماہ حرام میں آٹھ غلط ہوتے ہیں ولہذا اس مہینہ میں نہ ہر شے افی و طائفہ کثیرہ اہل علم میں یہ غلط فہمی کی جاتی ہے جس میں اس شخص کے جسے حرم میں کیس کو قتل کیا ہے یا ذومحرم کو مارا ہے ابن عباس نے کہا تو ظلم نہ کر اپنی جانوں پر یعنی ان سارے مہینوں میں کہ ان میں گناہ سبب عظمت حرمت کو اعظم ہوتا ہو اور عمل صالح کا اجر بھی عظیم ٹھہرتا ہے قتادہ نے کہا ظلم شہر حرم میں باعتبار خطا و گناہ کے نسبت اول مہینوں کے بہت بڑا ہوتا ہے اگرچہ ظلم ہر حال پر عظیم ہے لکن اللہ جس امر کو چاہے عظیم کر دے اللہ نے مشہور میں سے رمضان کو لو شہر حرم کو چن لیا اور ایام میں سے یوم جموعہ کو اور راتوں میں سے شنبہ کو سو عظیم کر دے وہ جس چیز کی جس کو اللہ نے عظیم کیا ہے عظیم اہل فہم و اہل عقل کیا کرتے ہیں مجرب سچ نے کہا ظلم کرنا ان مہینوں میں ہوتا ہے کہ اون کے حرام و حلال اور حلال کو حرام کر دے جس طرح کہ اہل شرک نے کیا تھا کیونکہ وہ ہنسی جس کو کرتے تہو زیادتی نہی کفر میں ابن جریر نے اسی قول کو اختیار کیا ہے علماء مختلف ہیں میں کہ ابتداء بقال شہر حرام میں منسوخ

بارہ مہینے میں محرم صفر پہلے الاول بے بیع الاخر جمادی الاول جمادی الاخرۃ جب شعبان شوال و قعدہ
 و ذی الحجہ یہ بارہ ماہ سال قمری کے ہوتے ہیں جو سورۃ بقرہ میں نازل میں دورہ کرتے ہیں مسلمان انہیں شہور عرب کا شمار
 حیدرام مولیت ج و عیاد و سائر امور و احکام میں کرتے ہیں ان مہینوں کے تین سو پچیس دن ہوتے ہیں
 اور سال کی عبادت و ذرۃ آفتاب سے فلک میں کی سکے تین سو بیسٹھ دن اور چوتھائی دن ہوتا ہے اس
 ہلالی اوشہی میں دس نکلی کی ہوتی ہے اوی کی وجہ سے کہی ج و روزہ گرمی میں اور کہی جاڑے میں
 پڑتا ہے کتاب اللہ سے مراد قرآن ہے اس لیے کہ قرآن میں آیات و احکام و مسائل و مسائل و مسائل و مسائل
 مراد لوح محفوظ ہے یا مراد حکم و حجت ہے یہ آیت میں ہے اس امر کی کہ ان مہینوں کو اللہ ہی نے وضع کیا
 اور ان کے نام اس ترتیب سے رکھے کہ ترتیب اس دن سے ہر جس دن کو آسمان زمین بنا ہوا اور اجرام و ارض
 پیدا ہوئے اسی کو سار و انبیاء لائے تھے اور اسی کے مطابق کتب نازل ہو کر ہے وہ شہور جو اصطلاح عجم
 و روم و قبط و غیرہم میں اور کسی مہینے کو تیس دن کا اور کسی کو زیادہ اور کسی کو کم ٹہرتے ہیں سوا و نکاحہ
 اعتبار نہیں پہر سال میں چار مہینے محرم میں عرب جاہلیت میں اونکی حرمت و عظمت کرتے تھے سلام
 نے بھی اسکو برقرار رکھا بلکہ احترام و تعظیم کو بڑھا دیا ان میں حسنات و طاعات مضاعف و سیئات و ذنوب
 اشد تر ہوتے ہیں ان کے حرمت کی تک کرنا نہ چاہیے یہی دین مستقیم ہے براہیم و سہیل علیہما السلام
 کا غرض اسکو بطور ورثہ دینے جس کی تہا یا یہ حساب صحیح ہے اور یہ عدد مستوفی ہے یا یہ سیسا
 حکم ہے کہ مغیر و سیدان میں ہوتا ہے ان مہینوں میں اپنے جان و نہر تک حرمت یا ایقاع قتال سے
 ظلم کرنا نہ چاہیے اکثر مفسرین ایک قائل ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ سار مہینے مراد ہیں لکن اول
 اولی ہے آیت میں اس بات پر کہ قتال کرنا مشرکین سے و جب ہے اگر بعض کریں تو یہ فرض
 عین ہو جاتا ہے اِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُخَلُّونَهُ عَامًا وَ

يُخَلُّونَهُ عَامًا لِيُؤْطُوا عِلَّةً مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ كُفْرِهِمْ سَوْءُ عَمَلِهِمْ
 وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ یہ جو مہینا ہٹا دینا ہے سو بڑائی بات ہے کفر کے عہد میں گلی ہی
 میں پڑتو میں اس سے کافر چٹا گنتے ہیں اسکو ایک برس اور اب کا گنتے ہیں ایک برس کہ پھر
 کر لیں گنتی جو اللہ نے کہی اب کی ہر حلال کرتے ہیں جو نہم کیا اللہ نے پہلے دکھائے ہیں انکو اونکے
 کام اللہ انہیں تیا منکر قوم کو ف کا فردن نے ایک یہ گمراہی نکالی تھی کہ اسپین لڑتے اسپین آجاتا

ماہ حرام اور سکوہ شامیتے کہتے اب کے برس صفر پہلے آیا محرم پہنچے آو گیا تو ماہ حرام میں اڑتے اس حلیے کو
یہ اوپر اوردتے فرمایا انتہا بن کثیر کہتے ہیں یہ اوردتے درست کی ہے مشرکوں کی اب تکے تصرف کرنے
پر اللہ کی شرع میں اپنے آراء فاسدہ اور بدل دینے پر اللہ کے احکام کو اپنے اہوا و بارود سے اور ہر
کہ اوہ ہوں نے اللہ کے حرام کو حلال کر دیا کیونکہ ان میں قوت غضب و شہوات و جہت تہی اس لیے اوہ ہوں
نے مدتیں نام کی بڑا دی اور جو تحیر کم ان مہینوں میں تہی وہ او کو قضا کے معاذتہ اللہ سے مانع ہوئے
تھے لہذا قبل اسلام کے مدت تحلیل محرم نکال کر محرم کو صفر تک مؤخر کر دیا تھا شہر حرام کو حلال اور شہر حلال
کو حرام ٹھہرا کر چارہ کی مدت سو فاق کر دی تہی ابن عباس نے کہا جنادہ بن عمرو بن اسید کنانی ہر سال موسم
میں آتا او سکی کیفیت ابو شامہ سے تہی وہ بیکار کر کہتا ان آیا شکامة لا یجاب ولا یغاب الا کواکب صفہ
العامۃ الا کواکب حلال و سکو حلال کہتے وہ ایک سال صفر کو حرام کرنا دوسرے سال محرم کو حلال
قولہ تعالیٰ انما النبی زیادة فی النکیر یعنی ایک سال محرم کو ترک کرتے ہیں دوسرے سال اس کو حرام
لیتے ہیں مجاہد کا لفظ یہ ہے ایک آدمی نبی کننا کہ ہر سال موسم میں آتا ایک گدے پر سوار ہو کر کہتا انا
لا اصاب ولا اجاب ولا امر حکما اقول انا قد حرمتنا الحرام و آخرنا صفر مہر سال نیدیز
آتا اور اسی طرح کہتا اور بچہ را انا قد حرمتنا صفر و آخرنا الحرام یہ مطلب ہے اس آیت کا لیو اھلوا
عدۃ ما حکم اللہ یعنی چار ماہ کا حساب شہر حرام کو مؤخر کر کے اور اللہ کے حرام کو حلال ٹھہرا کر جس
کر دیتے ابو وائل و جنحاک قتادہ نے بھی اسی کے لگ بگ کہا ہے نبی کی کئی شکلین ابن کثیر نے ذکر
کی ہیں ابن عمر نے کہا حضرت عقبہ پر کھڑے ہوئے اللہ نے جتنا چاہا اتنے مسلمان آپ کو پاس جمع ہوئے
آپ نے بعد حمد و ثناء اتہی کے آیت باب پڑھی اور فرمایا حرام کرتے تہی محرم کو ایک سال و حلال کرتے تہی
صفر و محرم کو یہی ہے نبی امام محمد بن اسحق نے کتاب السیرۃ میں نبی میں کلام جید و عید حسن کیا ہے
اور کہا ہے کہ سب سے پہلے جنو عرب پر شہر مین نبی کی اور اللہ کے حرام کو حلال اور اس کے حلال کو حرام
کیا علم ہے یعنی خلیفہ بن عبد قیس بن عدی بن عامر اس کا نسب عثمان سے جا ملتا ہے بعد کلام اس کا بیٹا
عبادہ اور اس کا بیٹا قلعہ پر اس کا بیٹا عبادہ پر اس کا بیٹا امیہ پر اس کا بیٹا عوف پر اس کا بیٹا ابو شامہ جنادہ بن
عوف کے بعد تھا اسی پر اسلام قائم ہوا عرب چھ سے فارغ ہو کر اس کے پاس جمع ہوئے وہ کھڑے ہوئے
اونین خطبہ پڑھتا جب ذوقہ ذوق کو حرام ٹھہرا تا اور محرم کو ایک سال حلال کر دیا اور بجائے محرم صفر

مقرر کیا پہر دو سہر بریں و سکو حرام ٹھہرا دیتا کہ گنتی پوری ہو جائے و فتح البیان کا لفظ یہ ہے
 نسبی بر وزن فعیل بمعنی مفعول ہسینے مؤخر عرب قتال کرنا شہر حرم میں حرام جانتے تھے لیکن جب انکو
 حاجت قتال کی ہوتی تو ان مہینوں میں لڑتے اور عوض انکے اور مہینے حرام کرتے مثلاً اگر حرم میں
 قتال ہوتا تو صفہ کو حرام کرتے سید طح بقیہ شہر کا حال تھا وجہ اسکی یہ تھی کہ اکثر عرب کی محاش غارتگری
 ہتی جو لوگ اونکو بوستے یہ موقع پاکر اونکا مال تاراج کرتے لیسے باہم اونکے قتال ہوتا یہ میں مہینے لگتا
 ہین ان میں حب فائدہ گنتی اور حاجت اونکی زیادہ ہوتی اور وجہ حرمت لڑنے سکے تو بعض شہر کو حلال
 کر کے بجایا دیتے اور مہینہ حرام کر لیتے اسکو نسبی کہتے ہیں کسی نے کہا سو جہاں اس نسبی کا قلع ہے کسی نے
 کہا عمر بن لخمی بعض نے کہا نعیم بن ثعلبہ قبیلہ بنی کنانہ سے والد علم الصنع فرمایا یہ نسبی زیادتی ہے کفر
 میں یعنی حصیت بلا سبب لایہ ہوں نے اس تحیر کو ارشاد میں بطور شرع پایا تھا پہر جب حرام کو حلال کیا
 تو یہ کفر مواءہ نسبی کی وجہ سے گمراہ ہو گئے یا دوسرے کو گمراہ کر دیا کیونکہ ایک سال حلال دوسرے سال
 حرام ٹھہرا کرتے ہیں یا سب سے تاک گنتی پوری ہو جائے مہینے حرام کے جاری مقرر ہیں موطات بمعنی موط
 ہے تھہرے کہا مخطوئہ نسبی لڑ شہر حرم زیادہ کر دیا پہر تحریک میں محرم سے ملا دیا یہی بات طبری نے ہی کہی ہے
 شیعان نے کہ کامر اونکی نظروں میں چھپ کر کہا یہ تھا سوال کا ورن کو راہ نہیں دکھاتا یا ایچا اللہ بن
 اسنوما لکھواد قتال لکم انفر وانی سبیل اللہ انا قلتمو الی الارض ارضیتم بالحقوق
 اللہ دنیا من الاخرة فما متاع الدنیا فی الاخرة الا قلیل ۵ الا تنفروا یعد لکم
 عذابا الیم ۶ و یستبدل قومًا خذکم ولا تخذروا فشتا واللہ علی کل شیء قذیر ۷
 اسے بیان انوکھا ہوتا ہے مکو جب کہیں کہیں کہہ دے کہ اللہ کی اہ میں ڈبے جاتے ہوں میں پر کیا رتبہ دنیا کی
 زندگی پر آخرت چھوڑ کر سوچو نہیں دنیا کا برتنا آخرت کے حساب میں گر پڑا اگر نہ ٹکلو گے ٹکودیکھا کہہ کی مار
 اور بدل لاوے گا اور لوگ تمہارے سوال اور کچھ نہ بگاڑو گے اوسکا اور اللہ سب چیز پر قادر ہے و
 یہاں سے مذکور ہے جنگ تبوک کا جب اسلام غالب ہوا اور عرب میں پھیلا شام کے رئیس تھے قوم غسان
 تابع شاہ روم کے اس فخر میں لگے کہ شاہ روم کو اطراف لایوں اور جنگ ثلین حضرت کو یہ خبر ہوئی پہا
 ہی نے اونپر قصد کیا اور خط لکھا روم کے شاہ کو دین اسلام کی دعوت پر اوسپر ثابت ہوئی حضرت ۴
 کی نبوت لیکن قوم نے رفاقت نکی وہ بھی اسلام سے محروم رہا جب شام والوں نے خبر پائی حضرت ۵ کے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اگر تم نہ مدد کرو گے رسول کی تو اس کی مدد کی ہے اللہ نے
 جس وقت اسکو نکالا کافروں نے دو جان سے جب انہوں نے غار میں جہنم لگا اپنے رفیق کو تو غم نہ کیا اللہ
 ساتھ ہے پہلے اللہ نے اوماری اپنی طرف سے تسکین اور مدد کی پہنچیں وہ فوجین کو تم نے نہیں دیکھا
 اونچے والی بات کافروں کی اور اللہ کی بات ہمیشہ اوپر ہے اور اللہ ہے زبردست حکمت والاف
 غار ابوبکر صدیق میں ہجرت میں نقطہ یہی ہے حضرت م کے ساتھ اور صحابہ بعض پہلے نکل گئے تھے بعض
 پیچھے نکل آئے اللہ نے فرمایا اگر تم رسول خدا کی مدد نہیں کرتے ہو تو نہ کرو اللہ خود اپنے رسول کا ناصر
 و مدد دہ دکانی و حافظ کو کچھ جیسا کہ ہجرت میں کافروں نے حضرت م کو کدہ مکرر سے باہر کیا اور قید کر دیا
 دالنا چاہتا تھا تو اسوقت حضرت م وہاں سے اپنے صدیق یعنی دوست ابوبکر بن ابی قحافہ کو ساتھ لے کر
 نکل کھڑے ہوئے اوتین دن تک غار فرور میں رہے تاکہ جو لوگ انکی جستجو میں انکے نشان پائے پہنچے
 میں دس پہر جاؤں تب وہ وہاں سے طرف مدینہ کے چلے ابوبکر مد کو یہ غم تھا کہ ہمیں کوئی شخص
 مطلع ہو کر حضرت م کو ایذا نہ دے حضرت او کو تسکین دیتے اور ثابت قدم بناتے اور فرماتے کیا گنا
 ہے تیرا ساتھ ان دو شخصوں کے جنکا تیرا شخص الہ ہے کہا قال لا مام احمد انزل کہتے ہیں ابوبکر نے مجھ سے
 دو کر کیا کہ میں نے حضرت م سے کہا جبکہ ہم اندر غار کے تھے کہ اگر کوئی آدمی انہیں سے ایڑیاں نہ کھینچے
 تو ہکو دیکھ لے گا فرمایا یا ابابکر ما ظلمک یا شاکن اللہ ثالثهما اخرجاہ فی الصحیحین ولہذا اللہ
 فرمایا اللہ نے اپنی تسکین حضرت م پر اناری مراد سکینہ سے نصر و قیامید ہے شہر قولین میں اور سنی نے
 کہا ضمیر طرٹ ابوبکر کے پہرتی ہے کہ او کو تسکین بخشی ابن عباس نے کہا یہ سلیہ کہ حضرت م کے ساتھ
 تو ہر دم سکینہ تھا لیکن یہ کچھ سنائی تجد سکینہ خاصہ کو آجال میں نہیں ہے ولہذا فرمایا ہے کہ ہم نے تیرے
 کی جنود ملائکہ سے ابن عباس نے کہا مار دلا کہ کفار سے جسکو بچا کر دیا شرک ہے اور کلمہ خدا سے جسکو بچا
 کر دیا لا الہ الا اللہ ہے ابو موسیٰ اشعری کہتے ہیں حضرت م سے پوچھا کہ ایک آدمی شجاعت سے لڑتا ہے
 کوئی حمیت کو کوئی ریا سے ان میں سے کونسا لڑنا اللہ کی راہ میں ہے فرمایا جو اس لیے لڑتا ہے کہ
 اللہ کا بول بالا ہو وہی لڑنا راہ خدا میں ہے رواہ الشیخان فتح البیان بھی کہا ہے اللہ نے فرمایا اگر تم
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد نہ کرو گے تو اللہ اونکا تکفل ہے تم اعانت کرو یا نہ کرو اللہ نے
 انکی مدد و موطن قلت میں کی ہے اور دشمن پر غلبہ و قہر بخشا جس نے ایسے وقت میں مدد کی اسوا

ایک شخص کے دوسرا ہمراہ نہ تھا وہ اب بھی مدد کر سکتا ہے غار کہتے ہیں نقب عظیم کو جو پہاڑ کے اندر ہو
 ثور ایک پہاڑ ہے قریب مکہ کے ایک ساعت کا راستہ حضرت م و ابو بکر کے سے ٹھکاراوس غار میں جا چھپے
 تھے یہ قصہ تفصیلاً کتب سیر و حدیث میں مذکور ہے سیاق حدیث ہجرت جو بہت طویل ہے افراد بخاری
 سے ہر مزار و معیت و معیت دائمہ ہے جسکے ارگرد و حزن و غم نہیں آتا خفاجی نے کہا یہ معیت مخصوصہ
 و نہ یوں تو خدا کبریٰ کے ساتھ ہے طلبت ہوا کہ جسکے ساتھ اللہ ہے اوپر کوئی غالب نہیں آسکتا اور جب
 وہ مخلوق نہیں تو یہ ہجرت کیسی ہو بوبکر کو فقط خوف طلب تھا کہ کہیں جگہ نہ جان لیں اور یہ غم حضرت م کو
 لیے تھا نہ اپنی جان پر دلہذا وہ نہوں نے یہ بات کہی تھی کہ اگر میں مر گیا تو ایک آدمی تھا اور اگر تم مر گئے
 تو اسے دین ہلاک ہوا انس و جن یہ کہتے ہیں اللہ نے کفار غار سے اندھا کر دیا اور دوسرے دوڑتے پھرتے
 تھے کہیں آتا پتا نہ پختہ نووی نے کہا یہ باہر داخل ہے اس آیت میں **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ**
مُخْلَصُونَ اور اس میں بیان ہے توکل عظیم آنحضرت م کا اس مقام میں اور فضیلت ہے ابو بکر
 صدیق کی یہ بڑی شہادت ہو انکی کہ وہ حضرت م کے یا غار تھے اور اللہ نے اونکا ذکر اپنی کتاب میں
 کیسے عنوان شایستہ کے ساتھ کیا رضی اللہ عنہ شعبی کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں سارے
 اہل ارض پر عطا کیا سوا ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حسن بن فضل نے کہا کہ ابو بکر صاحب سول خدا ہنبر
 بین وہ کافر و منافق قرآن ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ حضرت م نے ابو بکر سے کہا تو میرا صاحب کون
 پر اور صاحب غار میں آخر جبرہ الذمینی **وَقَالَ حَازِمٌ شَحَسٌ حَكِيمٌ عَرَبِيٌّ** ابو سعید کا
 لفظ یہ ہے کہ اس آیت میں جو دلائل ہے علو طبقہ صدیق و سابقہ صحبت ابو بکر پر وہ مخفی نہیں ہے کشف
 میں کہا ہے منکر صحبت ابو بکر کا فرستہ سیلے کہ اسے کلام اللہ کا انکار کیا یہ بات سائر صحابہ کے لیے
 نہیں ہے اہل علم نے اس آیت سے وجہ کثیرہ فضل ابو بکر پر استنباط کی ہیں سکینہ سے مراد زنا
 ہونا ہے اسباب خوف کا دل کو ملانکہ اوسدن حرارت غار کرتے تھے البصار کفار اور طرف سے پھرتے
 تھے حطیح کہ دن بدر کے حرارت کی تھی اور اگر رضیہ کو طرف حضرت م اور ابو بکر کے پیچ میں تب بھی
 کچھ ڈر نہیں ہے قرآن کریم اور کلام عرب میں یہ محاورہ شائع ہے کلمہ کفار شرک ذلک ہننام
 تھا اور کلمہ خدا اکملہ توحید و دعوت الی الاسلام ہے قیامت تک غالب عالی و باقی رہے گا و اللہ عجل
السنۃ ایضاً و اخفاکاً و ھذا و جاحد فلیا موالکم و انفسکم فی سبیل اللہ ذلکم خیر لکم

اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَلُوكَ اور پوجیل اور لڑوالہ کی اہ میں اپنے مال و جان سے یہ بہتر ہے تمہارے
 حق میں اگر تمکو سمجھ ہے وہ مسلم بن صبیح نے کہا ہے سب پہلے سورہ بارات میں ہی آیت تری
 ہے حضرت یحییٰ کو گون میں کوئی بیمار یا بوڑھا ہوتا وہ کہتا میں گنہگار نہ ہوں گا اللہ نے حکم نفیر عام کا ہوا
 حضرت کو غزوہ تبوک میں واسطہ قتال عدسے خدا کفار روم کے جو کہ اہل کتاب ہے صادر فرمایا اور
 مومنوں پر واجب کیا کہ ہوا حضرت م کے نکلیں ہر حال نشط و مکروہ و عسر و یسر میں ابو طلحہ نے کہا یعنی غم
 کہول ہوں یا جان اللہ نے کسی کا غم نہ سنا بلکہ شام کی طیف ٹھکرا کر یہاں تک کہ مارا جائے دوسری
 روایت میں یوں ہے کہ اوہوں نے سورہ بارات پڑھی جب اس آیت پر پہنچے اِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا
 کہا میں اپنے رب کو دکھاتا ہوں کہ جو ان اور بوڑھوں کو واسطہ کرنے کو نفیر کرتا ہے اسے بیٹو میرے میرے
 سامان طیار کرو ان کی اولاد نے کہا اللہ تیرے حکم کرے تم تو حضرت م کے ساتھ غزاکر چکے ہو یہاں تک کہ
 حضرت م نے انتقال کیا پھر ابو بکر رحمہ کے ساتھ ہو کر لڑ چکے ہو یہاں تک کہ وہ بھی انتقال کر گئے پھر عمر کے
 ہمراہ قتال کیا ہے یہاں تک کہ انکی ہی وفات ہوئی اب ہم تمہارا طیف سے غزاکرینگے اوہوں نے غنا
 آخر دریا پر سوار ہوئے انتقال ہو گیا کوئی جزیرہ نہ ملا جہاں اونکو دفن کریں مگر بعد ہونوں کے دیکھا تو بالکل
 متغیر ہوئے تھوڑا دن اونکو دفن کیا ابن عباس و عکرمہ ابی صالح جس بن بصری ابن عطیہ و قتال بن حیان
 و شبی و زید بن اسلم نے قبضہ خفاف و ثقل کی ساتھ لفظ کہول و شبان کے کی ہو ہی قول عکرمہ و ضحاک
 وغیرہ واحد کا ہے مجاہد کا لفظ شباب و شیوخ و اغنیاء و ساکین ہو ہی قول ابو صالح کا ہے حکم بن عتبہ نے کہا
 یعنی شاخیل و غیر شاخیل ابن عباس نے کہا یعنی نشاط و غیر نشاط ہو ہی قول قتادہ کا ہے مجاہد نے کہا
 نے کہا تھا ہر ثقیل و صاحب حاجت و صنعت و شغل و تیسرے لامر و غیر ہم سب طرح کے آدمی ہیں اللہ نے
 آیت بھیجی اور کسی کا غم نہ سنا یعنی کسی حال میں کیونکہ ہوا نہ ہو بلکہ لڑ و حسن کج کہا یعنی عسر و یسر میں
 سب جانی مقتضیات عموم آیت ہیں اسی کو ابن جریر نے اختیار کیا ہے سدی نے کہا یعنی غنی و فقیر و
 قوی و ضعیف سب نکلیں ایک بیٹو موٹے آدمی نے اگر شکایت کی اور اذن چاہا حضرت م نے انکار کیا
 اوسدن آیت تری لوگوں پر گراں گزری تب اللہ نے اس حکم کو منسوخ کیا اور فرمایا لَئِنْ عَلِمْتُمْ لَفْظَ مَعْلُومٍ
 وَ لَا عَلِمْتُمْ لَفْظَ مَعْلُومٍ وَ لَا عَلِمْتُمْ لَفْظَ مَعْلُومٍ وَ لَا عَلِمْتُمْ لَفْظَ مَعْلُومٍ وَ لَا عَلِمْتُمْ لَفْظَ مَعْلُومٍ
 ہمارے حضرت علیؓ بدین حاضر ہوئے تو یہ کہی غزوہ مسلیس سے مختلف ہوئے مگر ایک سال اور کہتے تھے

۲۰
 حضرت یحییٰ کو گون میں کوئی بیمار یا بوڑھا ہوتا وہ کہتا میں گنہگار نہ ہوں گا اللہ نے حکم نفیر عام کا ہوا
 حضرت کو غزوہ تبوک میں واسطہ قتال عدسے خدا کفار روم کے جو کہ اہل کتاب ہے صادر فرمایا اور
 مومنوں پر واجب کیا کہ ہوا حضرت م کے نکلیں ہر حال نشط و مکروہ و عسر و یسر میں ابو طلحہ نے کہا یعنی غم
 کہول ہوں یا جان اللہ نے کسی کا غم نہ سنا بلکہ شام کی طیف ٹھکرا کر یہاں تک کہ مارا جائے دوسری
 روایت میں یوں ہے کہ اوہوں نے سورہ بارات پڑھی جب اس آیت پر پہنچے اِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا
 کہا میں اپنے رب کو دکھاتا ہوں کہ جو ان اور بوڑھوں کو واسطہ کرنے کو نفیر کرتا ہے اسے بیٹو میرے میرے
 سامان طیار کرو ان کی اولاد نے کہا اللہ تیرے حکم کرے تم تو حضرت م کے ساتھ غزاکر چکے ہو یہاں تک کہ
 حضرت م نے انتقال کیا پھر ابو بکر رحمہ کے ساتھ ہو کر لڑ چکے ہو یہاں تک کہ وہ بھی انتقال کر گئے پھر عمر کے
 ہمراہ قتال کیا ہے یہاں تک کہ انکی ہی وفات ہوئی اب ہم تمہارا طیف سے غزاکرینگے اوہوں نے غنا
 آخر دریا پر سوار ہوئے انتقال ہو گیا کوئی جزیرہ نہ ملا جہاں اونکو دفن کریں مگر بعد ہونوں کے دیکھا تو بالکل
 متغیر ہوئے تھوڑا دن اونکو دفن کیا ابن عباس و عکرمہ ابی صالح جس بن بصری ابن عطیہ و قتال بن حیان
 و شبی و زید بن اسلم نے قبضہ خفاف و ثقل کی ساتھ لفظ کہول و شبان کے کی ہو ہی قول عکرمہ و ضحاک
 وغیرہ واحد کا ہے مجاہد کا لفظ شباب و شیوخ و اغنیاء و ساکین ہو ہی قول ابو صالح کا ہے حکم بن عتبہ نے کہا
 یعنی شاخیل و غیر شاخیل ابن عباس نے کہا یعنی نشاط و غیر نشاط ہو ہی قول قتادہ کا ہے مجاہد نے کہا
 نے کہا تھا ہر ثقیل و صاحب حاجت و صنعت و شغل و تیسرے لامر و غیر ہم سب طرح کے آدمی ہیں اللہ نے
 آیت بھیجی اور کسی کا غم نہ سنا یعنی کسی حال میں کیونکہ ہوا نہ ہو بلکہ لڑ و حسن کج کہا یعنی عسر و یسر میں
 سب جانی مقتضیات عموم آیت ہیں اسی کو ابن جریر نے اختیار کیا ہے سدی نے کہا یعنی غنی و فقیر و
 قوی و ضعیف سب نکلیں ایک بیٹو موٹے آدمی نے اگر شکایت کی اور اذن چاہا حضرت م نے انکار کیا
 اوسدن آیت تری لوگوں پر گراں گزری تب اللہ نے اس حکم کو منسوخ کیا اور فرمایا لَئِنْ عَلِمْتُمْ لَفْظَ مَعْلُومٍ
 وَ لَا عَلِمْتُمْ لَفْظَ مَعْلُومٍ وَ لَا عَلِمْتُمْ لَفْظَ مَعْلُومٍ وَ لَا عَلِمْتُمْ لَفْظَ مَعْلُومٍ وَ لَا عَلِمْتُمْ لَفْظَ مَعْلُومٍ

كَأَجِدُنِي الْكَافِرَ الْكَافِرَ لَا رَوَاةُ ابْنِ جُرَيْجٍ ابورشد حرانی کہتے ہیں میں نے مقدار بن الاسود کو محض
 میں ایک دوکان صرف پر بیٹھ ہوئے دیکھا یہ حضرت م کے سوار تھے بارادہ غزوہ تک تھے بڑے
 ہو گئے تھے میں نے کہا اللہ نے تمکو معذور کر دیا ہے کہا سورہ بعوث میں اَلْفِدْرُ وَاجْهًا قَاوُثًا لَّا اَتْرَابَ حِيَان
 بن یزید نے کہا ہم ہمراہ صفوان بن عمرو والی حص کے نفیر عام میں طرف فسون کے بجانب جراحہ تک ایک
 بڑے بڑے شخص کو دیکھا جسکی بار وین انکو سپر گر پڑی تھیں وہ اعلیٰ مشق سے تھا ایک سواری سپر
 تھا سمجھا اون لوگوں کے جو ہوش کو بچھڑانے میں اوس سے کہا ای جی اللہ نے تمکو معذور کر دیا ہے اپنی
 حاجتیں اور وہاں کر دیا ہے نتیجہ اللہ نے ہکو متنفذ کر دیا ہے اور فرمایا ہے خِفَافًا وَثِقًا لَّاسْنٍ لَّجِبَاكَ اللہ
 دوست کہتا ہے اسی کو مبتلا کرتا ہے پہلو سکوا عادہ کر کے باقی رکھتا ہے اللہ کے بندوں میں وہی مبتلا
 ہوتے ہیں جو کہ شاکر صابر و اکرمین اور سوا اللہ کے کسی کی عبادت نہیں کرتے اسکے بعد اللہ نے رغبت
 دلائی ہے خرچ کرنے کی اہ خدا میں اور اس بات کی کہ اپنی جان اسکی مرضی میں صرف کر دے جہاد جان
 مال سے دارین میں تمہارے لیے بہتر ہے اسلیے کہ یہ غراست نفقہ میں تہوڑی ہے اسکے عوض جو
 مال غنائم کا دنیا میں مانتا ہے اور جو راست آخرت میں ذخیرہ ہوتی ہے وہ کہیں بڑے بڑے حضرت
 نے فرمایا ہے تَكْفُلُ اللَّهُ لِلْجَاهِلِ فِي سَبِيلِهِمْ اِنْ تَوَقَّاهُ يَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ اَوْ يُرِدْ اِلَى مَنَازِلِ عِمَا
 نَالٍ مِنْ اَحْبَادٍ اَوْ عَقِيْمَةٍ وَلَهَذَا اللہ نے کہا ہے كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى اَنْ
 تَكُوْنُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى اَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
 اسی قبیل سے ہے حدیث مرفوعہ اس کی کہ حضرت م نے ایک شخص سے کہا سلمان ہو جاؤ نے کہا میں اکبر
 کا رہ پاتا ہوں فَمَا يَا اَسْلَمَ اِنْ كُنْتَ كَاذِبًا رَاكَ اَلْحَلَّ فَمَنْ الْبَيَانِ مِنْ خِفَافًا وَثِقًا لَّكَ یہ معنی ہے میں
 کہ تم جہاد کرنے کو نکلو اسی صفت پر کہ جہاد تیرا ملک ہو اور اسی صفت پر کہ جہاد تیرا ہمارا ہو اور ان دونو
 وصفوں کیے بغیر بہت سو اقسام داخل ہیں اسی لیے عبارات مفسرین کی تفسیر میں ان دونو لفظ کے مختلف
 ہوئی ہیں کسی نے کہا یعنی منافقین و مجتہدین کسی نے کہا سابقین لے الحرب جیسے طلائع اور متاخرین
 جیسے حبش بعض نے کہا ہمارا ہمارے اور بہت ہتھیار والو بعض نے کہا تندرست و بیمار کسی نے کہا ہے
 جو رو اسے اور بے بیاب بعض نے کہا خفاف حواری و اتباع سے ثقال بہت سے خدمت شرم رکھنے والے
 کسی نے کہا ہجر و نفیر کے جلدی کرنے والے اور سامان درست کر کے دیر سے نکلنے والے اسکے سوا اور بہت

ابورشد حرانی کہتے ہیں میں نے مقدار بن الاسود کو محض
 میں ایک دوکان صرف پر بیٹھ ہوئے دیکھا یہ حضرت م کے سوار تھے بارادہ غزوہ تک تھے بڑے
 ہو گئے تھے میں نے کہا اللہ نے تمکو معذور کر دیا ہے کہا سورہ بعوث میں اَلْفِدْرُ وَاجْهًا قَاوُثًا لَّا اَتْرَابَ حِيَان
 بن یزید نے کہا ہم ہمراہ صفوان بن عمرو والی حص کے نفیر عام میں طرف فسون کے بجانب جراحہ تک ایک
 بڑے بڑے شخص کو دیکھا جسکی بار وین انکو سپر گر پڑی تھیں وہ اعلیٰ مشق سے تھا ایک سواری سپر
 تھا سمجھا اون لوگوں کے جو ہوش کو بچھڑانے میں اوس سے کہا ای جی اللہ نے تمکو معذور کر دیا ہے اپنی
 حاجتیں اور وہاں کر دیا ہے نتیجہ اللہ نے ہکو متنفذ کر دیا ہے اور فرمایا ہے خِفَافًا وَثِقًا لَّاسْنٍ لَّجِبَاكَ اللہ
 دوست کہتا ہے اسی کو مبتلا کرتا ہے پہلو سکوا عادہ کر کے باقی رکھتا ہے اللہ کے بندوں میں وہی مبتلا
 ہوتے ہیں جو کہ شاکر صابر و اکرمین اور سوا اللہ کے کسی کی عبادت نہیں کرتے اسکے بعد اللہ نے رغبت
 دلائی ہے خرچ کرنے کی اہ خدا میں اور اس بات کی کہ اپنی جان اسکی مرضی میں صرف کر دے جہاد جان
 مال سے دارین میں تمہارے لیے بہتر ہے اسلیے کہ یہ غراست نفقہ میں تہوڑی ہے اسکے عوض جو
 مال غنائم کا دنیا میں مانتا ہے اور جو راست آخرت میں ذخیرہ ہوتی ہے وہ کہیں بڑے بڑے حضرت
 نے فرمایا ہے تَكْفُلُ اللَّهُ لِلْجَاهِلِ فِي سَبِيلِهِمْ اِنْ تَوَقَّاهُ يَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ اَوْ يُرِدْ اِلَى مَنَازِلِ عِمَا
 نَالٍ مِنْ اَحْبَادٍ اَوْ عَقِيْمَةٍ وَلَهَذَا اللہ نے کہا ہے كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى اَنْ
 تَكُوْنُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى اَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
 اسی قبیل سے ہے حدیث مرفوعہ اس کی کہ حضرت م نے ایک شخص سے کہا سلمان ہو جاؤ نے کہا میں اکبر
 کا رہ پاتا ہوں فَمَا يَا اَسْلَمَ اِنْ كُنْتَ كَاذِبًا رَاكَ اَلْحَلَّ فَمَنْ الْبَيَانِ مِنْ خِفَافًا وَثِقًا لَّكَ یہ معنی ہے میں
 کہ تم جہاد کرنے کو نکلو اسی صفت پر کہ جہاد تیرا ملک ہو اور اسی صفت پر کہ جہاد تیرا ہمارا ہو اور ان دونو
 وصفوں کیے بغیر بہت سو اقسام داخل ہیں اسی لیے عبارات مفسرین کی تفسیر میں ان دونو لفظ کے مختلف
 ہوئی ہیں کسی نے کہا یعنی منافقین و مجتہدین کسی نے کہا سابقین لے الحرب جیسے طلائع اور متاخرین
 جیسے حبش بعض نے کہا ہمارا ہمارے اور بہت ہتھیار والو بعض نے کہا تندرست و بیمار کسی نے کہا ہے
 جو رو اسے اور بے بیاب بعض نے کہا خفاف حواری و اتباع سے ثقال بہت سے خدمت شرم رکھنے والے
 کسی نے کہا ہجر و نفیر کے جلدی کرنے والے اور سامان درست کر کے دیر سے نکلنے والے اسکے سوا اور بہت

تفسیر میں کہ آیت میں اس میں کوئی مانع نہیں ہے کیونکہ مطلب یہ ہے کہ تم مخلوق خواہ حرکت کرنا
 تمہیں سب ہو یا اگر ان اسلئے اولیٰ ہی ہے کہ آیت عام ہے کل احوال اوقات میں اور صیغہ امر کا محمول ہر وقت
 پر اور بعض نے کہا مذہب پر اور آیت محکم ہے نہ منسوخ اور خارج ہونا مذہب لنگڑے ضعیف بیمار کا اس
 آیت سے وہاں تخصیص سے ہونا بابائے نسخہ سے اگر ادخا دخول زیر آیت باب فرض کیا جائے لکن ظاہر یہ ہے کہ یہ
 لوگ عموم میں اس آیت کے سرے ہی کو داخل نہیں ہیں دلیل اس پر اور ترنا اس آیت کا ہے غزوہ تبوک میں اور حضرت
 نے مدینہ میں وقت اس غزوت کو عورتوں اور بعض مردوں کو چھوڑ دیا تھا یہ دلیل ہے اس پر کہ جہاد و جملہ فرض
 کفایہ کے ہو نہ فرض اعمیاء کے اور واسطی فرض عین ہونیکے دوسری شکل ہے پہلے اس کے حکم جہاد کرنے کا جان
 والے سے دیا اور سکول اپنے بند و پیرو جب کیا فقرہ اپنی جان سے کرین ہذا اپنے ہوال سے ہم جان کے
 جہاد اکبر فالض و عظم واجبات دین اسلام سے ہو نہ فرض کفایہ ہے جبکہ کچھ لوگ قائم بہ جہاد و دفع عدو ہوں
 اور جبکہ قیام مقابلا دشمن ممکن ہو مگر بصورت اجتماع جبکہ مسلمین ہر قطر یا اقطار زمین سے تو ان سب فرض
 عین ہو جاتا ہے یہ فرمایا کہ یہ حکم نفیہ و جہاد کا بہتر ہے تمہارے لیے عظیم القدر ہے فی نفسہ سکون آرام سے
 کہیں بڑھ کر ہے اگر تم کو سلیقہ شاخت امور فاضلہ کا اور تمہیں کرنے کا اشیاء مفضولہ سے ہو تو تم ایسا کرو
 نزول اس آیت کا حق میں ان لوگوں کے ہوا تھا جو غزوہ تبوک سے متخلف ہوئے اور انہوں نے حضرت م کا ساتھ
 نہ کیا کوکان عروضا قریبا وسفرا قاصدا لا تتبعوک ولكن بعدت علیہم الشقاقہ وسخلافون
 یا للہ لو استطعنا لاحتجنا معکم ہذا لکون انفسہم واللہ یعلم انفسہم لکن ہون اگر کھیل
 ہوتا تو نہ ایک اور سفر کا کوئی تیرے ساتھ چلتے لکن دور نظر آئی اذ کو طرف اور اب تین کہا و نیگے اسکی کہ ہم
 مفقور کہتے تو سختے تمہارے ساتھ وبال میں آتے ہیں اپنی جان اور اللہ جانتا ہے وہ جو ٹے ہیں
 ف اللہ سے ملاست کی ہو انکو جنہوں نے ساتھ نہ دیا غزوہ تبوک میں اور حضرت م سے اذن لیکر پہنچا
 کر کے بیٹھتا ہے اور اپنا عذر ظاہر کیا حالانکہ وہ سچے نہ تھے ابن عباس نے کہا عرض قریب سے مراد غنیمت سے
 اور سفر قاصد سے مراد قریب سے اگر کسی نزدیک جگہ جانا ہوتا اور واپس مال غنیمت کی جہٹ پٹ
 ہوتی تو ساتھ دیتے لکن مسافت شام دور و دور از نظر آئی اب جو تم پہنچائے تو لگے وہ عذر بیان کرنے کہ
 ہم بوجہ عدم قدرت تمہاری ہمراہ نہیں گئے عذر نہ ہوتا تو ضرور ساتھ چلتے اللہ نے فرمایا یہ جھوٹے ہیں اپنی
 جان کو اس متخلف کذب و عذر باطل سے ہلاک کرتے ہیں فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ مراد عرض قریب سے

ہو جائیں کیونکہ او کو تھوڑے عرصہ پر اصرار تھا ولہذا اللہ نے کہا جو ایمان دار ہیں وہ طالبانِ فتنہ ہیں
 ہوتے کیونکہ او کو بیچہ رہنا جہاد سے منظور نہیں ہے وہ جان مال سے اللہ کی راہ میں لڑنا چاہتے ہیں
 اور جہاد کو قربت جانتے ہیں بجز دفعہ کے بجا آوری حکم آئندہ ہیں اللہ پر ہیزگاروں سے وقف ہے
 اور جنگ کو کچھ عذر نہیں ہے وہی لوگ اجازتِ خود کی طلب کرتے ہیں اس لیے کہ او کو اُسیدِ ثوابِ آخرت
 کی نہیں ہوا نکلے دل شک میں پڑو ہیں حیران و بالک ہو رہے ہیں زادِ بہرین زادِ ہر سو جنگو اللہ راہ
 کرے وہ کبارِ اہلِ بیت پر کفرِ البیان کا لفظ یہ ہے استفہام اس آیت میں دیکھو انکار کے کہ کیونکہ حضرت
 نے او کو اجازتِ خود کی پہلے اس سو دیدی تھی کہ صادق کا ذب و ممتاز ہو جاوے ذکرِ عفو کا دلیل ہے
 اس بات پر کہ یہ اذن جو حضرت سے صادر ہوا خلافِ اولی تھا اس میں عتابِ لطیف ہر طرف سے اللہ کے کسی نے
 کہا عتابِ اولیٰ اذن خود پر نہ تھا بلکہ یہ تھا کہ تم نے منافقوں کو اجازتِ خروج کی کیونکہ دی لکن طبری نے
 کہا اولیٰ اذن ہے اس لیے کہ سورہ نور میں اجازتِ رخصت کی دی ہے مجمع دونوں آیتوں میں یوں ہے کہ
 یہاں عتابِ متوجہ ہے طرفِ اذن کو قبلِ تشبہات و تعلقہات بعدِ تشبہات کے عتابِ انتہا کلامِ حیطہ میں کہ میں
 اَصْلُكَ لِلَّهِ وَاَعْرَضَكَ وَرَجَّحَكَ كَيْفَ هَلَكْتَ كَذَلِكَ تَدْوِيلِ اَوَّلِ اَمْرِ اِتِ دِلِيلِ ہے پہلے
 حضرت کو جہاد کرنا جائز ہے یہ سلا اصولِ فقہ میں دن ہر غیرِ اسمین و اللہ سے مشرعتِ احقر از پر جلدی
 کرنیسا اور معتبر ہونے کا طہارہ و سرورِ عمر و دن سیموں نے کہا حضرت نے دو کام اپنے جہاد کے کہ جو جنگا
 حکم نہ ہوا تھا ایک یہ کہ منافقین کو اذنِ تحلف کا دیدار دوسرے یہ کہ سیران بدستِ فدیہ لیا دونوں امر پر اللہ نے
 عتاب فرمایا سفیان بن عیینہ کہتے ہیں اَنْظُرْ هَذَا لَمْ تَلْطَفْ بِهِ بَدَا بِالْعَفْوِ قَبْلَ اَنْ يُجِيرَ بِاللَّذْنَةِ
 ابن عباس نے کہا کہ حضرت منافقوں کو پہچانتے تھے یہاں تک کہ سورہ برات اُتری پہر اللہ نے عادت
 اہل ایمان کی بیان کی کہ وہ لوگ حضرت سے طالبانِ فتنہ کے جہاد سے بیٹھے تھے میں نہیں ہوتے تھے
 بلکہ اوپر سیا اذن شاق گذرتا ہے دن چاہتا تو او کی عادت ہر جو اللہ کو مخریہ ایمان نہیں کہتے تھے
 وہ انتالیس آدمی منافق تھے او کے دل میں شک یعنی نفاق تھا وہ حیرت و تردد میں گرفتار تھے یہ سار
 آیتِ حکم ہے وَكَوَارِدُ وَالْعُرُوجُ لَا عُدَّةَ لَهٗ حَلَّةٌ وَلٰكِنْ كَرَّمَ اللّٰهُ اَنْبِيَائَهُمْ فَتَبَطَّحُوْهُ وَفَقِلْ
 اَعْدَاؤُاَمَعَ الْفَعَالِيْنَ ۝ لَوْ خَرَجُوْا فِیْكُمْ مَّلَازِدُ وَكُرُوْا اِلَیْہَا وَكَوَاوَضُ عَوَاخِلُكُمْ یَجْعَلُوْكُمْ
 اِلَیْہَا ۝ وَفِیْكُمْ سَمْعٌ لِّہُمْ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ بِالظَّالِمِیْنَ ۝ اگر چاہتے تھے کہ ان کو تیار کرتے کچھ سبیل

لکن خوشن لگاتے کو اوندنا سو بوجہل کر دیا اوںکو اور حکم ہوا کہ میٹو ساتھ بیٹھنے والوں کے اگر نکلتے تو میں بچہ
 نہ بڑا تے تمہارا اگر خرابی اور گھوڑے دوڑتے تمہارے اندر بگاڑ کرانے کی تلاش میں اور تم میں بعضے جاسوس
 ہیں انکے اور اندر خوب جانتا ہے بے انصافوں کو فہرہ اساعون سے عظیم و تحبس حدیث میں مجاہد و زید
 بن اسلم و ابن جریر نے کہا مراد جاسوس ہیں کہ تمہارے اخبار سرکار اوںکو پہنچاتے ہیں لکن اسکو کچھ خصوصیت
 ساتھ اونکے نکلنے کی ہر وہ موشی کے نہیں ہے بلکہ اہم عام ہے سب احوال میں اور انکے معنی مناسبت سیاق
 میں اظہر میں اسطیغ قنادہ وغیرہ وغیرہ بن گئے ہیں محمد اسحق نے کہا ہر جملہ ادن اہل شرف کو جنہوں نے
 حضرت ۲ سے امتیاز کیا تھا عبداللہ بن ابی بن سلول و حدیث قیس تنہا یہ لوگ اپنی قوم میں تہراف تھے
 اللہ اوںکو بوجہل کر دیا کیونکہ اللہ کو معلوم تھا کہ اگر نکلیں گے تو لشکر کو بگاڑ دیں گے کیونکہ فوج میں اوںکو
 درست آتے تھے جو انکی بات مانتے تھے پیر اللہ نے اپنے علم سے خبر دی کہ ہم جانتے ہیں جو ہوا اور ہوگا اور جو
 نہیں ہوا اگر وہ ہوتا تو کیونکر ہوتا دہنڈا دیا کہ اگر وہ نکلتے تو خرابی ڈالتے لیکن وہ نہیں نکلے کما قال تھا
 وَوَرَدُ وَالْعَادُ وَالْمَاهُفَا حَتَّىٰ وَانْتَمَ لَكِنَّ يُونُ قَالَ تَعَالَىٰ وَكَلَّمَ اللَّهُ فَيَقْرَأُ خَيْرًا كَمَا تَقْرَأُ وَكَانَ
 لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ قَالَ تَعَالَىٰ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْكُمُ الْإِنْفُسَ لَآتَيْنَاكُمْ مِنْ دُونِهَا
 قَالُوا هَلْ أَتَيْنَاهُمُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَافِلًا تَنبِيْهُنَّ وَأَوْخَرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
 إِذَا كَانَتْ لَهُمْ فُرْجَاتٌ مِّنَ الْأَرْضِ أَوْ طَائِفَاتٌ مِّنْهَا آيَاتٌ اسباب میں بہت ہیں فتح البیان
 کا لفظ یہ ہے کہ اگر وہ اپنے دعوے میں چڑھتے تو تیری جہاد کی کرتے جطر اور مومنوں نے کی لیکن یہ
 بالکل نکلنا نہیں چاہتے اور اللہ بھی اوںکا نکلنا پسند نہیں کرتا ہے اسی جہ سے اوںکو ہٹال رکھا اوںکا نکلنا
 ہر اہر حضرت مہکے ایک سندہ عظیمہ تھا دہنڈا حضرت مہ پر عتاب ہوا اونسے کہا کہ تم میچے رہو کہنے والا اسکا
 شیطان تھا اونسے انکو جی میں یہ دوسو ڈالا یا بعض نے کہا یا حضرت مہ نے غصے سے فرمایا اللہ نے اونکے جی
 میں بات ڈالی اوںکے مخدول کر نیکی و سیوطی اسطیغ گو پہن قاعدین سے مراد اندھے پیار و عورتیں ہیں
 اس میں جو دم و نقص نہ پر کیا ہے وہ مخفی نہیں ہے یہ لوگ اگر نکلتے تو فساد برپا کرتے سمین تلی ہے حضرت
 مومنین کو مختلف منافقین سے خیال سے مراد شر و فساد و غیرہ و القیاع خلاف ار جیف ہے اصل شر
 خیال کے مضطرب و مرض موثر فی العقل کے ہیں جیسے جنون طلبت نکایہ تھا کہ تم میں فتنہ ڈالیں اور
 انکو سیاہ ڈالیں کہ تم شکست کہاں حالانکہ تم میں ہی ایسے لوگ ہیں جو ان کی بات سننے میں اور ان

۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

نماز کو گرجی ہمارے اوضح نہیں کرتے مگر رب نے ہر طرف وہ جو درخچ دینے لگا تھا سو جواب ملا کہ یہ
 اعتقاد کا مال قبول نہیں لہذا مراد جو بیوں سے ایک شہادت دوسری فتح و ظفر ہے ابن عباس و مجاہد و قتادہ
 وغیرہم اسی کے قائل ہیں جو جسطح تک تو تظاہر ہے سید طرح ہم ہی دو امر کے منتظر ہیں کہ یا غیب سے عذاب
 پڑے یا ہمارے ماتہ سے پر سبب عدم قبول نفقہ کا بیان فرمایا کہ قبول اعمال کے یہ صحت ایمان در کا
 ہے اور ان کا یہ حال ہے کہ نماز میں کابل سست میں قدم چھو رکھتے ہیں نہ عمل میں بہت والو میں خرچہ ہی
 کرتے ہیں تو ناخوشی سے حدیث میں فرمایا ہے **إِنَّ اللَّهَ لَا يَمْلِكُ حَقٌّ كَمَلُوا** وَإِنَّ اللَّهَ كَطِيبٌ لَا يَقْبَلُ
 إِلَّا الْكُنُوبَ وَأَهْلُهَا السُّدُ اَوْ ان کا قبول کیا **إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ** فتح البیان کا لفظ یہ ہے
 کہ مراد احد کے گنہگار ہیں یا تو نصر و غنیمت ہے یا مغفرت و شہادت حسنہ نائیت جس سے اس ہتھکڑی میں تعلیم
 و توبہ نہ ہو اور بھیاں و کشف ہوا لگا کتب اللہ لکھا کا اللہ کے عذاب سے مراد کوئی نازلہ سماوی ہے اور ماتہوں
 کے عذاب سے مراد قتل و اسر و نہیب سب ہی ہوا اللہ نے قبول کرنے و ان کے نفقہ کے انکار کیا سبب ان کو نفاق و
 خطیب کہا آیات اگرچہ خاصہ حق میں اتفاق منافقین کے الی ہے لکن عام ہے حق میں ہر اوست شخص کے
 جواپنا مال اسطرح غیر وجہ اللہ کے صرف کر لے یا و موعہ کے یہ سو ہیا مال اوست کا قبول نہیں کیا جاتا ہے
 اوست نماز پر ہنسنا کسل و گرا باری کے ساتھ ہوتا ہے سلیہ کہ یہ نہ سید خواب کی کہتے ہیں نہ ذر عتاب کا انکی
 نماز ہی لوگوں کے دکھانے کیلئے ہے ظاہر میں مسلمان ہیں باطن میں برخلاف اسلام میں ال کا خرچ کرنا
 چوخی سے کہیو نگہ وہ سمجھتے ہیں کہ یہ مال ہمارا ہے موقع و بے محل جاتا ہے وجہ اسکی یہی ہے کہ اللہ و رسول
 کے وعدہ پر ایمان نہیں کرتے **فَلَا تَحْبِبَّكَ اَمْوَالُهُمْ وَكَانَ اُولَادُهُمْ** طاعنا یذیل اللہ لیعد بہم
يَا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقْ اَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ سو تو تعجب نہ کرو ان کے مال اولاد سے یہی
 چاہتا ہے اللہ کہ اوست کو عذاب کرے ان چیزوں سے دنیا کے جیتور نکلے اوکی جان جب تک وہ
 کافر ہی رہیں ف یعنی تعجب نہ کر کہ بیدین کو اللہ نے نعمت کیوں دی بے دین کے حق میں اولاد وال
 و بال ہے کہ اوست کے پیچھے دل پریشان ہے اور ان کے فکر سے چھوٹنے نہ پائیں مرتے دم تک توبہ کرے یا
 نیکی کرے انتہو اللہ سے حضرت مکتوب کر نیسے منم کیا جسطح فرمایا **وَلَا تَمْنَنَّ فِي حِمْيِكَ اِلَى مَا مَنَعَا**
رَبُّكَ اَنْ يَّجَاجِيَهُمْ دَهْرًا الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا لِنَفْسِنَا **فَهَذَا رِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَآفَقُ** اور **فَاِذَا اَلْبَسُوْنَ**
اَمَّا اَمْلَهُمْ **يَوْمَ مَالٍ وَبَنِينَ** **سَادِمٌ لَّهُمْ** **فَالْخَيْرُ اَنْ يَّكُنْ بَلًا لِّاَشْعُرُوْنَ** حسن بصری نے کہا

۴
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

مراد عذاب دنیا سے یہ ہے کہ نذکوۃ دین اور اخلاص میں صرف کرین قتادہ نے کہا اس آیت میں تقدیم تاخیر ہے یعنی
 تو ان کے اس سوال و اولاد سے تعجب نہ کر اللہ کو کمزوری دنیا میں عذاب کرنا چاہتا ہے ابن جریر نے حسن کا قول
 اختیار کیا ہے یہی قول دل قویٰ محسن ہے اللہ کا ارادہ یہ ہے کہ وہ جب میرن تو کا فرمیں کہ اس میں حکایت
 و شدت عذاب زیادہ ہے عیاذ باللہ من ذلک ایک طرح کا استدراج ہے ساتھ ان لوگوں کے فتنہ البیان
 کا بیان ہے جو ہونا ساتھ کسی شے کے یوں ہوتا ہے کہ اس شے کی خوبی سے خوش رہی ہو اور ایک
 طرح کا افتخار بھی کرے اور یہ عقائد رکھتا ہو کہ جو میرے پاس ہے ویسا دوسرے کے پاس نہیں ہے مطلب
 ہوا کہ جو اس سوال و اولاد اور ان کے پاس ہیں تم اون پر خوش نہ ہو اور اپنی رضا مندی ساتھ ان کے ظاہر نہ کر کہ یہ
 ایک استدراج ہے اس لیے کہ اللہ کو تو میرا دے کہ وہ اس حیات دنیاوی میں مغرب ہوں سلمان و کئے ہلال
 نوٹیں ان کی اولاد زبردستی پر لیں ان کو ہر امر سے غم و حزن حاصل ہو کیونکہ یہ شیا بڑی شقت و تعب ہے انہوں
 نے جو کہ یہ تہی بخلاف مومن کے کہ مال و دولت اور اسکے حل میں عذاب دنیا نہیں ہوتے کیونکہ وہ جانتے ہیں
 آخرت کو لیے پیدا کیا گیا ہوں اور جو مصیبت مجھ پر یہاں آتی ہے مجھ کو اوس پر ثواب ملیگا منافق سر سے سر
 مستقد آخرت کا نہیں ہے اور نہ وہ ان جبر کی امید رکھتا ہے تو جو تعب و حزن اس کو مال و دولت ہوتا ہے وہ دنیا
 میں اس پر عذاب ہے نہ جو کہتے ہیں سختی سے جان نکلنے کو مراد اس سے یہاں استدراج ہے کہ قولہ تعالیٰ
 اِنَّمَا نُمَلِّئُ الصُّحُفَ لِقَادِ الْاٰثِمِ الْمُعْتَصِرِ نے کہا مطلب یہ کہ اللہ یہ چاہتا ہے کہ ہمیشہ اپنی نعمتیں ان پر
 جاری کہے یہاں تک کہ وہ حالت کفر میں رہیں اسی تمتع میں مشغول رہیں عاقبت کی طرف نظر نہ کریں و یخلفوا
 بِاللّٰهِ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ كِتٰبٌ مِّمَّا كُنتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝ لَوْ كُنْتُمْ اَوْفٰی اَوْ مَعْرِضًا ۝
 مَدَنَ خَلَا لَكُمْ اَلِیَّ ۝ وَهُمْ یَحْجَحُوْنَ ۝ تمہیں کہاتے ہیں اللہ کی کہ وہ بیشک تم میں
 تم میں نہیں بلکن وہ لوگ ڈرتے ہیں اگر پوچھیں بچاؤ یا کوئی گڑبگڑ یا سرگسٹسانے کو جگہ تو ادائے بھائی
 اوس طرف بیان توڑتے ف اللہ نے حضرت کو جو عذوب و غن و خوف و طع کی خبر دی کہ وہ قسم کھا کر اپنے آپ
 کو تم میں شامل کرتے ہیں لکن نفس الامیر میں شامل نہیں ہیں اور بخاتمہ کہا نامارے ڈرے ہو کیونکہ یہ کوئی
 جگہ بچاؤ کی قلعہ یا غاریا یا خانہ اندر زمین کے نہیں ہے کہ وہاں جاگن نہیں اور نہ کو چوہر کر سیاہ جاہلین
 اور نکالنا جلنا تم سے ناخوشی کے ساتھ ہے نہ محبت کی راہ سے یہ تو اپنی غرض ضرورت سے ملے جلتے
 ہیں و لہذا ہمیشہ رنج و غم میں رہتے ہیں کیونکہ عزت و نصرت و رفعت اسلام و اہل اسلام روز افزون دیکھتے

وہ
 سب چیزیں
 جو دنیا میں
 ہیں

میں ایسے انکو مسلمانوں کا کھانا بڑا لگتا ہے یہ نہیں چاہتے کہ انکے ساتھ مخالفت کریں مگر مجبور میں فتح
البدیان کا لفظ یہ ہے کہ یہ لوگ اس بات پر شک کہاتے ہیں کہ وہ دین اسلام میں ہو کر منافق و رسول خدا میں
حالانکہ یہ سوگند اور کلمی ظاہر میں ہے باطن میں یہ اور کچھ ہیں انکو ڈر ہے کہ کہیں ہمہ ہی وہی بلانہ آئے
جو مشرکوں پر آئی ہے کہ اسے کئی پکڑے گئے ایسے براہِ تقیہ اطہار اسلام کا کرتے ہیں کچھ حقیقت میں
مسلمان نہیں ہیں اگر انکو کوئی سچا ولی جگہ ملے جیسے کوئی قلعہ یا جزیرہ یا چوٹی پہاڑی یا کوئی غار و مخا
و سراب و ترخانہ و کہف یا کوئی جگہ کہیں کی سوا انکے تو وہ بہت جہاں سے اور دہر کو چل پڑیں گویا شیا
بدترین ممکنہ میں اور نہایت تنگ جگہ میں یہ پہاگنا انکا بسبب شدت بغض کے مسلمانوں سے ہے
تاکہ کسی مسلمان کی صورت نہ دیکھیں اور اسے پوشیدہ رہیں وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْغِيكَ فِي الْمَدَائِنِ وَالْأَنْصَارِ
أَعْطَوْا مَتَاعًا صَلَاةً وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَاتَّبِعُوا أَمْرًا نَحْنُ نَحْنُ اللَّهُ ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ

۱۳

وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ۝
بعضے ان میں کہتے ہیں کہ ہم کو طعن دیتے ہیں زکوٰۃ بانٹنے میں سوا انکو ملے اس میں سے تو رضی ہوں اور اگر نہ
تب وہ ناخوش ہو جائیں اور کیا خوب تھا اگر وہ رضی ہوتے جو دیا انکو اللہ نے اور اس کے رسول نے اور کتر
بس ہے ہکو اللہ دے دے گی ہکو اپنے فضل سے اور اسکا رسول ہکو اللہ ہی چاہیے ف یہ ایک دوسری
نوع منافقین کی بتائی کہ وہ تقسیم صدقات پر طعن کریں میں رسول کو متہم کرتے ہیں اگر انکو ملے تو خوش
نہ توفخا ہیں داؤد بن ابی عامر کہتے ہیں حضرت م کے پاس صدقہ آیا تھا حضرت م نے ادھر ادھر بانٹ دیا
سب بال تقسیم ہو گیا ایک مرد انصاری نے دیکھ کر کہا کہ یہ کچھ عدل نہ ہوا او سپر باریت آئی رَوَاهُ ابْنُ جَبْرِ
قتادہ نے کہا مگر کے معنی میں طعن کے معنی سننا ہے کہ ایک مرد حواری جو تانہ عہد تھا ساتھ اعرابت کے
وہ پاس حضرت م کے آیا حضرت م سونا چاندی تقسیم کر رہے تھے اس نے کہا اے محمد اگر اللہ کے حکم دیا ہے
عدل کا تو تجھے عدل نہ کیا حضرت م نے فرمایا ذَلِكُمْ أَفْنٌ ذَا لِعَدْلٍ عَلَيْكَ بَعْدَ نِيٍّ فَرَمَا بَعْضُ الشَّيْخِ
سے اور جسکی طرح کا ہو بیشک میری امت میں اس سے لوگ ہونگے قرآن میں ہے کہ انکے گلے سے نہ
اور تیرا وہ لوگ جب خود ہرگز نہ تو انکو قتل کر دیں یا کسی لفظ فرمایا ذَا خَوْفًا فَانْكَرُوا هُمْ مَنِي
یہ بھی سننا ہے کہ حضرت م کے فرمایا ہے وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمْ اللَّهُ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا ۝
لَا تَأْتِيهِمْ أَشْيَاءٌ يَحْتَمِلُونَ ۝ یہ قتادہ نے فرمایا یہ غل صریح اسلم ہے جو صحیحین میں قصہ ذی النحر و صحر قوس

یہ روایت ہے کہ دنیا نہ چاہیے سلیے کہ اللہ نے اسلام اہل اسلام کو عزت بخشی اور بلاد پر مکن کیا اور
 رقبہ عباد کو واسطی سلیمین کے ذلیل کر دیا دوسروں نے کہا بلکہ دنیا چاہیے سلیے کہ حضرت منے انکو
 بعد فتح مکہ کسب ہوازن کے دیا ہے اور یہ ایک امر محتاج الیہ ہے انہر صرف کرنا مناسب ہے لیکن رقبہ حوزہ
 بصری و مقاتل بن حیان عمر بن عبدالغیر و سعید بن جبیر و نخعی و زہری و ابن زید نے کہا کہ اور رقبہ
 سکا بنین ہین ابو موسیٰ اشعری سے ہی اسطرح مروی ہے یہی قول ہے شافعی و لیث کا ابن عباس نے
 کہا آزاد کرنا رقبہ کا زکوۃ سے لا باس یہ ہے حسن ہی اسی کے قائل ہین یہی مذہب ہے احمد و مالک و اعمر
 کا یعنی رقبہ عامتر ہے اس ہو کہ کتاب کو دے یا کوئی نوٹھی غلام خرید کر کے آزاد کر دے استعملالانوار
 اعتناق و ملک قبہ میں بہت سی حدیثیں آئی ہین اور اللہ ہر عضو آزاد کرانے والو عومن ہر عضو آزاد شدہ کے
 آگ و وزخ سے آزاد کرتا ہے یہاں تک کہ فرج عومن فرج کے یا سلیے ہو کہ جزا جنس عمل سے ہوتی ہے و ما یجوز
 الا ما کانتکم کتعملون حدیث ابو ہریرہ میں منوعاً آیا ہے التدرج حق ہے تین شخصوں کا کہ اوکئی مدد کرے
 ایک غازی اہ خطابین دوسرا سکا تب تمیر قرضدار جو ارادہ قرض ادا کرنے کا رکھتا ہے یا بخام کرنے والا
 بارادہ پارسائی رواہ احمد و اھل السنن الا کا ادا واد برابن عازب کہتے ہین ایک آدمی نے اگر کہا
 سو خدا مجھے وہ کام تبا و جو مجھ کو خیر سے قریب و وزخ سے بعید کرے فرمایا جان آزاد کر گردن چہرہ او سننے
 کہا کیا یہ دونو کام ایک کام نہیں ہین فرمایا نہیں عتق نسیم یہ ہے کہ تو اسکو آزاد کرے ملک قبہ یہ ہے کہ تو
 اسکو قیمت میں مدد سے بار ہے غار میں سو وہ کئی طرح ہین لیک وہ جو کہ حامل حمالہ ہے یا ضامن
 قرض جو اسکے ذمہ پر لازم ہوا ہے مال نے کوتاہی کی یا ادار قرض میں تاوان ایا کیسی معصیت میں پیر
 سے توبہ کر لی تو ایسے لوگوں کو دنیا چاہیے اصل اس باب میں حدیث قبصہ بن مخارق ہلالی ہے کہ
 مجھ پر حال تھا میں پاس حضرت م کے آیا کہ سوال کروں فرمایا شہر بیان تک کہ صدقہ اسے پیریم تمہیک
 دلو ادینگے پیر فرمایا اسے قبصہ سئل یعنی سوال کرنا حلال نہ ہین مگر تین میں سے ایک کو ایک وہ شخص
 جو کہ حامل حمالہ ہے اسکو مسئلہ حلال ہے یہاں تک کہ وہ بقدر حالہ پائے پیر یک جائے دوسرا وہ شخص کہ
 اسکو کوئی آفت پہنچی اسکا مال برباد گیا اسکو مسئلہ حلال ہے یہاں تک کہ بقدر قوام زیت پائے بقدر
 سدا و عیش تیرا وہ شخص کہ اسکو فاقہ پہنچا ہے یہاں تک کہ تین آدمی عقل مند اسکی قوم کے کٹرے ہو کہ
 یہ بات کہین کہ یہ فاقہ کش ہے تو اسکو ہی مسئلہ حلال ہے یہاں تک کہ بقدر قوام زیت پالو یا بقدر سدا

عیش اسکے سوا جو مسئلہ ہے وہ صحت یغز حرام ہے کہتا ہے اوسکو صاحب اس مسئلہ کا بطور حرام ردِ آہ
 مسلّم ابو سعید کہتے ہیں آفت پہنچی ایک مرد کو عہد حضرت مہین بابت پہلوں کے جو اونے
 خرید کیے تھے اوسکا قرض بہت ہو گیا حضرت منے اوسکے قرض خواہوں سے فرمایاے لوجو پاؤ تم سب تھاک
 لیے اسی قدر ہے ردّ اہ مسلّم حدیث عبدالرحمن بن ابی بکر میں فرمایا ہے الصدقہ صدقہ کو دن قیامت کے
 بلائیگا اور اپنے سامنے کھڑا کر کے فرمائیگا اے ابن آدم تو نے یہ قرض کس لیے لیا اور لوگوں کے حق کو
 کام میں ضائع کیے وہ کہیگا اے رب توجا بتا ہے کہ میں نے یہ قرض لیا نہ کہا یا نہ پایا نہ ضائع کیا لیکن یہ
 ناتہہ پر حرق آیا یا سرق وضعیہ التذہب فرمائیگا میرے بندے نے یہ کہا میں حق ہوں آج تیرے طریقے اٹکوا
 کروں پہلے اللہ ایک شے کو طلب فرما کر اوسکے پلے ترازو میں رکھیگا اوسوقت پلے کو حسنات کا سیات پر بار
 ہو جائیگا اللہ کے فضل و رحمت سے وہ جنت میں داخل ہوگا ردّ اہ احمد بسیل اللہ سے مراد غازی نیز
 جنکا کوئی حق دیوان میں نہیں ہے اور نزدیک امام احمد حسن الحق کے جو یہی دخل اہ خلافے بدلیل حدیث
 اسی طرح ابن بسیل سے مراد مسافر ہے جو کسی شہر میں گیا ہے اوسکے پاس کچھ نہیں جس سے اپنے
 سفر پر دلے لگوا بقدر کفایت صدقات سے دنیا چاہیے کہ وہ اپنے شہر تک پہنچ جائے اگرچہ اسکے
 پاس گہرین مال ہو سطح جو شخص اپنے شہر سے سفر کرنا چاہتا ہے اور کئی پاس کچھ نہیں ہے تو اُسکو
 مال زکوٰۃ سے بقدر کفایت آمد شد دنیا چاہیے دلیل اسیر ہی آیت ہو حدیث ابو سعید میں فرمایا ہے صلا
 نہیں ہے صدقہ غنی کو مگر پانچ قسم کو ایک وہ جو عامل ہے صدقے پر دوسرا وہ شخص جسے صدقے کو
 اپنے مال سے خرید لیا ہے تیسرا قرضدار جو تہا غازی اہ خدا میں یا سکیں جب صدقہ کیا گیا اور اُس نے
 وہ صدقہ بطور بکری غنی کو سجا ردّ اہ ابو داؤد و ابن ماجہ دوسرا لفظ اس حدیث کا رفع ہے کا
 حَلَّ الصَّدَقَةِ لِغَنِيٍّ اَلَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ اَوْ جَارِ فَقِيرٍ فَهِيَ لَكَ اَوْ يَدْعُوكَ
 یہ متن شخص ہوئے اور حدیث اول میں پانچ شخص میں اللہ کے تقسیم صدقات کی فرض کی ہے وہ عالم طوا
 و بطن امور ہے صالح عباد کو خوب جانتا ہے اپنے قول فعل و شرع میں حکیم ہے اَلَا إِلَهَ اِلَّا هُوَ وَكَارَبَ
 سِوَاہ فَمَنْ اَلْبَيَانِ كَالْبَيَانِ فَاتَّحِ يَهْ كَحَرْفِ نَمَاوِطِ حَصْرِے اور تعریف صدقات کی و اس طرح جس کے
 یعنی جنس ان صدقات کی مقصود ہے ان صفاق شہدگانہ پر ان سے تجاوز نہیں کرتے بلکہ خاص انہیں کے
 لیے ہے غریب کے لیے حضرت کہ کچھ تعلق ان سے نہیں اور نہ حضرت منے کبھی خود انہیں کو کچھ لیا ہے بیان نیز

فرق کے درمیان فقیر و مسکین کے اقوال میں اویس بیان بہت سکین میں بڑی زکوٰۃ اللقمة واللقمان
 ہے جو اوپر گزر چکی عالمین وہ میں جنکو امام نے واسطی تحصیل زکوٰۃ کے بھیجا ہے وہ ایک قسط کے مستحق ہیں
 مقدار میں اختلاف ہے بعض نے کہا بقدر ثلث مجاہد شافعی سے یہی مروی ہے بعض نے کہا بقدر اجر عمل یہ
 ابو حنیفہ و صاحب ابو حنیفہ سے مروی ہے کسی نے کہا بقدر عمل کے بیت المال سے دیا جائے یہ مالک سے
 مروی ہے لیکن اس کے لیے کوئی وجہ نہیں ہے اس لیے کہ اس نے یہ خبر دی ہے کہ اونکے لیے کچھ حصہ صدقہ
 ہے تو یہ اس سے ممنوع ہونا اور انکا کیوں ہوگا کہ صدقہ میں سے نہ دیا جائے اور غیر صدقہ سے دیا جائے
 یہ بات کہ ناشی عامل ہو سکتا ہے یا نہیں ہر طرف ایک جماعت گئی ہے بعض نے کہا غیر صدقہ میں سے انکو
 دے اور کچھ حصہ عامل کساعی جالی میں نہیں ہے بلکہ قاسم کا تبہ شاعر علیہ حاسب سب داخل ہیں عالمین
 سولفہ القلوب صدر اسلام میں تھے حضرت م ان کفار کو جو قہر و سیف سے داخل اسلام نہ ہوتے بلکہ عطا سے اسلام
 قبول کرتے دیتے تھے یا وہ لوگ مراد میں جو ظاہر میں مسلمان ہو گئے مگر اچھی طرح اسلام نہ لائے حضرت م انکی
 دجوئی کے لیے اور انکو دیتے یا وہ یہود و نصاریٰ مراد میں جو اسلام لاتے تھے یا ایک قوم عظامرشیہ کی مراد
 ہے کہ وہ اتباع رکھتے تھے اور انکو اس لیے دیا جاتا کہ انکے اتباع اسلام لائیں حضرت م نے ایک ایسی جماعت کہ
 یہی دیا ہے جو ظاہر میں مسلمان ہو گئے تھے ایک ایک کو سو سو اونٹ عطا کیے صحابہ الکرام مذہب سے
 کہ اب یہ صنف باقی نہیں رہی لیکن موافق ظاہر تھے کہ ہم اس صنف کا باقی ہے یہی قول ہے شافعی کا قول
 اول پر ہم اونکا سامان اصناف میں صرف ہوگا سجدہ مولفین کے وہ کفار میں جنکے شر و فساد کا ڈر ہے اگر انکو
 دیا جائے تو اونکا شرف و دور ہو لیکن ایسوں کو زکوٰۃ و غیر زکوٰۃ دینا نہ چاہیے بالاتفاق تفصیل اس مقام کی جہاں رہا
 سے مراد مکان ہے یا برہنہ خرید کر کے آزاد کرنا آیت دونو کو شامل ہے غار میں سے مراد قرصدار ہیں جنہیں
 قرض سوار ہے اور ادا کرنے کے لیے کچھ نہیں انکے دینے میں کچھ خلاف نہیں ہے مان سب زاپنی بوقوتی
 سے قرض کر لیا ہے انکو نہ دے نہ زکوٰۃ سے نہ غیر زکوٰۃ سے مگر یہ کہ توبہ کرے حضرت نے اعانت حاصل
 حال کی ہے اور انکو اسکی اعانت کو لیے ارشاد فرمایا ہے سید علی نے کہا اصلا ذات البین کے لیے
 بھی دے اگرچہ تو نگہ ہوں جب کہ وہ اس کام کے لیے قرض خواہ ہوں پس اس سے مراد غازی مرابطہ ہیں کہ وہ غازی
 اکثر علما کا یہی قول ہے ابن عمر نے کہا حج کرنے والی میں اور عمرہ کرنے والی احمد و اسحق نے حج کو بسبیل اللہ
 میں داخل کیا ہے ابو حنیفہ رحمہ و صاحبین رحمہ نے کہا غازی کو جب بے سے کہ وہ فقیر منقطع ہو بعض نے

کہا لفظ عام ہے قطر اسکا کسی نسخ خاص پر دست نہیں ہے بلکہ جمیع درجہ خیر و حسین داخل میں جیسے کہ
موتے بنار پرل و قلندر عمارت مسجد وغیرہ تک لکھن افلاں اسے ہوا سیکے کہ جمہور کا اجماع اسی پر ہے میں کہتا
ہوں اس نے میں غازی رابطہ میسر نہیں کرتے البتہ حاجی دنیا بہت ملتومین اونکے سوا طالب علم و
دیگر جوہ خیرات کثرت سے پیش آتے ہیں اس صورت میں عام کرنا لفظ فی سبیل اللہ کا اوسے معلوم ہوتا ہے
واللہ اعلم ابن اسبیل سے مراد مسافر ہے جو غیر ملک میں قطع ہو گیا ہے گوشت گہ میں آنسو رہا اور ہسکو
کوئی فرض دینے والا ہی میسر آسکتا ہو لیکن مالک نے کہا کہ اگر فرض دہندہ متناہی ہو تو یہ اسکو نہ دے
قتادہ نے کہا مرد وہاں ہے فقہاء عراق نے کہا حاجی ہے جو سفر میں قطع ہو گیا ہے یعنی نسبت بہنے
خرج کے عاجز و حیران ہے لیکن دل اسے ہو یہ حکم اصدقات بمقتور میں ان آیتہ اصناف پر حکم لازم ہے
جو اللہ نے اپنے بند و پرفرض کیا ہے اور تجاؤ کر نیکیوں ان صناف سے منع فرمایا ہے یہی سبب ہے کہ صرف ان
ان صدقات کا اونکے سوا اور کو کون میں جائز نہیں ہے اور نہ منع کرنا کسی صنف کا ان صناف میں سے
درست ہو جب ان صناف ہم پہنچیں تو امام سب پر کیساں و بر تقسیم کرے اور ہر شخص کو نصیب اس صنف
کی بعض پہنچتی ہے ظاہر کرت مفید وجہ استغاثہ جلاؤ اسے تمام محبت اللہ میں ہے و

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَخِفُّ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَهُمْ فِيهِ عَذَابٌ أَلِيمٌ

لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ

بعضے ان میں بدگوئی کرتے ہیں نبی کی اور کہتے ہیں یہ شخص کان ہے تو کہہ کان ہو تب اسے بدگوئی یقین آتا ہو
اللہ پر اور یقین کرتا ہے یا مسلمانوں کی اور مہر ہایمان والوں کے حق میں تم میں سے اور جو لوگ ان کو
کرتے ہیں اللہ کے رسول کی انکو دکھ کی راہ ہے و منافق حضرت م کو طعن کرتے کہ کشتی کان بنی ہا
ہے حضرت اپنے وقار سے جھوٹے کا جھوٹ پہچانتے تو یہی نہ پکارتے تنافس کرتے وہ بدگوئی جانتے
کہ انہوں نے سمجھا نہیں سوال اللہ نے فرمایا کہ یہ خوبی کی تمہارے حق میں بہتر ہے نہیں تو اول تم پر کشتی
جاؤ اتنے اللہ نے فرمایا کہ منجھل منافقین کے کچھ لوگ ایسے ہیں جو حضرت م کو اذیت دیتے ہیں اونکے حق
میں کلام کرتے ہیں کہتے ہیں یہ تو نرے کان میں جو کوئی لٹنے کچھ بات کہہ دیتا ہے انکو ہمارے حق پر
سچ جالیتے ہیں پھر جب ہم فرسہ کہاتے ہیں تو انکو سچا جانتے ہیں ابن عباس و مجاہد و قتادہ و سید طبر
مرزی ہے اللہ نے کہا وہ تو گوش حق نبوت میں سچے کو جھوٹے کو خوب پہچانتے ہیں مومن کے مصداق

ہیں کاؤنچہ بخت مہین اب جو کوئی اونکو ستا لے گا اونکو عذاب دیا جائیگا یعنی یہ بات نہیں ہے کہ وہ تمہیں
صدق کذب سے نہ کہتے ہوں بلکہ انخاص و تعافل اونکا کذب سے براہ غرت و وقار ہے یہ ایک دوسری
نوع تہی فضائل منافقین کی جو آجگاہ مذکور ہوئی اونکا حضرت م کو کان کہنا بطور ذم و طعن کے تہا نہ حق
میں آپ کے زبان درازی کرتے جب خبر اسکی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچی تہا نہ ہو کر عذر لاتے
حضرت م اونکے عذر کو کمال خوشخوئی سے پذیرا فرماتے یہ سمجھتے تھے کہ آپ صمیم و باطل میں کچھ فرق نہیں کرتے حضرت
کے علم و صفہ یہ وہو کا کہا کہ حضرت م کا نام کان رکھا تھا اللہ نے جواب دیا کہ مان کان ہین لکن خیر کے کان نیز
نہ خیر کے کان جو لوگ یا نذر رہ کر اخلاص ایمان سے کوئی بات کہتے ہین بیشک اونکی بات قبول کرتے ہین
اُنسے خوش ہوتے ہین منافقون کی بات کو نہیں مانتے یہ حق میں اہل نفاق کے رحمت ہو کیونکہ اونکا پر وہ
فاش نہیں ہوتا مگر ان منافقون کو جو ایسی باتیں کہے حضرت م کو اذیت ہے ہین عذاب و رزناک ہو گا مہین عذاب
نے کہا ہے نیش بن حرث پاس حضرت م کے آتا بیٹھ کر باتیں سنتا ہے آپ کی بات حیت منافقون کا کر لینا
کرنا اسی نے تو اُنسے کہا تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو نہ کے کان ہین جو کوئی اُنسے کچھ کہہ دیتا ہے نہ
اسکی تصدیق کرتے ہین اوس پر یہ آیت اتری عمیر بن سعد کہتے ہین یہ آیت میرے حق میں نازل ہوئی ہے کہ
کیونکہ عمیر بن اہل ینہ کی سکر حضرت م کے پاس اگر سرگوشی کرتے اور چپکے سے خبر کر دیتے ان لوگوں کو
بسیب عمیر کے ایدہ ہوتی انکا بیٹھنا پاس حضرت م کے ناپسند کرتے اور کہتے کہ وہ تو کان ہین تب یہ آیت نازل
ہوئی کہ ان کان خیر مین نہ کان شر و خیر یخلفون بِاللّٰهِ لَیْرٰضُوْکُمْ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَحَقُّ اَنْ یَّرْضُوْکَ
لَٰنْ کَاَنْتُمْ مُّؤْمِنٰتٌ ۝۱۰ اَللّٰهُ یَعْلَمُ اِنَّہٗ مِنْ حِجَابٍ ۝۱۱ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ کَانَ لَکُمْ نَاجِیًا ۝۱۲ خَالِدًا فِیْہَا
ذٰلِکَ الْخِزْیِ الْعَظِیْمِ ۝۱۳ تمہیں کہتے ہین اللہ کی تمہارے اگو کہ تلور مہی کرین اللہ کو اور اُسکے رسول
کو بہت ضرور ہے مہنی کرنا اگر وہ ایمان کہتے ہین وہ جان نہیں چکے کہ جو کوئی مقابلہ کرے اللہ اور اُسکے
رسول ہونو تلور ہے ووزم کی آگ پڑا رہے اُسین یہی بڑی رسوائی و کسی وقت حضرت م اُنکی دعا بازی
کد پڑتے تو مسلمانوں کے روبرو تمہیں کہاتے کہ ہمارے دل مین بری نیت نہ تہی تا اونکو مہنی کر کے
اپنی طرف کرین نہ جانا کہ یہ فریب بازی خدا و رسول کے ساتھ کام نہیں آتی انتہے قتادہ نے کہا ایک
سنا فن نے کہا تھا والدہ یہ لوگ ہمارے خیار و شرافت ہین اور محمد جو کچھ کہتے ہین گو حق ہو مگر وہ بدر
ہمین گد ہین ہر ایک مسلمان نے سکر کہا والدہ جو کچھ محمد کہتے ہین حق ہے اور تو لکھ کہ یہی بدر خیر حضرت م کو

ہو چکی آپ نے اس منافق کو بلایا اور کہا تو نے یہ بات کیلئے کہی ہے وہ تم کہانے لگا کہ میں ہرگز یہ بات نہیں کہی ہوسلمان نے کہا اے اللہ کے سوا سچا چہوٹے کو جو بنا کر اسے پسند کرنے یہ آیت اتاری اور کہا کہ ان خدا اور رسول مخلصانہ ہوگا فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ منافقین اپنی خلو توں میں مومنوں اور حضرت م پر طعن کرتے جب یہ بات حضرت م کو پہنچی اگر حلف کرتے کہ میں نے یہ بات نہیں کہی ہے اپنی قول سے نکر جاتے یہ سلیقہ کہ حضرت م اور مومنوں کو رضی کہیں اسلئے فرمایا جو وہی قسموں سے انکو خوش کر دینا کچھ بات نہیں ہر اگر اللہ سے ذکر نفاق چھوڑتے تو مومن ہوتے کیا ان منافقوں کو یہ معلوم نہیں ہے کہ جو کوئی اللہ و رسول سے مخالفت نہ صحت کرتا ہے اسکا انجام ہر جہنم ہے یہ بلے سرے کی رسوائی ہے لگام میں ہنسی کو گیا بخدا المفسقون ان تاذل حکیم سورۃ تبت لکم یوسفی کلوا ہیثم قبل اسخیز واوران اللہ یخیرکم ما تحزنون ذکر کرتے ہیں منافق کہ نازل نہ ہوا وہی کوئی سورت کہ جتاوے انکو جو انکے دل میں ہے تو کہہ بیٹھے کہ یہ ہوا اللہ کہنے والے جس چیز کا تملو ڈر ہے ف مجاہد نے کہا ہر میں باتیں کرتے ہر کہتے کہ میں اللہ ہر سید فاش نہ کر دے یہ آیت شبیہ اس آیت کے ہر واذ احادک حیوٰتکم لکم حیٰاتک یہ اللہ ویقولون فی انفسہم لو کالوید بئاللہ بما نقول حسبہم جہنم بصلوٰتہا انکس المصدیٰ اور اس آیت میں یوں کہا ہے کہ تم شہدائے جاو و قریب ہے کہ اور مار کا اللہ اپنے رسول پر وہ سورت جو تم کو رسوا کر دیگی اور تمہارا حال کہو دیگی کہ قولہ تعالیٰ ام حسب اللہین فی قلوبہم قمر ان کن یخبر اللہ اصغنا عنہ الی قولہ ولکنہم فہم فی لحن القول وبنہ قنادہ نے کہا ہے کہ اس سورت کا نہ صاف تہا یہ منافقوں کو نصیحت کرتی فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ اس آیت کو دو معنی ہیں ایک کہ منافق تزلزل سورت کرتے ہیں دوسرے کہ انکو حکم ہے کہ وہ اس سورت میں جتانے سے یہ مراد ہے کہ مسلمانوں کو حال پرانے دنوں کے اطلاع دیجائے رسول اللہ علیہ السلام دے یہ نہ رہا جس بات کا اوکو ڈر ہے وہ ظاہر ہوگی خواہ اللہ خبر کرے یا رسول تبادے ولکن سائلہم لیسولن انما کنا نغیظونک ونبغیظک لایا اللہ والیہ ورسولہم کنتم کسکھڑون لا تعذبون واذ نقدرتم بعد ایمانکم ان لعمری ان لکلفتم فیکم تعذیب طائفۃ بالہم کالوا نجر مین ہر جو تو نے پوچھ تو کہیں ہم تو بول جال کرتے ہر او کہیں تو کہہ کیا اللہ سے اور اس کی کلام سے اور اس کے رسول سے شہد کرتے تو بہانے مت بناؤ تم کا فر ہو گئے ایمان لا اگر اگر ہم معاف کر نیگے تم میں بعضوں کو البتہ مابھی دینگے بعضوں کو سپرد گنہگار ہے

۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ف جو کوئی دین کی باتوں میں مہربانی کرے جسے نکرہ ہو وہ کافر نہ ہو انہیں تو منافق البتہ ہو ا دین کی بات میں ظاہر و باطن ادب برتنا ضرور ہے سنی مجاہدین کعب قحطی وغیرہ نے کہا ہے ایک مرد منافق نے کہا تھا ہم نہیں دیکھتے ان قرآن کو مگر یہ بڑے رعب ریب کے اور بڑے تہونے زبان کے اور بڑے نامزداری کے ہیں یہ حضرت مکی بن جعفر حضرت ناقہ پر سوار ہو کر روانہ ہوئے تھے ہولتے میں وہ آدمی آیا اور اُسے کہا اے رسول خدا ہم تو حضور و لعب کرتے تھے یعنی گپ شپ تھی کچھ دسی سی بات سمجھنے نہیں کہی تھی اور اس کے پاؤں پہرے ہو کر کہاتے تھے حضرت نے انکی طرف التفات کیا آپ کی تواسے شک گیا ابن عمر کا قضا یہ ہے کہ ایک مرد نے غزوہ تبوک میں غلام سے کہا صا اکتب من قرآننا ارحب بطونا ولا الذب السدا ولا اجبن عند الله اکتب غلام نے سمجھ لیا کہ باتو جو اسے اور منافق میں حضرت مکی اس بات کی خبر دوں گا یہ بات حضرت مکی کو پہنچی تو ان اور ابن عمر کے مین میں سنا سنا دیکھا کہ وہ حضرت مکی کے ناکہ کو کپڑے تہا پتھر کی ہو کرین کہا تا حدیث تہا اور کہتا تھا یا رسول الله انکنا لنعوض ونلعب اور حضرت مکی فرماتے تھے یا الله والیہ و رسولہ کنتم لستم تہون ابن اسحق نے کہا ایک جماعت منافقوں کی تھی اونمیں دو وعین بن ثابت اور ابی اسید بن زید اور ایک مرد قبیلہ اشجعہ بن عبد شمس بن حمیر نام تہا یہ حضرت مکی کے ساتھ گئے تھے حضرت تبوک کو جاتے تھے بعض نے بعض سے کہا کیا تم یہ خیال کرتے ہو کہ ملائی ابی الاصفہ کی مثل قتال بعض سے کہ ساتھ بعض کے ہو والدین گویا تم کو دیکھتا ہوں کہ کل تم سیون میں جکڑ بند ہو گے یہ بات دہلوی ڈرانے اور بڑوں نے مسلمانوں کے کہی تھی جیش بن حمیر کہہ والدین یہ چاہتا ہوں کہ اگر اسپر صلہ ہو کہ ہم میں سے ہر مرد کو سو سو کوڑے مار دی جائیں تو یہ دوست تر ہے اس بات سے کہ ہم پیرین اور ہمارے حق میں ہتھاری کر گفتگو پر قرآن نازل ہو حضرت مکی نے عمالین یا سر سے کہا قوم کی خبر لے کہ وہ جل گئی اور اُنسے پوچھا کہ اونہوں نے کیا کیا ارا انکار کرین تو کہہ منے کہ ارا کہ انہاں ہمارے عمار گئے اور اُنسے یہ بات کہی وہ حضرت مکی کے پاس کر عذر کرنے لگے دو وعین بن ثابت نے کہا اور حضرت مکی سواری پر کھڑے تھے اور وہ عقبہ حاکم کو پکڑے ہوئے تہا اے رسول خدا ہم تو حاضر لا عب تھے جیش بن حمیر نے کہا اے رسول خدا مجھ کو میرا نام اور میرے باپ کا نام لے بیٹھا اللہ نے جیش کو معاف فرمایا انکا نام عبد الرحمن بن ابی جحش نے اللہ سے یہ دعا کی کہ انکو ایسی جگہ شہید کرے کہ کوئی وہ جگہ نہ جانے جہاں نہ دلا یا سر کے رہے گئے اور کچھ پتہ ایا اونکا نہ چلا قتادہ نے کہا حضرت مکی غزوہ تبوک میں جاتے تھے آپ کے سامنے کچھ منافقین بھی چلتے تھے اونہوں نے کہا یہ شخص گمان کرتا ہے کہ دم کے محل اور قلعہ فتح کرے گا

انوس ہے اللہ نے حضرت کو انکی گفتگو پر مطلع کر دیا فرمایا اذ لکوا حاکم کرو وہ آئے فرمایا تم نے یہ بات کہی ہے وہ کہنے لگے ہم تو خوش و سب کرتے تھے یعنی یہ ذکر بطور نزل تھا نہ بطریق جد و جہد کرنے کہا ایک آدمی نے خجلہ اور مکے تھا جبکہ قصور اللہ تعالیٰ نے معاف کیا ہے وہ کہتا تھا اللہم انی استمع ایتہ انا اعنی یہاں تفسیر مینہ الجاؤد و یحل مینہ القلوب اللہم فاجعل وکان فی قبتک فی سبیلک لا یقولہ احدنا عسکت انا لکننت انکادفت وہ دن یامہ کے مار گیا اوس کے سوا ہر مسلمان ملا وہ نہ ملا ہر اللہ نے کہا تم کافر ہو گئے تمہارا عند قبول نہ ہو گا مان بعض کو معاف کیا جائیگا نہ سب کو فتح البیان کا لفظ یہ ہے اللہ اپنے قسم کھا کر فرمایا کہ اگر تو اُسے پوچھے گا کہ تم کیلئے دین میں طعن کرتے ہو اور مسلمانوں کی عیب جوئی میں لگے ہو تو وہ یہ کہیں گے کہ ہم تو خوش و لعین اسطے قطعہ را کہہ کر تے تھے کچھ ہمارا قصد یہ نہ تھا کہ ہم کسی کی برائی کریں اللہ نے اوس کے جواب میں کہا کیا استہ کر کے کو اللہ و رسول اور اللہ کا کلام اور مسلمان ہی ہیں نہ اور کوئی یہ تمہارا بہانہ ہے تم اس گفتگو پر کافر ہو گئے یہ کہنا تمہارا کلمہ کفر تھا جسے تم کو کافر دیا بلکہ ایسے عندارات باطلہ تمہارے سنو نہ جائینگے وہ یہ کہتے تھے کہ حضرت کو یہ زعم ہے کہ ہم اپنے صحابہ میں قرآن چھوڑ جائینگے یہ قرآن تو اونکا کلام ہے اللہ نے حضرت کو اونکی اس بات حیت پر آگاہ کر دیا اور فرمایا کہ تم بعد اظہار ایمان کے جب میں یہ کفر کہتے ہو تو اب ہم مخلصین کو تم میں سے معاف اور مجرمین کو سزا دینگے الْمُفْقُونَ وَالْمُفْقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَنكِرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ منافق مرد اور عورتیں سب کی لایہ حال ہے سکھا دین بانبری اور خیر اُمن پہلی سوا و بند کہ میں اپنی شہی پہلے لے لے سکھو وہ بھی ہو گیا اذ لکوا تحقیق منافق وہی ہیں یہ حکم ف یعنی بے عقائد کی صلاحیت کیا معتبر ہے اُنکو فاسق ہی کہیے انتہ اللہ نے منافقین پر انکار کیا کہ یہ بخلاف صفات مومنین ہیں جب تک ان لوگ امر بالمعروف نہی عن المنکر کرتے ہیں تو یہ امر بکنہی عن المعروف بجا لاتے ہیں اور اپنا ماتہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے روکتے ہیں جو طرح اللہ پہلے لوگوں کا حکم تھا اللہ ہی کا ہے قَوْلِهِمْ نَسُوا اللَّهَ فَاذْكُرُونَهُمْ هَٰذَا يَوْمَ الَّذِي يَخْلُقُ حُلُوفًا مِّنْ عِصْيَانِهِمْ میں نے انکی بے وفائی سے یاد دلایا کہ ان لوگ طریق حق سے خارج اور طریق ضلالت میں داخل ہوئے ہیں انکی بے وفائی سے یاد دلایا کہ ان لوگ طریق حق سے خارج اور طریق ضلالت میں داخل ہوئے ہیں انکی بے وفائی سے یاد دلایا کہ ان لوگ طریق حق سے خارج اور طریق ضلالت میں داخل ہوئے ہیں

وَمَا يَكُنْ فِي قُلُوبِهِ مِلَّةٌ لَّا تُبَدِّلُ مَا رَزَقَهُ اللَّهُ مِنْ غَدَاةٍ إِلَى آخِرَةٍ وَلَئِنْ رَأَوْهُ كَاذِبًا فَاصْعَقْهُ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ
 قَالَتْ فَمَنْ رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْجٍ وَلَكِنَّ ابْنُ مَسْرُورٍ زَادَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ وَالْآنَ شِئْنُكُمْ الْقُرْآنَ كَالَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِكُمْ آيَةٌ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَخَلَايَ الَّذِينَ وَخَضْتُمْ كَالَّذِينَ خَاضُوا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
 كَمَا صَنَعْتَ فَارِسَ وَالزُّرْمَ قَالَ فَهَلِ النَّاسُ لَا هُمْ أَحَدٌ كَالَّذِينَ هُمْ فِيهِمْ مِنْ هَبْطِ الْبَيَانِ
 کہہ رہے منافقین کو مشابہ کفار سابقین نہیں آیا غیبت سے التفات طرف خطاب کے کیا کہ تم مثل ان
 لوگوں کے جو تم سے پہلے تھے یا تم نے اگلی امتوں کے حکام کیسے مین یعنی ترک امر بالمعروف نہی عن المنکر
 میں اور مابہتہ کے بند کرنے میں زجاج بنے کہا اللہ نے کفار سے وعدہ جہنم کا دیا ہی کیا ہے جیسے اگلی
 لوگوں سے وعدہ کیا تھا یہ کہہ کر اگلے تم سے طاعت و قوت میں سخت تر و زیادہ تر تھے اور مال اولاد
 بھی بہت کہتے تھے وہ اپنا حصہ لذات دنیا سے برت گئے اور باطل میں گہسے ہے اور تم نے ہی اپنا
 برت لیا دنیا کا جسطرح تم سے لگے لوگ اپنے حصہ سے منتفع ہو چکے مگر اس تھیل سے نہ تھیں نہ انھوں
 کا فروں کی کہ یہ تحصیل شہوات فانیہ و شغل لذات زائلہ و اعراض میں سعی آخرت سے مثل ام ماضیہ کے ہیں
 انہوں نے کہا یہ نیا دلوں کو لعب میں ڈیسا جو غرض کیا جیسا کہ انہوں نے کیا تھا حضرت مکی مکتوب یز
 غرض کیا سو ان سب کے اعمال کو صورت طاعت میں ہوں داریں مین اکارت گئے دنیا میں طرح کہ
 سعت و صحت حاصل ہوئی عموماً غنا فقر و عموماً عز و ذل اور عوض قوت ضعیف نصیب ہوا آخرت
 میں انجام اور عذاب نار ہے اعمال طاعت و قوت سے کچھ نکلے مابہتہ نہ ایسا یہ تو خسار داریں میں
 کامل میں معلوم ہوا کہ ہر اتفاق کفر کے کوئی عمل خیر بکار آمد نہیں ہوتا ہے اَللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 قَبْلَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ، فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِيَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ کیا غلام نہیں
 او کو احوال گون کا قوم نوح کا اور عاد کا اور ثمود کا اور قوم ابراہیم کا اور عین والو کا اور اولیٰ ہستیوں
 کا پیچھا اور رسول ان کے لیکر حکم صاف پہنچا تھا کہ انہیں ظلم نہ کرو مگر انہوں نے اپنے اوپر آپ ظلم کرتے تھے
 و انہوں نے ان منافقین کاذبین رسل کو غلط کیا اور دنیا کیا کم کو گلی امتوں کی خبر نہیں ملی کہ ان کا انجام
 بسبب اس تکذیب رسل کے کیا ہوا قوم نوح عرق عام جمیع اہل ارض پہنچا مگر اس کو جو کہ اللہ کے عذاب رسل

وقف كلام

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ مِّمَّا مَرُورٌ
 بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ
 اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥
 ایمان کے مرد و اور عورتیں ایک دوسرے
 کی مدد میں سکتے ہیں نیک بات نہ کرتے ہیں بری سے کھڑی کہتے ہیں نماز دیتے ہیں زکوٰۃ حکم میں چلتے
 ہیں اللہ کے اور اس کے رسول کے وہ لوگ نہ رحم کر گیا اللہ تعالیٰ اللہ عز و جل کے حکمت والاف جب
 اللہ نے صفات و سمیہ نقون کے بیان کی تو اب اوصاف حمیدہ و عین کے ذکر فرمائے ایک یہ بعض
 ولی ہیں بعض کے یعنی ناصر عاصد و عون جسطرح حدیث صحیحہ میں آئیں الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبَنِيَّانِ يَفْقَهُ بَعْضُهُمْ
 بَعْضًا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصْدَادِهِمْ دُوسری حدیث میں فرماتا ہے مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَاقُهِمْ كَالْحَمِيمِ
 تَوَاقُهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ لَوْ أَحْدَثَ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحَمَى وَالتَّحَنُّنِ
 بنی آدم اعضائے یکدیگر اند
 جو عضو بے درد آورد روزگار
 اگر عضو نارام سازد قرار
 دوسرے کہ امر معروف نہی عن المنکر کرتے ہیں بقول تعالیٰ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ
 وَمَا مَرَدُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فِيَهُنَّ عَنِ الْمُنْكَرِ كَيْفَ يَكُونُ إِذْ نَارُ زُكُوتِهِمْ دیتے ہیں یعنی اللہ کے
 مطیع اور محسن کے الخلق میں چوتھے یہ کہ ہر فرد جو میں فرمانبردار خدا و رسول میں جو جس کی شخص میں یہ اوصاف
 جمع ہونگے اللہ و سپر رحم کر گیا کیونکہ وہ اپنے مطیع کو عزت دیتا ہے کما قالَ فَإِنَّ الْغُيُوتَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَ
 لِلْمُؤْمِنِينَ اپنی اس تقسیم صفات میں صاحب حکمت و دانش ہے جو اوصاف اہل نفاق کو دیے وہ بھی مثل
 ہیں حکمت پر اور جو صفات ایمانداروں کو بخشے وہ بھی عین حکمت ہیں فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ مراد
 ولایت یکدیگر سے یہ کہ مومنین کے دل محبت و ودت میں اور اتفاق کلمہ و عون و نصیر میں مثل ایک
 کے ہیں دین ایمان نے ان سب کو یک سمت کر دیا ہے ابن عباس نے کہا اَتَاكُمْ فِي اللَّهِ يَخَابُونَ عِبَادَ
 اللَّهِ اس سے فرق ہیں الغیرتین ظاہر ہو گیا یہ مومنین کے اوصاف حمیدہ ذکر فرمائے جسطرح کہ پہلے
 ذمیرہ منافقین ذکر کیے تھے یہ ان صفات ایمان پر وعدہ رحمت کا کیا اس جگہ حرف سین و طلم مبالغہ کے
 ایضا وعدہ رحم میں آیت شمس ہے مرید ترغیب پر وعدہ اللہ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ الَّذِينَ فِيهَا وَمُسْكُونَ طَيِّبَاتٍ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَلَدًا ذَلِكَ

۲
 عباد
 بنی آدم
 اعضائے
 یکدیگر
 اند
 جو عضو
 بے درد
 آورد
 روزگار
 اگر عضو
 نارام
 سازد
 قرار

هُوَ الْهُدَى الْعَظِيمُ وَعَدَهُ بِالْعَذَابِ اِيْمَانِ دُوسے مردوں اور عورتوں کو باغ بہتی میں نیچے اُنکے نہر
 را کیزن اور میں اور مکان ستھرے منو کے باغوں میں اور رضا مندی اللہ کی سب سے بڑی ہے بڑی
 اور عظیم اس آیت میں کہ ہے خیرات و عظیم مقيم کا جسم یا ہاں لوگ ہمیشہ کے لیے میں گے ابو موسیٰ شعی
 کی حدیث میں فرمایا ہے جَنَّاتُ مِنْ ذَهَبٍ اَنْيَاهُمْ مَا فِيهَا مِنْ جَنَّاتٍ مِنْ فِضَّةٍ اَنْيَاهُمْ مَا فِيهَا
 وَمَا بَيْنَ الْقُتُوبِ وَبَيْنَ اَنْ تَنْظُرَ وَالْاَلْوَانُ كَالْكَرْبَادِ عَلٰى وَجْهِهِ فِي جَنَّتِهِ عَدَدُ رُوحِ
 حدیث میں آیا ہے کہ میں نے ایک خیمہ ہو گا ایک خالی موتی کا جس کا طول ساٹھ میل ہو گا
 آسمان کے اوپر میں ہوں گے گہرا والو ہونگے جن پر وہ طواف کریں گا کوئی کیونہ دیکھیں گے آخر جگہ فی الصّحاحین
 ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے جو کوئی ایمان لایا اللہ رسول پر اور قائم کی اوسنے نماز اور روزہ رکھا رضا
 کا تو حق ہے اللہ پر یہ کہ داخل کرے اسکو جنت میں ہجرت کی اوسنے راہ خدا میں یا ہمیشہ رہا اپنی زمین میں
 جہان پیدا ہوا ہے کہ اسے رسول خدا کیا ہم کو کوئی خبر نہ کر دیں فرمایا جنت میں سو درجہ ہیں تیار کیا ہے اُنکو
 نے وسط و مجاہدین کے اپنی راہ میں ہر درجے میں اتنا فاصلہ ہے جیسے درمیان آسمان و زمین کی جہاں
 تم اس سے مانگو فردوس ہی مانگو کہ وہ اعلیٰ و اوسط یعنی فضل جنت ہو اور اسی سے نہر جنت کی پہنچی
 میں اُسکے فوق رحمن کا عرش ہے رَفَاةُ الْبُحَّانِ طبرانی و ترمذی و ابن ماجہ نے اس حدیث کو معاذ بن جبل
 سے رفقاً روایت کیا ہے اور ترمذی کو نزدیک عبادہ بن صامت کو یہی مثل اس کے مرفوعاً مروی ہو پہل
 بن سعد کا لفظ رَفَاةٌ یہ ہے جنت مالدیک میں گے جنت میں غفران کو جسطرح کہ دیکھتے ہو تم چکنتے تارے
 کو آسمان میں اخْرَجَاهُ فِي الصّحاحین ابن کثیر نے کہا ہے یا ت جان لینا چاہیے کہ اعلیٰ منزلت
 جنت میں وہ جگہ ہے جسکو وسیلہ کہتے ہیں کیونکہ وہ مکان عرش سے نزدیک تر ہے وہ مسکن ہے
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جنت میں ابو ہریرہ کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے جب تم درود
 بھیجو مجھ پر تو مانگو اللہ سے میرے لیے وسیلہ کہا اسے رسول خدا وسیلہ کیا ہے فرمایا اعلیٰ درجہ جنت میں
 نہ پاؤں گا اوسکو مگر ایک مرد میں امید کرنا ہوں کہ وہ مرد میں ہی ہوں رَوَاهُ أَحْمَدُ ابن عمر کا لفظ مرفوعاً
 یہ ہے جب تم سوذن کو تو کہوش اسکی جو وہ کہتا ہے پر درود بھیجو مجھ پر جو کوئی درود بھیجا ہے مجھ پر
 ایک بار درود بھیجا ہے اللہ سپردس بار پہ مانگو میرے لیے وسیلہ کہ وہ ایک منزلت ہے جنت میں لائق بہر
 مگر وہ علم ایک شجر کے عباد اللہ میں سے وَأَدْجُوا أَنْ أَكُونُ هُوَ سَوْجُوْا لِيْ لِيْ سَبْعَ مَرَّاتٍ

وسید کا نازل ہوئی اور سپر شہادت تھی کہ گود راہِ مسلم بن عباس کا لفظ فرمایا ہے سَلَامُ اللہ عَلَیْہِ
 اَلْوَسَّیْلَہُ وَآلَہٗ اَہْوَیْہِ اَعْمَلُہٗ فَاَلَمْ یَا اَلَا کُنْتُ لَہٗ شَہِیدًا اَوْ شَہِیدًا یَوْمَ الْقِیَمَۃِ رَوَاہُ
 الظُّبَیْرُ ابْنُ اَبُو ہریرہ کہتے ہیں ہم نے کہا اور سوچنا ہے جنت کا حال بیان کرو اسکی بنیاد کس چیز سے ہے
 فرمایا ایک اینٹ سونے کی ایک اینٹ چاندی کی گارا اور سکا مشک سے کنڈر این اور اسکے موتی اور یا قوت پر
 خاک و سلی عطران ہے جو کوئی اس میں جا بیگا وہ آرام پا بیگا کہی تکلیف نہ اٹھائے گا ہمیشہ سرگیاں گھائی
 نہ اسکے کپڑے پرانے ہوں نہ اسکی جوانی جائے رواہ احمد و روی عن ابن عمر مَرَّ مُحَمَّدٌ عَلَیْہِ
 مرتضیٰ کہوہ بن حضرت م نے فرمایا ہے جنت میں جہرے ہیں جنکا ظاہر باطن سے اور باطن ظاہر سے نظر
 آتا ہے ایک اعلیٰ یعنی گنوار آدمی نے کہا ہے کہ ہر آدمی کے لیے ایک خدیہ کسے ہے فرمایا اسکے لیے
 جو چھٹی بات ہو کہا نا کہ ہر آدمی ہمیشہ روزہ رکھتا رہے اور لوگ سوتے ہوں رواہ الذہبی
 وَكَانَ حَدِیْثٌ عَرِیْبٌ رَوَاہُ الظُّبَیْرُ ابْنُ مِّنْ حَدِیْثِ ابْنِ عَمْرٍ وَاَبْنِ مَالِكٍ اَلَا تُشْعِرُہٗ كُلُّ قَبْرٍ مَّا
 عَنِ الْمَیِّتِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ یَحْیَوُہُ وَكُلُّ مِّنَ الْاَسْمَادِیْنَ جَدِّ حَسَنٌ وَعَبْدُہٗ اَبُو
 السَّائِلِ هُوَ اَبُو مَالِكٍ اَلَا تُشْعِرُہٗ وَاللہُ اَعْلَمُ اسامہ بن زید نے فرمایا ہے اَلَا تُشْعِرُہٗ لَعْنَتُہٗ
 فَاَنْ اَجْعَلُہٗ خَطَرَ لَهَاہِی وَرَبِّ الْکَعْبَۃِ نُوْرٌ یَّتَلَاکَ وَرِیْحَانَةٌ تَہَاوُہُ وَقَصَّةٌ شَہِیدٌ وَدَہْرٌ
 مَّطْرَدٌ وَنَمْرٌ ہٗ یُصْبِحُہٗ وَرَجُلٌ حَسَنٌ اُجْمَلُہٗ وَحُلٌّ کَثِیْرٌہٗ وَمَقَامٌ فِیْ اَبَیْہِ فِیْ دَارِ
 سَلَامَۃٍ وَفَاکِہٌہٗ وَخَضِرٌہٗ وَحَبِیْرٌہٗ وَنَعْمٌہٗ فِیْ مَحَلٍّہٗ عَلَیْہِ رَہِیْمَةٌہٗ قَالُوْا نَعَمْ یَا رَسُوْلَ اللہِ
 یَحْنُ الْمَشْرِیْمُ ذَنْ لِّہَا قَالْ قَوْلُوْا اِنْ شَاءَ اللہُ تَعَالٰی فَقَالَ الْقَوْمُ اِنْ شَاءَ اللہُ رَوَاہُ ابْنُ مَاجَہٗ
 ابن القیم نے بیان جنت میں کتاب حادی الارواح الی بلاد الافراح نہایت جامع و حافل لکھی ہے
 کہ اس جیسی کتاب پہلے نہ معلوم نہین اسکی بغیر کتاب بشیر ساکن الغرام الی روضات دار السلام
 اور ہر کا حرمہ رودادی القلوب السلیم الی درجات جنات النعیم ہے یہ تینوں کتابیں شوق انگیزی تحصیل
 مقامات جنات کو لیے ایسا بڑا تقویٰ شعار کو کفایت کرتی ہیں کہ

فَتَحِیْ عَلَیْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ فَاَدْخُلُہَا مِّنْ اَمَّا لَہٗ وَفِیْہَا الْخَیْمُ

وَلِکُنَّا نَسْبِیْ اَلْعَدُوَّ وَفَعَلْ نَرٰی نَعُوْذُ اِلٰی اَوْطَانِنَا وَنَسْکُمُ

اَللّٰہُمَّ اِنَّا نَسْأَلُکَ الْجَنَّةَ الْفَرْدَ وَنَسْ نَعُوْذُ بِکَ مِنْ مَّذَکَاتِ النَّارِ ہر آدمی کے لیے فرمایا

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَكَأَيُّهَا الْأَنْصَارُ ابْنُ الْمُضَلِّ رَاوِي نَسَبُ آبَائِهِ الْكَثَرُ مِنْ مُسْكِي
 ہے جس نے بعض باپوں کی حال میں بن راقم کا پوچھا کہ یہ وہی شخص ہے جس سے حضرت نے کہا تھا اَوْفُو
 اللَّهُ لَهُ بِإِذْنِهِ اس بات پر فرمایا تھا کہ زید نے ایک مروتناق کو سنا کہ وہ کہتا تھا اور حضرت نے خطبہ پڑھ کر
 تھے لَئِنْ كَانَ هَذَا صَادِقًا لَفُخِّنَ وَشَرُّ مَنِ الْحَمْدُ زَيْدِ بْنِ رَقْمٍ نَسَبُهُ هُوَ وَاللَّهُ صَادِقٌ وَكَانَتْ شَرُّ
 مِنْ الْحَمْدِ حَيْثُ بَاتَ حَضْرَتُ كُوَيْبِ بْنِ أُسْ شَخْصِ نَسَبُهُ انکار کیا اوس پر اللہ نے یہی تصدیق فرما
 دیا اَلْبَغْدَادِيُّ مَخْصُوصًا مشہور ہے کہ یہ قصہ غزوہ بنی المصطلق میں تھا شاید راوی کو وہم ہوا کہ اس نے
 اس آیت کو ذکر کیا اور وہ کسی اور آیت کا ذکر کرنا چاہتا تھا والدہ علم اموی نے مغازی میں ذکر کیا ہے کہ زید
 اس آیت کا حق میں جلاس بن ہوید بن صامت کو ہوا ہے یہ کلمہ اوس کی نے کہا تھا محمد بن اسحق نے بھی نقل کر
 اس کلمہ کا جلاس کو ٹھہرایا ہے لیکن یہ کیا ہے کہ جلاس نے توبہ کی اور اچھی توبہ کی ابن عباس کہتے ہیں حضرت
 نیچے سائے ایک درخت کے بیٹھے ہو فرمایا اب آئیگا باپ تمہارے ایک انسان نے نظر کر گھاٹ طرف تہا
 یعنی شیطان سو جب وہ اُٹھتا تو اس سے بات نہ کرنا زید زید ہوئی کہ ایک مرد رازق آیا حضرت نے اس کو
 بلا کر فرمایا عَلِمَ تَشْتَمِيْنِيْ اَنْتَ وَاصْحَابُكَ وہ شخص جا کر اپنے اصحاب کو بلالایا سب قسم کہانی کہ ہم نے کچھ
 نہیں کہا یہاں تک کہ حضرت نے گزر فرمائی اللہ نے یہ آیت اُناری اور فرمایا وَهَسُوا بِهَا لَكُمَا لَوْ اِيَحَرْتِ
 میں جلاس کو اُتری ہوا اسے ارادہ کیا کہ اپنی بی بی کے بچے کو کھانا نام عمیر بن سعد یا صعوبت قتل کر ڈالے یہاں
 پر کہ اوس سے حضرت کو اس کلمہ کی خبر کیوں دی بعض نے کہا یہ حق میں عبداللہ بن ابی کے نازل ہوئی ہے
 کہ اوس نے ارادہ حضرت کو قتل کر لیا کیا تھا سدی نے کہا حق میں ان لوگوں کے اتری جنہوں نے ابن ابی
 کو مرنے دیا تھا کہ حضرت نے رخصتی ہونے ہی کیا ہے کہ چند نفر منافقین نے قصہ کیا تھا کہ حضرت کو مار
 ڈالیں جبکہ وہ غزوہ تبوک میں تھے کچھ پر دس شخصوں کا یہ ارادہ ہوا کہ رات کو وقت میلنے کے بطور بخوان اگر ان اور
 قتل کر ڈالیں فحاشی کے کہا اونیہیں کے حق میں یہ آیت اُتری ہے یہی نے دلائل النبوة میں خلیفہ بن الیمان
 روایت کیا ہے کہ میں اب حضرت کے کنبہ کی تہا اور عمار اوس کو مانتے تھے یا باگے ہ پڑھو ہو رہے تھے
 اور میں ہانکتا تھا جب ہم گھاٹی پر پہنچا کیا ایک بہ سوار سانسے آئے حضرت نے ان کو چلا کر جبہ کا وہ پست پیہر
 چلے حضرت نے جسے کہا تم نے ان کو پوچھا ہم نے کہا نبی ق لوگ منہ چھپا رہے ہو تم تھے ان سوار یوں کو
 پہنچا فرمایا یہ منافق میں قیامت تک فرمایا تم نے جانا کہ کیا ارادہ کہتے تھے ہم نے کہا نہیں فرمایا اس گھاٹی پر

مذہب کا ساتھ رسول خدا کے کہنے کے یہاں اور انکو بارہ اہلین ہم نے عرض کیا ہم آدمی ہیں انکو عشاء یعنی قوم کے
 یہ یسوعین نام کہ قوم اپنے شخص کا سکاٹ کر آپ کو بائیں چپ سے فرمایا نہیں میں اسباب کو میں نہیں کرتا ان لوگوں کے
 یہ چرچا کہ میں کہ محمد قوم کو لیکر لیتے ہیں یہاں تک کہ جیسے کہ بنے تو انکو تاب کیا تو یہ اوسمی قوم کو قتل کرینگے
 یہ کہ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ کہ میں نے کہا وہ کیا یہ ہے تو یہ فرمایا ایک شہاب ہو گا کہ سے جو انکو قتل کرے گا
 پر گر کر ہلاک کر گیا امام احمد نے اس قصہ کو ابو الطفیل سے مفصل روایت کیا ہے اس میں تعداد اونکی بارہ چودہ
 پندرہ نفر کی آئی ہے عمارت کے کہا بارہ اہلین سے حرب خدا و رسول میں دنیا و آخرت میں عروہ بن زبیر ہی اس
 قصے کے راوی ہیں حضرت م نے نام اونکے خلیفہ و عمار کو بتائے کہ انکو نکال دے میرے ماریٹا تھا اور فرمایا اس
 امر کو پوشیدہ رکھو ابن سحر نے نام ایک جماعت کے ذکر کیے ہیں یہ قصد صحیح طبری میں ہی آیا ہے روایت سلم
 شاذ ہے پہلی صحت کی اس روایت میں یوں کہ ابو الطفیل نے کہا وہ سب چودہ آدمی شہداء اور اہلین ہی
 اون میں ہوں تو پندرہ ہوتے ہیں اور میں کو ابھی دیتا ہوں اللہ کی کہ بارہ اہلین سے حرب خدا و رسول
 میں دنیا میں اور اس دن کہ گواہ کہے ہوں یعنی قیامت میں اور تین آدمیوں کو حضرت م نے سعد کو کہا
 اونہوں نے کہا ہوا اور قوم کا علم نہ تھا دوسری روایت مسلم میں آیا ہے کہ خلیفہ نے کہا حضرت م فرمایا یہ
 اصحاب میں بارہ منافق ہیں وہ جنت میں جا ئینگے اور نہ جنت کی ہوا یا نہیں کے یہاں تک کہ انکے سونے کو
 نلکے سے نکھڑاؤں میں سے آہٹہ کو دبیلہ کفایت کر گیا ایک چراغ آگ کا اونکے دوش پر ظاہر ہو گا یہاں تک
 کہ انکے سینوں میں جا کر چمکیگا وہ نہاد خلیفہ کو صاحب رسوخدا کہتے تھے یعنی وہ جماعت منافقین کو
 پہچانتے تھے وہ یہی لوگ تھے جنکا نام حضرت م نے خلیفہ کو بتا دیا تھا نہ اور کوئی والد علم طبری نے
 سند خلیفہ میں نام اصحاب عقبہ کے ذکر کیے ہیں پھر زبیر بن عکاس سے نقل کیا ہے کہ وہ لوگ یہ تھے معتب
 بن قیس و دلیج بن ثابت جد بن عبد اللہ بن نبیل بن الحرث قبیلہ بنی عمر بن عوف و حارث بن زید
 طائی اوس بن قینطی حرث بن سید شعبد بن وراہ قیش بن زہر سوید و اوس قبیلہ بنی الحبیہ و قیس
 بن عمر بن ہبل زید بن اللصیت سلالہ بن الحام یہ دونوں قینطی سے تھے اونہوں نے اظہار اسلام کیا تھا
 یہ اللہ نے فرمایا رسول کا کوئی قصور اون کے پاس نہ تھا مگر یہی کہ اللہ نے برکت و یمن سعادت نبی سے
 اونکو تو نکرنا دیا اگر انہیں سعادت تمام ہوتی تو اللہ اونکو ہدایت ہی کرتا جس طرح حضرت م نے انصار سے
 فرمایا تھا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُمْ صُلَحًا لَا فَهْدًا لَكُمْ اَللّٰهُمَّ وَكُنْتُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَالْقَلْبُ لِلّٰهِ بَيْنَ وَحَالَةٍ فَاعْنَمُكُمُ اللّٰهُ

اونکا پید اور مشورہ اور یہ کہ اللہ جیسے کاف ایک منافق تھا ثعلبہ حضرت سے دعا چاہی کہ
 مجھ کو کشتہ میں نہ لے کر تھوڑا جگہ کا شکر دے جسے جبرئیل سے بہت سی غفلت لائے پہ آیا لگا عہد کرنے کہ اگر مجھ کو
 مال ہو تو میں بہت خیرات کروں وغفلت میں پڑوں حضرت نے دعائی ہو کر یوں میں برکت ملی یہاں تک
 کہ میں نے کو جنگل سے کفایت نہ ہوئی نخل کر گاؤں میں جا رہا جمعو جماعت سے محروم ہوا حضرت نے پوچھا
 کہ ثعلبہ کیا ہوا لوگوں نے بیان کیا فرمایا ثعلبہ خراب ہوا پہ زکوٰۃ کا وقت ہوا سب بیٹے لگے اوستی کیا یہ نوالہ
 گو یا خیر یہ دنیا ہے بہانہ کر کے مال دیا یہ حضرت کے پاس لایا زکوٰۃ میں حضرت نے قبول نہ کیا بعد حضرت
 کے ابو بکرؓ نے وعظ رہا بھی اپنی خلافت میں اسکی زکوٰۃ نہ لیتی خلافت عثمانؓ میں مگر کیا انتہا آئی اس آیت
 میں فرمایا کہ منافقوں میں ایسے لوگ ہیں جن سے عہد و پیمان کر کے بل جاتے ہیں اپنا قول قرار پورا
 نہیں کرتے اور نبات کے سچو ہیں سو اس کردار نامہوار پر انکے دلوں میں نفاق قیامت آ رہا ہے یہاں
 ﷺ بہت سی تفسیریں نے جیسے ابن عباسؓ و حسن بصریؓ میں یہ کہا ہے کہ نزول آیت کا حق میں ثعلبہؓ کا طب
 انصاری کے ہوا ہے ابن جریر و ابن ابی حاتم نے ابو امامہؓ ابلی سے قصہ ثعلبہ کا حطیچ اور پکڑ چکا روایت کیا
 ہے کسی قدر الفاظ زیادہ ہیں یہاں سے کہا یہ نفاق انکے دلوں میں یوں جگا کہ انہوں نے خلف وعدہ
 کیا حدیث صحیح میں آیت کہ حضرت نے فرمایا ہے آیۃ النفاق نکلک اذا حدثت کذباً ثم اذا وعدک
 اخلف و اذا ائتمن حکان یہ دلیل ہے اس پر کہ نفاق عمل ہی سخت مرض موت ہے اور منافق عمل کا عمل مقبول نہیں
 ہوتا لہذا ہر عہد خلافت میں زکوٰۃ ثعلبہ کی نہ لیکئی اللہ نے فرمایا کہ اللہ عالم سرور و خفی ہے وہ اونکو شمار
 کو خوب جانتا ہے اسکے شواہد بہت ہیں یہ دلیل ہے اللہ کے عالم باخبریات ہوں پر فتح البیان میں کہا ہے یونین
 میں امام قسم کہ ہے امی والدین صدقے سے مراد زکوٰۃ سفروضہ وغیرہ ہے مکمل حذوف اور کہتے ہیں مفسر
 ہے جو حکم لازم شرع میں نخل کرنا ہے ثعلبہ نے کہا تھا اگر اللہ مجھ کو مال دیکھا تو میں ہر حقدار کا حق دوں گا اللہ نے
 اسکو مبتلا کیا وہ اپنے وعدے پر قائم نہ رہا اللہ کو غصہ آیا اسکا قصہ قرآن میں ذکر کیا ابن منذر نے اس
 کو مفصل روایت کیا ہوا اسکے اس نخل و اعراض پر اللہ نے یونین اور اسکے نفاق و الدیہ جو قیامت تک
 نہ کلیگا کیونکہ اللہ سے وعدہ خلافی کرنا کچھ آسان بات نہیں ہے اور وہ خود اپنے سے جو بڑا بوجھنا کوئی امر نہیں ہے
 حضرت نے حدیث ابن عمرؓ میں فرمایا ہے اربع من کذب کان عتاقاً خاللاً صاً ومن کانت فیدر حلاً
 کانت فیدر حلاً من نفاق حتیٰ یذکرہا الحدیث وفیہ اذا خاتم فجر پر اللہ نے کہا یہ منافق شاید

یہ سمجھتے ہوئے کہ اللہ کو ہمارے سپرد و مشورہ کا علم نہیں ہے سوالیہ علام الغیوب ہے جس کو کوئی بات
جی کی مخفی نہیں ہو سکتی ہے یہ محض ان احقون کا خیال خام ہے اور حب غیب نزدیک اور سکے حکم شہادت
میں ہے تو یہ یہی ضرور ہے کہ وہ ہر عمل مخفی اور فعل ظہری پر خیر اور کیا الذین یلمزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنْ
الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وہ جو طعن کرتے ہیں کہ لو کہ خیرات کرنے والے مسلمانوں کو اور انہیں جو نہیں کہتے
مگر اپنی محنت کا پھر انہیں شہید کرتے ہیں اللہ نے انہیں شہید کیا ہے اور انکو دیکھ کر ہر ایک ف ایک
حضرت نے تنقید کیا خیرات پر عبد الرحمن بن عوف چاہتا رہا ہم لائے اور لوگ لانے لگو عاصم چاہتا رہا
عبد الرحمن نے تین آٹھ ہزار کہتا تھا نصف اپنی قرب کو قرض دیتا ہوں اور نصف حق عیال کا عاصم نے
کہا مزدوری کر کے آٹھ سیر جو لایا ہوں نصف خیرات کرتا ہوں اور نصف قوت عیال کا سنا فق آئیں میر
کہنے لگو عبد الرحمن کو منظور ہے عود اپنی اور عاصم اپنی تین زور آوری ہو ملتا ہے خیرات والوں میں
انتہی یعنی خون لگا کر شہید و تناعل ہوتا ہے یہی ایک صفت ہر نفاق کی کہ کوئی منافق عیب جی
و طعن زنی کر نیسے خالی نہیں رہتا کمال میں ہی مبالغہ تک مسلمانوں کے صدقہ دینے خیرات کرنے پر
بھی طاعن ہوتا ہے اگر کوئی زیادہ مال لانا ہے تو شکوہ کیا کر رہتا ہے اور جو تھوڑا سا مال لانا ہے تو کہتا
ہے اللہ کے صدقہ سے غنی ہے بخاری میں ابن مسعود سے آیا کہ جب آیت صدقہ اور تری ہم اپنی پشت
پر لا کر لاتے ایک مرد بہت سا صدقہ لایا اور سکو کہا کہ یہ مرانی ہے دوسرے دن ایک صل صدقہ دیا اسکو
صدقے سے اللہ کو بے نیاز بتایا اور سپر آیت تری اسکو مسلم نے بھی روایت کیا ہے حضرت ابوبقیع میں ہے
فرمایا مَنْ يَتَصَدَّقْ يَصْطَدَّقْ أَشْهَدُ لَهُ بِصَلَاتِهِ الْقِيَمَةِ رَأَى حَدِيثًا كَمَا بَيَّنَّ بِي سَيِّئًا
و دلوٹ کہو لے میں چاہتا تھا کہ صدقہ کروں پھر میرے جی میں کچھ خیال آیا جو ابن آدم کو آجاتا ہے غری
پڑی میں باندھ رکھے لیکر آئیے کوئی تقیم میں اس کو زیادہ کا اور چھوٹا اور مذموم نہ دیکھا ایک اونٹ مانگتا
لایا اور اونٹ سے زیادہ خوبصورت اونٹ بھی میں نے نہ دیکھا تھا کہا ہے جو بخاریہ صدقہ سے فرمایا مان
دُونَكَ هَذِهِ الثَّانِيَةِ اَيْكَ شَخْصٍ نَسِيَ اَوْ سَاطِعٍ كِي اَوْ كَمَا هَذَا اَيْتَصَدَّقْ بِعَلِيٍّ قَوْلًا لِي هُوَ حَدِيثٌ
صَدَقَ عَنْهُ حضرت نے سکر فرمایا كَذَبْتَ بَلْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ وَمِنْهَا ثَلَاثُ أَهْرَاقٍ پھر کہا خرابی ہے سو
اونٹ والوں کی تیرے صحاب میں ہو کہا پھر کسی خرابی نہیں ہے اور رسول خدا فرمایا جسے دیا مال اھل کھانا

درمانده است شفاعت کجا بسلاکین کفر و شرک و نفاق کہ ہوتے ہو جو ہی کسی کی خفاعت ہو سکتی ہے چھٹا
تو گنگار کی ہوگی جس سے کوئی گناہ کبیرہ بول چوک کر ہو گیا ہے اور اصل ایمان صحیح و متفقہ صحیح لیکر دنیا سے
اڑتا ہے فَرِحَ الْخَافُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُخَاهِرُوا بِأَمْوَالِهِمْ فِي
الْفُسُحُمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝
فَلْيَخُذْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ عَجَزَاءٌ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَوْمِ الَّذِي يَأْتِي السَّيِّئِينَ قُلْ إِنَّمَا أَعْلَمُ أَنَّ يَوْمَ يَأْتِي السَّيِّئِينَ عَذَابُهُمْ شَدِيدٌ ۝
المرور اور برائے گناہ کہ ٹہرن اپنے مال سے اور جانک اس کی راہ میں اور بول مست کوچ کر گرمی میں تو کہہ مجھ کی
اگ اور سخت گرم ہے اگر ان کو سمجھ جاتی سو میں لیون تھوڑا اور روین بہت سا بدلہ اُسکا جو کہتے تھے
و انہ اس بیت میں ان منافقون کی مذمت کی جو جنہوں نے غزوہ تبوک حضرت کا ساتھ نہیں
دیا اور اپنے بیٹھے رہنے پر اور حضرت کے جانے پر خوشی ظاہر کی اور جہاد سے جی چرایا اور لوگوں کے کہا کہ تم
ہی اس گرمی میں باہر نہ نکلو کیونکہ غزوہ تبوک سے گرمی میں وقت پہنچی سیوہ سایہ کے تھا اسی نے اوس کے
جواب میں فرمایا تم اوسنے یہ کہہ دو کہ جہنم کی آگ اس گرمی سے زیادہ تر گرم ہے بلکہ کوئی آگ ہی اُس سے
زیادہ تر گرم نہیں ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے نَارُ نَبِيِّ اَدَمَ الَّذِي نُوقِدُ وَفِي الْجَزْدِ مِزْ سَبْعِينَ جُزْءً
اَحْوَجَ مَالِكٍ وَ الشَّجَرَانِ وَ سِرِّ الْفَطْرِ يَسْتَعِينُ اِنْ نَارُكُمْ هَذِهِ جُزْءٌ مِزْ سَبْعِينَ جُزْءً مِّنْ تَارِ
جَهَنَّمَ فَضَرِبَتْ فِي الْجَدِ مِزْ تَارِ وَ لَوْ لَانِكَ مَا جَعَلَ اللَّهُ فِيهَا مَنَفْعَةً لِّاَحَدٍ رَوَاهُ اَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ
صَحِيحٍ فِي الْفَطْرِ يَسْتَعِينُ اَوْ قَالَ اللَّهُ عَلِ النَّارِ اَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى اَحْمَرَتْ لَحْمًا اَوْ قَدْ عَلِيهَا اَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى
اَبْيَضَتْ ثُمَّ اَوْ قَدْ عَلِيهَا اَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى اَسْوَدَتْ فَهِيَ سَوْدٌ اَكْثَلُ لِّلْاَبْيَضِ رَوَاهُ اَلْاَلْبَزْجِيُّ وَقَالَ
لَا اَعْلَمُ لِحَدِّ اَرْفَعَهُ غَيْرُ حَيَوِيٍّ كَذَا قَالَ وَقَدْ رَوَاهُ اَبُو مُرَّةٍ وَ رَوَى اَيْضًا عَنْ النَّسِ
قَالَ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَارًا اَوْ قَدْ هَا النَّاسُ فِي الْحَجَارَةِ قَالَ اَوْ قَدْ عَلِيهَا اَلْفَ
عَامٍ حَتَّى اَبْيَضَتْ وَ اَلْفَ عَامٍ حَتَّى اَحْمَرَتْ وَ اَلْفَ عَامٍ حَتَّى اَسْوَدَتْ فَهِيَ سَوْدٌ اَكْثَلُ لِّلْاَبْيَضِ لَا يُضِي
لَهُمْ طَبْرَانِ كَالْفَطْرِ اَنْسَ رَفَاعُونَ هُوَ لَوْ اَنْشَدَا اَمْرًا اَجْمَعْتُمْ بِالْمَشْرِقِ لَوْ جِدَّ حَوْهَاتِنِ الْخَبَرِ
اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے اگر اس سجد میں ایک لکھ یا زیادہ ہوں اور ان میں ایک آدمی دوزخی ہو پھر
سانس کے اور وہ سانس ان کو پہنچے تو سجد اور جو لوگ سجد میں ہوں سب کے سب جلیا میں رَوَاهُ اَبُو بَعْلَلٍ وَ
هُوَ غَرِيبٌ لِّغَمَانٍ بَرِّ بَشِيرٍ كَالْفَطْرِ يَسْتَعِينُ بَلْ عَذَابٌ دَالِ اَهْلٍ نَارِ مِزْ دَن قِيَا سَتِ كَرُوهُ تَخَضُّرِ كَا

تمنے دنیا میں ہونا چوڑا دیتا وہ گھر ایسا تھا کہ اس کے گھر والو مرحوم ہوتے تھے کیا آج کے دن تم کوئی فریاد
رس پاتے ہو تب وہ بلند آواز سے پکارین گے کہ اے محبوبت! اگر وہ پدرانہ و مادرانہ و اولاد ہم قبر میں
سے پیاسے نکلیں اور طول ہوتے ہیں ہی پیاسے رہی اور آج کے دن پیاسے میں ہم کو کچھ پانی دو یا اوس
میں سے دو جو اس نے تم کو روزی کیا ہے چائیں جس تک لگا پڑا کریں گے کوئی انکو جواب نہ دیکھا ہر یہ
جواب دینے کے آگ میں بنے والو ہو تب وہ ہر خیر سے نا امید ہو جائیں گے رواہ الحافظ ابو بکر بن
عبد اللہ بن محمد بن عبد بن ابی الدنیا فتح البیان میں کہا ہے مرا مخلصین سے وہ لوگ ہیں جو حضرت سے ان
لیکھ اپنے گھر میں بیٹھ رہتے تھے اور ہمراہ آپ کے غزوہ تبوک میں نہ گئے اور جان و مال سے اس کی سادہ یز
کرنے کو برا جاننا اور اسوال و الفس کے ساتھ سبب عدم وجود باعث ایمان و داعی اخلاص و وجود
صاف یعنی اتفاق کے قبل کیا خازن نے کہا یہ سلیقہ کو انسان بالطبع مائل طرف انیاء رحمت و قعود مع الابرار
والولد کے ہوتا ہے اور املاط الفس و مال کو پسند نہیں کرتا یہ لوگ آپ ہی بیٹھے رہتا اور دوسرے ہی کیسا
کہ تم اس شدت تابستان میں اور قحط میں کسان ٹرنیکو جاتے ہو مت جاؤ یہ بیوقوف اتنا نہ سمجھو کہ یہ گری تو
تمہاری ہے گری آگ جہنم کی کہیں اس سے بڑھ کر ہوگی اس میں ہمیشہ کے لیے جانا پڑے گا فرد تمہرے خیر
یَسْتَرْفِقُونَ فَنَنْصَبُ رُودَ قَعْلِهِمْ فِي حَيْكَلٍ فِي ذَمِّ كَيْدٍ بِلَا عَمِيٍّ مَسْكَاةٍ اَبْدَالًا بَدَلَيْنَ وَدَهْرًا لِّدَهْرٍ
استغفین کو چاہیے کہ اپنی اس بد بختی پر خوب ساروین اور کم سنہین کیونکہ یہ بت سارو نا ہے بیان کا
منبت اس جگہ کے بہت تھوڑے اس لیے کہ دنیا فانی ہے آخرت باقی ہے شی منقطع نسبت شی داعم
باقی کے قلیل ہوئی ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے كَوْنُكُمْ لَنَا مَعَكُمْ لَتَصْلَحُنَّ وَلَكُلَّا وَلَكُلَّا كَوْنُكُمْ
كَثِيرًا الْحَدِّجَةُ الْجَارِيَةُ خِزَابُ اَنْ كُنَّا هُنَا كِي جَوَانِسُونِ كَمَا لَيْتُمْ فَاِنْ تَجَعَلَ اللَّهُ اِلَاطَافَةً
مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوا لَنَا لِحَدِّجٍ فَقُلْنَا كَوْنُوا مَعَنَا اَبَدًا اَوْ كُنَّا مَعَكُمْ عَدُوًّا اَنْتُمْ رَضِيْتُمْ
بِالْعَوْدِ اَوَّلَ مَرَّةٍ فَاَعَدُّ دَامَعَ الْكَلْبَيْنِ ۝ سو اگر یہ بجائے نہجکدہ کسی سے کہ کیرف اول میں
سے ہر وہ خصت جا میں شہرے لنگر کو تو کہہ گزرتا لنگر گے ہر ساتھ کہی اور نہ لنگر گے ہر ساتھ کسی
دشمن سے نہ کہ پسند آیا بیٹھ رہنا پہلی بار سو بیٹھے رہو ساتھ چپاری والوں کے ف یہ اس لیے فرمایا
کہ آیت نازل ہوئی سفر میں وہ منافق تھے مدینہ میں اور فرقہ فرمایا اس لیے کہ بعض منافق پیچھے مگے اور
سب پیچھے والے منافق نہ تھے بعض مسلمان ہی تھے کہ انکی تفصیر معاف ہوئی اتنے آبن کشیر نے کہا

رسول کے فرمایا کہ رسول اگر تو اس غزوہ سے لوٹنے کا پس پھر کر جائے اور وہ بارہ منافق تھے جسے کسی اور غزوہ میں ہرگز ممکن کی اجازت چاہیں تو اوں سے یہ کہہ دے جو مذکور ہوا وہ ان کا قول تھا لے وَتَقْلِبُ أَعْقَابَهُمْ وَابْصَارُهُمْ كَالَّذِينَ يَدْعُونَ يَوْمَ تَبْلُغُ إِلَى آلِ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ يَخْلَفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَوَاقِعِ الْمُرَّةِ لِيُخَالِفُوا فَاحْذَرُوهُمْ أُولَئِكَ عَدُوٌّ يُخْفَى عَلَيْكُمْ وَالْعَدُوُّ لِلْبَيْتِ أَلَدُّ لَكُمُ الْيَوْمَ لِلْمُؤْمِنِينَ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنَ حَرْثٍ لَكُمْ لَسَخُنًا وَهَذَا آيَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ کہ ہمارا مخالفین سے وہ لوگ ہیں جو غزوہ سے متخلف تھے قتادہ کے کہانی لَسَخُنًا ابْنِ جَرِيرٍ کہ یہاں تفسیر نہیں ہے بلکہ اگر عدو تین مراد ہو تین تو خالف یا خالفات آنا اور قول ابن عباس کہ راجع ہوا یہاں ہے فتح البیان میں کہ ہمارے ذکر رجوع کا طرف طائفہ اس لیے کیا ہے کہ ساری یقیم مدینہ کچھ منافق نہ تھے بلکہ ان میں سے کچھ یومنین بھی تھے جو عذر صیغہ کہتے تھے اور بعض بے عذر تھے اور کچھ عذر حضرت مٹانے قبول کیا اور اللہ نے انکی توبہ پذیر فرمائی جیسے تین آدمی متخلف ہو گئے یا انکی گناہ بیضاوی کہ ہمارا منافق بارہ آدمی تھے ہر حال اندہ میں منہ کر دیا کہ انکو کسی رائی میں ان دن خروج کا نہ دینا کیونکہ اول بار تو وہ نکلے ہی نہیں اب یہی چاہیے کہ وہ ہمراہ مخالفین کے بیٹھیں بعض نے کہا ہمارا دس اور رجال عاجز ہیں جن جمع نہ کر سکتا ہوں ہے ابن عباس نے کہا مخالفین وہ ہیں جو بے عذر نہ تھے ایت دلیل ہے اس پر کہ جب ایک آدمی سے کوئی کفر و زہر و بدعت ظاہر ہو تو اس سے انقطاع کرنا واجب ہے اسکی مصاحبت چھوڑنے والا فصل علی احکام قَضَاهُ مَا تَلَا وَكَانَ تَقَرُّهُ عَلَى قَابِئِهِ لَقَدْ رَأَى بِاللهِ وِرْسُولَهُ وَمَلَأُوا وَهُمْ فِيهِ قُرُونٌ ۝ نَمَارَةٌ بڑھادین میں سے کسی پر جو مر جائے کہی اور نہ کہہ اہو اسکی قبر پر وہ منکر ہوئے اللہ تعالیٰ سے اور اسکو رسول سے اور مرے میں بے حکم ف اللہ نے حکم دیا حضرت کو کہ تم منافقوں سے بیزار ہو جاؤ کوئی اون میں سے نہ ہو اس پر نہ نہ پڑھو نہ اسکی قبر پر اسطر سفار دعا کے کہہ رہا ہو اس لیے کہ انہوں نے کفر کیا ہے ساتھ اللہ و رسول کے اور وہ اسی حال پر مرے میں حکم عام ہے حق میں ہر اس شخص کے جس کا اتفاق معروف ہے گو سبب نزول آیت خاص ہو جسطح بخاری میں ابن عمر سے آیا ہے کہ جب عبداللہ بن ابی مرگیا اسکا بیٹا پاس حضرت م کے آیا اور آپ کا جسطح مانگا کہ او میں باپ کو دفن کرے آپ نے نہ عطا کیا یہ کہہ اوس پر نماز پڑھو آپ نماز پڑھنے کو اٹھے ہوئے عمر رض نے پکا پکڑا کر کہا اے رسول خدا آپ اس پر نماز پڑھتے ہیں حالانکہ اللہ نے آپکو اس پر نماز پڑھنے سے منع کیا ہے حضرت م نے فرمایا اللہ نے مجھ کو اختیار دیا ہے میں تم بارہ سے زیادہ سکے لیو متغافر کرو گا عمر رض نے کہا یہ نماز تھا حضرت م نے اوس پر نماز پڑھی اوس پر آیت تیری وَكَذَلِكَ دَرَأَاهُ مُسْلِمٌ وَقَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ الْعُمَرَاءُ فَصَلُّوا

ابن عمر سے روایت ہے کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم سے زیادہ سکے لیو متغافر کرو گا عمر رض نے کہا یہ نماز تھا حضرت م نے اوس پر نماز پڑھی اوس پر آیت تیری وَكَذَلِكَ دَرَأَاهُ مُسْلِمٌ وَقَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ الْعُمَرَاءُ فَصَلُّوا

صلح و صلح ہے یا حضرت ہو کہ اس سے جو کچھ فقہ البیان میں کہا ہے کہ سورت کہتے ہیں ایک پارہ قرآن کو اور جائز ہے کہ بعض یا تمام سورت مراد ہو یا یہی سورت تو مراد ہے اولو الطول سے مراد اہل غروت و غنا میں یہی قول ہے ابن عباس و حسن کا اہم نے کہا مراد روسا و کبار میں جنہیں نظر پڑتی ہے تخصیص انکو ذکر کی اسلیو ہے کہ ذمہ انکو زیادہ تر لازم حال ہے کیونکہ انکو کوئی عذر قعود میں نہ تھا ورنہ عاجز کو کیا حاجت استیناد کی ہے قاعدین سے مراد ضعفاء و زہنی بن خوالف سے مراد عورتیں ہیں لیکن الرسول و الذین آمنوا

مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ أَعْلَمُ
اللَّهُ لَهُمُ جَنَّتٌ خَيْرٌ مِّنْ خَيْرِ آلِكَهُمُ خُلَافَتُهُنَ فِيهِمَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ لَكُن سُولاً أَدْعُو
إِلَى الْإِيمَانِ ۝ إِنَّمَا سَأَلْتُكَ لِي سَهْلٍ لِّسَانٍ لِّسَانِي لِي سَهْلٌ مِّنْ لِّسَانِي وَلِي سَهْلٌ مِّنْ لِّسَانِي
مَراد کو طیار کہے ہیں اس لئے ان کے واسطے باع بہت ہی سہل ہے ان کے نہیں رہا کریں ان میں ہی سے بڑی
مرا د یعنی وقت جب اللہ نے ذمہ سنا نقیض ذکر کی تو ثنائی سونین ہی بیان فرمائی اور اس کا حال حال مال ذکر کیا
یہ خیرات واسطہ کو ان کے دار آخرت و جنات فردوس میں ہونگے مراد خیرات سے درجات علیٰ ہین فتح البیان
کا لفظ یہ ہے مقصود اس استدلال سے کہ مختلف ان کا کچھ مضمر نہیں کیونکہ جو لوگ اون سے بہتر اور خالص
نیت والو ہیں انہوں نے قیام ساتھ فریقہ جہاد کے بخوبی کیا کیا قال تعالیٰ ذَانِ يَكْفُرُ بِمَا هُوَ مُشْرِكُ
فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِكَاذِبِينَ ۝ اس کے بعد ذکر سنا ف جہاد کا فرمایا خیرات جہد ہے خیر کی خیر شامل ہو منافق
دنیا و دین کو جیسے نصر و عینیت و جنت و کراست یا مراد زمان خوبصورت یعنی حور عین ہین قاتلہ الحسن کہول
تعارف فہم خیرات حسنات فلاح سے مراد فور بہ طلب ہے مگر یہ اسم اشارہ واسطہ تفسیر شان و تعظیم امر کے ہو

